

службы въ каждомъ изъ тріехъ времени, девяти подражаемъ Ангельскимъ чинамъ, въ тріехъ третицахъ сущимъ числомъ и немолчно Бога въ Троицѣ воснѣвающимъ.

§ 8.

Литургія отъ единого священника единая въ день совершается, и другая литургія на томъ же престолѣ не бываетъ.

Наконецъ ежели кто спроситъ, достоинъ ли единому священнику во единъ день двѣ или три литургіи единую по другой совершати? отвѣтствуется, что никоимъ образомъ не достоинъ, но одина токмо отъ единого священника и во единъ день да совершается литургія. Понеже Христосъ единою едину жертву за насъ Себе принесе, и на крестѣ единожды умре единъ. Равнымъ образомъ другіе и различные священники, одни послѣ другихъ, на единомъ и томъ же престолѣ, и во единъ и тойже день, совершати многія литургіи также не могутъ, соблюдая томъ единство смерти Христовы, единство страсти Его.

КОНЕЦЪ ПЕРВОЙ ЧАСТИ.

НОВАЯ

СКРИЖАЛЬ

или

ПОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ОБЪЯСНЕНІЕ О ЦЕРКВИ, О ЛИТУРГІИ И

О ВСѢХЪ СЛУЖБАХЪ И УТВАРЯХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ,

СОСТАВЛЕННОЕ

Веніа миномъ,

АРХІЕПИСКОПОМЪ НИЖЕГОРОДСКИМЪ И АРЗАМАЗСКИМЪ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

ИЗДАНИЕ

Кораблева и Сыркова.

САНКТ-ПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФІИ ВОЕННО-УЧЕБНЫХЪ-ЗАВЕДЕНІЙ,

1849.

СКРИЖАЛЬ

Отъ С. Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать позволено.
С. Петербургъ, Августа 25 дня 1848 года.

Цензоръ Архимандритъ Авакумъ.

(изданіе осьмое).

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Священнослуженіе Грекороссійской нашей Церкви и по единому простому воззренію на благолѣпіе онаго можетъ раждать въ смиренныхъ душахъ благоговѣйныя чувствованія: но разумѣніе таинственной силы и сущности онаго священнодѣйствія въ совершающихъ безкровную жертву, при каждомъ понимаемомъ предметѣ, сильно увеличиваетъ священный восторгъ, а предстоящихъ съ сокрушеннымъ сердцемъ мысленно пренеся аки въ горнія Ангельскія жилища, тогда токмо нечувствительно побудить ихъ оставить въ сладостномъ забвеніи всякое житейское попеченіе. Многія изъ благорасположенныхъ Христіанъ жаждутъ просвѣтиться таковымъ свѣтомъ разумнія: по не имѣя соответственныхъ своимъ желаніямъ пособій, побуждались нѣкогда искать общаго свѣдѣнія о Церкви, священнослуженіи и о всемъ, касающемся до сихъ важныхъ предметовъ, единственно въ книгѣ издревле изданной и именуемой Скрижаль; а въ пей, яко таблицѣ, содержащей токмо оглавленіе предметовъ, съ

краткимъ объясненіемъ опыхъ, не находили для жаждущей души своей удовлетворительною отъ сего пищи. Въ удовольствіе желающихъ глубже вникнуть въ церковныя постановленія, издается въ свѣтъ сія *Новая Скрижаль*, такъ названная не столько по значенію слова той древней Скрижали, сколько по сходству порядка и предметовъ въ ней содержащихся, со всевозможнымъ притомъ изъясненіемъ всего священнослуженія и всѣхъ утварей церковныхъ. По разному образію же содержанія, книга сія раздѣлена на четыре части. Въ первой упоминается о церкви вообще и о всѣхъ частяхъ, вѣщахъ или утваряхъ къ ней принадлежащихъ, и проч.; во второй о службахъ, въ священническомъ служебникѣ положенныхъ, и о постахъ; въ третьей о Хиротоніяхъ, основаніи Храмовъ и освященіи тѣхъ же Храмовъ и Антиминсехъ; въ четвертой о молитвахъ и послѣдованіяхъ, содержащихся въ требникѣ. Изъ писателей, способствовавшихъ своими объясненіями при сочиненіи сей книги, преимущественно были; Симеонъ, Епископъ Солунскій или Фессалонитскій, въ лѣто 1428 скончавшійся; Св. Германъ, Патриархъ Цареградскій, котораго память Маія 12 дня; равно и другіе, коихъ имена видѣть можно при ихъ же словахъ и свидѣтельствахъ, здѣсь повсюду внесенныхъ, во многихъ мѣстахъ служили пособіемъ.

ГЛАВА ПЕРВАЯ

ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЕЧЕРНИ.

§ 1.

Главнѣйшія церковныя моленія по большей части ^{уставъ} предъ собою имѣютъ заглавія: уставъ, чинъ, послѣдованіе, чинопослѣдованіе и служба. *Уставъ* для всѣхъ праздниковъ, для простыхъ дней, и для многихъ частныхъ моленій, наипаче общіе притомъ и особливые по различнымъ мѣстамъ расположенные обряды содержать. *Чинъ* есть собраніе изъ тогоже устава во едино ^{чинъ} мѣсто различныхъ обрядовъ по приличію праздника или для единого нѣкоего частнаго моленія потребныхъ. *Послѣдованіе* есть то самое моленіе, для котораго чинъ ^{Послѣдованіе. Чинопослѣдованіе.} изъ устава обряды набираетъ и предполагаетъ. *Чинопослѣдованіе* есть, гдѣ чинъ и вкупѣ послѣдованіе, или гдѣ по чину избранные и предположенные обряды со всѣми своими послѣдующими моленіями непосредственно показываются. *Служба* есть содержаніе всего вообще ^{Служба Божественная.} нѣкоего пошеденственнаго моленія; съ прилагательнымъ же *Божественная*, означаетъ самую и единую Божественную литургію.

