

Theolog.

V. 420²⁴

Истор
V. 4

НОВАЯ
СКРИЖАЛЬ

СМЫСЛОВАГО ОБЪЯСНЕНІЯ СЛОВАМЪ, О ЗНАЧЕНІИ И
И ВСЕХЪ СЛУЖЕБЪ И УЧАСТІИ ПЕРСОНАЛА.

НОВАЯ СКРИЖАЛЬ.

35074

Издательство «Свѣтъ»



1898

САНКТУС-ПЕТЕРБУРГЪ

ВЪ ПЕЧАТНІИ ВОСВОБОЖДЕНІЯ САНКТУС-ПЕТЕРБУРГЪ.
1898.

НОВАЯ СКРИЖАЛЬ

или

ПОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ОБЪЯСНЕНИЕ О ЦЕРКВИ, О ЛИТУРГИИ И
О ВСѢХЪ СЛУЖБАХЪ И УТВАРЯХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ,

СОСТАВЛЕННОЕ

Веніаминомъ,

АРХІЕПИСКОПОМЪ НИЖЕГОРОДСКИМЪ И АРЗАМАСКИМЪ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

ИЗДАВІЕ

Кораблева и Сирякова.

ВІВЛІОТН:
АСАДЕМ:
ДОРПАТ:

Авг. 1850г.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФІИ ВОЕННО-УЧЕБНЫХЪ-ЗАВЕДЕНІЙ.

1849.

НОВАЯ
СЕРИЯ

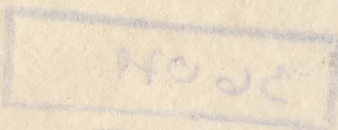
№ 1

ПОВОЗНИЧЬЕ ОБЩЕСТВО В ПЕТЕРБУРГЕ. О ЗАКОНАХ И

О ВСЕХ СЛУЖБАХ И УЧАСТИИ ПЕТЕРБУРГА.

Отъ С. Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать дозволяется.
С. Петербургъ, Августа 25 дня 1848 года.

Цензоръ Архимандритъ Авакумъ.



авг. 1848

4Ш А
15430

(ИЗДАНИЕ ОСЬМОЕ).

1848

ГЛАВА ПЕРВАЯ

О ИМЕНОВАНИЯХЪ И СВЯТОСТИ ЦЕРКВИ.

§ 1.

Слово Церковь имѣеть два значенія. *Первое*, что есть Церковь, есть собраніе и общество истинныхъ Христіанъ, по всему кругу земному разсѣянныхъ, и объемлеть оныхъ, въ какомъ бы мѣстѣ и въ какое бы время истинно вѣрующіе ни были. Въ семъ смыслѣ взятая Церковь отъ святаго Германа патриарха Константинопольскаго именуется тѣло Христова и невѣста Христова, водою святаго крещенія очищенная, кровію его честною орошенная, брачно одѣянная, Святаго Духа муромъ запечатлѣнная, въ патриарсѣхъ предображенная, во Пророцѣхъ предвозвѣщенная, во Апостолѣхъ основанная, во Іерарсѣхъ украшенная и въ Мученицѣхъ совершившаяся. Сея Церкви глава есть Христось: ибо единымъ управляется закономъ Евангельскимъ, подъ единымъ знаменіемъ Христовымъ воинствуетъ и къ единому поспѣшаетъ блаженному концу.—*Второе*, Церковь есть храмъ Божій или домъ молитвенный, въ который вѣрующіе собираются на словословіе Божіе и на молитву. Въ семъ послѣднемъ смыслѣ взятая Церковь, всѣ ея части, утвари и всѣ моленія, къ ней принадлежащія, въ настоящей книгѣ объясняемы быть имѣють. Церковь есть не Россійское реченіе, но Греческое, происходящее отъ слова *κυριακον*, домъ Господень: изъ того, съ перемѣною буквъ *κ* на *ц*,

г на е, есть церковь, и есть тотъ же домъ или храмъ Господень; какъ и въ самыхъ Россійскихъ реченіяхъ многія буквы перемѣняются, на примѣръ, вмѣсто на рѣкѣ, говорится на рѣцѣ, вмѣсто въ человѣкахъ, говорится въ человѣцѣхъ, и проч.

§ 2.

Церквей
имено-
ванія.

Церкви или храмы молитвенные многообразны; ибо иные освящаются во имя самья Всесвятыя и Живоначальныя Троицы или единого отъ Троицы лица, иные также освящаются во имя пресвятыя Матере Христа Сына Божія; иные во имя святыхъ Ангеловъ, Апостоловъ или нѣкоего Іерарха, Мученика и иного Святаго или Святыя. И потому, таковыя храмы называются тѣми же именами, въ которыя освящены, хотя мы различаемъ, и часто говоримъ: пойдѣмъ къ Троицѣ, пойдѣмъ къ Рождеству Христову и пойдѣмъ къ святому нѣкому Іерарху или Мученику, то есть въ храмы тѣхъ, которыхъ имя носятъ; однако безъ исключенія всѣ тѣ храмы суть храмы Господни, храмы Божія и селенія славы Всесвятыя Троицы. Ибо равно освящаются благодатию Божественною отъ Святаго Отца, чрезъ Всесвятаго Сына, и во Святомъ Духѣ, равно совершаются молитвами священническими и равно Божественнымъ помазуются муромъ. Симеонъ Епископъ Солунскій въ главѣ 128 пишетъ: «*Всякій храмъ освятися Богу, Того есть домъ, и Той есть въ немъ: и рабъ его, имже именовася, ту обитаетъ въ немъ, яко во своемъ жилищѣ, душею приходитъ тамо невещественнѣ, многажды есть ту положенъ и съ мощми своими, и Божественною силою и благодатию дѣйствуетъ.*»

§ 3.

Церков-
ныя ве-
щи свя-
ты.

О вещахъ, при моленіяхъ въ Церкви употребляемыхъ, или о всѣхъ вообще утваряхъ, тотъ же Симеонъ разсуждаетъ въ тойже главѣ: «*тѣмъ же и въ вещехъ сея церкви благодать Божія приходитъ, и пришедша пре-*

«*бываетъ: внегда молимся мы, дѣйствуетъ съ благо-
«*воленіемъ Отца и молостию Иисуса Христа, Иже во-
«*плотися насъ ради, и паки насъ отроди пришествіемъ
«*и щедротами Содѣйствителя, тому и нераздѣльнаго
«*Духа. И сіе самое зримъ явѣ, зане Божественныя
«*силы и чудеса бывають во храмѣхъ Ангеловъ, то
«*есть, явленія и святыхъ знаменія совершаются, про-
«*шенія исполняются и исцѣленія даруются. Убо во хра-
«*мѣ, въ немъ же есть именованіе и призываніе во
«*истину истиннаго Бога, свята суть вся: и Богъ дѣй-
«*ствуетъ, врачуетъ и спасаетъ благодатию своею Бо-
«*жественною.*»***********

§ 4.

Храмы или жертвенники Божія созидаются и на оныхъ жертвы Богу приносятся начали отъ сотворенія міра, и прежде, нежели законъ пріялъ Моисей отъ Бога; и всѣ тѣ жертвенники были святы. Ибо при Адамѣ даже Авель имѣлъ жертвенникъ, и оный, хотя вещественный, но святъ былъ; и дары, приносимые въ жертву Богу, хотя въ животныхъ закалаемыхъ состояли, но яко посвященные Богу, были святы; ибо Богъ явися верху ихъ, или, какъ пишется, *призръ Богъ на Авеля и на дары его.* Быт. гл. 4. ст. 4. Ной имѣлъ жертвенникъ; и Авраамъ, подобно хотѣя жрети сына своего Исаака, *созда жертвенникъ*, и рече ему Богъ глаголя: «*Аврааме, Аврааме! да не возложиши руки твоея на отрочища; нынѣ познахъ, яко боишися ты Бога.*» Быт. гл. 22. ст. 12. Іаковъ, положивъ каменіе поставилъ жертвенникъ, освятилъ оный во имя Божіе, и видѣлъ при немъ Бога. Но чистѣйшій и яснѣйшій сотворилъ Моисей жертвенникъ, то есть, скинію, имѣвшую видъ или образъ храма, чрезъ которую паче, нежели чрезъ первые жертвенники, преобразовались всѣ новой благодати вещи и таинства. Сим. Сол. въ гл. 125 говоритъ:

Церкви
новобла-
го дат-
ныя про-
образо-
ваны
чрезъ
ветхоза-
конныя
жертвен-
ники.

Симеонъ
Солунскій
въ главѣ
128 пишетъ:

«Вся, елика имѣлъ Моусей внутри, и въ началѣ ков-
«чегъ и трапеза, понеже образовали сія, наипаче Свя-
«тую Дѣву, Святая Святыхъ были именовалися. Кто
«убо хотѣлъ прикоснуться онымъ кромѣ Чина, поги-
«балъ тотъ и умиралъ: яко Оза оный, иже простре руку
«свою, да поддержитъ Кивотъ и умре ту предъ Богомъ.»
1 Паралип. гл. 13. «Имѣлъ и хлѣбы предложенія, двѣма
«лицами являющіе хлѣбъ живой и небесный, иже есть
«отъ двою естеству, Божества, глаголю, и Человѣче-
«ства.» Въ подражаніе сего, и въновой благодати хлѣ-
«бы, то есть, просфоры, дѣлаются двусоставныя, кото-
«рыя двумя своими составами или лицами явно изоб-
«разуютъ Христово Божество и Человѣчество. «Имѣлъ,
«продолжаетъ тотъ же Симеонъ, и воды очищенія, явля-
«ющія святое Крещеніе, масло, являющее святое Муро-
«помазаніе, свѣтильникъ—огнь освященъ, и огнище, сирѣчь
«кадиланицы; и вся оная святая.» И потому на-
«чело Озіи, имѣвшаго въ рукѣ кадиланицу, проказа възде
«предъ священники въ дому Господни: ибо не было его
«дѣло, да кадитъ ѳвміамомъ Господеви, но токмо свя-
«щенниковъ сыновъ Ааронихъ освященныхъ.» 2. Па-
«ралип. гл. 26. Въ семъ разумѣ и святой Германъ о
«новоблагодатной Церкви написалъ: «Церковь есть храмъ
«Божій, сирѣчь, отдѣльное мѣсто Божіе, Святилище
«Святое и Домъ молитвы, возобразующій Распятіе,
«Погребеніе и Воскресеніе Христово: препрославленный
«паче Скинии свидѣтельства Моусеева и призывающій
«къ покаянію и къ молитвамъ люди.»

§ 5.

«А когда ветхозаветные жертвенники и всѣ вещи,
«яко прообразованія настоящихъ, были толико святы:
«тѣмъ паче мы должныствуемъ святити новой благодати
«храмы и оныхъ всѣ вещи и утвари. Симеонъ въ той же
«главѣ разсуждаетъ:» Всякую вещь, яже освятися во имя
«Божіе, подобаетъ коемуждо почитать, и глинаеи каме-

«ніе и древа и проч. Ибо вся суть освященна святымъ
«именемъ Божіимъ: и якоже суть во имя Божіе име-
«пованна, никто же можетъ оныхъ взяти во иную
«службу свою. И сіе видѣхомъ многажды во многихъ
«мѣстѣхъ, яко святыхъ и священныхъ домовъ прези-
«ратели и иныхъ святыхъ вещей похитители погуб-
«ляются и растлѣваются, и домы, въ нихъ же поло-
«жиша каменіе или древа святыхъ церквей, вовсе рас-
«тлѣшася и погибоша или николиже вообитателя стя-
«жаша.» Блаженъ убо человекъ, иже щедротами сво-
«ими созидаетъ церковь, попеченіями и трудами при-
«рашеніе и пользу оныя устрояетъ, красоту приусу-
«губляетъ или помощь подаетъ ветхимъ церквамъ,
«да не растлятся. Кійждо можетъ познати самъ собою,
«яко отъ труда его жертвами почитается Богъ и слав-
«словится; и мнози чрезъ тѣ дѣла его спасаются. По
«сему образу той человекъ возимѣетъ любовь Божію
«и благая воздаянія его. Равно и самая Церковь о та-
«ковыхъ усердствующихъ подъ именемъ создателей,
«плодоносящихъ, добродѣющихъ и благотворящихъ Бо-
«жіймъ церквамъ, на многихъ мѣстахъ молитвы свои
«имѣетъ, и всенародно оныя Богу провозноситъ.

ГЛАВА ВТОРАЯ

О ГЛАВНѢЙШИХЪ ЧАСТЯХЪ ЦЕРКВИ.

§ 1.

«Какъ здѣсь слѣдуетъ описаніе Церкви, означающей
«храмъ Божій и домъ молитвенный, въ семъ разумѣ
«принятая Церковь раздѣляется, во первыхъ, на глав-
«нѣйшія двѣ части, то есть на Олтарь и Храмъ: индѣ
«къ симъ же двумъ частямъ прилагается и третія часть,

Просфо-
ра дву-
состав-
ная.

Церковь
сози-
дающій
блаженъ

Церкви
части.

то есть, Притворъ или Предхраміе, и съ онымъ имѣеть три главнѣйшія Части или отдѣленія.

§ 2.

Частей
разли-
чій.

Въ церкви изъ всѣхъ частей Олтарь есть превосходнѣйшее мѣсто, ибо отдѣляется для всего священнодѣйствія, и потому въ сей олтарь входитъ никому изъ мірскихъ людей, кромѣ освященныхъ, не дозволяется. Храмъ опредѣляется для всѣхъ вѣрныхъ, а Притворъ для оглашенныхъ и кающихся, которые предназначенаго времени и права входитъ во храмъ еще не достигли. Сіе раздѣленіе хранитъ повелѣвають и правила Соборовъ Лаодикійскаго 19 и 43, и шестаго Вселенскаго 69, въ которыхъ въ тотъ олтарь единымъ токмо священникамъ, для священнодѣйствія, и царской власти, для причащенія и приношенія даровъ, входитъ дозволяется.

§ 3.

Церкви
первое
знаме-
нованіе.

Церковь, имѣющая две части, то есть Олтарь и Храмъ, четыре имѣеть знаменованія. Сим. Сол. въ гл. 4. О Храмѣ, объясняя оныя, и Олтарь, именуя невходнымъ, а храмъ входнымъ, говоритъ: «Образуетъ же сей сугубъ сый чрезъ невходная и входная: 1) и Христа самого сугуба суша, Бога и Человѣка, изъ нихъ же убо первое невидимо, послѣднѣе же видимо; 2) и Человѣка подобно изъ души сушаго и тѣлесе; 3) но и Троицы Таинство изрядно, яже убо неприступна существомъ, познаваемъ же промысломъ и силами; 4) свойственно же и видимый образуетъ міръ, и невидимый сей токмо: небо убо чрезъ священный Олтарь, землю же Божественнымъ Храмомъ.»

§ 4.

Второе
знаме-
нованіе.

Церковь, по иной мысли, имѣющая три части, то есть Олтарь, Храмъ и Притворъ, пріемлетъ и другія знаменованія. Сим. Сол. въ тойже главѣ: «Но и для иного конца весь Божественный храмъ тройственно раздѣленъ зрится на сушая предъ храмомъ, глаголю, и на

«Храмъ и на Олтарь, 1) яже убо и Троицу знаменуетъ; 2) и чины горнихъ тричастно учиненныхъ; 3) и люди благочестивые трегубо раздѣленные, іереи же, глаголю, и вѣрныхъ совершенныхъ, и сушихъ въ покаяніи; 4) но и яже на земли, и яже на небеси, и яже «превыше небесъ учить сей Божественнаго Храма образъ, Паперть убо—яже на земли, Храмъ же—небо, «превышшежъ Небесъ сушая—Святѣйшій Олтарь.»

§ 5.

Понеже здѣсь храмъ тройственно раздѣляемый удостоются Ангеламъ и Людямъ тройко же раздѣляемымъ: вѣдать подлежить, какимъ образомъ Ангели, которые всегда девять чиновъ имѣють, и какимъ образомъ самые Люди на три же чины раздѣляются. При православномъ исповѣданіи I части въ 20 вопросѣ напечатано: «Яко глаголетъ Діонисій: Ангели въ девять лики раздѣляются, и девять сіи въ три чины. И въ первомъ чинѣ обрѣтаются, яже суть близшіи къ Богу, яко Престоли, Херувими и Серафими; во второмъ чинѣ суть Власти, Господства и Силы; въ третьемъ Ангели, Архангели и Начала. И тако суть разположены, яко писшіи Ангели емлютъ отъ высшихъ себѣ осіяніе и Божественныя благодѣйства.» То есть въ первомъ чинѣ сущіи Ангели первѣе причащаются осіянія Божественнаго, пріемлютъ оное безъ нѣкоего возбраненія посредѣ ходяще, и преподають тѣмъ, которые не имѣють толико осіянія, елико проходитъ къ нимъ. И посему первые Чины причащаются горнихъ и дольнихъ Чинѣвъ съ волею Божіею: якоже Серафимъ можетъ зватися Ангель и Сила, по Ангель не можетъ зватися Серафимъ, яко не достизаетъ въ степень оную горнюю, идѣже суть Серафими: понеже тіи пріемлютъ первѣе просвѣщеніе Свѣта Божественнаго, отъ тѣхъ дается въ прочіе чины, и изъ сего перваго третица второю священноначальствуетъ, вторая третіею. Равнымъ обра-

Ангели
Люди на
три Чина
раздѣля-
ются.

то есть, Притворъ или Предхраміе, и съ онымъ имѣтъ три главнѣйшія Части или отдѣленія.

§ 2.

Въ церкви изъ всѣхъ частей Олтарь есть превосходнѣйшее мѣсто, ибо отдѣляется для всего священнодѣйствія, и потому въ сей олттарь входитъ никому изъ мірскихъ людей, кромѣ освященныхъ, не дозволяется. Храмъ опредѣляется для всѣхъ вѣрныхъ, а Притворъ для оглашенныхъ и кающихся, которые предназначенаго времени и права входитъ во храмъ еще не достигли. Сіе раздѣленіе хранить повелѣваютъ и правила Соборовъ Лаодикійскаго 19 и 43, и шестаго Вселенскаго 69, въ которыхъ въ тотъ олттарь единымъ токмо священникамъ, для священнодѣйствія, и царской власти, для причащенія и приношенія даровъ, входитъ дозволяется.

§ 3.

Церковь, имѣющая двѣ части, то есть Олтарь и Храмъ, четыре имѣтъ знаменованія. Сим. Сол. въ гл. 4. О Храмѣ, объясняя оныя, и Олттарь, именуя невходнымъ, а храмъ входнымъ, говоритъ: «Образуеъ же сей сугубъ сый чрезъ невходная и входная: 1) и Христа самого сугуба суша, Бога и Человѣка, изъ нихъ же убо первое невидимо, послѣднѣе же видимо; 2) и Человѣка подобно изъ души сушаго и тѣлесе; 3) но и Троицы Таинство изрядно, яже убо неприступна существомъ, познаваемъ же промысломъ и силами; 4) свойственно же и видимый образуеъ міръ, и невидимый сей токмо: небо убо чрезъ священный Олтарь, землю же Божественнымъ Храмомъ.»

§ 4.

Церковь, по иной мысли, имѣющая три части, то есть Олтарь, Храмъ и Притворъ, приемятъ и другія знаменованія. Сим. Сол. въ тойже главѣ: «Но и для иного конца весь Божественный храмъ тройственно раздѣленъ зрится на сушая предъ храмомъ, глаголю, и на

Частей
раздѣ-
лѣн.

Церкви
первое
знаме-
нованіе.

Второе
знаме-
нованіе.

«Храмъ и на Олтарь, 1) иже убо и Троицу знаменуеъ; 2) и чины горнихъ тричастно учиненныхъ; 3) и люди благочестивые трегубо раздѣленные, іереи же, глаголю, и вѣрныхъ совершенныхъ, и сущихъ въ покаяніи; 4) но и яже на земли, и яже на небеси, и яже «превыше небесъ учить сей Божественнаго Храма обрѣзъ, Паперть убо—яже на земли, Храмъ же—небо, «превышшежъ Небесъ сушая—Святѣйшій Олтарь.»

§ 5.

Понеже здѣсь храмъ тройственно раздѣляемый уподобляется Ангеламъ и Людямъ тройко же раздѣляемымъ: вѣдать подлежить, какимъ образомъ Ангели, которые всегда девять чиновъ имѣютъ, и какимъ образомъ самые Люди на три же чины раздѣляются. При православномъ исповѣданіи I части въ 20 вопросѣ напечатано: «Яко глаголетъ Діонисій: Ангели въ девять лики раздѣляются, и девять сіи въ три чины. И въ первомъ чинѣ обрѣтаются, иже суть близшіи къ Богу, яко Престоли, Херувими и Серафими; во второмъ чинѣ суть Власти, Господства и Силы; въ третьемъ Ангели, Архангели и Начала. И тако суть разположени, яко нисшіи Ангели емлютъ отъ высшихъ себѣ осіяніе и Божественныя благодѣйства.» То есть въ первомъ чинѣ сущіи Ангели первѣе причащаются осіянія Божественнаго, приемятъ оное безъ нѣкоего возбраненія посредѣ ходяще, и преподаютъ тѣмъ, которые не имѣютъ толико осіянія, елико проходитъ къ нимъ. И посему первые Чины причащаются горнихъ и дольнихъ Чиновъ съ волею Божіею: якоже Серафимъ можетъ зватися Ангель и Сила, но Ангель не можетъ зватися Серафимъ, яко не достигаеъ въ степень оную горнюю, идѣже суть Серафими: понеже ти приемятъ первѣе просвѣщеніе Свѣта Божественнаго, отъ тѣхъ дается въ прочіе чины, и изъ сего перваго третица второю священноначальствуетъ, вторая третіею. Равнымъ обра-

Ангели
Люди на
три Чина
раздѣля-
ются.

зомъ и Люди раздѣляются на три же Чина. Сим. Сол. въ гл. 133: «Святѣйшій Олтарь внутри пріемлетъ Герарха, иже образуетъ Богочеловѣка Иисуса, и Того бога-тѣбегъ силою; Прочіи же священніи образуютъ Апостоловъ, наипаче Архангеловъ и Ангеловъ самихъ, «кійждо по чину.» И въ гл. 26 о храмѣ: «Іереи, убо «начинающіи Божественныя пѣсни внутри священнаго «Олтаря первыя, яже при Бозѣ, образуютъ Чины: Діа-«кони же и Чтецы и Пѣснопѣвцы, Божественныя Псал-«мы и Священная Писанія по чину принимающіи, сред-«ній чинъ небесныхъ являютъ, народъ же весь, право «себѣ имѣя въ вѣрѣ, предложеніемъ души пѣснопѣв-«цемъ сочетается, прося отъ Бога милости, и по-«сладній Чинъ Ангеловъ являетъ.»

§ 6.

Церковь наша, или Храмъ, вышеозначеннымъ обра-зомъ раздѣляется на три части по примѣру Скиніи Моисеовы на три же части раздѣленной, и по примѣру храма Соломонова, какъ Павелъ глаголетъ къ Евреемъ, гл. 9: «Имѣяше убо Скинія Святое людское: Скинія «сооружена бысть первая, яже глаголется Святая: по «вторѣй же Завѣсѣ скинія глаголется Святая Святыхъ.» То есть, единое изъ оныхъ мѣсто было внѣ отдѣлено ради Евреевъ, Еллиновъ и коегождо народа. Потомъ была первая завѣса, раздѣляющая внѣшнее храма: та-мо бо внутрь входили священницы, и жертву приносили на всякъ день; и сіе мѣсто именовалось Святая. Отъ внутрь же сего мѣста была и вторая завѣса и скинія, которая именовалась Святая Святыхъ: тамо входилъ токмо Архіерей, единою въ лѣто, и жертву совершалъ. Всѣ оныя мѣста были образъ нашего таинства, понеже сѣнь образовала истину. А для чего таковое тройное раздѣленіе было въ древнемъ храмѣ, и для чего нынѣ такимъ же образомъ новоблагодатныя Церкви устроятся, тому причину означаетъ Василій

Церковь на три части раздѣляется почему.

Великій о Духѣ Святомъ, гл. 27. «Что же и великій «Моисей чрезъ сіе означалъ, когда не всѣмъ позволялъ «приступать къ тому, что было въ священномъ храмѣ, «но внѣ священныя преграды постановилъ мірскихъ «людей, первые же притворы чистѣйшимъ оставляя: «Левитовъ единыхъ удостоилъ служителями быти Бо-«жїими; заколѣнія же и всесожженія и прочія священ-«нослуженія священникамъ назначилъ; при томъ еди-«наго изъ всѣхъ избраннаго въ неприступная допу-«стилъ, и того не всегда, но во единъ точію день «въ лѣто, и сего дня во извѣстный часъ, въ который «должно было ему входить, учредилъ, дабы тотъ са-«мый, по причинѣ недозволенія и рѣдкости, со уди-«вленіемъ взиралъ на Святая Святыхъ.»

ГЛАВА ТРЕТІЯ

О СВЯТОМЪ ПРЕСТОЛѢ И О ВСѢХЪ КЪ ОНОМУ ПРИ-
НАДЛЕЖНОСТЯХЪ.

§ 1.

Первѣйшая часть храма, знаменующая, какъ выше показано, Божество Христово невидимое, душу чело-вѣка и проч., именуется нынѣ въ нашей церкви Олтарь, которое реченіе есть Римское: происходитъ отъ alta ara, и означаетъ возвышенный жертвенникъ. Не различествуетъ отъ смысла сего слова и Греческіе Отцы, которые прежде Римлянъ оную же часть храма, сирѣчь Олтарь, наименовали на своемъ языкѣ *Вима*; Вима. что въ общемъ у Грековъ употребленіи означаетъ, 1) тотъ же возвышенный жертвенникъ, или прочимъ неприступное и ногами всѣхъ неприкасаемое мѣсто. 2) Особливо такое учебное мѣсто, съ котораго Ораторы

Олтари
знаме-
нованіе
и озна-
ченіе.

нѣкогда поученія къ народу произносили и 3) Судилище, съ котораго цари или вельможи ихъ воинамъ и народу законы преподавали, судъ творили, награды заслуги нѣкогда и дары отъ щедротъ своихъ раздавали.

§ 2.

Но когда въ Олтарѣ содержится изящнѣйшее паче прочихъ мѣсто, то есть *Святый Престолъ*, и какъ Сим. Сол. въ гл. 131 говоритъ: «Здѣсь убо Священнѣйшій Олтаръ во образъ пренебесныхъ есть и сушихъ «превыше небесъ, идѣже и престолъ поставленъ невещественнаго Бога:» то всѣ тѣ преимущества, которыя олтарю приписуются, ни единому во ономъ имѣющемуся мѣсту столько приложены быти не могутъ, какъ *сему Святому Престолу* невещественнаго Бога, посреди и превознесенно стоящему. Ибо сей *Святый Престолъ* въ началѣ есть истинный тотъ жертвенникъ Божій, на которомъ приносится Христосъ грѣховъ ради нашихъ; приносится, то есть, яко Архіерей и яко сынъ человѣчь, въ жертву тайную и безкровную заколаемъ, и дайся вѣрнымъ въ словѣсную службу, еюже мы причащаемся вѣчнаго живота и безсмертнаго. Потомъ Престолъ есть то истинное для насъ училище, откуда слышатся словеса того, который равнаго себѣ во ученіи не имѣлъ, или какъ сказано, *николи же тако есть глаголаъ человекъ, яко сей человекъ*. Іоан. гл. 7, ст. 46.

Престолъ, паки есть то мѣсто, на которомъ слово Божіе видимое и написанное пребываетъ: ибо Священное Евангеліе, посреди онаго положенное, всегда зрится, которое, какъ Сим. Сол. въ гл. 13 о храмѣ говоритъ: *Исуса образуетъ*; и въ гл. 133: «и сихъ горѣ лежить Евангеліе: сіе же есть проповѣданное или паче «проповѣдаваемый, да чисто зрятся вся.» *Престолъ* потомъ есть истинное то для насъ судилище Христово, съ котораго Онъ пренебесную къ подкрѣпленію душъ

нашихъ пишу, яко не щедротъ токмо, но и любви своея вѣчный залогъ и Божественные вкупѣ дары преподаетъ. *Престолъ* есть паки то судилище о насъ Христово, на которомъ мы, доколѣ сею временною жизнію обдержимся, о будущей и вѣчной жизни нашей судъ и рѣшеніе воспримемъ. Въ семъ смыслѣ, кажется, Св. *Германъ* написалъ: «Вима или олтаръ есть степенное (со «ступенями возвышенное) мѣсто и Престолъ, на немъ «же Всецарь Христосъ предѣлитъ со святыми Апостолами, яко глаголетъ къ нимъ: Сядете и вы на двоюнадесяте престолу, судяще обѣмънадесяте колѣнома «Израилевома.» Мат. гл. 19. ст. 28. Кто убо вообразить здѣсь въ олтарѣ поставленный *Престолъ*, яко судилище Христово, тотъ помнитъ долженъ, что всѣ мы, когда предъ судилищемъ Христовымъ предстанемъ, предварительное сего суда рѣшеніе на семъ *олтарномъ Престолѣ* услышимъ. Ибо сказано: *Судѣ себѣ всякъ ястъ и пьетъ*. И сіе изреченіе есть единого изъ будущихъ двоюнадесяти судей.

§ 3.

Какъ на семъ же олтарномъ Престолѣ въ продолженіи Священныя и Божественныя Литургіи и другія различныя дѣянія Христовы воспоминаются, наипаче тайная Вечера, Крестъ, Гробъ, тридневное Воскресеніе, на небеса Восхожденіе, одесную Сидѣніе, второе и славное паки на землю Пришествіе: то и по всѣмъ симъ дѣяніямъ единъ и тотъ же св. *Престолъ* новыя и различныя знаменованія приемлетъ. Впервыхъ св. *Престолъ* знаменуетъ *святую трапезу*, на нейже Христосъ даетъ вѣрнымъ живоносную свою плоть и животворящую кровь въ снѣдь и питіе жизни вѣчныя. Св. *Германъ*: «Святая трапеза есть вмѣсто мѣста погребенія, «въ немъ же положися Христосъ, на нейже предлежитъ истинный и небесный хлѣбъ, таинственная и «безкровная жертва, и живожертвенная плоть его и

Пре-
столъ
есть
трапеза.

Пре-
столъ
есть пре-
имущес-
твеннѣйшее
мѣсто
въ олтарѣ.

Пре-
столъ
есть
жерт-
венникъ.

Учили-
ще.

Еванге-
ліе на
Престо-
лѣ.

Пре-
столъ
есть су-
дилище
Христо-
во.

«кровь въ снѣдь и питіе жизни вѣчныя предложися «вѣрнымъ». Сим. Сол. въ гл. 138: «Таже страшная трапеза (престоль), лежащая посредѣ святилища (олтаря), знаменуетъ гробъ Христовъ, и таинство страсти: въ верху же ея бываетъ живая и всемірная жертва, и Спасъ яко Богъ убо ея верху почиваетъ, «и яко человекъ жрется, сирѣчь заколается. И сего ради посредѣ всѣмъ предлежитъ, яко да видятъ его вси, и да ядятъ его. Отъ онудуже и трапеза глаголется, зане всѣмъ есть Исусъ пища живительная и сладость: и хлѣбъ, яко укрѣпляетъ и утверждаетъ: и чаша съ виномъ, яко веселитъ и животворяетъ, и согрѣваетъ, и упоетъ всякаго вѣрнаго Божественными благодатьми: и вода съ виномъ, яко очищаетъ, и трезвится творить, и роситъ, и поитъ «и плоды дѣйствовати творить, и даетъ различныя дарованія. Все къ той зрятъ трапезѣ, и все причащаются. И кто отъ того хлѣба не питается, есть мертвъ, «по Давиду, глаголющему: яко се удаляющій себе отъ тебе, погибнуть, пс. 72 ст. 27. Пища сія не подобаетъ инымъ, токмо человекомъ, зане есть словесная «и словеснымъ токмо пристойтъ. Ибо слово есть оно, «еже питаетъ и безъ крове: яко не суть токмо отъ плоти, они, иже питаются, ниже Онъ, иже питаетъ. «Ибо Духомъ Святымъ есть рождень, и по сему образу рождаетъ. И яко плодъ безстрастенъ, то и отъ плодовъ земли безстрастныхъ знаменія носить. Сего убо ради трапеза, и хлѣбъ, и вино, и вода, суть таинства, и сія безъ крове, а не жертва плотская и «безсловесная». При семъ и то здѣсь вѣдать подлежитъ, что при Престолѣ едина верхняя доска, на столпахъ положенная и укрѣпленная особливо, таковою трапезою называется, отъ которой и весь св. Престоль, такъ какъ отъ части къ цѣлому, тоюже трапезою именуется. Сим. Сол. въ гл. 106: «Архіерей же способ-

«ствующимъ ему и соприсутствующимъ Епископомъ и «Иереемъ и прочимъ емлетъ трапезу, и полагаетъ на «столпахъ, укрѣпляя туя и водружая.» Потомъ св. Престоль есть гробъ Христовъ, въ которомъ погребенъ Христосъ отъ Іосифа и Никодима. Сего погребенія Христова, на св. Престолѣ совершаемаго, доказательства въ литургіи Златоустаго показаны будутъ на многихъ мѣстахъ. При такомъ случаѣ олтарь есть гробница, а св. Престоль есть гробъ Христовъ по словамъ Сим. Сол., въ гл. 136 сказаннымъ: «и гробу убо глаголють быти святѣй трапезѣ, и яко гробницѣ олтарю, иже есть окрестъ гроба.» Сверхъ сего тотъ же св. Престоль глаголется быти и престоль Божій, Святая Святыхъ, Скинія, селеніе и жилище славы, на немъ же пренебесный Богъ, сѣдая на Херувимѣхъ, воплощенный почиваетъ. Сим. Сол. въ гл. 5 о храмѣ: «тѣмъ же «и во олтари Божественный храмъ чрезъ страшный жертвенникъ, священныя сирѣчь трапезы, небеснаго представляетъ Владыку; иже и Святая Святыхъ, и сѣдалище и мѣсто Божіе, и успокоеніе, очистиши же и «великія жертвы дѣлателище, и гробъ Христовъ, и славы его именуется скинія.» И въ гл. 98: «Священная же «трапеза есть Божій Престоль, и востаніе Христово, «и честный гробъ.» Св. Престоль впрочемъ и другія нѣкія знаменованія имѣетъ по другимъ и инымъ дѣланіямъ, въ тойже литургіи совершаемымъ, наиримѣрь: пріемлется вмѣсто горницы посланныя, въ которой Христосъ совершилъ тайную Вечерю, вмѣсто вертограда, идѣже гробъ Христовъ изсѣченъ былъ, и вмѣсто горы Елеонскія, отъ онудуже Христосъ вознесся. О сихъ и прочихъ знаменованіяхъ упомянуто будетъ въ литургіи Златоустаго при своихъ мѣстахъ.

§ 4.

А для чего единъ и тотъже св. Престоль толико многія и толико различныя знаменованія имѣетъ, от-

Престоль
есть
гробъ
Христовъ.Олтарь
есть
гробница.Престоль
есть
Престоль
Божій,
Святая
Святыхъ
и проч.Престоль
и

всѣ ут-
вари
многія
знаме-
нованія
имѣють
для че-
го.

вѣтствуемъ, что не токмо святой Престоль, но пред-
ложеніе и всѣ утвари, какъ то, чаша, дискось, звѣ-
здица, покровы, и всѣ одежды епископскія, священ-
ническія и діакопскія равнымъ образомъ, какъ и св.
Престоль, многія и различныя знаменованія содержатъ.
О чемъ увидимъ въ чинѣ литургіи Златоустаго. При-
чина же различнымъ знаменованіямъ во всѣхъ вещахъ
церковныхъ содержимымъ есть сія: понеже не было
удобно употребити толикое число существенныхъ и
различныхъ вещей, колико требуютъ дѣла рожденія и
страданія Христова, и прочая; для сего и соединяют-
ся во единой и тойже вещи многая знаменуемая по
различнымъ мѣстамъ, временамъ и словесамъ. Ибо не
могуще Отцы толика въ олтарѣ умножити мѣста, ели-
ка довлѣють ко всему служенію, и избѣгающе тѣсно-
мѣщенія, многія вещи и многія служенія образуютъ
единою вещію или утварью и единымъ мѣстомъ: «Да
«не покоемуждо, какъ св. Германъ написалъ, бывае-
«мыхъ часть и время и мѣсто опредѣляюще святіи
«Отцы, еще и предложеній иныхъ и Престоловъ мно-
«жайшихъ востребуютъ, и отъ тѣхъ порочно церкви
«поставится таинство.»

§ 5.

Къ святому Престолу слѣдуютъ и другія многія при-
надлежности, которыя свои и особливья знаменованія
имѣють. *Первое:* Сей св. Престоль долженъ быти че-
тверочастень и превознесенъ отъ земли. Ибо какъ
Христось посреди Престола всѣмъ предлежитъ, о чемъ
выше сказано, дабы всѣ его видѣли и ѣли, то и дол-
женствуетъ тотъ Престоль быти четверочастень или
четвероуголень во всѣ четыре конца міра, дабы Хри-
ста, на немъ предлежащаго, такожде всѣ видѣли и ѣли.
Превознесенъ же св. Престоль есть ради высокаго и
пренебеснаго на немъ совершаемаго таинства. Сим. Сол.
въ гл. 133: «Четверочастна же трапеза, яко отъ тоя пи-

Пре-
столь
четве-
рочас-
тень и
превоз-
несенъ.

«ташеся и присно четыре страны свѣта питаются, и
«высока, яко небесная, ради высокаго и небеснаго таин-
«ства.» *Второе:* св. Престоль или трапеза поставляет-
ся на четырехъ столпцахъ, яко отъ земли превозне-
сенная. Столпцы же сію поддерживающіе знаменуютъ
Пророковъ и Апостоловъ. Сим. Сол. въ тойже гл. «И
«отъ столповъ держима трапеза, яко отъ земли превозвы-
«сится: и столпы имать отъ земли на ней вдѣланныя,
«твердо тую подпирющія Пророки и Апостоли.» *Иног-*
«да тотъже св. Престоль бываетъ на единомъ столпѣ,
или, какъ въ требникѣ на освященіе храма, листъ 327,
показано, на единостолпій; и иногда безъ всякихъ стол-
повъ на сплошномъ и четверочастномъ ковчегѣ уст-
рояется. Что единостолпие то знаменуетъ, и для че-
го индѣ на таковомъ сплошномъ и четверочастномъ
ковчегѣ св. Престоль устроень бываетъ, о томъ смо-
три 3 части гл. 8, § 3. *Третіе:* не пристойно здѣсь
вѣдать и то, что издревле вокругъ на низу св. Престо-
ла дѣлались ступени, на которыя священники и діа-
коны восходили, когда къ св. Престолу для цѣлова-
нія онаго и для иного дѣйствія приступали. Таковыя
ступени въ началѣ имѣлись около св. Престола въ ве-
ликой Софіи, какъ *Кодикъ* свидѣтельствуетъ: «Устро-
«илъ Іустиніанъ золотыя ступени вокругъ, на которыя
«восходятъ священники для цѣлованія священныя тра-
«пезы.» *Четвертое:* понеже св. Престоль знаменуетъ
гробъ Христовъ, въ разсужденіи того въ началѣ по-
лагается на оный св. Престоль голый, яко на умерщ-
вленную самую плоть Христову, первая одежда, яко
на тѣло живое или мертвое, надѣваемая срачица, по
Гречески катасарка (приплотіе), которая въ семь мѣ-
стѣ на престолѣ не иное что знаменуетъ, какъ пла-
щаницу, еюже обвить былъ Христось во гробѣ. Сим.
Сол. въ тойже гл. «Катасарка полагается, яже яв-
«ляетъ синдонъ (плащаницу) на умерщвленномъ насъ

Столпы
подъ
Престо-
ломъ.

Ступени
около
Престо-
ла.

Срачица
на Пре-
столѣ.

Индитія на Престо-
«ради Божественномъ тѣлѣ.» И понеже сейже св. Прес-
толь знаменуетъ Престоль Божій и скиню славы, одѣ-
вается сверху тойже катасарки или срачицы второю оде-
ждою, славу означающую, то есть *индитію*. «Та-
же Индитія, продолжаетъ тотъже писатель, прости-
рается, яже, свѣтлѣйшая бывъ, во образъ славы Бо-
жія есть, зане Престоль Божій жертвенникъ есть, или
«и ради ризъ Спасовыхъ, яко свѣтъ блиставшихъ.»
И въ гл. 9. о храмѣ: «Катасарка же абіе, и по ней
«трапезоносное иматъ яко гробъ есть, и Престоль И-
«сусовъ. Оно убо есть яко плащаница, еюже обвися
«мертвый: оно же яко славы одежда, яко и о семъ
«при полаганіи являетъ псаломъ, Господь воцари-
«ся, глаголя, въ лѣноту облечеса.» *Пятое*: подъ св.
Престоломъ между столпами утверждается ковче-
жець вмѣсто другаго нѣкоего гроба, въ которомъ
полагаются и погребаются моши святыхъ мучениковъ.
за Христа пострадавшихъ, и другихъ святыхъ, за Не-
гоже подвизавшихся. Ибо какъ воистинну Престоль
гробъ есть Христовъ, такъ и мученики мучившіеся и
другіе подвизавшіеся за Него ту съ нимъ спогреба-
ются: и какъ закланный Христосъ погребается и во-
стаетъ, такъ и святые съ Нимъ прославляются и въ
день онъ Царствія наипаче воспрославятся. О всемъ
ономъ объясненіи показано будетъ 3 части гл. 8 § 23.
Шестое: на св. Престолѣ сверхъ Индитіи быти дол-
женъ Илитонъ или по простонарѣчію литонъ (*εἰλητόν*) об-
вертка, обвязка). Сей литонъ знаменуетъ тотъ Суда-
рій, которымъ обвязана была глава Христова во вре-
мя положенія его во гробъ, и который, по возстаніи
Его, видѣнъ былъ во гробѣ же, какъ пишется въ Еван-
геліи Іоанна гл. 20 ст. 7. Сим. Сол. въ гл. 112: «Та-
же полагается илитонъ: и той въ явленіе смерти куп-
но Христовой и востанія, яко и по воскресеніи Апо-
столи сей съ погребальными видѣша свитъ во еди-

Моши
св. подъ
Престо-
ломъ.

Илитонъ
на Пре-
столѣ.

«помъ мѣстѣ. Тѣмъ и сей свитъ есть и илитонъ гла-
голется, и на главѣ бѣ Христовѣ и священное на немъ
«Евангеліе вмѣсто Спаса полагается.» *Седьмое*: въ или-
тонѣ всегда влагается освященный антминсъ. Но какъ
онъ антминсъ туюже силу имѣетъ и равновсв-
ящается, какъ и самый св. Престоль: обтономъ анти-
минсъ, что означаетъ, и для чего полагается на св.
Престолѣ, обстоятельно показано будетъ 3 части гл.
8 § 10. *Осьмое*: на св. Престолѣ полагается, и за св.
Престоломъ поставляется Божественный крестъ Хри-
стовъ, имъ же всю спасительную жертву соверши.
Ибо гдѣ жертва, тамо и орудіе оной быти подлежатъ.
Сим. Сол. въ гл. 133: «Тѣмъ и позади жертвенника
«отъ востока, благословенное орудіе жертвы, Божест-
«венный стоитъ крестъ четверочастенъ сый ради на
«немъ пригвожденнаго: горняя же и дольная и всяче-
«ская сотворшаго и содержащаго: горняя къ сушимъ
«на земли соединившаго; свыше долѣ низшедшаго,
«изъ долу же горѣ возвысившаго, въ себѣ самомъ вся
«соединившаго, и концы созвавшаго: выотою Боже-
«ства и смиреніемъ воплощенія вся усвоившаго: вы-
«сокостию славы и глубиною нищеты и смиренія и
«широтою милости и любве насъ возсоздавшаго, изъ
«ада воздвигшаго, и вмѣсто земныхъ нѣбесныхъ ны со-
«творшаго. Сія бо образуетъ крестъ: и таинство Тро-
«ицы крестомъ и образомъ симъ подавшаго; и пря-
«мымъ убо показующаго Отца высочайшаго, и о насъ
«сущихъ промысляющаго: пресѣчнымъ же Сына са-
«маго и Духа. Понеже и Давидъ глаголетъ: Рупѣ
«твои сотворишѣ мя, и создашѣ ми, то есть Сынъ и
«Духъ святой.» *Девятое*: хотя вся сѣнь, подъ кото-
рою на св. Престолѣ хлѣбъ и вино освящаются и при-
носятся Богу въ жертву, нарицается отъ писателей
«сѣвогій, киворій, то есть хранилище хлѣба и пиши,
откуда и кивотъ, о чемъ въ слѣдующей главѣ показа-

Анти-
минсъна
Престо-
лѣ.