§ 2.

Стоя предъ царскими вратами. Вечернее пѣніе отъ священника начинается и совершается во храмѣ и во ^{вечерня совершается во храмѣ и въ олтарѣ.} олтарѣ. Ибо во всякій день и вездѣ мы видимъ священника священными одеждами одѣяннаго, и вечернее сіе пѣніе предъ царскими вратами и предъ

престоломъ Божиимъ совершающаго: гдѣ и діаконъ, равно въ свои одежды облеченный, священнику способствуетъ наипаче во дни праздничные. Такое ихъ священнослуженіе приято изъ примѣра Вѣтхаго Завѣта, гдѣ и діаконъ, тогда бывшіе, именовались Левитами. Ибо когда въ Евангеліи Іоан. гл. 1, ст. 19. читается: «Егда послаша Жидове отъ Іеросалима Іереевъ и Левитовъ, да вопросятъ его: Ты кто еси?» тогда подъ именемъ сихъ Левитовъ разумелись таковыя служители, каковыя нынѣ суть наши діаконъ. Но тогда всѣхъ ихъ служеніе было сѣновное, прообразительное и пачинающееся; а нынѣ есть истинное, совершительное и окончательное: ибо тѣмъ служили сѣни, сѣи же истинѣ.

§ 3.

Благословенъ Богъ нашъ. Іерей, а не ипъ кто, всякому молитвословію въ церкви творить первое начало, и іерей первѣе призываетъ Бога: понеже іерей образуетъ Христа, и его священство носить. Убо потребно іерею молитвы прежде всѣхъ начати, и какъ ему самому, такъ и всѣмъ предстоящимъ, отъ Бога начальствоватися. А какимъ образомъ сами мірскіе люди безъ священника и въ церкви пачинаютъ вечерню, утреню и прочія, кромѣ литургіи, моленія, о томъ смотри 1, части гл. 13 § 5.

§ 4.

Слава Тебѣ Боже нашъ, слава Тебѣ. Подобаетъ прежде всего славу возсылати Богу за вся прешедшая благая Его, намъ данная. Для того по началѣ, отъ іерея учипенномъ, молящіяся во первыхъ произносятъ сѣи краткія реченія: *слава Тебѣ Боже нашъ, слава Тебѣ.*

§ 5.

Царю небесный. По славословіи Бога, прежде нежели приступаютъ къ приношенію моленій, призываютъ «Духа Святаго, вся исполняющаго, пріити и вселитися въ ны,

«и очистити ны отъ всякія скверны, и спасти души наша.» Ибо часто случается, что мы предписаннымъ отъ Церкви моленіямъ не послѣдуемъ, и часто просимъ у Бога того, чего сами не знаемъ, или что для насъ не полезно и вредно; притомъ и пріятныхъ молитвъ собственными нашими силами никогда Богу принести не можемъ. Того ради имѣемъ необходимую пужду въ предстательствѣ Святаго Духа, Который бы учреждалъ наши молитвы такъ, какъ требуетъ святая воля Божія. Почему и сказано: «О чемъ бо помолимся, якоже подобаетъ, не вѣмы: но самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ, воздыханіи неизглаголаннѣ.» Рим. гл. 8, ст. 26. То есть, Духъ Святой, дѣйствуя своею благодатию, возбуждаетъ насъ къ молитвѣ, производитъ въ насъ сердечныя воздыханія, и возжигаетъ пламень сыновня любви къ Богу способомъ неизглаголаннымъ, то есть, намъ неудобовѣдомымъ: и хотя бы мы иногда, побуждаемы будучи тѣлесными нашими склонностями, не того присиль, что благоугодно Богу: но Духъ Святой проситъ за насъ у Бога токмо то, что единственно служить къ прославленію имени Божія и къ нашему спасенію.

§ 6.

Трисвятое. Призвавъ Духа Святаго въ помощь, Церковь начинаетъ главнѣйшія приносить свои моленія, и во первыхъ непосредственно къ пресвятой Троицѣ воззываетъ: понеже сѣи всѣхъ творей вица, чрезъ ту дѣйствуемъ вся, и во всемъ совершаемся мы и очищаемся. Таковыя моленія въ честь Троицы слѣдуютъ здѣсь три. Первое есть краткая сѣи иѣснь *Трисвятая*, въ которой пресвятая Троица о единомъ помилованіи насъ умоляется. Древніе Отцы, принявъ отъ Ангеловъ, *Святъ Святъ Святъ*, и отъ Давыда въ Троицѣ Бога поющаго и глаголющаго, *Возжада душа моя къ Богу крѣпкому, живому*, всю сѣи пѣснь сложили; и слова:

помилуй насъ, въ моленіе паки отъ тогоже Давыда приняли. Потому и глаголють въ словахъ, *Святый Боже*, принявъ святыи отъ Ангеловъ, *Боже* отъ Давыда; подобно и въ словахъ, *Святый крѣпкій*, принявъ *святый* отъ Ангеловъ, *крѣпкій* отъ Давыда; и третіе въ словахъ, *Святый безсмертный*, принявъ *святый* отъ Ангеловъ, *безсмертный*, вмѣсто *живаго*, отъ Давыда, и наконецъ *помилуй насъ* отъ тогоже. Вся сія пѣснь Трисвятая относится ко всѣмъ тремъ лицамъ Святыя Троицы: ко Отцу *Боже*, понеже сей есть источникъ и корень Божества, и Сына и Духа виновенъ; къ Сыну *крѣпкій*, понеже Сынъ есть и мышца Отца и крѣпость ипостасная, какъ Павелъ Апостолъ сказалъ: «Христосъ Божіа есть сила и Божіа премудрость.» 1 Корин. гл. 1, ст. 24; къ Святому же Духу *безсмертный*, понеже отъ Духа жизнь есть, и Духъ животворящій есть. Слова, *помилуй насъ*, ко всѣмъ вообще тремъ симъ Лицамъ произносятся въ единственномъ числѣ, и яко къ единому лицу: понеже едино Божество имъ, едино существо, едина сила и нераздѣльна есть Троица.