Крестъ
на Пре-
столѣ и
запре-
столь-
ный.

Ковчегъ
или да-
рохра-
нитель-
ница на

Престо-но будетъ; однако то хранилище или ковчегъ, въ ко-
ль. торомъ, по освященіи, оный духовный хлѣбъ полагается, по превосходству и наипаче, нежели вся та сѣнь; у тѣхъ же носителей есть собственно ciborium, киворій и кивотъ, который знаменуетъ во первыхъ то мѣсто, идѣже распятъ и погребенъ былъ и откуда воскресъ Иисусъ Христосъ. Потомъ означаетъ ту воинскую кустодію или стражу, которой повелѣно было тѣло Иисусово послѣ страданія хранить, дабы оное отъ учениковъ украдено не было. И наконецъ сей же киворій есть по подобію того кивота или ковчега завѣта Господня, въ немъ же глаголется быти Святая Святыхъ, и святыня Его. Св. *Германъ*: «Киворій есть, идѣже есть распятіе: ибо близъ мѣста, идѣже распяты Христосъ, бѣ мѣсто и вертъ, идѣже погребенъ. Но дабы въ сокращеніи изобразовалось распятіе «и погребеніе и востаніе Христово, въ церкви вчиненъ. Есть же и по кивоту завѣта Господня, въ немъ «же глаголется быти Святая Святыхъ, и священіе его.» Сіе хранилище или ковчегъ, киворій и кивотъ, нѣкогда у восточныхъ особливо за Престоломъ устроялось, въ которомъ святыя дары прежде въ нѣкое время освященные для причащенія впредь больныхъ и для преждеосвященныхъ литургій хранились; или тѣже св. дары въ золотомъ или серебряномъ пустомъ голубѣ, подъ тою же сѣнію висящемъ, полагались: но нынѣ по большей части полагаются на краю Престола въ нѣкоемъ ковчегѣ, называемомъ *дарохранительница* и *дароносица*, или, какъ въ чинѣ Божественныхъ литургій преждеосвященныхъ показано, *хлѣбоносецъ*. *Десятое*: за св. Престоломъ и свѣщенникъ въ воскѣ или елей состоящій подлежитъ быти въ честь Слова Божія живаго, какъ въ хлѣбоносецъ ономъ лежащаго, яко пищи самыя истинныя и таинственныя душъ нашихъ, какъ и въ Евангеліи написаннаго, Сим. Сол. въ

Свѣщи
или Елей
за Престо-
ломъ.

тойже гл. 133: «Сей свѣщникъ образуетъ милость подаемую всѣмъ и свѣщеніе, яко свѣтъ свѣту. Ибо лѣ-
«по есть приносить свѣтъ чести ради ко истинному
«свѣту Богу, и елей ради щедротъ и милости Его.»

§ 6.

По исчисленіи такимъ образомъ знаменованій св. Домъ безъ святого Престола не церковь.
Престола и всѣхъ онаго принадлежностей въ заключеніе вѣдать должно, что тотъ домъ, въ которомъ не имѣется св. Престола, хотя и молитвенный, однако не есть домъ Божій или существенная церковь, но просто есть домъ молитвенный. Ибо въ которомъ домѣ не освященъ Престолъ «обновленіями, отверженіями, впрестоліемъ, помазаніемъ св. мура и положеніемъ св. мощей мученическихъ,» какъ показано будетъ 3 части гл. 8, § 24 и 4 части гл. 20, § 3: тотъ домъ, какъ Сим. Сол. въ гл. 101 утверждаетъ: «не Божія славы скинія, не обиталище Того, и ниже «прносятся на трапезѣ Божественные Дары, и чрезъ «іерейскія молитвы и креста печать въ Тѣло и Кровь «Христову св. Духомъ не предлагаются, и ниже тра- «пеза есть въ немъ.»

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ

О СѢНИ НАДЪ ПРЕСТОЛОМЪ.

§ 1.

Св. Престолъ покрывается и окружается сѣнію, на Сѣнь надъ Престоломъ.
особыхъ и открытыхъ четырехъ столпахъ нѣкое полукружіе держашею, которая у *Латинскихъ писателей* ciborium, у *Греческихъ* же киворій, именуется. Сокращеннымъ историческимъ образомъ *Кодикъ* описалъ сію сѣнь въ *Софії* сооруженную и говоритъ: «Лу-

«стиніанъ киворій (сѣнь) и столпы, оный поддерживающіе, изъ сребра единаго сооружилъ, и оныя позолотилъ, на верху же шаръ и дуги и на шарѣ крестъ, изъ единаго золота слитые, поставилъ.»

§ 2.

С. Германъ священное сея сѣни зданіе къ словамъ Пророческимъ глаголющимъ; *Богъ содѣла спасеніе посреди земли (исал. 73. ст. 12)*, толико относитъ, что оныхъ словъ безъ тоя сѣни прямо уразумѣть не можно. Ибо объясняя оны, что не вездѣ, на примѣръ, у Индіанъ или Венеціанъ земли Иерусалимской средина быти можетъ, дабы истина пророческихъ сихъ словъ во всѣхъ странахъ исполнилась, далѣе утверждаетъ, что имѣются въ олтарѣ въ началѣ надъ Престоломъ полукружный покровъ неба изображеніе имѣющей, потомъ самый Престолъ земли пространство представляющей, и на срединѣ своей Спаса и все спасенія нашего дѣло содержащей, и для того говорить: «Святые Отцы яко небо надъ святою трапезою покровъ учиняютъ, и яко всю землю поставляютъ отъ четырехъ столповъ въ срединѣ нарицаемаго киворія (сѣни) включаемый и возвышаемый священный помостъ (Престолъ), на немъ же исполняется и пророческое слово, глаголющее: *Богъ содѣла спасеніе посреди земли.*»

§ 3.

Сим. Сол. описывая всѣ три полукружія, которыя на сводѣ въ олтарѣ надъ св. Престоломъ, надъ жертвенникомъ и надъ сосудохранительницею имѣются, и именуя оныя на Греческомъ языкѣ когхи (раковина, сводъ, чаша полукружная), упоминаетъ и о сѣни, единственно покровомъ оную также именуя, и знаменованіе тоя сѣни или покрова дѣлаетъ, въ 139 главѣ: «на Божественнѣй трапезѣ, священный покровъ (сѣнь) при Бозѣ невещественную являетъ скинию, рекше славу Божию и благодать, ою же Самъ покрывается

содѣваяйся свѣтомъ яко ризою, и на Престолѣ пре- «высокомъ славы своея сѣдай.» И потому вся она сѣнь надъ Престоломъ поставляемая и съ завѣсами, ежели гдѣ имѣются, есть покровъ святыхъ трапезы въ честь Исуса честнѣйшаго и драгоцѣннаго, и во образъ небесныхъ скиинъ.

ГЛАВА ПЯТАЯ

О ГОРНЕМЪ МѢСТѢ И СОПРЕСТОЛІИ.

§ 1.

Въ олтарѣ или подъ среднимъ полукружіемъ отъ Престола къ востоку при стѣнахъ на обѣихъ сторонахъ иные Престолы, то есть стулья или скамьи, для священниковъ съ Архіереемъ сослужащихъ и ему содѣдающихъ поставляются: а въ самой срединѣ къ тому же востоку возвышеннѣйшее Архіерей имѣетъ особое мѣсто, которое Златоустъ въ своей литургіи наименовалъ *Горнее мѣсто, и Горній Престолъ*. О горнемъ семъ мѣстѣ и о стульяхъ тѣхъ или скамьяхъ, на обѣихъ сторонахъ поставленныхъ, Евсевій книги 10, въ гл. 4, упоминаетъ сими словами: «Когда храмъ такимъ образомъ Константинъ устроилъ, и Престолами возвышенными въ честь предѣдательствующихъ и сверхъ того сѣдалищами по сторонамъ всего олтаря порядкомъ расположенными украсилъ: послѣ же всего того Святая святыхъ, сіестъ, святилище, (тв. Престолъ) посреди поставилъ.» Горнее оное мѣсто и сѣдалища притомъ и содѣдающихъ на оныхъ описуетъ св. Григорій Назіанзинъ въ сновидѣніи о храмѣ святыхъ Анастасіи: «Казалось миѣ, говоритъ оны, что я сижу возвышенъ на св. Престолѣ, но не высоко-

Горнее
мѣсто въ
Олтарѣ.

«мѣренъ, ибо и въ сновидѣніи ни чѣмъ не возношусь: «притомъ на обѣихъ сторонахъ сидѣли престарѣлые «мужи, паствы предводители, знаменитые мужествомъ: «служители же и діаконы въ одѣждахъ блестящихъ «стояли, Ангельское изображающе на себѣ благолѣпіе.»

§ 2.

Есть ка-
едрна
сусови
сидѣніе
Его одес-
нуюБо-
га.

Горнее то мѣсто посреди стоящее, на которомъ единъ Архіерей предсѣдѣть, какъ само собою преимущественно, такъ и превосходительнѣе имѣетъ свое знаменованіе, нежели прочія тѣ стулья или скамьи для всѣхъ сослужащихъ поставленныя, на которыхъ однако діаконы сидѣть никогда не могутъ. Сим. Сол. въ гл. 135: «Горняя каедрна пренебесную показуетъ каедру Исусову, степени же, яже подъ нею (стулья или скамьи), коегождо Іерарховъ и іереевъ чинъ и «восхожденіе: идѣже и не лѣпо иному кому сѣсти, «ниже діаконамъ самимъ.» И въ гл. 11 о храмѣ: «Черезъ стени же олтаря, чрезъ нижнія стулья или «скамьи коегождо отъ освященныхъ челоуѣковъ и Ангеловъ чинъ и восхожденіе является.» Горнее то же мѣсто, яко знаменующее каедру Исусову, знаменуетъ особливо Господа Исуса Возношеніе, идѣже вознесся, и възде веру всякаго начала и власти Ангельскія вкупѣ съ плотію, и сѣде одесную Бога и Отца. Яснѣ сіе дѣйствіе показано будетъ 2 части гл. 7. § 14.

§ 3.

Сопрес-
толіе на
горнемъ
мѣстѣ.

Горній Престолъ обще со всѣми стульями или скамьями именуется *сопрестоліе*. Отсюда и іереи всѣ, со Архіереемъ сослужашіе, и на сѣдалищахъ сосѣдшіе во отношеніи ко Христу изображаютъ Апостоловъ. Сим. Сол. въ гл. 63 о храмѣ: «Сѣдай же Архіерей на со- «престоліи, Христа образуя, сосѣдателей имать Епи- «скопъ и священниковъ, образующихъ Апостоловъ.» Ибо суть ему сопрестольники, и тойже чести, яко со-

сѣдатели, соучастники, потому и *сопрестоліе* занимаютъ.

§ 4.

Но и надъ самимъ тѣмъ горнимъ мѣстомъ всегда единъ Христосъ или Тайную Вечерю преподающій или людей ему молящихся благословляющій пишется, а надъ прочими сѣдалищами или ликъ Апостоловъ представляется, которыхъ сосѣдшіе образъ носятъ, или и когда восточные тѣхъ же самихъ Іерарховъ, нѣкогда сидѣвшихъ, во священныя одежды облеченныхъ, и Христу Самому себя на жертвенникѣ приносящему яко сосѣдающихъ, какъ то: Василія, Григорія, Златоустаго и другихъ святыхъ священноначальниковъ, или нѣкихъ изъ святыхъ священниковъ изображаютъ. Впрочемъ когда не лѣпо сидѣти въ олтарѣ иному кому, ниже діаконъ самимъ, то оныхъ діаконъ не токмо надъ тѣми сѣдалищами, но и вблизи оныхъ нигдѣ нарисованныхъ не имѣютъ: а вмѣсто того нѣкихъ изъ тѣхъ же святыхъ діаконъ, то есть Стефана, Лаврентія или другихъ имъ подобныхъ, въ средняго того олтарнаго полукружія, то есть въ сосудохранилищѣ или діаконикѣ, на дверяхъ сѣверныхъ и южныхъ, или на иныхъ стѣнахъ, яко на повиновеніе ко услугамъ священнымъ готовыхъ, и орари свои по той причинѣ въ рукахъ держащихъ помѣщаютъ.

Иконы
надъгор-
нимъ мѣ-
стомъ.

ГЛАВА ШЕСТАЯ

О ПРЕДЛОЖЕНІИ И СУДОХРАНИТЕЛЬНИЦѢ ИЛИ ДІАКОНИКѢ.

§ 1.

Предло-
женіе,
сосудо-
хранн-
ельни-
ца или
Діако-
никъ въ
олтарь.

Олтарь или самое святилище содержится подъ среднимъ однимъ олтарнымъ полукружіемъ (когхи), гдѣ и св. Престолъ превознесенно поставленный зрится; а по сторонамъ подъ сѣвернымъ полукружіемъ *предложеніе*, или по нынѣшнему именованію жертвенникъ, и подъ южнымъ *судохранилище* или *діаконикъ* устроятся. Сіе расположеніе узнать можемъ изъ словъ Сим. Сол., который въ гл. 101 о устроеніи того олтаря говоритъ: «Всѣмъ же съ Богомъ совершившимся «сушимъ внутрь и внѣ, святилищу, рекше олтарю, на «востоцѣ (въ срединѣ) опредѣленну, и предложенію «убо изъ десныхъ, (смотря отъ востока къ западу), «изъ шунхъ же діаконику учиненнымъ, и проч.» Предложеніе или жертвенникъ не для священнодѣйствія, но для предварительнаго токмо приношенія хлѣба и вина поставляется. И хотя на ономъ прелварительное или первоначальное хлѣба и вина приношеніе бываетъ, однако окончательное, яко торжественное и истинная прискомидія, то есть совершенное приношеніе, и самое оныхъ освященіе совершается на истинномъ жертвенникѣ, то есть на св. Престолѣ или на Божественной трапезѣ. Смотри о семъ 2 части гл. 7. § 32. На южной же странѣ подъ полукружіемъ отдѣленное мѣсто составляетъ сосудохранилище, поелику въ оной по удобности мѣста, наипаче священные сосуды, одежды и книги располагаются и хранятся, и оттуда къ дѣлу изъемяются: хлѣбы, прежде литургіи приносимыя и въ свое время освященные, до нѣ-

котораго времени хранятся: вода въ день Богоявленія Господня освященная, всегда въ семъ же мѣстѣ храняемая, отсюда чрезъ діаконѣвъ во всякое время кающимся и отъ причастія отлученнымъ выносятся и преподается. О чемъ смотри 4 части, гл. 9, § 7. Сихъ священныхъ вещей діаконѣ, яко первѣйшіе хранители, въ семъ мѣстѣ всегдашнее участіе имѣютъ: почему и мѣсто оное, то есть подъ полукружіемъ южнымъ близъ олтаря устрояемое, или отъ имени тѣхъ діаконѣвъ или отъ должности имъ собственной, *діаконикъ*, (ибо діаконикъ есть служебная или діаконская палата, какъ и самое слово діаконъ переводится служитель), а по вещамъ въ семъ діаконикѣ хранимымъ, *сосудохранилище* названо. Притомъ когда въ предъидущей главѣ показано было, что Сим. Сол. отъ сосѣданія на сопредстоліи исключаетъ діаконѣвъ: послѣ тѣхъ же словъ оный писатель и въ тойже главѣ опредѣляетъ имъ діаконамъ мѣсто для сидѣнія въ ономъ же діаконикѣ, и потому въ гл. 135 говоритъ: «Симъ бо «(діаконамъ) иное отдѣлено мѣсто, еже и послѣдовно «именовася діаконикъ, идѣже убо и сѣдѣти имъ слѣ- «дуетъ.» Однако мѣсто подъ полукружіемъ южнымъ есть не всегда діаконикъ и самую вещь сосудохранилища; ибо гдѣ въ единой церкви отправляемы быть должны двѣ литургіи во единъ и тойже день, тогда въ томъ же діаконикѣ другій Престолъ устрояется, и сіи два Престола стѣною далѣе преграждаются, изъ которыхъ первый или средній есть главный Престолъ, а вторій или присовокупленный въ діаконикѣ Престолъ есть придѣлъ, параекклісія, то есть прибавленная или придѣльная церковь: сосудохранилище же въ такомъ случаѣ изъ того діаконика въ сѣверное полукружіе на мѣсто предложенія относится, и самое то предложеніе въ среднемъ полукружій близъ главнаго Престола у стѣны прилагается.

Придѣлъ
или па-
раекклі-
сія.

§ 2.

Предло-
женіе
многія и
различ-
ныя зна-
менованія
имѣ-
ются.

Предложеніе, когда подъ сѣвернымъ полукружіемъ бываетъ, имѣетъ знаменованіе приличествующее къ Рождеству Христову. Ибо все то предложеніе обще со стѣнами и со сводомъ или полукружіемъ знаменуетъ Виолеемъ и бывшую въ Виолеемѣ пещеру или вертепъ. Сим. Сол. въ гл. 189: «Олтарь аки небо полукружія имать, и всюду сіе бываетъ во всѣхъ храмѣхъ, да явятъ пренебесное; полукружіе же въ предложеніи косвенное (въ сѣверной странѣ имѣющееся) знаменуетъ въ Виолеемѣ пещеру.» И въ гл. 137. «Изъ косвеннаго олтаря мѣсто, еже и глаголется предложеніе, Виолеемъ и пещеру знаменуетъ.» А когда тоже предложеніе бываетъ не подъ сѣвернымъ, но подъ среднимъ полукружіемъ у стѣны, то есть близъ Престола, тогда сіе предложеніе не всю ту въ Виолеемѣ пещеру означаетъ, но одни токмо ясли бывшіе въ той пещерѣ. Сим. Сол. въ гл. 137: «И егда во углѣ сіе предложеніе бываетъ (при стѣнѣ близъ Престола), являетъ перваго пришествія нищету Иисусову, убожество страны, сокровенную наипаче пещеру и самосодѣянную: и идѣже есть, яко ясли.»

§ 3.

Утвари
въ пред-
ложеніи
къ Рож-
деству
Христо-
ву отно-
сятся.

Утвари на предложеніи, то есть звѣзда, покровы, сосуды, оиміамъ, и молитвы при проскомидіи совершаемыя, имѣютъ свои знаменованія къ тому же Рождеству Христову относимыя. Сим. Сол. въ гл. 138: «Новыше же Себе Самаго привелъ звѣзду, наставившую волхвы и приведшую ихъ въ Виолеемъ, юже и звѣздица здѣсь образуетъ: пеленами же повися, яже образуютъ покровы: и дары пріялъ тройственные, и вмѣсто сихъ даровъ суть три сія: вмѣсто злата священные сосуды, вмѣсто ливана оиміамъ, вмѣсто же смирны покровцы, и нарицаемый воздухъ синдонъ (плащаницу) образуетъ (соединившійся) смиръ: вмѣ-

«сто же поклоненія и славословія, еже бываше отъ пастырей и волхвовъ, суть чрезъ іереевъ и людей молитвы и славословія.» Потомъ какъ *Предложеніе*, такъ и всѣ тѣ самыя вещи, кромѣ рождества, при другихъ дѣйствіяхъ приемяютъ и другія знаменованія: на примѣръ, тоже *предложеніе* есть Голгоѳа и гробъ, когда при той же прискомидіи страданіе и погребеніе Христово воспоминаются; есть Престоль благодати и Престоль суда; есть сидѣніе Христово одесную Бога Отца, когда при окончаніи литургіи приносятся дары обратно на тоже предложеніе. Равно и покровы суть при рождествѣ пелены и смирна, и при погребеніи плащаница и сударій: верхній же воздухъ кромѣ плащаницы знаменуетъ камень приваленный ко гробу: и о всемъ томъ показано будетъ при своихъ мѣстахъ. О причинѣ же сего разноименованія показано выше въ главѣ 3, § 4.

ГЛАВА СЕДЬМАЯ

О ИКОНОСТАСѢ, СОЛЕНИ И АМВОНѢ.

§ 1.

Всѣ три полукружія, то есть самый олтарь, діаконикъ и предложеніе ограждаются нынѣ къ молитвенному храму преградою, отъ южной до сѣверной стѣны простирающеюся, которая нѣкогда была решетчатая. Евсевій кн. 10. гл. 4. «Константинъ олтарь, дабы многимъ не былъ входенъ, решетками деревянными оградилъ.» Потомъ решетчатую такую преграду Церковь на неперемѣжающійся *иконостасъ* премѣнила, послѣ тѣхъ временъ, когда, иконоборцевъ гоненіями нѣкогда бывъ смущена, многія и частыя святыхъ иконы на

Иконо-
стасъ
предъ
олта-
ремъ.

оной изображенныя имѣть вольность воспріяла, и сихъ иконъ почитаніе, яко древнее, одобренное и многими благоговейно хранимое, утвердила.

§ 2.

Что зна-
менуеть.

Что сіи рѣшотки были избрѣтены для того, дабы олтарь не былъ входенъ многимъ, вмѣсто которыхъ нынѣ устроится перемѣжающійся *иконостасъ*: и что знаменуютъ тѣ рѣшотки или самый *иконостасъ*, о томъ объясняютъ слѣдующіе писатели. «Св. Германъ: Кіонія (бруски въ рѣшеткахъ) раздѣляющая вима (олтарь) отъ прочаго храма суть, яже являютъ виѣшній олтарь храмъ, входъ и предстоящіе люда входящаго на молитву. Внутреннее же, рекше вима или олтарь, являетъ Святая Святыхъ: въ немъ же и едини іереи и сѣмь сослужащій.» И далѣе: «Какелка суть, сирѣчь преграды или решетки, молитвы мѣсто являющія, и мѣжду знаменуетъ убо виѣшнее люда входъ: внутреннее же святая святыхъ сущее, единымъ іереемъ сущее входно. Суть же истинно во святомъ гробѣ решетки мѣденыя, за еже ни единому входити въ него просто, и яко случися.» Потомъ тѣже рѣшотки въ *иконостаѣ* и фризъ съ карнизомъ къ верху онаго содѣланнѣй, Сим. Сол. въ гл. 136, танственнѣмъ образомъ объясняетъ: «Двоестолпїя (бруски въ рѣшоткахъ) суть сотворена, яко да покажутъ разнство чувственныхъ ко умнымъ, и суть яко стѣна и твердь, яже разлучаетъ вещественная отъ умныхъ. Вещественная убо глаголются: елика зрится отъ чловѣка и объемлются: умная же суть, елика ниже зрится, ниже объемлются, токмо умомъ поемлетъ я чловѣкъ. Верху же двоестолпїи есть космитись (фризъ съ карнизомъ) иже союзъ являетъ любви, и соединеніе и совокупленіе святыхъ отъ земли со Христомъ, и вкушъ съ горними святыми Ангелы: заче и образъ Спасовъ стоить посреде, на единой странѣ Мати Его, и на

«другой странѣ Креститель и Предтеча: аще случится, Иконы въ ико-
«Ангели и Апостоли и прочіи святїи, являюще Христа носта-
«были тамо на небесѣхъ со святыми своими, иже есть сѣ.
«и нынѣ съ нами, и имать прїити судити міру.»

§ 3.

Весь сей *иконостасъ* не въ преградѣ той единой состоитъ, но имѣетъ предъ собою возвышеніе со ступенями, какъ по срединѣ прямо царскихъ вратъ, такъ и до стѣнъ южной и сѣверной простирающееся. Сіе возвышеніе хотя намъ кажется мало что значущее, но оно уваженія всякаго достойно, и отъ древнихъ Отцевъ безъ означенія должнаго не оставлено, которые то возвышеніе, особливо среднее, на своемъ языкѣ наименовали *солеа*. Откуда и римское *Solium* Престоль. есть. Изъ чего явствуетъ, что въ церкви имѣются два Престола собственно для святыхъ даровъ: одинъ есть внутренній и другїи виѣшній Престоль, тотъ внутри олтаря для освѣщенія оныхъ даровъ освящается, а сей для раздаянїя устроится. Коль высоко и коль пространно о дѣлахъ Божественныхъ и о церкви Греческіе Отцы разсуждали и писали! которые и малѣйшей части или вещи въ церкви, великолѣпнѣйшія, царскія, почтенныя и священныя имена приписать не оставили, дабы языческой и древнѣйшей Греціи писателямъ, которые, какъ *Луканъ* сказалъ, ни единого камня безъ имени не оставили, въ описанїи дѣлъ Божественныхъ и священныхъ въ разумѣ не уступить, и острою ума низшими предъ ними себя не оказать. Сего виѣшняго Престола или *солеа* превосходство и достоинство древніе Отцы понимали и писанїями превозносили. *Иеронимъ* въ разговорѣ Христіанина съ Люцеферіаномъ упоминая о св. причащенїи, говоритъ: «Епископъ съ возвышеннаго мѣста (*солеа*) святую ехаристию преподаетъ народу.» И св. *Златоустъ* священника, къ прїятїю Божественнаго тѣла народъ при-

Солеа
предъ
иконоста-
сомъ.

Белкія въ паперти.
 рья, наконецъ, изъ притвора въ паперть имѣются, суть великія, и иногда зовутся сребренныя. Что все доказывается въ прологѣ сентября 8 дня о Созонтѣ діако-нѣ, гдѣ показано: «и велицей церкви бывъ, идя къ «краснымъ и великимъ дверямъ.» Слѣдовательно изъ церкви идя, первыя двери суть красныя, которыя изъ храма въ притворъ, и вторыя великія, которыя изъ притвора въ паперть имѣются. И паки показано: «и тако шедъ съ діакономъ ко двору паперти, и у сребре-«пыхъ вратъ сташа». Сіи суть изъ паперти въ притворъ. Сребренныя зовутся потому, что папертныя сіи двери въ величѣй церкви сребренными нѣкогда досками были обиты.

ГЛАВА ДЕВЯТАЯ

О СВѢТИЛЬНИКАХЪ, ВОСКЪ, ЕЛЕѢ И ФИМИАМЪ.

§ 1.

Свѣтль-ники во храмѣ много-различ-ны.
 Церковь во всѣхъ своихъ трехъ частяхъ, то есть, въ Олтарѣ, храмѣ и притворѣ, по среди и по сторо-намъ испещряется различными огненными сіаніями и освѣщается: наипаче видятся въ ней свѣтильники дву-свѣщные или дукүрїи отъ ^{δύ} два, и ^{κίρος} восковая свѣ-ща: три свѣщныя трікүрїи, седмисвѣщные и дванаде-сатисвѣщные. Изъ сихъ послѣдніе имѣются поли-кандила, то есть многосвѣщные, или отъ седми до двѣнадцати свѣщей имѣющіе, потомъ имѣются пани-кандила, всесвѣщные, которые болѣе въ себѣ, неже-ли дванадесать свѣщей, содержатъ, и тѣмъ отъ поли-кантиль разлвчаются.

§ 2.

Что зна-мену-ють.
 Всѣ сіи свѣтильники, по различному положенію и по неравному числу свѣщей, различныя свои знамено-ванія имѣють. Въ началѣ въ верху во храмѣ молит-венномъ весь куполъ средій освѣщается многими свѣ-щами, разставленными на кругѣ висащемъ подъ тѣмъ же куполомъ. Кругъ сей и со свѣщами у Григорови-ча Аарскаго, стран. 521, именуется по Гречески хо-росъ. Сум. Сол. въ гл. 27 о храмѣ уподобляетъ сіи вышшія въ хоросѣ свѣщи звѣздамъ, а самый кругъ, имѣющій на себѣ тѣ поставленныя свѣщи, именуется твердію и говоритъ: «храма же красота твари добро-«ту показываетъ и возвышенныя убо свѣщи, звѣзды об-«разуютъ, кругъ же тверть». Но въ нашихъ Россій-скихъ церквахъ, вмѣсто сего хороса, въ куполѣ устро-яемаго, замѣняютъ поликандила или паникандила изъ тогоже купола висащія. И въ гл. 140: «И еще иные «свѣтоемлемые привѣщиваются сосуды: и овья убо «во образъ древняго огненнаго столпа (Израиля въ «нощи водившаго) столпныя и прямыя; овья же (на «единой лампадѣ разнообразно поставленныя) во образъ «купины; овья же, (на единой лампадѣ правильными «кругами поставленныя) во образъ Илію восхитившія «колесницы, еще суть колеса; и овая трісіятельна ра-«ди Троицы, яко трисвѣщный или трикүрїи; овая же «седмисвѣтильная ради седми даровъ числа; дванаде-«сятосвѣтильная за Апостоловъ ликъ; между ими и «средній единъ стоитъ вышшій свѣтъ (висащій на гор-«немъ мѣстѣ или по выше царскихъ вратъ), во образъ «великаго свѣта Іисуса: есть же и дикүрїонъ (двосвѣ-«щїе) двойственное естество того являющій: и свѣты «единственные (особо по единой свѣщѣ нѣгдѣ постав-«ленные) или единство Троицы являющіе, или изъ «святыхъ единого нѣкоего, предъ негоже привѣси-«шася».

§ 3.

Воскъ.

Сии всѣ знаменованія относятся въ честь тѣхъ, которыхъ сии свѣтильники означаютъ; теперь слѣдуетъ упомянуть и о томъ, что воскъ по различнымъ своимъ свойствамъ многія и различныя также знаменованія приемлетъ. Сим. Сол. въ гл. 134: «Воскъ яко изъ всѣхъ «вещей чистѣйшій, приносимый и возжигаемый, являетъ чистоту нашу и нескверность приношенія: «воскъ, яко къ печатанію вещей удобный, являетъ «печать или знаменіе Креста, въ крещеніи и мурономазаніи на насъ собывшееся; воскъ мягкій и удобоперегибаемый являетъ наше повиновеніе къ покаянію «отъ развратнаго житія и послушаніе; воскъ, изъ цвѣтовъ благоуханныхъ собираемый, являетъ благодать «Духа; воскъ изъ тмочисленныхъ цвѣтовъ слагаемый, «являетъ приношеніе отъ всѣхъ бываемое; воскъ огнемъ сгараемый являетъ наше обожженіе (огнемъ, то «есть, Божественнымъ очищаемое естество наше); и «наконецъ воскъ отъ огня свѣтлѣющій, или свѣтъ въ «въ немъ содержимый и пребывающій не прерывно, являетъ соединеніе и крѣпость взаимныя любви и мира». И въ гл. 25 о храмѣ: «елей, воскъ и ѳиміамъ «приносимъ: елей во образъ Божественныя милости, «воскъ, яко изъ тмочисленныхъ цвѣтовъ сожженный, «во всесовершенное наше приношеніе и жертву отъ «всѣхъ; ѳиміамъ же во образъ Божественныя любви, «яже преподается всѣмъ, такожде и благовопія Духа». Сверхъ того ѳиміама кажденіе при различныхъ священныя дѣйствіяхъ особливыя знаменованія имѣетъ, о чемъ показано будетъ при тѣхъ же своихъ мѣстахъ, гдѣ всякое то кажденіе производится.

Елей и ѳиміамъ.

ГЛАВА ДЕСЯТАЯ

О ПРИТВОРѢ И ПАПЕРТИ, О ОГЛАШЕННЫХЪ И КАЮЩИХСЯ.

§ 1.

Притворъ есть третія часть храма и яко предхраміе, отъ молитвеннаго и средняго храма особливою стѣною, съ одними или тремя дверьми имѣющеюся, отдѣляется, въ которомъ оглашеннымъ, то есть, ко крещенію готовящимся, во время поученія и службъ нѣкихъ церковныхъ, равно и кающимся по правиламъ нѣкогда пребывать повелѣвалось. Паперть при храмѣ затѣмъ же притворомъ есть крыльцо или сѣни съ покрышкою: и сіе крыльцо или сѣни Греки иначе имѣваютъ *внѣшній* притворъ, а самый тотъ притворъ *внутренній* притворъ. Понеже внутренний притворъ есть мѣсто для оглашенныхъ и кающихся: для того здѣсь потребно вѣдать, что означаетъ слово *оглашенный*? Кто суть нынѣ *оглашенные*? *Кающіеся* какъ раздѣляются? Которымъ изъ всѣхъ тѣхъ во храмѣ, которымъ въ притворѣ, и которымъ во единой паперти во время службы стоять дозволялось? И наконецъ внутренний притворъ для какихъ другихъ надобностей потребенъ?

Притворъ и паперть.

§ 2.

Оглашенный есть *поучающійся върѣ, и о святомъ крещеніи*, какъ въ Кормчей на листѣ 34 означается; или есть тотъ, который въ число готовящихся ко крещенію принять, и чрезъ наученіе, яко чрезъ живой голосъ, върѣ поучается или оглашается и ко св. крещенію готовится. Нѣкіи утверждаютъ, что не могутъ нынѣ быти оглашенные, каковыя въ древней церкви находились, ибо всѣ нынѣ христіанами рождаются, а не сотворяются, потому и молитвы на литургіи по Евангеліи предъ изведеніемъ ихъ не читаются, какъ напротивъ правило 19 Собора Лаодикійскаго повелѣваетъ:

Оглашенные и нынѣ имѣютъ сл.

однако то ихъ мнѣніе не можетъ быть истинно. Сим. Сол. въ гл. 74: «Вѣмъ же, яко и здѣ любопрятся «нѣщии, како глаголемъ исходити оглашеннымъ, не «сушимъ оглашеннымъ, яко и въ нихъ прельщаются «не вѣдуще писаній ниже церкви таинъ, и въ семь «подобно: присно бо суть въ церкви оглашеніи. И «первое убо вѣрныхъ некрещеніи вси младенцы, иже «родившеся абіе молитвы приѣмлютъ священныя, и «не у вѣрній бывше ниже совершени крещеніемъ, «оглашеніи суть: о сихъ убо и всегда молимся, и «во святѣй чотырдесятницѣ о готовящихся ко свято- «му просвѣщенію молитвы и моленія творумъ. Вто- «рое же, оглашенныя имамы отъ нечестивыхъ удер- «жанныя, и вѣру содержащія въ сердцѣ, поучающи- «яся же отступити отъ нечестивыхъ и къ церкви при- «йти: и еще пришедшія оглашенныя же и не усо- «вершенныя Божественнымъ муромъ. Третіе, огла- «шенныя имамы въ грѣхи впадшія или убійства или «иного нѣкоего лютаго порока, имъ же не годно та- «инствамъ общатися, но слушаніе едино попустися «Божественныхъ словесъ. И сіе же послѣжди бысть «человѣколюбіемъ Отцевъ: первѣе бо, яко канони гла- «голютъ, изряхуса и тѣи.» И потому въ числѣ огла- «шенныхъ нынѣ суть младенцы не крещенные: плѣ- «ненныя отъ нечестивыхъ, и вѣру явно исповѣдать не «могущіе: иновѣрныя въ вѣру нашу пришедшіе, и св. «муропомазанія требующіе, и наконецъ кающіеся или «запрещенныя. Сверхъ сего къ оглашеннымъ могутъ «причислены быть и тѣ, которые удаляются отъ церк- «ви и живутъ въ нераскаяніи: ибо церковь во всегдаш- «немъ священнодѣйствіи равно и о сихъ молить, дабы «Богъ открылъ имъ Евангеліе правды, соединилъ ихъ «церкви, просвѣтилъ ихъ разумомъ благочестія, и проч. «Наконецъ и всякъ вѣрній, совѣстію побуждаясь, дол- «женъ себя самага полагать въ числѣ тѣхъ же огла-

шенныхъ, и молитесь обще съ тѣми же оглашенными о себѣ, дабы Богъ очистилъ его тайныя прегрѣшенія, и не попустилъ ему входить въ дальнѣйшее въ вѣрѣ и благочестіи заблужденіе.

§ 3.

Василій Великій кающихся или въ запрещеніи су- Кающе-ся чети-рехъ родовъ суть.
щихъ раздѣляетъ на чотыре рода, то есть на плачу- Плачу-щіе.
щихъ, слушающихъ, припадающихъ и состоящихъ съ Плачу-щіе.
вѣрными. Слова его въ правилѣ 83 на листѣ 243 въ Кормчей суть сія: «Иже волхвомъ вѣрующе, и возво- «дяще нѣкія отъ нихъ въ дома своя на обрѣтеніе «чародѣяній, лѣто едино да плачутся: и другое да «послушаютъ: три лѣта да припадаютъ: и едино сто- «яще съ вѣрными, и потомъ пріяти будутъ на прича- «щеніе.

§ 4.

Плачушіе, яко въ нижайшемъ отдѣленіи сушиѣ, Плачу-щіе.
тягчайшій паче всѣхъ покаянія обртзъ на себѣ но-
сили, которые въ паперти, яко во виѣшнемъ притво-
рѣ и виѣ церкви состоящей части, въ одѣяніи гру-
бомъ и на голой землѣ стоя, всѣмъ входящимъ въ
церковь поклонялись, прощенія и молитвъ къ Богу о
себѣ отъ нихъ просили, наконецъ умоляли ихъ о при-
нятіи себя въ церковь по прежнему. Оныя плачушіе
ни въ которую иную часть храма допускаемы не были,
но предъ входомъ церковнымъ въ паперти, на откры-
томъ воздухѣ и холодѣ, въ пыли и грязи повергаться
долженствовали. Сія плачушіе въ 17 правилѣ Собора
Анкирскаго именуется влающіеся, то есть, зимующіе
или холодъ претерпѣвающіе, яко всѣмъ непогодамъ,
влажности и претерпѣнію большей болѣзни и сокру-
шенія преданныя. Собора Новокесарійскаго въ прави-
лѣ 5 о сихъ плачущихъ сказано: *Изъ церкви весьма
да изринутся.* Феодоръ Валсамонъ патріархъ Антио-
хійскій на 2 правило Діонисія Александрійскаго:

«Предхраміе (внутренній притворъ) мѣсто втораго есть «покаяніа, нарицаемаго слушающихъ, въ которомъ не «дозволяется мужамъ даже и стоять, имѣющимъ за- «прещеніе входить въ церковь, но внѣ того да пла- «чуть.» Слѣдовательно плачущихъ мѣсто есть внѣ сего предхраміа или внутренняго притвора. Св. Григорій чудотворецъ: «Плаканіе внѣ дверей храма есть, гдѣ «грѣшнику стоящему подобаеъ вѣрныхъ входящихъ «просити, дабы они за него молились.» Разумѣтъ онъ здѣсь паперть, яко внѣшній притворъ и внѣ стѣнъ храма стоящій. Съ онымъ согласуетъ и Властарь сти- хии М. въ гл. 6: «На четыре же чины кающіися раз- «дѣлилися, на плачущихъ, слушающихъ, припадаю- «щихъ и стоящихъ съ вѣрными. И плачущіе ибо суть, «иже внѣ двери молитвенника стоятъ, и отъ входя- «щихъ и исходящихъ вѣрныхъ молитву просятъ и «грѣха прощеніе.» Пишутъ нѣкоторые, что съ сими плачущими внѣ того внутренняго притвора, хотя не всегда, но въ нѣкія времена и требующіе крещенія обще пребывали: однако другими отъ сего существеннаго наказанія свободяются, и вмѣсто того въ на- ученіи внѣ церкви пребываютъ, какъ ниже въ § 11 показано будетъ. Равно и бѣспующихся въ сей же родъ покаяніа, то есть въ число плачущихъ, извергали, желая бѣга въ нихъ вселившагося, гордость, таковымъ уничиженіемъ укротить, и службу церковную и слушаніе Божественнаго слова безъ всякаго смятенія и препятствія, отъ врага мира и покоя на- носимаго, въ покоѣ и свободѣ исполнять.

§ 5.

Слушаю- щіе.

Послѣ открытой паперти или внѣшняго притвора, въ который плачущіе извергались, слѣдуетъ ближе ко храму самый внутренній притворъ, который въ церк- квахъ и папаче въ обителяхъ именуется трапезою, ибо въ ономъ притворѣ или трапезѣ иноки обѣдаютъ;

и сей самый внутренній притворъ есть второе мѣсто кающихся, то есть слушающихъ, которыхъ жизнь церковь исправляетъ. Св. Григорій чудотворецъ: «слу- «шаніе есть внутрь храма въ притворѣ, гдѣ подобаеъ «грѣшнику стояти даже до оглашенныхъ (то есть до «того времени, сколько на литургіи дозволено быть «оглашеннымъ), и оттуда исходити. Слушающій бо «послѣ писанія и поученія да извержется, и молитвы «недостойнымъ да будетъ.» Властарь въ томъ же мѣстѣ: «Слушающіе же, иже внутрь двери стоятъ въ глаголе- «момъ притворѣ, и Божественныхъ писаній и общаго «слушаютъ ученія, потомъ съ оглашенными исходятъ.»

§ 6.

Припадающихъ потомъ мѣсто было въ послѣдней части средняго или молитвеннаго храма; дозволялось имъ изъ притвора во храмъ единую токмо дверь прой- ти, и близь оной двери, не доходя амвона облачаль- наго, стоять. Властарь въ томъ же мѣстѣ: «припада- «ющіе суть, иже внутрь церкви стоятъ позади амвона, и съ оглашенными исходятъ, внегда, елицы оглашен- «ніи, изгласится отъ діакона.» Въ 5 правилѣ Собора Новокесарійскаго сіи припадающіе именуется покла- няющіе колѣна, гдѣ показано: «Оглашенный аще со- «грѣшитъ, аще есть съ покланяющимися колѣна, къ «тому да не согрѣшаетъ и да будетъ въ послушаю- «щихъ. Аще же въ послушающихъ сый согрѣшаетъ, «отнюдь изривется.» Припадающіе или покланяющіе колѣна по окончаніи молитвы о оглашенныхъ, ежели хотѣли, могли сверхъ того во всецѣлое літургій вре- мя въ притворѣ стоять, какъ утверждаетъ Валсамонъ на 2 правило св. Діонисія Александрійскаго, говоря: *попече сіе къ большому ихъ сокрушенію служитъ.*

Припа- дающіе.

§ 7.

Стоящіе съ вѣрными поставляемы были, какъ ка- жется, въ самомъ иѣдрѣ храма, которые во всѣхъ мо- Стоящіе съ вѣр- ными.

литвахъ, пѣніяхъ и поклоненіяхъ даже до самаго конца всея службы участвовали съ вѣрными, и стояли съ оными вкупѣ, но причащенія святыхъ таинъ недостойными признавались и стоящихъ съ вѣрными именемъ почтенные послѣднее кающихся дѣло исполняли. Св. Григорій, сказавъ о припадающихъ, говоритъ и о сихъ стоящихъ съ вѣрными: «припаданіе есть внутри дверей самаго храма, у которыхъ грѣшникъ стоя съ оглашенными исходить. Стояніе есть, гдѣ грѣшникъ съ вѣрными вкупѣ пребываетъ, ниже съ оглашенными исходить.» Властарь въ томъ же мѣстѣ: «стояшіе же, иже съ вѣрными вкупѣ молятся и псаломствуютъ вкупѣ: но святынь (св. таинъ) удерживаются причащенія, дондеже по преспѣваніи совершеннаго времени Божественное примутъ общеніе.»

§ 8.