§ 7.

Слава и *Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, и нынѣ и присно, во вѣки вѣковъ, аминь.* По окончаніи Трисвятой первой пѣсни прилагается къ оной и славословіе къ пресвятѣй Троицѣ, въ краткихъ сихъ словахъ изображаемое: *Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу*, и проч. Сіе славословіе также во славу Святыя Троицы издревле сложено, какъ утверждаютъ нѣщїи, отъ Мелетія и Флавіана св. Аптіохійскихъ патріарховъ, на отраженіе нѣкихъ еретическихъ вредословій. Ибо реченіе, *Слава*, гласитъ на Аріаны: понеже едина слава Святыя Троицы, яко и единосущна есть Троица. Реченія же, *Отцу, и Сыну, и Святому Духу*, гласятъ на Савеллія, единое лице

быти Святую Троицу вредословно глаголющаго. А реченія, *нынѣ и присно*, и проч. изъявляютъ, яко таяжде есть, и присно есть и неизмѣнна Троица: и слава Троицы и нынѣ и присно есть, и всегда будетъ. Понеже въ семъ кратчайшемъ славословіи изображается все существо Пресвятыя Троицы: для того Церковь какъ во отраженіе тѣхъ еретическихъ вредословій, такъ и во изъявленіе вѣчнаго и неизмѣняемаго своего исповѣданія, оное славословіе на многихъ мѣстахъ, то есть, въ началѣ и при концѣ многихъ моленій прилагаетъ, наипаче послѣ пѣсни, *аллилуйя*.

§ 8.

Второе моленіе къ Пресвятѣй Троицѣ содержится въ Пресвятой Троицѣ, и проч. Она моли-<sup>Пресвя-
тая Трои-
це есть
второе
моленіе.</sup> сей молитвѣ: *Пресвятая Троице*, и проч. Она моли-<sup>Пресвя-
тая Трои-
це есть
второе
моленіе.</sup>тва во первыхъ три лица Пресвятыя Троицы совокупно воспоминаетъ чрезъ сія слова, *Пресвятая Троице*, и тогдажъ общее къ нимъ прошеніе о единомъ помилованіи насъ яко къ единому лицу чрезъ слова, *помилуй насъ*, прилагаетъ. Потомъ явственно всѣ три Лица исчисляетъ, и ради свойствъ ихъ другія особливья ко всякому Лицу прошенія такъ же прилагаетъ: то есть, ко Отцу, *Господи, очисти грѣхи наша*; къ Сыну, *Владыко, прости беззаконія наша*; къ Святому Духу, *Святый, поспѣши и исцѣли немощи наша*; и наконецъ единственно же ко всѣмъ тремъ Лицамъ заключаетъ сими словами: *имени Твоего ради*. Всѣ сіи прошенія различныя, ко всѣмъ тремъ Лицамъ Пресвятыя Троицы прилагаемыя, имѣютъ свои и приличныя ко онымъ Лицамъ значенія. Ибо глаголемъ ко Отцу, *Господи, очисти*, чрезъ Сына примиряеми, къ Сыну *прости*, яко бывшу по намъ, и за насъ пострадавшу и отъ чело-<sup>Пресвя-
тая Трои-
це есть
второе
моленіе.</sup>вѣковъ страдавшу, яко отъ насъ, одѣвшихся въ него крещеніемъ и мѣромъ и соединенныхъ причащеніемъ и прочими таинствами, прогнѣваему и оскорбляемому, и яко власть даде Сей рѣшити и вязати и проща-

ти узаконити; къ Святому же Духу, *послѣти*, яко животворитъ, милостивъ и укрѣпляетъ насъ, и безъ силы Его и дара ничтоже въ насъ.

§ 9.

Господи помилуй трижды. Къ тому же второму моленію или ко второй пѣсни, то есть *Пресвятая Троице* въ вѣншую къ Пресвятѣй же Троице честь и во усердѣйшее отъ насъ умоленіе прилагается и *Господи помилуй*, трижды. Чрезъ сія слова дважды Троицу возвѣщаемъ. Когда произнесемъ: *Господи помилуй*, тогда Троицу вѣствуемъ: Господь бо единъ есть Троица. И когда тоже, *Господи помилуй*, глаголемъ *трижды*, тогда паки Троицу возвѣщаемъ и въ помилованіе насъ призываемъ. Потомъ все сіе второе моленіе, въ словахъ *Пресвятая Троице*, и *Господи помилуй* трижды, состоящее, заключается здѣсь тѣмъ же славословіемъ, которое и при первомъ моленіи было.

§ 10.