По исполненіи сихъ покаянія четырехъ степеней, кающіеся хотя и сподобляются причащенія св. таинъ, но не вовсе свободными дѣлаются, и нѣкоторый пятый родъ покаянія или исправленія кромѣ тѣхъ четырехъ степеней исполняютъ. Ибо хотя къ принятію св. таинъ допускаются: однако всѣхъ тѣхъ преимуществъ, каковыя вѣрныя и христіанской жизни ничѣмъ неопорочившіе имѣютъ, еще тогда не достигаютъ: но прошедшаго покаянія нѣкіе знаки и преждебывшія наказанія равно и по удостоеніи причащенія продолжаютъ, и въ участвованіи всѣхъ безъ изыятія почестей церковныхъ удерживаются. Сіи потому отъ св. Григорія чудотворца особливимъ именемъ, то есть, причастившіеся, именуется. Въ семъ смыслѣ, кажется, и доселѣ иные, хотя св. таинъ причастились, но знаки прежде бывшаго своего покаянія продолжаютъ, то есть, приходятъ послѣ чрезъ нѣсколько дней къ церковнымъ молитвамъ и пребываютъ въ воздержаніи: и сіи по простонарѣчію доселѣ именуется у насъ отга-

Причастившіеся.

вливающіе. Пятый сей родъ исправленія, кромѣ кающихся, и оглашенные на самомъ дѣлѣ исполняли, о чемъ смотри 4 части гл. 7, § 1.

§ 9.

Въ притворахъ сихъ оглашенные не только стояніе имѣли во время службъ церковныхъ, но и кромѣ сихъ для слушанія катихизиса въ оныхъ имъ объясняемаго оставляемы были. Потому сіи притворы суть храмовъ начала, предхрамія и оглашенныхъ дома. Сим. Сол. въ гл. 154: «притворы глаголются, сирѣчь храмовъ начала и оглашенные, рекше, дома, яже сего ради примыслишася, да и тиі чрезъ слушаніе и зрѣніе одино причащаются Божественнымъ, и чрезъ устнѣ же и языкъ вѣру исповѣдуютъ, и благочестія глаголы поюють. Не общаются же стоянія съ вѣрными ниже молитвы: не общени бо и раздѣлены еще суть.» При которыхъ церквахъ внутренняго притвора не устроено, при тѣхъ на нижней части храма, то есть, позади амвона облачальнаго, у западной стѣны, оглашеннымъ и кающимся, которымъ подлежало быть въ притворѣ, тотъ же Сим. въ гл. 152, мѣсто опредѣляетъ: «Тако убо стоитъ благочестивый людъ во храмѣ, видимый сей, изъ небесе и земли знаменующимъ міръ: и вси едини ходять въ немъ благочестивии, на Божіей земли небеснаго и земнаго благочестиво поюще Владыку. Не убо же кто изъ нечестивыхъ или инославныхъ весьма, яко ниже согласіе Христу и веліару: стоятъ же позади амвона при послѣднѣйшей части храма: которые хотя и благочестивы суть, и вѣру исповѣдуютъ, но еще не просвѣщены и Божественнаго крещенія не приняли. Тѣмъ и яко не у верниі совершенна, ниже удеса запечатана церковная, виѣ извергаются таинствомъ вносимымъ. Но и преподающіи по крещеніи, или Бога отреченіемъ отвергшіися или кровію осквернившіися братскою, убійство сдѣлавшіи,

Притворы оглашенныхъ дома.

«или иная нѣкая сотворшии общенія возбраняющая». Наконецъ свидѣтельствуемъ Сим. Сол. въ гл. 153, что не всѣ нынѣ кающіеся изводятся со оглашенными: «Вси бо, говоритъ, изрѣяхуся первѣе во время, когда «оглашенные исходили. Нынѣ же ради гоненій и чаштыхъ обстояній, тако Отцемъ добро быти возмнѣв- «шимъ, оглашеніи токмо и отрeksiиси и убившіе из- «рѣваются. Прочіе же крещеніе токмо вмущіи остав- «ляются, особно покаянію тѣхъ отъ духовныхъ от- «цевъ исполняемъ. Ти убо изрѣяеміи въ папертѣхъ «стоятъ или на мѣстѣ, для оглашенныхъ (въ притво- «рѣ) опредѣленномъ, когда страшныя тайны соверша- «ются».

§ 10.

Но и самые оглашенные, то есть къ вѣрѣ и креще- нію готовящіеся, всѣ сіи четыре степени хотя не ра- вно, но безъ послабленія исполняли. Нѣкто изъ древ- нихъ писателей говоритъ: Въ памяти всегда содер- жать тамъ должно, что оглашенные къ вѣрѣ чрезъ «многія степени преходили. Издревле бо не раждались, «но содѣлывались Христіане, и содѣлывались не ско- «ро и не мимиходомъ, но косоно и чрезъ продолженіе «нѣкотораго времени къ тому уреченнаго. Чрезъ сіе «содѣланіе изображалось нѣкоторымъ образомъ естест- «во или рожденіе отъ первобытія совершающихся жи- «вотныхъ, которыя болѣе времени требуютъ, чтобъ «весь свой видъ принять, и на свѣтъ вытти, нежели «прочія неодушевленные вещи. Кому же свѣтъ, отъ «Бога происходящій, мысль возложить быти Христіа- «ниномъ, тому въ началѣ уединенно и въ приватномъ «мѣстѣ прежняго его язычества обману и суевѣрію «показуются и объясняются, однако къ слушанію Бо- «жественныхъ и истинныхъ поученій, которыя для «слушающихъ преподаются, входитъ не дозволяется: и «находится той тогда аки въ степени плачущихъ. По-

Огла-
шенные
въ че-
тыре
степени
исполня-
ютъ.

«томъ къ слушанію оныхъ Христіанскія вѣры поуче- «ній аки на вышній чинъ приводится: и въ семь чи- «нѣ всѣ находившіеся Послушающіе именовались. По- «слѣ на третій чинъ возводится, гдѣ участвуетъ уже «во всѣхъ тѣхъ моленіяхъ, которыя для оглашенныхъ «третьяго чина имѣлись, и власть получалъ на колѣ- «ни въ самой церкви припадать. Оглашенные сего ро- «да, молящіеся и коленопреклоняющіе или Припадаю- «щіе именовались. Наконецъ по исполненіи сихъ трехъ «степеней, какъ общій обычай есть, въ число избран- «ныхъ или стоящихъ съ вѣрными преводится: и по- «томъ св. крещеніемъ омывается, когда и прочимъ къ «сему приспѣетъ время». Избранными тѣхъ вѣкогда именовали, которые, произойдя всѣ катихизическія или огласительныя испытанія, и показавъ о себѣ истинна- го благочестія доказательство, отдѣлялись отъ прочихъ оглашенныхъ, по разсужденію священноначальниковъ достойными почитались крещенія, и оное рано или поздно окончателно принимали.

§ 11.

Внутренній сей притворъ не токмо употребляется въ при- для стоянія оглашенныхъ и кающихся, но потребенъ творѣ моленія. и для исполненія нѣкихъ молитвословіи церковныхъ. Ибо исполняются въ томъ же притворѣ литіи на ве- черняхъ, и въ обителяхъ по чину монашескому чита- ются девятый часъ, повечеріе, полунощница, и первый часъ, какъ уставы сихъ молитвословіи повелѣваютъ. Какъ церковь, яко во образѣ кающихся, смиряясь предъ Богомъ и испрашивая Его помилованія, обще съ тѣми- же кающимися и оглашенными литію на вечернѣ въ притворѣ совершаетъ, о чемъ будетъ показано въ сво- емъ мѣстѣ; такъ наипаче монахи большому покаянію себя предавшіе и большаго смиренія знаки на себѣ являющіе, кромѣ тоя литіи, исходятъ въ тотъ же вну- тренній притворъ совершать на вечерни девятый часъ

и повечеріе, на утрені полунощницу и первый часть; и все сіи молитвословія такимъ же образомъ совершаются обще съ кающимися и оглашенными, какъ и на литіи. Образъ совершенія всехъ сихъ молитвословіи въ притворѣ бываемыхъ описуетъ Сим. Сол. въ первыхъ вообще въ гл. 12 о храмѣ: «егда бо предъ храмомъ (во внутреннемъ притворѣ) молитвы творимъ, оному Божественному храму глаголемъ быти небомъ, и по-
 «добитися раю сущему во Едемѣ. Чего ради и завѣса-
 «ма нѣкими во священныхъ обителѣхъ, внигда поютъ
 «внѣ храма (въ притворѣ), преграждаютъ оный храмъ:
 «отверзаютъ же оныя, внигда входятъ, тѣмъ самымъ
 «являя, яко Христосъ низыде даже до насъ, средостѣ-
 «ніе преграды разрушилъ, миръ подаде и на небеса
 «насъ возведе». И въ гл. 155: «сіе убо и нынѣ явля-
 «юще, въ началѣ пѣсней стоимъ виѣбуду, яко предъ
 «раемъ или самымъ небомъ, и землю едину образу-
 «ще: и съ нами многожды кающіися суть, аще же
 «отъ очреченія обращающіися, аще же отъ убійст-
 «венныхъ дѣлъ, аще же словомъ вѣры оглашеніи.
 «Отверзаемымъ же вратамъ (западнымъ) по внѣшнихъ
 «(внѣ храма въ притворѣ пѣтыхъ) пѣсняхъ мы вхо-
 «димъ, яко въ рай или небо, въ Божественный храмъ:
 «виѣбуду же они пребываютъ, являюще дѣлу, яко намъ
 «отверзошася небесная, и во святая святыхъ уже об-
 «рѣтохомъ входъ, и восходимъ ко свѣту, и Престолу
 «Господню близящеся приходимъ. Къ востоку и ол-
 «тарю идемъ и восхищаемся, яко наоблацѣхъ Боже-
 «ственными словесы и пѣньми, и яко же на воздухѣ
 «во внутренній храмъ къ срѣтенію Господа, иже воз-
 «веде ны горѣ на небо возшедеъ, и уготова намъ путь
 «Себе Самаго, да всегда съ самимъ Господемъ будемъ
 «священнодѣйствующимися за ны. Того ради и врата
 «отверзаются, и завѣсы емлются, яко горнимъ отвер-
 «женнымъ и сущимъ на земли соединеннымъ. Они же

Завѣса
въ за-
падныхъ
дверяхъ.

«оглашенные и прочіи еще суть на земли или внѣ
 «весьма оставившеся, яко и Бога отвергшіися и убив-
 «шіе брата, или мало вшедше.» Потомъ объясняетъ
 въ особливости изъ притвора во храмъ вхождение, по
 окончаніи самой полунощницы бываемое, и въ гл. 309
 говоритъ: «И сие убо среднощная пѣснь (полунощ-
 «ница) совершися. Врата же храма отверзаются яко
 «небо, и яко отъ земли на тое восходимъ: якоже и
 «тогда восхитятся ихъ Христовы на облацѣхъ, и тако
 «всегда съ Господемъ будемъ. Абіе же вшедшимъ
 «всѣмъ, игумену убо царскими (средними западными),
 «прочимъ же боковыми, яко подъ крилами его сущимъ
 «и рабамъ его: іерей же отъ жертвенника благослов-
 «ляетъ, яко Христовъ служитель, Того благословляя
 «со Отцемъ и Духомъ предъ Престоломъ и Святыми
 «Его; и вси убо поютъ трисвятое и проч». По сему
 поется или читается сіе трисвятое въ единую четыре-
 «десятицу, то есть, когда также полунощница въ при-
 «творѣ совершается: а когда не въ притворѣ, но въ
 «храмѣ, тогда начало дѣлается отъ пріидите поклоним-
 «ся и проч., какъ показано будетъ 3 части гл. 4, § 2.
 Отсюда же явствуетъ, что оглашенные, понеже кре-
 «шеніе ихъ на долгое время отлагалось, такъ же и ка-
 «ющіися, не токмо отъ таинственной и Божественной
 «литургіи изводимы были, когда возглашается, *лицы*
 «оглашеннѣи изидите, но и на вечерню по девятомъ ча-
 «сѣ и на утреню по полунощницѣ допускаемы не бы-
 «ли; и самую вечерню и утреню, яко святѣйшія службы
 «во храмѣ едины вѣрныя исполняли. И для того мона-
 «хи при своихъ обитѣляхъ въ томъ же притворѣ, въ
 «которомъ частыя и долговременныя службы имѣютъ,
 «какъ для самихъ себя, такъ и для оглашенныхъ и
 «кающихся поставляютъ у стѣнъ многія скамейки къ
 «сидѣнію: и самый тотъ внутренній притворъ, или изъ
 «обычая, отъ древнихъ временъ введеннаго, или для

Среднія
и боко-
выя дзе-
ри въ
притво-
рѣ.

Трисвя-
тое
предъ
утрен-
нею.

Кающіи-
ся огла-
шенныя
на ве-
черню и
утреню
допус-
каемы
не были.

избѣжанія воздушныхъ непогодъ, не токмо стѣнами ео всѣхъ сторонъ оградилъ, и зданія всея церкви сію часть не подлую возимѣли: но и внѣ тогоже притворъ около крыльца иную паперть или внѣшній притворъ со стѣнами пристроили, входящихъ въ церковь и во внутренній притворъ отъ непогодъ защитить способную, которую и наименовали изъ того внѣшнимъ притворомъ. Однако сія паперть прочихъ частей церкви есть простѣе, стоитъ внѣ оныя, и всѣмъ своимъ пространствомъ церкви широты въ нѣкоторыхъ мѣстахъ не объемлетъ. По обѣмъ же оныя паперти сторонамъ, вмѣсто нашихъ колоколенъ, висятъ до нынѣ въ Греціи доски желѣзныя и деревянные, нарицаемыя въ нашихъ уставахъ билы и клепалы, для созыванія въ церковь народа удобныя, какъ о томъ у Григоровича Барскаго на многихъ мѣстахъ описуется.

ГЛАВА ОДНАДЦАТАЯ

О СВЯТОМЪ КРЕСТѢ.

§ 1.

Крестъ не за вѣкъ прилагается. Понеже св: *Крестъ* на всѣхъ церквахъ поставляется, и въ церквахъ нѣтъ такихъ священныхъ одеждъ, нѣтъ иныхъ вещей или утварей, на которыхъ бы не было креста, нѣтъ и таинствъ и всякихъ молитвенныхъ дѣйствій, которыя въ послѣдующихъ частяхъ объясняемы быть имѣютъ, гдѣбъ знаменіе креста прилагается не было: для того предложить здѣсь слѣдуетъ, что есть крестъ? Для чего Христосъ благоволилъ не другою какою смертію жизнь свою окончить на земли, какъ на Крестъ? Крестъ колько силою Божественною одаренъ, и какъ древніе сей Святой крестъ почитали?

§ 2.

Послику крестная казнь издревле была поноснѣйшею: то древніе не преставали нарицать сіе смертное орудіе безчестнѣйшими именами. Одни говорили, что оно есть несчастное древо, проклятая висѣлица, казнь жесточайшая и отвратительнѣйшая; другіе почитали и для подлыхъ людей безчестнымъ наказаніемъ, крайнимъ рабовъ умерщвленіемъ, и челоуѣка свободаго, хотя виновнаго, недостойнымъ. Августинъ, разсуждая о словахъ, пріятно и отвратительно трогающихъ чувство, кн. 6 о началахъ діалектики, пишетъ: *отвратительно, когда воспоминаемъ крестъ*. Кн. 80 — ти вопросовъ въ вопросѣ 25 о крестѣ, разсуждая такъ, говоритъ: «ничего не было между всѣми родами смертей того рода «крестнаго отвратительнѣе и страшнѣе.» И въ бесѣдѣ 18 на слова Матвѣя: «ничего въ то время не было «безчестнѣе, какъ смерть крестная. Ибо не втуне похваляя Христово послушаніе Апостолъ приложилъ: «послушливъ былъ даже до смерти, смерти же крестныя. Подобно и въ трактатѣ 36 на Іоанна: «когда Его послушаніе, даже до смерти бывшее, похвалилъ Апостолъ, «мало ему было сказать: былъ послушливъ даже до «смерти, не бо до иной какой смерти, но приложилъ: «смерти же крестныя. Сея смерти ничего хуже не было «между всѣми родами смертей.»

§ 3.

Когда Христосъ Сынъ Божій ради нашего спасенія благоволилъ на земли окончить жизнь свою поноснѣйшею сею крестною смертію: азычники и не свѣрные Иудеи тѣмъ болѣе на Христіанъ нападали и насмѣхались, что сіи Христа, яко простаго челоуѣка, и яко болѣе безчестно на крестѣ распятаго, Богомъ и Сыномъ Божіимъ творили, и Ему поклонялись. Чего ради Апостолъ Павелъ, (1 Корин. гл. 1, ст. 18) пишетъ: «Слово «крестное погибающимъ убо юродство есть.» И ниже

ст. 23: «Проповѣдуемъ Христа распята, Иудеемъ убо «соблазнить, Еллиномъ же безуемъ.» Потомъ Св. мученикъ *Иустинъ* въ послѣдней апологіи пишетъ: «Не- «вѣрные безумнымъ дѣломъ то наименовали, что Хри- «стіане божественную честь человѣку распятому прино- «сятъ.» *Лактанцій* кн. 4 гл. 16: «За безчестіе намъ «вмѣняютъ, что мы и человѣка и отъ человѣковъ «крайнею казнію умученнаго и умершвеннаго почи- «таемъ.» *Августинъ* въ бесѣдѣ 8 на слова Апостоловъ: «О крестѣ Христовѣ на насъ нападають премудрые «сего вѣка, и говорятъ: какое сердце имѣете вы, ко- «торые Богомъ почитаете распятаго?» и въ посланіи 42. «Христосъ не царствомъ земнымъ украшенный, «Христосъ не земными богатствами изобилующій, Хри- «стосъ ниже другимъ каковымъ земнымъ щастіемъ «превосходящій: но Христосъ распятый по всему кру- «гу земному проповѣдуется. Чему насмѣхались прежде «народы гордыхъ, тому и нынѣ насмѣхаются ихъ «потомки.» *Ариовій* кн. 1 противъ язычниковъ: «Не- «вѣрные насмѣхаются Христіанамъ сими словами: не «за то боги къ вамъ немилостивы, что вы всемогуща- «го Бога почитаете, но за то, что человѣка рожден- «наго, и, что людемъ подлымъ безчестно, крестною «казнію умерщвленнаго, и Богомъ быти почитаете, «живущимъ Его потомъ быти вѣруете, и повседнев- «ными жертвоприношеніями Ему поклоняетесь.»

§ 4.

Оставя сіи и другія таковыя отъ язычниковъ и не- «вѣрныхъ Иудеевъ на Христіанъ бывшія насмѣянія, «разсмотримъ какъ и св. Отцы противъ таковыхъ ихъ «насмѣяній вооружались. Св. *Анастасій* великій въ рѣчи «противъ язычниковъ такъ на нихъ жалуется: «языч- «ники нападаютъ на насъ и зѣвомъ широко развер- «стымъ насмѣхаются, не что иное на средину постав- «ляя, какъ крестъ Христовъ. Чего ради должно о ихъ

«жребіи сожалѣть, что они, когда крестъ Христовъ «поносятъ, не примѣчаютъ онаго силы и дѣйствитель- «ности, всю вселенную наполнившія, и что чрезъ той «такія дѣла, чрезъ которыя Бога познаешь, изданы. «Ни когдабы они, ежели бы правильно къ познанию «его Божества разумъ свой обратили, вещи толь ве- «ликой на смѣхъ не обратили: но болѣе бы познали «Спасителя всего міра, и что крестъ его былъ не «казнь, но искупленіе всея твари.» *Августинъ* въ 15 «бесѣдѣ на праздникъ креста: «Сіе есть Христіанское «ученіе, смиренія заповѣдь, смиренія похвала: да не «хвалимся, какъ о крестѣ Господа нашего Иисуса «Христа. Ибо не велико о премудрости Христовѣ хва- «литься, но велико о крестѣ похвалиться. Отъ чего «нападаетъ на тебя нечестивый, похваляется отъ того «благочестивый: отъ чего веселится гордый, отъ того «хвалится Христосъ. Не стыдись убо о крестѣ Хрис- «товѣ. Для того на челѣ, яко на мѣстѣ стыда, зна- «меніе самое ты принялъ: огради чело твое, да не «убоишися языка чуждаго.» И св. *Златоустъ* на Мат- «вея въ бесѣдѣ 54: «Аще убо речеть тебѣ кто, распя- «тому поклоняешься ли? Рцы свѣтлымъ гласомъ, весе- «лымъ лицемъ: и поклоняются и поклоняются не при- «стану. И аще посмѣется, прослезися о немъ, яко не «истовится: благодари Владыку, яко таковыми насъ «благодѣтельствова, яко ниже видѣти можетъ кто «кромѣ вышняго откровенія.» Св. *Кириллъ Иерусалим- «скій* въ поученіи огласительномъ 4: «Не стыдимся убо «креста Христова: но аще инъ кто и потаитъ, ты «явѣ на челѣ знаменайся имъ.» Въ поученіи о гл. «же 13. «Но похвала похвалъ крестъ есть. И ниже: «не стыдимся убо крестомъ Спасителевымъ, но паче «да хвалимся.»

§ 5.

На крестъ Христосъ распялся для какихъ причинъ?

Здѣсь ваипаче спросить должно, для чего Спаситель нашъ Господь Иисусъ Христосъ, имѣющій пострадать за весь родъ человѣческій, изъ всѣхъ родовъ смертей не иную смерть избралъ, какъ сію поноснѣйшую и крестную смерть? на сіе древніе церковные учителя различныя предлагаютъ причины. *Первая причина: Лактанцій* кн. 4, гл. 26 пишетъ, что сіе учинено для того, чтобъ презрѣннымъ симъ смерти родомъ и Свое смиреніе самъ Христосъ намъ предъявилъ: и чтобы вкупѣ научилъ насъ, что страданіе Его спасительно будетъ и самаго низкаго состоянія людямъ. Слова его суть: «Скажетъ можетъ быть нѣкто: «для чего Христосъ, ежели Богъ былъ и благоволилъ умереть, не умеръ, по крайней мѣрѣ, честнымъ нѣкоторымъ родомъ смерти? Для чего, ваипаче, на крестѣ, что и человѣка свободнаго, хотя виновнаго, «недостойно? Но сіе учинено для того, чтобъ Тотъ, «Который во смиреніи пришелъ, самаго низкаго состоянія людямъ помощь подалъ, и всѣмъ показалъ «надежду ко спасенію: и потому благоволилъ умереть «такою смертію, которою презрѣнные и самые низкіе люди умираютъ, дабы не было никого таковаго, «кто бы не могъ Ему послѣдовать.» Сходно съ симъ и св. *Аванасій* въ книгѣ о воплощеніи слова на вопросъ, для чего Христосъ не уклонился отъ поноснѣйшей смерти крестной, отвѣтствуетъ: «ежели бы «сіе учинилъ Онъ, явное бы подалъ о себѣ подозрѣніе, что онъ не на всякій родъ смерти, но токмо на «ту, которую Самъ избралъ, возымѣлъ всю Свою «силу и дѣйствительность. Избралъ, говоритъ и *Августинъ* въ трактатѣ 36 на Іоанна, послѣдній и послѣднѣйшій родъ смерти Тотъ, Который имѣлъ всю умертвить смерть.»

§ 6.

Вторая причина, что Искупитель нашъ такимъ образомъ благоволилъ умереть, кажется, есть та, чтобъ и при будущемъ воскресеніи тѣло его пребыло цѣлое и нераздробленное. Всякому извѣстно, что Христосъ прежде страданія своего о смерти своей всѣмъ возвѣстилъ, что Онъ имѣетъ власть, когда пожелаетъ, «душу Свою положить, и паки пріяти ю» Іоан. гл. 10, ст. 17. Потомъ пригвожденъ былъ ко кресту, когда душу свою полагалъ: но и убійцы не разсудили тогда на голеняхъ его кости сокрушити, какъ обычай имѣли, но точію ребро его прободили. И такъ цѣлое тѣло со креста снято, и во гробѣ со тщаніемъ положено было. Что все для того учинено, дабы тѣло Его, ежели бы разсѣчено и на части раздроблено было, по востаніи не цѣлымъ видимо не было. Поелику Христу въ такомъ видѣ и съ тѣмиже язвами подобало по воскресеніи явить Себя мірови, въ какомъ и во гробѣ положенъ былъ. Согласуетъ съ симъ мнѣніемъ св. *Аванасій Великій* въ преждереченномъ же мѣстѣ: «Ниже «Іоаннову смерть Христосъ принялъ главы отсѣченіемъ, ниже такъ какъ Исаіа Пророкъ пилою перепилъ, дабы и въ смерти безъ разсѣченія цѣлое «тѣло Его сохранилось, и дабы чрезъ то поводъ отъять отъ всѣхъ тѣхъ, кои бы Церковь его на части «раздирать пожелали.»

§ 7.

Третья причина: Христосъ и на тотъ конецъ благоволилъ пригвожденъ быти ко кресту, чтобъ чрезъ то означить, что какъ величество, такъ и страданіе Его всей вселеннѣй вѣдомы и полезны быти имѣютъ. Сие утверждаетъ вышенамянутый же *Лактанцій* и въ томъ же мѣстѣ: «Главнѣйшая» говоритъ, «причина, для чего «Богъ крестъ избралъ, была и та, что на ономъ не«обходимо потребно было вознестися, и явно сотво-

«рители всѣмъ языкамъ страданіе Божіе. Ибо когда тотъ, который на вислицѣ повѣшается, видѣнъ всѣми и выше всѣхъ бываетъ: то не иное что для сего лучшее избрано, какъ крестъ, дабы означить, что Христосъ столько видѣнъ, и толико вознесенъ будетъ, что для познанія Его и для поклоненія Ему всѣ отъ всея вселенныя народы соберутся. Отсюда сѣтъ ни единого народа толь грубаго, нѣтъ страны толь отдаленныя, гдѣ бы страданіе и величество славы Его вѣдомы не были. И тако распростеръ Онъ въ страданіи руки Свои и землю измѣрилъ, дабы чрезъ то доказать, что отъ востока солнца даже до запада великій народъ, изъ всѣхъ языковъ и племенъ собранный, подъ крикъ Его придетъ, и печать оную великую и высокую (крестъ) на челахъ своихъ приметъ.» Согласуетъ съ симъ св. *Аванасій* въ вышечречениомъ же мѣстѣ: «Ежели смерть Господа нашего Иисуса Христа есть всѣхъ искушеніе, смертію Его средостѣніе преграды разрушается, и совершается призваніе языковъ: то какъ бы насъ призвалъ, ежели бы не распятъ былъ? Ибо на единомъ крестѣ смерть распростертыми и поднятыми руками претерпѣвается. И потому потребно было Господу такимъ образомъ смерть понести и руки свои распростерти, дабы, то есть, единою рукою древній народъ, а другою язычниковъ привлечь, и обоихъ ихъ во едино собрать. Ибо самъ Онъ, показуя, какую смертію всѣхъ искупить имѣлъ, предрекъ: *Аще азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ Себѣ.*» Іоан. гл. 12, ст. 32. «То есть, когда пригвожденъ Я буду на кресте, тогда всѣ въ Меня вѣровать будутъ.»

§ 8.

Четвертая причина: св. *Дамаскинъ* о вѣрѣ православной кн. 4, гл. 11: «Яко имже образомъ четыре краи креста среднимъ центромъ придержатся другъ

«друга и состыгиваются: сие Божіею силою и высота и глубина, долгота же и широта, сие есть вся видимая и невидимая тварь содержится.» Въ разсужденіи сего *Августинъ* въ посланіи 120 говоритъ; «Не втуне такой роль смерти Христосъ избралъ, ежели бы на ономъ и широты сея и долготы и высоты и глубины учителемъ не учинился. Ибо широта на ономъ древѣ есть то, что поперегъ онаго на верху вдѣлывается: сие до добрыхъ дѣлъ твоихъ касается, ибо тебѣ чрезъ сие распространяются руки. Долгота на ономъ, что отъ самаго верха древа даже до земли видится, ибо чрезъ то оно нѣкимъ образомъ поставляется, то есть, водружается и укрѣпляется: что долготерпѣнію Его приписуется. Высота является въ той части древа, которая отъ поперечнаго древа простирается, и даже до верха оставляется, то есть до главы распятаго; понеже благоуповающимъ свыше есть ожиданіе. А наконецъ та часть отъ древа, которая не видится, которая, сокрыта въ землѣ, и откуда все сие древо крестное возвышается прямо въ верхъ, означаетъ глубину туне и безъ заслугъ нашихъ низпосланной благодати; и въ оной многихъ умы сокрушаются, то испытывать старающіеся, и совершенно для таковыхъ сказано: *Тьмже убо, о человѣче! ты кто еси противъ отвѣщайъ Богови?*» Рим. гл. 9, ст. 20. О такомъ раздѣленіи креста на четыре части тоже разсужденіе смотри выше гл. 3, § 5, подъ числомъ 8.

§ 9.

Пятую причину св. *Григорій Нисскій* въ рѣчи огласительной гл. 32, изъясняя символъ къ Лавлентію, между прочимъ, предлагаетъ сими словами: «крестъ тотъ торжество содѣлалъ. Ибо Христосъ, пришедый на землю, какъ Апостоль говоритъ, (Филип. гл. 2, ст. 10,) три равно царства Себѣ покорилъ. Ибо сие означаетъ, когда речено есть: *о имени Иисусовъ вся-*

«ко кольно поклонити небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ; чрезъ что всѣ сии три царства своею смертію побѣдилъ. Пристойна убо таинству смерть «изобрѣтена, дабы Христосъ на воздухъ возвысился и «воздушныя покоряя силы, побѣду надъ сими верхними и небесными явилъ. Простертыя же на древѣ «руцѣ свои весь день, къ Исаіа Пророкъ говоритъ, «(въ гл. 65,) содержалъ, для людей сущихъ на земли, «дабы не покаяющихся возразилъ, и вѣрующихъ призвалъ, и частію древа, въ землѣ водруженною, царства «преисподнія Себѣ покорилъ.»

§ 10.

Шестую причину распятія Христова древніе обыкновенно, сверхъ вышепредложенныхъ, и то представляютъ, что какъ первый Адамъ вкушеніемъ запрещеннаго плода отъ древа родилъ всеродную смерть: такъ пристойно было и второму Адаму, то есть Христу, на древѣ же жизнь намъ обрѣсти. Св. *Ириней* кн. 5, гл. 16: «истребляя Христосъ то непослушаніе челоуѣка, которое въ началѣ содѣлано чрезъ древо, послушливъ «былъ даже до смерти, смерти же крестныя: то есть «то преслушаніе, которое учинено чрезъ древо, послушаніемъ на древѣ содѣявшимся исцѣлилъ.» И въ гл. 17: «Слово, сокрытое для насъ чрезъ древо, открылось разположеніемъ древа. Ибо какъ древомъ оное потеряли «мы, такъ древомъ же паки то все обрѣли. Св. Григорій Назіанзинъ въ сл. 1: сего ради древо за древо: «и руки за руки, невоздержно простертую, доблественныя простертыя, за ослабленную, гвоздми пригвожденныя: за извергшую Адама, концы всего міра соединяющія.» Св. Амвросій въ словѣ 51 о крестѣ: «На древѣ пригвождается Христосъ: а сіе для того «премудро содѣяно, дабы челоуѣкъ, какъ въ раи «древомъ сластолюбія прельщенъ, нынѣ древомъ такъ же «и спасенъ былъ: и дабы тако таже матерія, которая

«была причиною смерти, содѣлалась средствомъ и къ «спасенію.» Сіе самое подробнѣе описуетъ св. *Златоустъ* въ 1 бесѣдѣ на святой и великій пятокъ: «Видиши ли, что чѣмъ діаволь побѣдилъ, тѣмъ самъ «побѣжденъ: онъ чрезъ древо одолѣлъ Адама, и паки «Христосъ древомъ превозмогъ противу его. И оное «древо отсылало насъ во адъ, сіе же и отшедшія оттуда вызвало. И еще оное древо плѣннаго скрыло «нага, сіе же нагаго побѣдителемъ на высокомъ мѣстѣ всѣмъ явило. И смерть оная потомки осуждала, «а сія и прежде Христа бывшихъ воскресила. Кто «возглаголетъ силы Господни? изъ мертвыхъ учини- «ся мы безсмертными. Таковы суть дѣйствія креста!

§ 11.

Седьмую причину св. *Аванасій* въ книгѣ о воплощеніи объясняетъ, говоря: «ежели для того пришелъ Христосъ, чтобъ наши смертные грѣхи и клятву нашу на «себѣ понести: то какимъ бы другимъ образомъ могъ «Онъ, вмѣсто насъ, принять на Себя клятву или до- «влетворить за насъ Богу въ грѣхахъ нашихъ смертныхъ, ежели бы не претерпѣлъ смерти, проклятымъ «приличествующей: а сіе самое есть крестъ. Писано «бо есть: Проклятъ всякъ висій на древѣ.

§ 12.

Осьмую причину предлагаетъ тотъ же св. *Аванасій* и въ томъ же мѣстѣ: «Врагъ рода нашего діаволь низпадшій съ неба по преисподнему сему воздуху носится. Прииде Господь, дабы діавола низвергнуть, «воздухъ очистить, и путь сотворить намъ на небеса, нѣкогда бывшій непроходимымъ, какъ говоритъ «Апостоль, *завъсою, сиречь плотію Его.*» Евр. гл. 10 ст. 20. «И сіе надлежало исполнено быти смертію «Его. Но какою другою смертію могло бы быти сіе «учинено, какъ не тою, которая на воздухъ претерпѣвается? Говорю я о крестѣ: ибо единъ на воздухѣ

«тотъ умираетъ, кто на крестѣ оканчиваетъ жизнь свою. Слѣдовательно не безъ причины оную подъялъ Господь. Ибо такимъ образомъ будучи вознесенъ Онъ, «воздухъ очистилъ отъ дѣвольскаго и всякаго демонскаго нападенія, говоря: *видѣхъ сатану яко молнію съ небесе спадша*, Лук. гл. 18 ст. 18. Таковымъ образомъ на небеса непроходимый путь очистилъ и «возобновилъ.» И на послѣдокъ заключаетъ тотъ же св. *Аванасій* и въ томъ же мѣстѣ такъ: «Правильно убо «и пристойно смерть Христова на крестѣ совершилась, и довольная есть причина, что не иначе какъ «крестомъ спасенію всѣхъ содѣлану быти надлежало.»

§ 13.

Къ симъ причинамъ приложимъ мы и то, для чего Христосъ благоволилъ на ономъ крестѣ кровь свою проліять не внутри, но внѣ града Іерусалима. *Августинъ* о семъ въ бесѣдѣ о крестѣ и разбойникѣ такъ вопрошаетъ: «Для чего на высотѣ крестной умерщвляется и не подъ покровомъ зданія?» Потомъ отвѣчаетъ: «Для того, во первыхъ, дабы воздуха естество «очистить. Потомъ и для того не на олтаре и не подъ покровомъ сверху положеннымъ, но подъ небомъ: ибо «воздухъ очисался, когда на высотѣ умерщвлялся «Агнецъ: паки и земля очищалась, когда капала кровь «Господня на оную. Для того паки не подъ покровомъ и не во храмѣ Іудейскомъ, дабы Іудей не присвоили себѣ жертвы оной спасительной; ниже думай, «что за тотъ точію народъ сія жертва приприсется. И «для того, наконецъ, внѣ града и внѣ стѣнъ, дабы ты «разумѣлъ, что какъ общая есть жертва, за родъ челоуѣческой принесенная, такъ общее есть и очищеніе.»

§ 14.

Хотя древніе Христіане не токмо не стыдились своего Распятаго, но и хвалились о Немъ: однако снисходя немощи изъ язычества или жидовства къ вѣрѣ

Христосъ внѣ града распялся для чего?

На крестѣ Христа древніе не изображали.

вновь обращающихся, не токмо не имѣли обыкновенія представлять предъ очи всѣхъ прилагаемое изображеніе страждущаго на крестѣ Христа такъ явно, какъ послѣ начали, но единъ крестъ простой и праздный показывали, и подъ нимъ не рѣдко былъ видимъ токмо поставляемый Агнецъ, знаменующій Спасителя нашего. (Іоан. гл. 1 ст. 29). Чего ради такъ пишеть о семъ нѣкто изъ древнихъ: «Когда при самомъ началѣ составлявшейся Церкви крестная висѣлица для преступниковъ, рукою палачей смерти предаваемыхъ, употребляема была: тогда Христа Господа, «который, бывъ весь совершенно безгрѣшенъ, за насъ «однако, яко со незаконными вмѣнившійся, на крестѣ «распятъ былъ, пригвожденнымъ гвоздьми и на подобіе «другихъ преступниковъ висящимъ изображать обычая «не имѣли, дабыи таковой видъ не давно къ вѣрѣ «приступившимъ, изъ образа Христа, ко древу крестному безчестно пригвожденнаго, ежелибъ къ таковому «же древу и въ тотъ же самый день каковаго либо злодѣя и преступника пригвождаема увидѣли, съ ущербомъ вѣры не нанесть стыда и соблазна, также и не «причинилъ имъ ослабленія духа. Ибо люди таковаго печальнаго и плачевнаго зрѣлища обыкновенно «весьма устрашаются. Чего ради, снисходя до времени «немощи, по мѣрѣ силъ ихъ опасно сіе дѣлали, и писали единъ токмо крестъ, а образъ Христа, на немъ «висящаго, слагали. Но притомъ самый тотъ крестъ «драгоценными камнями великолѣпно облагали и украшали, иногда и агнца подъ онымъ стоящаго изображали.» Изъ чего нѣкто стихотворческимъ реченіемъ провнесъ: «Подъ крестомъ, кровію обограннымъ, въ «видѣ агнца бѣлизною свѣгу подобнаго, Христосъ «предстоитъ.» Сіе для того чинено было, какъ другіи нѣкто изъ древнихъ написалъ, «дабы, то есть, въ то «время, когда креста стыдились, изъ язычества къ

«вѣрѣ обращающіеся и во Христа крещающіеся тихимъ и пріятнымъ образомъ ко уразумѣнію вышшихъ Христіанскія вѣры тайнъ привлекаемы были. Не споримъ, однако, что въ тѣже древнія времена въ обыкновеніи имѣли на крестѣ изображеніе самаго Христа Спасителя искусною рѣзбою устроить: но ни коимъ образомъ прежде времени Константина Великаго того чинено не было. Ибо Христіане много прежде, нежели получилъ онъ въ свою власть Римскую Имперію, си чрезъ долгое время послѣ того, доколѣ благополучнѣйшія его времена для всего христіанства настали, единъ крестъ, и Агнца при немъ, или агнца, знаменіе крестное на себѣ несущаго, на Св. иконахъ изображать обыкновеніе имѣли.

§ 15.

Сверхъ сего въ заключеніе здѣсь сказать должно и то, что всѣ древніе Христіане всякое уваженіе и почитаніе ко кресту являли. Ибо исповѣдующіе имя Распятаго во первыхъ такой обычай всегда хранили, что при предпріятіи всякаго дѣла для добраго знака первыми перстами руки знакъ креста изобразивши, чело свое ограждали. Что довольно засвидѣтельствовать можетъ единое мѣсто *Тертуліана*, древнѣйшаго писателя въ книгѣ о вѣнцѣ воин. гл. 3, гдѣ онъ пишетъ: «При всякомъ шествіи и движеніи, при всякомъ входѣ и исхожденіи, при одѣяніи, при обувеніи, при умываніи, при приближеніи къ столу, при возженіи свѣчи, идучи ко сну, сядясь на лавку, и при всякомъ нашемъ упражненіи, знаменіемъ крестнымъ чело ограждаемъ.» Лактанцій (книга 4, гл. 26.) о Христѣ говоритъ: «Овча совершенно, непорочно, о которомъ Исход. въ гл. 12, упоминается, былъ Христосъ, то есть, незлобивый, и праведный, и святой, Который, отъ тѣхъ же Іудеевъ въ жертву бывъ принесенъ, всѣмъ тѣмъ есть во спасеніе, которые крови, то есть

Креста знаменіемъ ограждаются членами тѣла.

«креста, на которомъ кровь Свою изліялъ, знаменіе «на челѣ своемъ начертали.» Св. *Златоустъ* и правочленіе къ сему обыкновенію прилагаетъ въ бесѣдѣ 54 на Матѳея, говоря тако: «Егда убо знаменуешься крестомъ, помысли всяку креста силу, и угаси ярость и прочія всѣ страсти. Егда знаменуешься, исполни чело «многого дерзновенія, свободну сотвори душу. Ниже «бо простѣ перстомъ начертати крестъ подобаетъ, но «первѣ произволеніемъ со мноюю вѣрою. И аще тако оный вообразиши на лицѣ твоёмъ, и ни единъ же «близъ тебѣ стати возможетъ отъ нечистыхъ духовъ, «зря мечъ, имже язву смертную пріять. Аще бо мы, «мѣста зряше, на нихъ же посѣкаются осужденіи, «ужасаемся: помысли, что постраждутъ, діаволы и «бѣсове, оружіе зряще, имже всю силу ихъ разруши Христосъ, и главу зміеву огсѣче. Да не постыдишися толикаго креста, да не постыдится тебе Христосъ, егда придетъ со славою Своею, и знаменіе «предъ Нимъ явится свѣтло паче самыя лучи солнечныхныя. Сіе знаменіе и при прародителяхъ нашихъ, и «нынѣ двери заключенныя отверзе: сіе ядоносныя чарованія угаси; сіе губительную былія силу отъя; сіе «звѣрей ядовитыхъ угрызения изцѣли; сей бо крестъ «вселенную спасе и обрати, заблужденіе изгна, истинну возврати, землю небо сотвори, человека Ангелы «содѣла. Креста ради бѣсове не къ тому страшни, но «удобъ пренебрегаемы, и смерть не ктому смерть, но «сонъ. Креста ради вся долу повержена, и борющая «насъ поправа суть.» Крестнымъ симъ знаменіемъ самихъ себя ограждать или другихъ осѣнять, обрядъ есть древнѣйшій, и отъ неизвѣстнаго произшелъ преданія. Св. *Василій Великій*, (гл. 27.) о Духѣ Святомъ ко Амфилохію: «Чтобы уповающихъ на имя Господа нашего Иисуса Христа знаменіемъ крестнымъ мы осѣ-

«няли, кто писменно научил? не по умолчанному ли или тайному преданію?»

§ 16.

Креста знамені- емь всѣ таинств- ва освя- щаются.

Наипаче крестному знаменію такая сила приписует- ся, что чрезъ оное всѣ таинства и всѣ священныя дѣй- ствія совершаются, и освященіе пріемлютъ. Св. *Златоустъ* въ той же бесѣдѣ: «Никто убо да стыдится честными знаменами спасенія нашего, и главизною «благихъ, еяже ради и живемъ и есмы: но яко вѣ- нецъ, тако да обносимъ крестъ Христовъ. Ибо вся «наша тѣмъ совершаются. Аще породитися потребно, «крестъ приходитъ; аще напитатися таинственною оною «трапезою, аще рукоположитися, аще что либо ино «сотворити, вездѣ сіе побѣды нашея предстоитъ зна- «меніе.» И *Августинъ* въ бесѣдѣ I на Пятдесятницу о толкованіи Символа: «симъ знаменіемъ крестнымъ «освящается тѣло Господне, освящается источникъ кре- «щенія, поставляются равно пресвитеры и степени «церковныя, и всяческая вся очищаются симъ знаме- «ніемъ креста Господня съ призваніемъ Христова «имени и освящаются.»

§ 17.

Крес- томъ до- мы, стѣ- ны, вра- та и пис- менныя дѣла ограждаю- тся.