Отче нашъ. Третіе моленіе къ Пресвятѣй Троицѣ и въ честь Онѣя есть молитва, *Отче нашъ*. Она я молитва хотя къ единому Отцу возносится, и отъ Сына намъ предана; но понеже нераздѣльна Троица, и едино имя Отца и Сына и Святаго Духа; и Богъ Отецъ свѣтовъ есть, то есть Сына и Духа; и Отецъ въ Сына и Духъ; и Сынъ въ Духъ и Отца; и потому молитва сія не къ единому Отцу, но ко всѣмъ тремъ Лицамъ возносится, и когда, *Отче нашъ*, глаголемъ, тогда и Сына и Духа поминаемъ. Что самое и Церковь свидѣтельствуєтъ на послѣднѣ, заключая сими словами: «яко Твое «есть царство и сила и слава Отца и Сына и Святаго «Духа» и проч. Но какъ въ семъ заключеніи изображаются не токмо слава, но и царство и сила Отца и Сына и Святаго Духа: для того здѣсь и въ третій разъ тоже самое славословіе, которое при первыхъ двухъ моленіяхъ было, то есть слава Отцу, и проч.,

яко кратчайшее и яко тоже частію означающее, не повторяется. Всѣ вышепоказанныя три моленія въ началѣ всякихъ молитвословій произносятся въ честь Троицы, и ко всякому изъ тѣхъ моленію славословіе по единойжды, и всего трижды прилагается также и въ честь и славу Пресвятыя Троицы.

§ 11.

Прежде, *Господи помилуй*, глаголемо было трижды въ честь Троицы. Но какъ по церковному обряду въ пощи съ вечера до утра двадцать часовъ, и во дни съ утра до вечера другіе двадцать же часовъ полагаются: то нынѣ тоже, *Господи помилуй*, и въ той же Троицѣ возносится двадцать въ пощи, то есть, на повечеріи и на полунощницѣ, за двадцать часовъ пощн, равно и во дни, то есть, на всѣхъ часахъ дневныхъ, глаголется за двадцать же часовъ того же самаго дне. О чемъ подобное смотри 4 части, гл. 21, § 5.

§ 12.

По совершеніи всѣхъ трехъ моленій къ Пресвятѣй Троицѣ принесенныхъ, обращается Церковь къ единому Христу Богу, второму лицу Пресвятыя Троицы; и покланяемся мы Ему, глаголя молитву не однажды, но трижды: *приидите поклонимся*. Сіе творится въ честь Пресвятыя Троицы: понеже всѣ дѣла, которыя послѣ той молитвы въ слѣдующихъ псалмахъ изображаются, совершилъ Христосъ для нашего спасенія благоволеніемъ Отца и содѣйствіемъ Святаго Духа. И паки таже молитва, *приидите поклонимся*, только Церковію уважается, что особливо въ праздники и въкогда поется не отъ всѣхъ, но отъ единого трижды же и различно, а имянно: «первое низкимъ и тихимъ гласомъ, «второе мало вышнимъ, и третіе вышнимъ,» какъ въ уставѣ при предначинательномъ псалмѣ повелѣвается, дабы чрезъ то показать, что начинается первая по-

шественная служба, то есть вечерняя: и непосредственно слѣдуетъ пѣти тотъ предначинательный и на то время приличный псаломъ, въ которомъ вѣствуется первое и начальное дѣло Божіе, для насъ собывшееся, то есть сотвореніе всего міра. О чемъ смотри ниже § 14.

§ 13.

По десяти-
томъ ча-
стѣ отпу-
ста не-
бываетъ.

По немъ же, то есть по девятомъ часѣ, *отпуста не бываетъ*, когда оный часъ читается во храмѣ; а когда читается въ притворѣ, тогда бываетъ оному и отпустъ: что самое и при окончаніи на всякой утрени предъ первымъ часомъ творится, какъ уставы ихъ показываютъ.

§ 14.

Благо-
словеніе
ше моя
Господа
есть
предна-
член-
тельный
псаломъ.

Псаломъ, *благослови душе моя Господа*, надписаніе имѣетъ, предначинательный, не потому, чтобъ оный псаломъ начальнымъ и первымъ былъ въ числѣ псалмовъ Давыдовыхъ, но потому, что отъ онаго шественная первая служба, то есть вечерняя, начинается: какъ и на преждеосвященной литургіи общесъ вечернею бываемою въ началѣ тотъ же псаломъ предполагается. Сим. Сол. въ гл. 331: «Аще день общій, «псаломъ весь глаголется Господа благословляя, и содѣтельство все повѣствуя, и о всѣхъ благодарствуя: «понеже и скончавающуся дню лѣпо о всѣхъ благо-«дарити.» Когда сей предначинательный псаломъ все содѣтельство Господа, то есть, сотвореніе всего міра и повѣствующій поется: тогдажъ какъ съ начала, такъ

Каждо-
му на
предъна-
член-
тель-
номъ
псалмѣ.

и до окончанія онаго производится кажденіе, которое, знаменуя благодать іисусаго Духа, образуетъ на сей часъ время, при началѣ сотворенія міра бывшее, и то самое дѣйствіе, когда *Духъ Божій носашеся верху воды*. Быт. гл. 1, ст. 2. А когда по окончаніи того же

Царскія
двери
затворя-
ются.

псалма и по оказаніи всего затворяются абие царскія двери: тогда тѣмъ знаменуется, что въ скоромъ времени по сотвореніи міра рай затворится *Адамовымъ преступленіемъ*.

§ 15.