Въ *Златоустовы* времена не токмо чело и другія тѣла человѣческаго части, и не токмо храмы, но и са- мые дома, стѣны и двери крестнымъ знаменіемъ ограж- даемы были. Что самъ онъ доказуетъ въ тойже бесѣ- дѣ: «Сего ради и на храмѣхъ, и на стѣнахъ, и на «дверяхъ, и на челѣ, и въ мысли со многими оное во- «ображаемъ тщаніемъ: нашего бо спасенія, и свобож- «денія общаго и кротости Господа нашего сіе есть «знаменіе.» Подобно пишетъ *Созоменъ* (церковной исто- ріи кн. I, гл. 8) о Константинѣ великомъ, «который, «чтобъ пріобучить воиновъ къ почитанію Бога, какъ «и самъ онъ Его почиталъ, тотчасъ на всѣхъ оружіяхъ «ихъ креста знаменіе начерталъ.» О чемъ смотри въ

Четви-Минеи Сент. 14 дня. А паче оный же благоче- стивый царь Константинъ и самую крестную казнь отмѣнилъ, дабы уже ни единъ злодѣй оной не тер- пѣлъ: и образы свои всегда со крестомъ святымъ пи- сати повелѣ. Смотри о семъ у Баронія въ лѣтѣ 325. Чествованіе Креста подтверждается и тѣмъ, что на письменныхъ дѣлахъ, на примѣръ, на завѣщаніяхъ, и на другихъ всякихъ договорахъ и роспискахъ знакъ сего креста бывъ изображенъ, имѣлъ силу подписанія и служилъ совершеннымъ увѣреніемъ всему тому напи- санному. Сіе доказывается отъ *Иустиніанова* уложенія или свитка новыхъ заповѣдей (кн. 73 гл. 8), гдѣ пове- лѣвается: «Неумѣющимъ писать на всякихъ своихъ до- «говорахъ при общественныхъ начальникахъ или по- «старіусахъ и при стороннихъ свидѣтеляхъ самимъ со- «бою начертать единое знаменіе креста: и сіе знаменіе «содержать за твердое и всякаго вѣроятія достойное «ихъ руки подписаніе.» Въ предисловіи на 99-ю новую заповѣдь, тогоже *Иустиніана*, упоминается, что въ Ви- оиніи на скрѣпленной духовной или на завѣщаніи учи- ненъ былъ такой обманъ, что сами свидѣтели знаме- ніе креста написали вмѣсто руки нѣкія жены, уже умершія, и акибы послѣ себя оставившія ту духовную. Сверхъ сего у Властара стихіи Е въ гл. 32, также упоминается Льва премудраго 72 заповѣдь въ такой силѣ: «Все написанное, емуже подписася честнаго и «животворящаго креста образъ рукою подписавшаго «то, долженствуетъ быти крѣпкое и непреложное, хотя «опредѣленнымъ наказаніемъ не есть утверждено.» Подобнымъ образомъ и соборовъ дѣянія скрѣпляемы были изображеніемъ крестнаго знаменія. Пишется о нѣкоторомъ окончанномъ соборѣ тако: «Императоръ и «всѣ вельможи подписали порознь по единому кресту: «и духовный чинъ, Богу и Государю благодареніе воз- «давъ, пѣснь, Тебѣ Бога хвалимъ, воспѣли, и тѣмъ

«совершился соборъ.» О таковыхъ же соборахъ вообще нѣкоторый Государь предписалъ: «Узаконяемъ, да не разоряются суды Епископовъ, которые отъ насъ и отъ нашихъ предковъ соборнымъ согласіемъ приняты, но тверды и нерушимы да пребываютъ: и всякому тому соборному дѣянію, которое со знаменіемъ «Св. креста Христова утверждено, тако стоятъ и тако «храниму быти, какъ оно есть, повелѣваемъ.» Упоминается также, что Кесари: Василій, Константинъ и Левъ на пяти спискахъ собора, на которомъ присутствовали, знаменіе креста изобразили, и потомъ подъ оными свои имена подписали. Наконецъ памятовать намъ должно, что каковой либо креста образъ, дабы не былъ безчестуемый, начертывать или вырѣзывать на полу и на земли издревле запрещено. Ибо св. Отцы, присутствовавшіе на шестомъ вселенскомъ соборѣ, въ правилѣ 73 тако изложили: «Иже на земли крестъ написанъ, да загладится: и всяко потщаніе подобаетъ «намъ имѣти, еже достойную честь отдавати животворящему Кресту, имъже вѣтхаго преступленія спасени «быхомъ: и аще на земли образъ креста отъ нѣкогого «написанъ будетъ или сложенъ, да потрень будетъ, или «разверженъ, да не отъ человѣкъ невѣдящихъ или отъ «животинъ погранъ будетъ и поругано будетъ побѣдное «наше оружіе.» Но прежде сего правила Тиверій Кесарь, который былъ истинный христіанинъ, какъ Бароній въ лѣтѣ 582 подъ числомъ 3 пишетъ: «Единою «ходящъ въ палатахъ увидя на земли мраморную дску, «на нейже бѣ крестъ Господень изваянъ, и рече: «Твоимъ крестомъ, Господи, чела и перси наши вооружаемъ, и по немъ ли имамы ходити? и абіе повелѣлъ оную дску изъяти.» Сказалъ нѣкто изъ писателей: «Гробы и надъ могилами всякія гробницы священнымъ «ми почитай: оныя образомъ креста украшай, и ни «когда ногою пощипрати не держай.»

Крестъ на земли и на полу начертывать запрещено.

ГЛАВА ДВѢНАДЦАТАЯ

О СВЯТЫХЪ ИКОНАХЪ.

§ 1.

По описаніи силы и почитанія св. Креста, слѣдуетъ показать и о св. *Иконахъ*, въ церкви, въ домахъ и вездѣ повсюду поставляемыхъ, всѣми равно, какъ и самый Крестъ, благоговѣнно почитаемыхъ. Ибо всешедрый и премилостивый Господь и Богъ, всегда о спасеніи рода человѣческаго промышляя, не восхотѣлъ вѣрныхъ Своихъ оставить въ невѣденіи благодѣяній спасительныхъ и предивныхъ чудесъ Своихъ, которыя въ человѣчествѣ образѣ на земли содѣялъ; но по премногой Своей благодати все то на видимое тѣлесными нашими очами зрѣніе во изображаемыхъ св. *Иконахъ* предалъ возлюбленной своей Церкви, которая яко царскою багряницею таковыми св. *Иконами* украсившись, въ достойной чести оныя имѣть, и сыновъ своихъ православныхъ къ надлежащему почитанію ихъ привлекаетъ. Какъ не отъ умысленій человѣческихъ св. *Иконы* въ древнемъ законѣ и въ новой благодати, но повелѣніемъ Божиимъ начались и въ церковь введены: потребно здѣсь отъ божественнаго писанія доказать св. *Иконъ* начало; потомъ вкратцѣ исторію предложить, съ какимъ благоговѣніемъ издревле св. *Иконы* почитаемы и коль мужественно защищаемы были, и наконецъ въ какомъ разумѣ почитаются.

Иконы св. отъ Бога преданы.

§ 2.

Въ началѣ самъ Богъ въ древнемъ законѣ повелѣлъ Моисею въ церкви, ради чести и славы Своея, образы сотворити, глаголя къ нему тако: «И да сотвориши «дщину злату чисту, и изобразиши на ней образъ печати, святыня Господня.» (Исход. гл. 28 ст. 36). Здѣсь повелѣлъ Богъ не Еллинскимъ и не языческимъ

О Иконахъ св. доказательствъ изъ ветхаго завета.

богамъ, но ради славы Своея сотворити *образы*. Паки повелѣлъ Господь Богъ Моисею сотворити кивотъ свидѣнія и два Херувима, тако глаголя: «Сотвориши два «Херувима злата изваянна, и возложиши я отъ обѣ- «ихъ странъ очистилища.» И ниже: повелѣлъ Господь Богъ на «опонахъ множество Херувимовъ сотворити.» (Исход. гл. 25, ст. 18 и 19.) Также повелѣлъ сотворити змію Моисею, рекъ: «Сотвори себѣ змію (мѣдяну), «и положи ю на знамя: и будетъ аще угрызетъ змія «человѣка, всякъ угрызепный видѣвъ ю, живъ будетъ.» (Числь гл. 21, ст. 8.) Паки повелѣлъ Господь Богъ Моисею двѣ скрижали (таблицы) каменны сотворити: «И рече Господь къ Моисею: истеши себѣ двѣ скри- «жали каменны, якоже и первыя, и възди ко Миѣ на «гору: и напиши на скрижалѣхъ словеса.» (Исход. гл. 34, ст. 1.) Сіи двѣ скрижали, ручку имущую манну, и жезлъ Аароновъ Моисей въ ковчегъ съ великою честію положилъ. Еще повелѣлъ Богъ Моисею: «И да «помажеша» (святымъ елеемъ) «скинію свидѣнія, и «кивотъ скиніи свидѣнія, и вся сосуды ея, и олтарь «кадилный. И освятиши я, и будутъ Святая Святыхъ: «всякъ прикасайся имъ, освятится.» (Исход. гл. 30.) Соломонъ премудрый «сотвори на дверяхъ изваянныя «Херувимы, и обѣтыя златомъ свѣщеннымъ на изо- «браженіе.» (3 царствъ гл. 6, ст. 35.) Сіе все провидѣвъ пророкъ Давидъ, и утѣшаясь возглаголаъ: «Гос- «поди) возлюбихъ благолѣпіе дому Твоего, и мѣсто се- «ленія славы Твоея.» (псал. 25.) И паки: «Вииду въ «домъ Твой, поклонюся ко храму святому Твоему въ «страсъ Твоемъ» (псал. 5.) «Возносите Господа Бога на- «шего, и покланяйтеся подножію ногу Его, яко свято «есть. (Псал. 98.) Сіи всѣ вышеприведенныя свидѣтель- ства не суть противны тѣмъ повелѣніямъ Божиимъ, когда сказалъ къ людямъ «Израильскимъ: Слыши, Из- «раилью: Господь Богъ нашъ, Господь единъ есть.»

Второзак. гл. 6.) «Да не будутъ тебѣ бози иніи предъ «лицемъ Моимъ: да не сотвориши себѣ кумира, ни «всякаго подобія, елика на небеси горѣ, и елика на «земли нizu, и елика въ водахъ и подъ землею: да «не поклонишися имъ, ниже послужиши имъ.» (Вто- розак. гл. 5 ст. 7, и слѣд.) Здѣсь явно запретилъ Господь Богъ къ чести Еллинскихъ и языческихъ боговъ образы творити, которые они за боги имѣли, и кла- нялися имъ, какъ и Египтяне творили. Но дабы не навывкнули тому же и людие Божіи: сего ради Господь Богъ запретилъ имъ таковыя творити подобія. Однако они и самымъ дѣломъ сляяли себѣ тельца въ пустынѣ и вопіяли: Се бози твои Израилью» и были идоло- служители. Къ славѣ же Своей не точію не запре- тилъ Господь Богъ творити *образы*, но повелѣлъ вся- чески и дску со знаменіемъ Херувимовъ и змію мѣ- дяную и иныя украшенія церковныя, при кивотѣ быти имѣющія, сотворити, которыхъ не уничижили Изра- ильтяне, ни самъ Моисей, но почитали и кланялись имъ: и не древо, ниже краски величали, но самага Того, на Егоже честь и хвалу сотворены были.

§ 3.

Къ новой благодати пришедъ, паки обрѣтаемъ, что ^{Издъ по- ваго за- вѣта.} отъ самага Христа Господа образы начало свое воз- имѣли. Ибо когда Авгарь, царь града Едеса послалъ живописца во Іудею списати съ Господа нашего по- добный образъ: тому же не возмогшу, ради блистаю- щія свѣтлости отъ лица Его, сотворити, самъ Господь, приложивъ убрूसъ къ своему Божественному и живот- ворящему лицу, вообрази на ономъ Свое изображение, и тако посла сіе къ желающему Авгарю. О сей ико- нѣ болѣе смотри въ Четви-Маней Августа 16 дня. Жена кровоточивая въ Кесаріи, гдѣ и родилась, со- творила *образъ мѣдянъ* Господа Иисуса Христа, и изъ ногъ того же *образа* произрасло древо нѣкое, которое

всякія болѣзни исцѣляло. «Той образъ,» какъ повѣдаеть о себѣ *Евсевій* кн. 7, гл. 18, «пробысть даже до насъ, «и мы когда ни приходили во градъ, оный зрѣли.» Притомъ оный же *Евсевій* въ тойже главѣ и о себѣ самомъ пишетъ: «что мы иконы Апостоловъ Петра и «Павла на дскахъ изображенныя и до нашей даже «памяти сохраненныя видѣли.» Во времена святыхъ Апостоловъ были образы: ибо св. *Іоаннъ Дамаскинъ* въ недѣлю православія пишетъ: «прими и благовѣстника «Луку, не пречистыя ли Дѣвы Маріи честную икону «написа и къ Теофилу посла Авва Іосифъ: якоже св. «Апостоли повелѣли Лукѣ Евангелисту образъ Спа- «совъ написать.» И ниже: «св. Апостоль Лука напи- «салъ прежде на иконѣ образъ Господа нашего Іисуса «Христа, и пречистыя его Матере, потомъ же св. Апо- «столовъ и пророковъ образы на иконѣ исписа.» Пи- шутъ древнѣйшіе, что «принесены были образы къ «пречистой Дѣвѣ Маріи, которые св. Лука Еванге- «листъ написалъ подобія ради пресвятыя Богородицы: «она же благослови ихъ глаголя: благодать Сына Мо- «его и Моя да будетъ съ ними. И абіе быша за бла- «гословеніемъ Ея многа чудеса отъ тѣхъ образовъ, и «до нынѣ не престають.» А что о семъ не писано во Евангеліи и въ посланіяхъ Апостольскихъ, и того ради иконоборцы не вѣруютъ сему: достовѣтъ вѣдати, что не вся писана суть во Евангеліи, ибо и самое то Еван- гелие свидѣтельствуеть глаголя: «Многа же ина зна- «менія сотвори Іисусъ предъ ученики своими, яже не «суть писана въ книгахъ сихъ.» Іоан. гл. 20 ст. 30. Въ дѣяніяхъ Апостольскихъ написано: «Предающе ихъ «хранити уставы сужденныя отъ Апостоль и старецъ, «иже во Іерусалимѣ.» Дѣян. гл. 16, ст. 4. И на иномъ мѣстѣ: «Тѣмъ же убо, братіе, стойте, и держите пре- «данія наши, имъже научитесь, или словомъ или «посланіемъ нашимъ.» 2 Сол. гл. 2, ст. 15. Изъ чего

явствуеть, что чего сами Апостолы не написали, сія ученицы ихъ, когда христіанство умножилось, и слу- жба бѣсовская исчезла, писаніемъ предавали и сло- вомъ научали. Св. *Діонисій Ареопагинъ* ученикъ св. Апостола Павла о небесномъ священноначаліи, гл. 15: «Чего ради пишутъ ангела во образѣ человѣчес- «тѣмъ? и чего ради Евангелистовъ пишутъ въ четве- «ровидныхъ образѣхъ?» отъ сего разумѣтся, что во дни св. Апостоловъ имѣлись образы. Въ окончаніе перваго ста лѣтъ, по рождествѣ Христовѣ, Евстахію Плакидѣ явился образъ распятія Христова. О чемъ смотри въ Четви сентября 20 дня. Во второмъ столѣ- тіи по рождествѣ Христовѣ христіане, въ гоненіи лю- томъ отъ язычниковъ находясь, не смѣли явно обра- зовъ держати, какъ пишется въ хроникѣ Греческомъ. Внукъ Авгаря царя былъ идолопоклонникъ, и восхо- тѣлъ нерукотворенный тотъ образъ Христовъ отъ вратъ града, гдѣ его Авгарь съ честію поставилъ, испровре- щи: по явленію же Божію епископъ Едесскій вложилъ его пощю въ стѣну, и заградивъ поставилъ предъ нимъ свѣщу возженну, и былъ тамо даже до прише- ствіи *Хоздроя* Персидскаго царя: тогда пречуднѣ обрѣ- тесь, и принесенъ бысть въ Константинь градъ. О чемъ смотри въ Четви августа 16 дня. Сильвестръ папа Римскій великому царю Константину показы- валь образы св. первоверховныхъ Апостоловъ, гла- голя: «сіи суть образы явившихся тебѣ въ видѣніи «пощномъ.» Св. *Афанасій Великій*, который былъ на первомъ соборѣ, пишетъ: «Жидове во градѣ Виритѣ, «въ странѣ Антиохійстѣй, надъ иконою Христова рас- «пятія поруганіе сотворили. И когда кровь и вода «чрезъ прохожденіе отъ иконы изыде, тогдажъ мно- «гія чудеса и исцѣленія больныхъ были, многіе отъ «Жидовъ увѣровали во Христа и крестились.» Св. Зла- тоустъ имѣлъ образы, когда св. Прокль, ученикъ его,

«видѣлъ св. Павла и указалъ на образъ его. О чемъ смотри въ житіи его. *Созоменъ* древній и славный историкъ кн. 1 гл. 21 пишетъ: «о образѣ Христовѣ, его же сокрушалъ *Іуліанъ* отступникъ, и скоро потомъ «самъ исчезнулъ.» Въ пятомъ столѣтіи по Христвѣ наипаче были образы: ибо повелѣніемъ царя *Константина* великаго многія церкви созданы и св. *Иконами* украшаемы были. *Марія* Египетская предъ образомъ пречистыя Богородицы молилась и въ пустыню изыде: а той образъ былъ въ притворѣ церковномъ: и ежели въ притворѣ, то множаѣ паче въ самой церкви были иконы.

§ 4.

Отъ сихъ многихъ лѣтъ по Рождествѣ Христовѣ наченшихся древніе св. Отцы въ великой чести имѣли святыя Иконы. Но ежели бы не по соизволенію Божию были оныя, на соборахъ тѣ отцы отнюдь не приняли бы ихъ: и ежели бы на первомъ соборѣ въ томъ не остереглись, на второмъ, на третьемъ, на четвертомъ или на пятомъ конечно бы не замолчали. Но на шестомъ соборѣ въ правилѣ 82 такъ изложили: «Не напиши агнца въ образѣ Христа, но Того самаго.» Въ толкованіи же на оное правило такъ изображено: «Агнецъ преданъ бысть во образъ истиннаго Христа Бога нашего, и не подобаетъ образы почитать паче истинны, и Агнца на честныхъ иконахъ писати перстомъ Предтечевымъ показуема, но самаго Христа Бога нашего и шаровными писаніи по человѣческому образу написовати.» На седьмомъ вселенскомъ соборѣ св. Богоносные отцы, какъ въ дѣяніяхъ ихъ явствуетъ, о святыхъ Иконахъ такое положеніе учинили: «По Божественному вдохновенію св. Отецъ и по преданію святыя Соборныя Церкви, якоже святой Крестъ Христовъ, тако и образы Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, и нескверныя Владычицы нашей

Иконы св. из-древле почитаются.

«святыя Богородицы, и всѣхъ святыхъ писанные, въ церкви поставляемы да будутъ: ихъ же почитать «имѣемъ не латрією, сирѣчь не служебнѣ, и не тою «честію, еюже самому Богу служимъ, но якоже почитаемъ Крестъ Христовъ и Евангеліе и иныя священные вещи: ибо честь образа восходитъ и обращается на первообразное.» Потомъ тогожъ собора всѣ отцы единогласно возгласили: «всѣ тако вѣруемъ, «всѣ едино исповѣданіе первыхъ соборовъ благословнѣ «держимъ, и всѣ подписуемся: сія вѣра Апостольская. «сія вѣра св. Отецъ и прочая.

§ 5.

Сего ради и сами св. Отцы въ послѣдующіе вѣки, когда иконоборство возникло, не точію писаніемъ, но и мужествомъ своимъ противъ онаго дерзновенно сопротивлялись. Въ книгахъ 3 и 4, совершеннѣе же въ недѣлю православія св. *Іоаннъ Дамаскинъ* писалъ на иконоборцевъ, за что оклеветанъ бывъ отъ еретиковъ, отсѣченіе руки претерпѣлъ, и отъ иконы же пречистыя Богородицы исцѣленіе получилъ. Св. *Андрей Критскій* за Иконы обнаженный, безъ милости бѣнъ былъ, и чрезъ отсѣченіе поги скончался. Св. *Германъ* Царяграда патріархъ, за Иконы безчестно из дому патріаршаго изгнанъ. Св. *Никифоръ*, Царяграда патріархъ, Иконъ ради святыхъ во изгнаніи и въ скудости потребныхъ на вѣчный покой ко Господу отиде. Св. *Тарасій*, Царяграда патріархъ, при которомъ и святой Вселенскій седмый Соборъ былъ, за Иконы нѣккіи гнѣвъ и различныя бѣдствія претерпѣлъ. Св. *Меводій*, Царяграда патріархъ, Иконъ же ради въ земли глубоко ископанной и въ скудости скончался. О чемъ смотри въ житіяхъ ихъ. И когда сами св. православные патріархи за святыя Иконы толико пострадали; коликое число паки отъ клирикъ церковныхъ, иноковъ и всякаго чина правотѣрныхъ за тѣже святыя

Ревностно защищались.

Иконы многія муки претерпѣли? Пишется въ житіи тогожъ св. *Андрея Критскаго*: «Многіе крѣпко св. «Отець преданія держаше, дерзновенно сопротивляхуся «иконоборцемъ и быша различно мучими: и бѣ видѣти исполнены узы, темницы и глубокіе рвы не разбойниками, ни татьми, ниже иными коими злодѣи: но «епископами, священниками, иноками и иными различными людьми благочестивыми.

§ 6.

Таковыя ясныя свидѣтельства ветхаго и новаго за- вѣта о святыхъ Иконахъ изложивши, наконецъ воспо- мянемъ, что все то, что въ древнемъ законѣ у людей Божіихъ къ чести и хвалѣ истинному Богу сотворено было, они въ чести имѣли, благолѣпно въ дому Бо- жіи сохраняли: на сія взирая, поклонялися Творцу Богу, и всю въ Бозѣ надежду полагали. Такжеже и мы Христіане творимъ и образы, которые къ чести истинному Богу Господу нашему Иисусу Христу, пре- чистѣй Богородицѣ и всѣмъ святымъ его содѣланы, чести имѣемъ: взирая на нихъ все смотрѣніе Избави- теля насъ ради содѣянное воспоминаемъ: хвалу ему за сіе воздая, поклоняемся Ему, и въ Немъ самомъ всю надежду нашу полагаемъ. А святыхъ также по- читаемъ словесъ ради Христовыхъ, которыя о нихъ самихъ Онъ произрѣкъ: «И Азъ славу, юже далъ «еси Мнѣ, дахъ имъ, да будутъ едино якоже Мы еди- «но есмы:—Азъ въ нихъ и Ты во Мнѣ». Иоан. гл. 17, ст. 22 и 23. Посему когда взираемъ на иконы Христа Господа, пречистую Богородицу или Святыхъ Его изображающія: свойственнѣ якобы исторію прочи- таемъ ветхаго и новаго завѣта: симъ образомъ на па- мять приводимъ ихъ, и отъ того большую любовь по- казуемъ къ нимъ. Поклоняемся же не дескамъ; но об- разамъ и лицамъ тѣхъ, которыхъ являютъ: на иконы тѣлесными очами взирая, а сердечными, на того, чій

Въ ка-
комъ ра-
зумѣ по-
читают-
ся.