По паденіи и предъ изгнаніемъ изъ рая Адама, тогда же обѣщанъ ему былъ Ходатай и Искупитель все-го рода человѣческаго, Христосъ, Сынъ Божій, какъ сказано: *Той твою согрѣтъ глагоу*. Быт. гл. 3. Священникъ въ началѣ изображая того Ходатая, и яко званіе Его на себя пріемля, приходитъ предъ царскія двери, и предъ оными, аки предъ затвореннымъ раемъ, въ лицѣ того же Ходатая молитву о всѣхъ людяхъ приносить, и тайно глаголетъ *молитвы свѣтильничныя*, въ которыхъ просить, дабы Богъ щедрый и милостивый внушилъ молитву нашу, дабы не яростию своею обличилъ насъ, ниже гнѣвомъ наказалъ насъ, но сотворилъ съ нами по милости Своей, и проч. *Молитвы свѣтильничныя и вечернія* имѣютъ въ себѣ различіе: вечернія содержатъ все вечернее пѣніе, а свѣтильничныя начало токмо суть всего того вечерняго пѣнія. Когда солнце приходитъ на западъ, и когда настаетъ время на вечернемъ пѣніи свѣтильники за-вѣчать, тогда предъ самымъ тѣмъ временемъ сѣ молитвы читаются: и для того суть *свѣтильничныя*. По сему и въ уставѣ напечатано: «И по первомъ антифо-«нѣ каѳисмы, въ началѣ *Господи воззвахъ* вжигати и «ирочія свѣщи: угашати же я на конечномъ три-«святкомъ.» Сверхъ сего и потому суть свѣтильничныя, что содержатъ въ себѣ благодареніе Богу за ночный свѣтъ, во свѣщахъ намъ даруемый; и притомъ моленіе, дабы Богъ подъ образомъ сего вещественнаго свѣта наставилъ насъ на путь свой, и ходити во истинѣ Его, и проч. О таковомъ благодареніи и моленіи упоминаетъ *Василій Великій* о Духѣ Святомъ гл. 29: «Отцамъ нашимъ заблагодарасудилось не съ молчаніемъ «благодать вечерняго свѣта пріимати, но какъ токмо явится, благодарити.» Отцы тѣ были самые Апостолы, которые въ установленіяхъ своихъ у Климента

Молитвы
свѣтиль-
ничныя
читаютъ-
ся предъ
царскими
дверями.

Свѣщи
возжигаются.

ки. 2, гл. 59, и ки. 8, гл. 35: въ вечеръ для пѣнія псалмовъ и для принесенія молитвъ народу собираться, и псалмы, *Господи воззвахъ*, и другіе, послѣ предначинательнаго, пѣти повелѣли.

§ 16.

Ектенія
великая.

Малая.

Ектенію сію: Миромъ Господу помолимся. Ектенія есть возпошеніе или разпространеніе моленій о различныхъ лицахъ и вещахъ. Ектенія сія именуется великая для двухъ причинъ: первое для того, что многія и подробныя о всѣхъ лицахъ и вещахъ имѣетъ моленія, и второе для того, дабы различить отъ другой такъ называемой *малой* ектеніи. *Паки и паки миромъ Господу помолимся*, въ которой тѣже моленія сокращаются. Обѣ оныя великая и малая такъ же имѣются мирныя, понеже отъ мира начинаются, и обѣ суть діаконскія, понеже отъ діакона, когда въ священнослуженіи паходится, всегда читаются. Настоящая великая ектенія имѣетъ дванадцать различныхъ моленій.

1. *Миромъ Господу помолимся*, то есть, въ мирѣ съ Богомъ, въ правой вѣрѣ въ Него, въ чистой совѣсти, въ мирѣ со всѣми ближними нашими. Ибо не токмо безъ правыя вѣры въ Бога и безъ чистыя совѣсти, но и безъ взаимнаго со всѣми мира къ молитвѣ приступить мы не можемъ. Павелъ, (1 Тим. гл. 2,) учитъ: «Хочу убо, да молитвы творятъ мужіе на всякомъ мѣстѣ, воздѣюще преподобныя руки безъ гнѣва и «размышленія.» И самъ Спаситель. (Марк. гл. 11) повелѣваетъ: «Егда стоите молящеся, отпускайте, аще «что имате на кого.» Когда съ таковымъ миромъ намъ потребно молиться, и миръ прежде всего долженствуетъ въ насъ быти: для того въ началѣ и глаголется, *Миромъ Господу помолимся*.

2. *О свѣшнемъ миръ и спасеніи душъ нашихъ*, ибо ежели Богъ свѣше благосердно призреть на насъ и

примирится къ намъ, тогда и спасеніе душамъ нашимъ низпослется.

3. *О миръ всего міра*, яко отъ Бога падаемомъ намъ, и егоже ради Богъ спизшелъ на землю, воплотился, и пострадалъ; *благосостояніи святыхъ Божіихъ церквей*, ради сущаго въ вѣрѣ мира и церковнаго житія; и *соединеніи всѣхъ*, въ правой вѣрѣ и любви и Боголюбивѣмъ жительствѣ.

4. *О святѣмъ храмѣ семъ*, и съ вѣрою, благоговѣніемъ и страхомъ *Божіимъ входящихъ въ оны*, дабы предстояли во храмѣ Божіемъ съ живою вѣрою, съ достоуднымъ благоговѣніемъ, и со страхомъ, чадамъ Божіимъ приличнымъ, входящіе въ оны.

5. *О Святѣйшемъ Правительствующемъ Синодѣ*, и проч., яко Архіереи первѣйшіе суть изъ священства: *честнымъ пресвитерствамъ*, яко пресвитеры суть содѣйствователи и совершители священныхъ таинствъ; *во Христѣ діаконствамъ*, яко діаконы служители имѣются при совершеніи всѣхъ таинствъ; *о всемъ причтѣ*, яко они исполнители церковнаго пѣнія и прочаго благочинія; и *людѣхъ*, яко вѣрныхъ и со освященными соединяемыхъ вѣрою и житіемъ и тѣмъже свящаемыхъ.

6. *О Благочестивѣйшемъ, Самодержавнѣйшемъ, Великомъ Государѣ нашемъ*, и проч., понеже Государь о общемъ бодрствуетъ благѣ; и свойственно поминати Его: ибо Апостолъ Павелъ поучаетъ, дабы мы молились за Царя и за всѣхъ, иже подъ властію его суть.

7. *О пособити и покорити подъ нозъ Ихъ*, всякаго врага и супостата, да и мы тихое и безмолвное житіе поживемъ, благочестія законъ во святости соблюдая.

8. *О градѣ семъ*, то есть, нашемъ, яко предохраняющемъ насъ; *всякомъ градѣ*, за любовь къ братіямъ нашимъ; *странѣ*, ибо не во градѣхъ токмо, но и въ ве-

сѣхъ обитаетъ; и впрою живущихъ въ нихъ, лабы и они всѣ благое пребываніе имѣли.

9. О *благораствореніи* *воздуховъ*, за здравіе тѣлестъ; о *изобилии* *плодовъ* *земныхъ*, за всякія плоды къ пищѣ, питію и одѣванію нашему потребныя; и *времѣньхъ* *мирныхъ*, да не раздорами другъ отъ друга истреблени будемъ.

10. О *плавающихъ*, ради *сушихъ* въ морѣ; *путешествующихъ*, ради *отходящихъ* *сушею*; *недугующихъ*, ради *болѣзнующихъ* *душевыми* и *тѣлесными* *недугами*; *страждующихъ*, то есть, на судищи, въ трудахъ, заточеніяхъ, горькихъ работахъ, и во всякой скорби и нуждѣ и обстоящи *сушихъ*, *плынныхъ*, врагами и супостатами *ятыхъ*; и о *спасеніи* *ихъ*, дабы Богъ, въ-дый коегождо прощеніе и нужды, подалъ имъ всѣмъ избавленіе и спасеніе, имиже вѣсть судьбами.

11. О *избавитися* *намъ* *отъ* *всякія* *скорби*, *гнѣва*, и *нужды*, яко *непридвидимыхъ* *нами* *сихъ* *бѣдъ*, и яко *сверхъ* *чаянія* и *сверхъ* *ожиданія* *нашего* *на* *насъ* *находящихъ*.

12. Помолившися о другъ *друзѣхъ*, обращается іерей и воспростирается ко Господу и глаголетъ: *Заступи*, яко Ты Единъ *защищеніе* *немошныхъ* и *погибающихъ* *насъ*; *спаси*, яко Ты Единъ *бѣдствующихъ* и *безпомощныхъ* *Спасъ*; *помилуй*, яко ничтоже *имаши* *отъ* *насъ*, аще не *помилуеши*, *Милостиве*; и *сохрани*, яко мнози *находящи* и *стужающіи* *намъ*, и Единъ *можеша* *сохранити* *насъ* *Боже*, *Твоею* *благодатію*, *пе* *отъ* *нашихъ* *дѣлъ*, *ниже* *отъ* *нашего* *моленія*: *печисти* *бо* *мы* *есмы*, и *нечиста* *вся* *наша*, но *Твоею* *единою* *благодатію* *спасаемся* и *освящаемся*.

Понеже *изящнѣйшій* *свыше* *даръ* *есть* *Единороднаго* *вочеловѣченіе*, которое и *благодать* *именуется*: *сею* *благодатію* *въ* *милость* *приводя* *Бога*, іерей *прилагаетъ*: *Пресвятую*, *пречистую*, и *прочая* *присоединяя* *хвале-*

нія, то *есть* *преблагословенію*, *славную*, *Владычицу* *нашу* *Богородицу*, и *присподъзу* *Марію*, глаголетъ, *со* *всѣми* *святыми* *помянуше*; то *есть* *началоводительницю* *Святыхъ*, *подательницу* *священія*, *общую* *Ходатаицу* и *Божественное* *орудіе*, *чрезъ* *егоже* *спасеши* *имѣмся*: *со* *освященными* *чрезъ* *ту* *всѣмъ* *святыми*, *яко* *отъ* *нашего* *естества* *сущими*, *пекущимися* *о* *насъ*, *яко* *могущими* и *бодрствующими* *о* *славѣ* *Божіей*. *помянуше*, то *есть*, *призвавше*, *сами* *себѣ*, *яко* *долженствующихъ* *насъ* *самихъ* *Богу*, и *другъ* *друга*, *яко* и *любити* *другъ* *друга* *пріяли* *мы* *заповѣдь*, и *весь* *животъ* *нашъ*, *яко* *подаемый* *отъ* *Бога*, и *яко* *имѣются* *въ* *немъ* *разумѣнія*, и *глаголы* *наша*, и *дѣянія*, и *души*, и *тѣлеса*, *Христу* *Богу* *предадимъ*, то *есть*, *пожертвуемъ* *за* *насъ* *себѣ* *самихъ* *жертву* *живущую* *представимъ*: *давшему* *намъ* *Себе* *самаго* *насъ* *повсемѣстно* *припесемъ*; и *да* *вѣримъ* *насъ* *Тому*, *душу* *за* *насъ* *же* *положившему*, *въ* *пишу* *Себе* *самаго* *давшему*, *промышляющему* *о* *насъ*, *любящему* *насъ*, *присно* *пекущемуся*, *спасающему* и *Единому* *сущу* *Спасу*: *попече* *кромѣ* *Того* *намъ* *не* *можно* *быти*, *или* *жити*, *или* *разумѣти*, *или* *весьма* *что* *дѣяти*; *ниже* *предавагося* *Тому* *можетъ* *кто* *восхитити* *изъ* *рукъ* *Отца* *Его*. *При* *всѣхъ* *прежнихъ* *моленіяхъ* *предстояше*, *разумѣвая* *величайшую* *силу* и *надобность* *оныхъ*, *только* *взываютъ*: *Господи* *помилуй*, и *чрезъ* *сіе* *Божественную* *призываютъ* *милость*: *по* *здѣсь*, *Тебѣ* *Господи*, глаголютъ, то *есть*, *Тебѣ* *себе* *самыхъ*, *Христе* *Боже*, *предаемъ*. *Когда* *всѣ* *сіи* *моленія* *оканчиваются*, *тогда* *іерей* *запечатлѣваетъ* *опя* *Троицѣ* *произносимымъ* *славословіемъ*: *Яко* *подобаетъ* *Тебѣ* *всякая* *слава*, *честь*, и *поклоненіе*, *Отцу* и *Сыну* и *Святому* *Духу*, *свидѣтельствуя* и *утверждая* *такимъ* *Богословіемъ* и *славословіемъ*, *яко* *сіа* *вся* *будутъ* *намъ* *отъ* *Бога*.