есть образъ, внимаемъ: цѣлуемъ оныя устами, любовь являя къ нимъ въ томъ разумѣ, какъ и блаженный оный Іаковъ патриархъ сына своего возлюбленнаго Іосифа окровавленную ризу цѣловалъ: почитаемъ оныя и любимъ, какъ нѣкогда благочестіѣ Ветхаго Завѣта людіе ковчегъ Моисеевъ почитали, не древу честь воз- давая, ниже краски почитая, но Того самаго, въ честь Котораго и славу то содѣлано.

ГЛАВА ТРИНАДЦАТАЯ

О НЕПРЕСТАННОЙ МОЛИТВѢ, О ЧИСЛѢ И ВРЕМЕНИ СЛУЖБЪ ЦЕРКОВНЫХЪ.

§ 1.

Къ безпрестанному моленію обязуютъ насъ писанія ^{Молитву} пророческія и евангельскія. ^{прини-} *Пророкъ Давидъ* глаголетъ: ^{суть вся-} «Благословлю Господа на всякое время» (псал. 33). ^{кому по-} *Божественный Павелъ* учитъ: «Непрестанно молитесь, о «всемъ благодарите». 1 Сол. гл. 5. Наипаче самъ Спа- ^{требно.} ситель нашъ тако повелѣваетъ: «Бдите убо на всяко «время моляшесь». Луки гл. 21. Посему всякъ бла- гочестивый, послѣдуя священныхъ писаній таковому наученію, да глаголетъ молитву на всякое время умомъ своимъ и языкомъ, стоя и путешествуя: и на сіе себе самаго всегда да принуждаетъ. Ибо величайшую то- гда пріобрѣщаетъ тишину и радость, какъ искусомъ извѣдали о ней тщасіеся. Хотя сіе дѣло болѣе ка- сается до монаховъ, не до тѣхъ токмо, которые въ уединеніи пребываютъ, но и до тѣхъ, которые въ об- ществахъ обрѣтаются: однако долгъ о семъ во всякомъ быти подобаетъ, и всѣмъ тщавіе имѣти о дѣйстви- ваніи сея молитвы по силѣ потребно, какъ священнымъ

и монашествующимъ, такъ и сущимъ въ мірѣ. Монашескую, яко на сіе учиненіи, долгъ не отсрочень о той да имуть, подобно и во гласѣ служеній обрѣтающіеся всегда да нудятъ туже дѣйствовати молитву и молиться Господу непрестанно. Ибо хотя расхищеніемъ и ума смятеніемъ плѣненіи суть; но дабы уловленнымъ не быти отъ врага, не должны о семъ нерадѣти, но возвращатися къ молитвѣ и радоватися возвращаяся. Священіи наипаче сему да прирадѣютъ дѣлу, яко Апостольское званіе на себѣ носяшіе, яко Божественная вся дѣйствія совершающіе, и яко любовь на себѣ самихъ представляющіе Христову. Сущіе же въ мірѣ сію молитву яко печать и знаменіе своея вѣры, убѣжище, святыню и искушенія всякаго прогнанія по силѣ да дѣйствуютъ. Всѣмъ убо священнымъ и сущимъ въ мірѣ и монахамъ, воставше отъ сна, о Христѣ помышляти, и Христа первѣе поминати, и сіе прежде всякія мысли яко начало и яко жертву Христову Господу спасшему и толико возлюбившему насъ приприсити подобаеть. Сверхъ того, Христіане мы есмы и нарицаемъ: одѣялись въ Него Божественнымъ крещеніемъ, запечатствовались того муромъ, святія Его плоти и крове причастились и причащаемъ; уди того есмы и храмъ: и самъ онъ обитаетъ въ насъ. Чего ради любити и поминати всегда Того всѣ мы долженствуемъ.

§ 2.

Молитва съ вѣрою и любовію паче прочихъ всѣхъ добродѣтелей возводитъ людей къ Богу. Ибо всякое дѣяніе иное, то есть милостыню, служеніе братіямъ, посѣщеніе немощныхъ, о сущихъ въ темницѣ попеченіе, плѣнныхъ искупленіе и подобная любве ради совершаютъ человѣцы къ братіямъ, и чрезъ всѣ тѣ добродѣтели къ Богу возносятся: нестяжаніе же, постъ, землележаніе, колѣноприклоненіе, бдѣніе и прочіе во истаяніе тѣла подъяемые подвиги ради чистоты, и

Молитва
есть не-
восход-
ище дру-
гихъ до-
бродѣте-
лей.

дабы приблизиться къ Богу и любиму быти отъ Него, хотя добры и яко жертва Богу бываютъ: однако не непосредственно представляютъ человека Богу. Молитва же самому представляетъ его Богу, соединяетъ его Тому и любима творить: и самъ онъ человекъ бесѣдуетъ, дерзаетъ, проситъ и едино творить съ нимъ. Долженствуетъ убо молитва немолчно и непрестанно быти, яко и во Ангелѣхъ есть. Понеже сего токмо ищетъ Богъ отъ насъ, дабы мы поминали Его, съ Нимъ были, Его единого искали, любили и зрѣли, яко и дары его чисто да приимемъ и непосредственно. Но какъ сію немолчную и безпрестанную молитву намъ ради покрова плоти нашея и ради нуждъ нашихъ не можно совершенно исполнити, но и едва пѣнци нѣкогда таковой Божій и равноангельный даръ имѣли: по сей нуждѣ Церковь къ сему дѣлу яко Божественнѣйшему тщаніе возымѣла, учинила извѣстныя и неотсрочныя времена для молитвы, избрала нѣкое число моленій, и къ онымъ долгъ всякъ да имѣетъ вѣрный.

§ 3.

Частныхъ всѣхъ службъ церковныхъ во дни и нощи на всякій день, кромѣ священнѣйшія и Божественныя литургіи, имѣется семь по числу даровъ Духа Святаго. Семь же даровъ Духа Святаго суть: премудрость, разумъ, совѣтъ, крѣпость, вѣдѣніе, благочестіе и страхъ, по реченію отъ Исаи Пророка, гл. 11. ст. 2 и 3: «И почиетъ на Немъ Духъ Божій, Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благочестія: исполнитъ Его Духъ страха Божія». Чего ради и Церковь, подражая числу сихъ семи Духа Святаго даровъ, имѣетъ службъ или моленій во дни и нощи также семь; понеже и чрезъ Духа Святаго молитвы дѣйствуются и совершаются. О чемъ смотри 2 часни гл. 1, § 5. Всѣ сіи семь: моленія или службы, по словамъ Сим. Сол., въ гл. 298

Службъ
днев-
ныхъ
семь.

положеннымъ, суть слѣдующія и тако зовомыя: «1. Полунощница; 2. Утренняя, совокупно съ первымъ часомъ; 3. Третья часть; 4. Шестая часть; 5. Девятая часть; 6. Вечерняя; 7. Повечеріе». О Седмичномъ числѣ оныхъ моленій и Пророкъ Давидъ глаголетъ: «Седмерицею днемъ хвалимъ тя о судьбахъ правды Твоя». Псал. 118. Здѣсь день разумѣется цѣлое пошеденствіе или ночь и день вкупѣ, какъ въ Бытій глаголется: «И бысть вечеръ, и бысть утро, день единъ»: Быт. гл. 1. И о каждомъ упоминаетъ времени псалмопѣвецъ Давидъ. О полунощницѣ: «Полунощи востахъ исповѣдаться Тебѣ, Господи». Псал. 118. О утреннѣ и первомъ часѣ: «Боже, Боже мой, къ Тебѣ утреннюю: заутра услыши гласъ мой, и заутра предстау Тебѣ, и услыши мя». Псал. 5. О третьемъ часѣ, шестомъ и о вечернѣ тако глаголетъ. «Вечеръ, заутра и полудне повѣмъ, и возвѣщу, и услышитъ гласъ мой». Псал. 54. О повечеріи же: «Измыно на всяку ночь ложе мое, и слезами мовми постелю мою омочу». Псал. 6.

§ 4.

Службы церковныя, въ нощи и во дни совершаемыя, свои и различныя содержанія имѣють. Ибо есть *полунощница*: 1) ради бдѣнія Ангеловъ и немолчнаго ихъ хваленія; 2) ради безмолвія и тишины ума нашего къ Божественному славословію; 3) Ради Христова востанія, ибо заутра рано во едину отъ субботъ воста Господь, и 4) Ради будущаго втораго пришествія Христова, въ полунощи же быти имѣющаго, котораго мы вѣрніи все ожидаемъ, егда яко отъ сна насъ воздвигнетъ Господь отъ смерти, и самъ Онъ, яко душъ женихъ, придетъ въ среди же нощи: и сего ради подобаетъ бодрствовать намъ. *Утренняя* ради пришествія дня во благодареніе приводящаго свѣтъ, разрушившаго тму лести и благочестія свѣтъ намъ подаващаго. *Потому и перваго часа*

Службы
дневныхъ
содержаніе.

славословіе со утренею совокупляется: понеже и сіе начало есть дня, и яко даръ со утренею и жертва хваленія приносится Богу. *Третья часть* поемъ въ честь Троицы: 1) яко прешла отъ четырехъ стихій міра дня четверть; 2) яко въ томъ на Спаса навѣтъ отъ Іудеевъ ко убіенію и изреченіе послѣдовали, и 3) яко въ томъ же часѣ на Апостолы снизше Духъ Святый, въ немъ же мы все сущіе на вселеннѣй вѣрныи просвѣтились. Подобно и шестая часть въ славу Троицы приведшія всяческая: 1) яко и на четверть дня прешла; 2) яко середина есть дня, и 3) яко въ томъ же шестомъ часѣ воплотивыйся насъ ради Христосъ Господь распятъ бысть на крестѣ: яко тма бысть по всей земли, и яко Спасъ плотію пострадалъ. *Девятаго часа* славословіе ради сего: 1) яко иные тріе часы по шестомъ прешли, и яко концу приближися день; 2) ради Троицы, девятимъ часамъ трикратно ту вѣствующимъ, и 3) наипаче ради того, яко въ томъ же девятомъ часѣ Спасъ нашъ возгласивъ предалъ Отцу Божественную Свою душу, и совершенная за насъ жертва учинися: егда и земля потрясеса, каменіе распадашася, гробы отверзошася, и въ предпутіе общаго нашего востанія многая тѣлеса усопшихъ святыхъ востаха: понеже смертію Господнею смерть умертвися, и сущіе во адѣ свободились: чрезъ святую бо Его душу, Отцу предложившуюся, и плоть, вольно въ жертву чрезъ Крестъ давшуюся, души наша отъ рукъ діаволихъ избавились, и тѣлеса наша воставшу Тому безсмертіе приняли. Благодаримъ убо умершему плотію ради насъ и въ руки Отца чрезъ святую свою душу наши души предположившему и смертію Своею насъ оживившему. *Вечерняя пѣнь*, бываемая въ дванадесятомъ часѣ, послѣднимъ во дни тремъ часамъ по девятомъ прешедшимъ, то есть, въ шестомъ по полудни, сама собою являетъ, дабы мы славословили Создателя нашего, яко прешли мы къ

вечеру, сирѣчь дня концу: благодаримъ убо за все для насъ въ прошедшемъ дни собывшееся, то есть, за жизнь нашу, пищу, мысли, словеса и дѣянїя: просимъ же и ношь мирну, безгрѣшну и неблазненну прейти, которая, яко предпутіе конца жизни нашея, смерть намъ предзнаменуеть. На послѣди же *повечеріе* ради благодаренія есть о началѣ ноши за успокоеніе отъ трудовъ во дни бывшихъ, и ради воспоминанія о смерти нѣкогда намъ прїяти имѣющей. Понеже и сія ношь даръ Божій есть, и едино твореніе Его для насъ и для прочихъ твореній: и да ту безъ опасенія преидемъ отъ губительныхъ, завистныхъ, темныхъ и мрачнѣйшихъ духовъ, отъ нихъже Христосъ Богъ нашъ да избавитъ насъ. И сіи убо пѣсней чини, которые и седми хваленіями отъ Давыда глаголются. Бываетъ же о сихъ благочиніе и уставленіе и о каждомъ послѣдованіе, яко и въ церковныхъ уставѣхъ написася. Прочее до сихъ службъ принадлежащее показано будетъ въ самыхъ тѣхъ же службахъ.

§ 5.

Божественная литургія не полагается въ числѣ сихъ седми частныхъ службъ пощеденственныхъ и ниже съ тѣми числится. Понеже сія Божественная и священнѣйшая изъ жертвъ жертва не изъ седми славословій есть, но особная: ибо паче прочихъ славословій есть сіе превосходнѣйшее нѣкое и едино дѣло Божіе, и отъ іереевъ Его единыхъ и не отъ иного кого дѣйствуемое. Посему всѣ иныя изъ седми молитвословій иногда исполняемы бываютъ отъ людей мірскихъ и безъ іерея и въ домѣхъ кромѣ церкви, а св. Литургія совершается не индѣ гдѣ, какъ во храмѣ, и не отъ иного кого, какъ отъ іерея, священство и власть на сіе имѣющаго. Отсюда въ прочихъ славословіяхъ, кромѣ Литургіи, міряне и начало иное творятъ: не благословляютъ бо, нежели какъ іерей начинаетъ и благо-

Литургія не въ числѣ седми службъ.

Службы какъ начинаются отъ мірскихъ людей.

словляетъ. Понеже не имѣють благодати и власти, каковою преимуществуютъ іереи: но молитвами точию отцевъ, Христа помиловати призываютъ, смиряся во Христѣ и не дерзая себѣ самимъ. Въ числѣ же тѣхъ отцевъ суть не токмо Архіереи и іереи, но и Святыхъ весь ликъ, которыхъ всѣхъ они Отцами нарицають.

§ 6.

Службы въ пощеденствїи на праздники Господскіе, Богородичныя и святыхъ всѣхъ положенныя, какъ извѣстно, не съ утра яко въ началѣ дня, но всегда съ вечера прошедшаго дня и на вечернемъ пѣнїи начинаются. Причины тому суть слѣдующія: 1) Дней Іудейскихъ въ древнїя времена двойное начинаніе было, единое по церковному и другое по гражданскому обряду. кн. Лев. гл. 23, ст. 32, ясно сказано: «Субботы субботъ будутъ вамъ: и смирите души ваша, отъ девятаго дне мѣсяца отъ вечера, даже до десятаго дне мѣсяца, до вечера, субботствуйте субботы ваша.» И паки тойже гл. ст. 27, сказано: «И въ десятыи день седмаго мѣсяца сего, день очищенія, нареченъ святъ да будетъ вамъ: и смирите души ваша, и проч.» Гдѣ въ послѣднемъ 27 стихѣ очищеніе, то есть, воздержаніе, начинается отъ утра до вечера, и весь тотъ день святъ быти долженъ: что относится къ исчисленію дней гражданскому или народному и внѣ церковнаго празднованія или служенія бываемому, по которому и день начинается съ полуночи или отъ восхожденія солнца. А въ стихѣ 23 начало церковнаго празднованія субботъ или служенія производится съ вечера прошедшаго дня и продолжается до вечера же настоящаго дня. 2) Сверхъ сей явственнейшей заповѣди Господней празднованіе или служеніе дней церковное съ вечера прїемлется и отъ исторїи сотворенія міра. Ибо при ономъ день всегда съ вечера отъ самаго Бога соблюдаемъ былъ, когда вечеръ во всѣхъ дняхъ

Службы дневныя съ вечера начинаются.

предполагается, а утро послѣ вечера упоминается. «По-
«тому о всѣхъ тѣхъ дняхъ сказано: И бысть вечеръ,
«и бысть утро, день единъ, второй, третій, и проч.»
3) Всякая ночь относится и принадлежитъ къ послѣ-
дующему дню, а не къ прошедшему. *Св. Аванасій ве-*
ликій доказуетъ то отъ воскресенія Христова къ Ан-
тіоху въ 52 вопросѣ, гдѣ вопрошаетъ: «Въ субботу ли
«Иудейскую Христосъ воскресъ? ибо ночь она аки суб-
«боты баше.» И самъ отвѣтствуетъ: «Обаче да не об-
«рящутъ противу намъ глаголати Еврейстїи отроцы,
«яко въ субботу воскресъ Христосъ: сего ради пред-
«заусти я Богъ, законоположивъ и имъ отъ вечера
«начинати дни субботные.» 4) Тотъ же св. *Аванасій*
въ 53 вопросѣ къ тому же Антіоху предлагаетъ и та-
инственную причину, для которой празднованіе воскрес-
наго дня, слѣдовательно и всѣхъ праздниковъ, съ ве-
чера начинать мы долженствуемъ, а не съ утра, гдѣ
вопрошаетъ: «Что убо Богъ повелѣ намъ отъ вечера
«субботнаго начинати недѣлю (день воскресный)?» И
такъ же отвѣтствуетъ: «Понеже языки отъ тмы не-
«свѣдѣнія отъ закона ко свѣту благоразумія и Еванге-
«лія призва въ лѣпоту убо намъ воскресный Его день
«отъ вечера начинати и во свѣтѣ совершати повелѣ.
«Нелѣпо бо баше и не прилично отъ свѣта начинатися
«Христа истиннаго свѣта днемъ.» О сихъ двухъ во-
просахъ и отвѣтахъ смотри приконцѣ въ Скрижали.
5) Празднованія Святыхъ съ вечера начинаются по
тѣмъ же причинамъ, которыя Сим. Сол. въ гл. 300
другими словами объясняетъ: «Тѣмъ и отъ вечернихъ
«пѣсней похвалы святыхъ начинаемъ, зане во дни тѣ
«поживше свѣтомъ Божїа благодати, и яко во дни жи-
«стїи семь совершивше жизнь, душами хотя въ непри-
«ступнемъ свѣтѣ суть, но въ тѣлесѣхъ своихъ еще
«обдержатся смертію, коичный день невечерній ожи-

«дающе: и вземше обѣтованіе воскресуши съ нами,
«и плотію съ нами да совершится тамо.»

§ 7.

Хотя всѣ пощеденственныя моленія или службы
церковныя, на семь частей раздѣляемыя, въ седми
же временахъ въ нощи и во дни исполняемы быти
долженствовали; но какъ частое и въ толь многія раз-
стоянія часовъ бываемое пѣсней сихъ возношеніе яко
нѣкую лѣность и уныніе раждаетъ, наипаче въ душахъ
малоблагоговѣйныхъ: Божественнѣйшіе Отцы Божест-
веннымъ движиміи Духомъ, и непрестѣваемое всѣхъ
славословіи преемство сохраняя, и унынія и нерадѣнія
подлогъ отвращая не въ седми, но въ тріехъ токмо
временахъ неотерочныхъ и нужнѣйшихъ всѣмъ тѣмъ
славословіямъ, въ честь и славу Бога нашего пресущ-
ныя Троицы, опредѣлили бывати. *Первое* время есть
отъ полунощи даже до утра: и въ оное совершаются
три службы, то есть полуношница, утреня и первый
часть, который хотя со утренею соединяется, и не въ
седми хваленіяхъ числится, однако особый есть и
самъ по себѣ имѣется. *Второе* время есть во дни тре-
тїи (девятый) часть, въ который паки три совершаются
службы, то есть послѣдованіе третьяго часа, послѣдо-
ваніе шестаго часа и чинъ изобразительныхъ, который
хотя также къ седми хваленіямъ не причисляется и
есть поемый съ шестымъ, однако особый есть и самъ
по себѣ имѣется. *Третье* время есть при концѣ того
же дня, въ которое совершаются равно же три другія
службы то есть послѣдованіе девятаго часа, вечерня и
повечеріе. Всѣ сіи три службы дважды Троицу изоб-
ражаютъ, совокупно, то есть, и раздѣльно. Посему три
въ пощеденствїи времени, и три въ каждомъ времени
пѣсни бывають, дабы мы чрезъ тѣ же три времени
подражали величайшему Дашилу, по трижды на всякъ
день молившемуся. Сверхъ того, совершая мы по три

службы въ каждомъ изъ тріехъ времени, девяти подражаемъ Ангельскимъ чинамъ, въ тріехъ третицахъ сущимъ числомъ и немолчно Бога въ Троицѣ воспѣвающимъ.

§ 8.

Литургія отъ единого священника единая въ день совершается, и другая литургія на томъ же престолѣ не бываетъ.

Наконецъ ежели кто спроситъ, достоинъ ли единому священнику во единъ день двѣ или три литургіи единую по другой совершати? отвѣтствуется, что никоимъ образомъ не достоинъ, но едина токмо отъ единого священника и во единъ день да совершается литургія. Понеже Христосъ единою едину жертву за насъ Себе принесе, и на крестѣ единойды умре единъ. Равнымъ образомъ другіе и различныя священники, одни послѣ другихъ, на единомъ и томъ же престолѣ, и во единъ и тойже день, совершати многія литургіи также не могутъ, соблюдая томъ единство смерти Христовы, единство страсти Его.

КОНЕЦЪ ПЕРВОЙ ЧАСТИ.

НОВАЯ

СКРИЖАЛЬ

ПРЕДИСЛОВІЕ

ИЛИ

ПОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ОБЪЯСНЕНІЕ О ЦЕРКВИ, О ЛИТУРГІИ И
О ВСѢХЪ СЛУЖБАХЪ И УТВАРЯХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ,

СОСТАВЛЕННОЕ

Веніаминомъ,

АРХІЕПИСКОПОМЪ НИЖЕГОРОДСКИМЪ И АРЗАМАЗСКИМЪ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

ИЗДАНІЕ

Юраблева и Сирякова.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФІИ ВОЕННО-УЧЕБНЫХЪ-ЗАВЕДЕНІЙ.

1849.