Возгласъ
по ектеніи.

§ 17.

Блаженъ
мужъ и
аванса-
жа.

Въ настоящемъ псалмѣ; *Блаженъ мужъ*, и въ послѣдующихъ псалмахъ, обѣщанный всему міру Ходатай Христосъ Сыиъ Божій проявляется, и жизнь Его на земли быти имѣющая и наконецъ исполнившаяся весьма ясно описуется. Содержаніе сихъ трехъ псалмовъ есть слѣдующее: Вочеловѣчивыйся Божіе Слово Самъ Единъ Блаженъ мужъ бысть, и грѣха не сотвори. Древо жизни есть, плодъ многъ намъ въ него вѣровавшимъ даде. и живетъ не изсушився сый безсмертенъ; ниже отторгаетъ насъ, яко листъ свой приспораствующій и плодъ. Нечестивыя же и демоны яко прахъ возмететъ. Свпрѣдствоваша на него царіе и начальницы, имже паконецъ поругася, побѣдивъ ихъ Самъ же Царь поставися Церкви Своея, Сыиъ Божій есть языки стяжа наслѣдіе, концы содержаше земли, и пастырь есть крѣпокъ. Умножишася стужающіи Тому, укоряющіи Его и гонящіи, иже и крестомъ умертвиша Его. Тойже и со Отцемъ бѣ, стражда плотію безстрастенъ сый Божествомъ, и защитникъ явился нашъ и слава. И аще уснувъ умре, по яко спяиъ возбудися. «Тѣмъ и востани,» глаголется, «и спаси мя, Боже, яко «Ты вся враги сокрушилъ еси, и отъ Господа спасеніе, «и на людѣхъ Твоихъ» вѣрныхъ насъ чрезъ крестъ «благословеніе Твое.» Сии три псалма, яко таинства Христова означающіе, поются токмо въ памяти Святыхъ, въ томъ числѣ и праздники Богородичные; въ Господскіе же праздники не поются по той причинѣ, что таинства о Христѣ, въ тѣхъ трехъ псалмахъ содержимыя, соединяются съ таинствами тѣхъ же Господскихъ праздниковъ: и совокупно не токмо въ слѣдующихъ стихирахъ и канонахъ, но и во всѣхъ частяхъ воспоминаются: какъ и Богородичные тропари въ тѣже Господскіе праздники не прилагаются по той же причинѣ.

Въ Господскіе праздники не поются.

О чемъ смотри ниже въ слѣдующемъ § 18. Въ простыя дни, вмѣсто тѣхъ трехъ псалмовъ, каѳисма вся рядовая читается, дабы вся псалтири книга, въ пѣсняхъ Богу посвященная, на всякой седмицѣ по единожды совершалась: а въ чотырдесятницѣ тажъ вся псалтири книга дважды седмицею совершается въ вящшій трудъ нашъ, славу же Божію, и о насъ тѣмъ умиловленіе. Ко всякому стиху тѣхъ же первыхъ трехъ псалмовъ прилагается *Аллилуіа* по трижды, въ честь Троицы: понеже какъ оныя самыя псалмы прославляютъ Христа Господа, на землю пріити имѣющаго и хотящаго пострадати за люди: такъ и *Аллилуіа*, являющее того же Господа на землю пришествіе и отъ челоуковъ хвалу, присоединяется къ тѣмъ же стихамъ. О сей пѣсни, *Аллилуіа*, смотри ниже на утреню.

Аллилуіа
при блаженъ
мужъ.

§ 18.

Когда люди во священникѣ, молитвы свѣтильничныя предъ царскими вратами читавшемъ, очами своими видѣли обѣщающаго ходатая Христа Сына Божія, и когда въ первыхъ трехъ псалмахъ проявленную жизнь Его на земли быти имѣющую познали, какъ выше показано: нынѣ начинаютъ и сами они взывать ко Господу, и подражая Адаму, по нападеніи каившемуся и молившемуся, произносятъ настоящіе псалмы: *Господи воззвахъ; гласомъ моимъ ко Господу воззвахъ; и, изъ глубины воззвахъ къ Тебѣ, Господи*, въ которыхъ всѣ тѣ воззванія и моленія изображаются, каковыя и самъ Адамъ въ бѣдственномъ томъ своемъ состояніи иѣкогда изъ глубины души своея проливалъ. Сихъ псалмовъ стихи яко древняго завѣта, особливо послѣдніе предполагаются предъ стихирами новой благодати, и съ оными вкупѣ поются; чрезъ что знаменуется, что древнее пророчество всѣ новаго завѣта тайны, яко денница солнце, предварило. Подобное сему смотри и объ антифонахъ поемыхъ на литургіи Златоустаго гл. 7,

Стихиры
со стихами
поются.

«понеже и вся освященна: овая убо чествуя яко Божественная, предстоящая же свящая. Тѣмъ и отъ свя-
«таго святыхъ жертвенника (престола) починая, вся по
«чину кадитъ, и свящая, и Христу чрезъ молитву воз-
«лагая, и принося, и пріятися горѣ проси, и низпо-
«слатися памъ благодати Святаго Духа. Тѣмъ же чрезъ
«каждене благодать емлемъ, и да никтоже не радить,

Каждене же кадити. Весь убо прошедъ скорѣе храмъ и яже
«ниѣ (въ притворѣ), входитъ дверьми.» Здѣсь священ-
никъ и въ притворъ входитъ для кажденія: причину
объясняетъ Валсамовъ на 2 правило св. Діонисія Алек-
сандрійскаго къ Василиду писанное: «дабы,» говоритъ
онъ, «кажденіемъ сего благоволеніи освятить на семь
«мѣстѣ гробы (въ земли сокрыты или на верху стоя-
«шіе), и почтить иконы Святыхъ поставленныя.» Ибо
иногда гробы усопшихъ на то время въ притворъ вно-
сятся и въ ономъ стоятъ, доколѣ отпѣваніе надъ оны-
ми совершится: иногда вовсе по дозволенію въ тѣхъ
же притворахъ погребаемы бываютъ. О чемъ показано
будетъ въ чинѣ ихъ погребенія. Сверхъ того когда
нѣкоторые изъ входящихъ, или по своему изволенію
или по запрещенію, какъ оглашенные и кающіеся, въ
притворѣ остаются: то и для освященія сихъ людей
съ каденіемъ въ тотъ же притворъ входятъ.

§ 19.

Стихира. *Таже стихиры.* Стихъ и стихира различество въ
себѣ имѣютъ. Стихъ есть краткая пѣснь, изъ псал-
мовъ пророческихъ избранная и предъ стихирою по-
лагаемая. Стихира же есть пространнѣйшая пѣснь
по приличію дня или праздника по новой благо-
дати отъ пѣснописца особливо сложенная и къ сти-
ху прилагаемая: и потому есть стихиры. Сіи стихи-
ры иногда на десять, иногда на восемь, и иногда
на шесть стиховъ поставляются. Сим. Сол. въ гл.
332: «Въ день воскресный бываютъ на десять стихи,

«за совершенство числа, (то есть, за весь десятокъ
«цыфръ нашихъ, которые и въ дальнѣйшемъ исчисле-
«ніи, то есть, во всѣхъ десяткахъ, сотняхъ, тысячахъ
«и проч. заимствуются). Въ праздники пѣкнхъ Святыхъ
«на осемь стихи, за осмый и непрестанный день, (то
«есть будущій и вѣчный), въ немже будутъ сущіи
«Божіи всегда, и нынѣ суть душами со Христомъ.»
(Объ ономъ осмомъ дни смотри 4 части гл. 2, § 2).
«На шесть же всякъ день въ памяти Святыхъ; понеже
«всѣ святые пребываютъ нынѣ въ таковомъ превос-
«ходнѣйшемъ и аки шестомъ мѣстѣ, гдѣ имѣются
«блага, пятию чувствами нашими непостижаемыя, по ре-
«ченному: *ихже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Богъ*
любящимъ Его. Сверхъ того и потому сіи шесть
«стихи и состихирами имѣются, понеже они, будучи
«числомъ шесть, двѣмя половинами дважды Троицу
«возвѣщаютъ.»

§ 20.

Молитва входа. Не всякій, но готъ церемоніальный ^{Входъ}
здѣсь разумѣется входъ, который изъ дверей предложе- ^{вечер-}
нія или сѣверныхъ, близъ солеа къ амвону, отъ сего до
вратъ царскихъ, и отъ оныхъ до престола совершает-
ся, и на которомъ кадило или книга Евангелія или самые
святые дары съ пристойнѣйшею сея святыни церемоніею
приносятся. Прежде очами нашими въ лицѣ священ-
ника видѣли мы Ходатаю нашего Христа Господа, и
познали пришествіе и жизнь Его на земли имѣвшую-
ся; послѣ того и мы сами отъ себя и во имя тогожъ
Ходатая, чрезъ другіе три же псалма, то есть чрезъ
Господи воззвахъ, и проч. къ Богу Отцу взываніе наше
приносили: нынѣ, то есть, въ настоящемъ вечернемъ
входѣ, тоже самое Его пришествіе на землю, вся
жизнь Его земная и наконецъ отшествіе Его отъ насъ,
не на словахъ, но въ видимыхъ и приличныхъ изобра-

жепіяхъ представляются. Сим. Сол. въ гл. 333: «зді
«убо іерей творить входъ отъ жертвенника не покро-
«вешъ исходя съ кадилаицею и каждениемъ: среди
«храма приклонився и моляся воставъ. и знаменуя ру-
«кою и кадилаицею, въ жертвенникъ восходитъ паки:
«и симъ являетъ, яко и Сыиъ Божій Единородный, да-
«же до насъ отъ небесныхъ низшедь круговъ, паки на
«небо взыде и насъ возведе. Тѣмъ же изшествіемъ симъ
«іерей, поклоніемъ главы, восправленіемъ и восклица-
«ніемъ: *премудрость прости*, знаменоваіемъ и кадилъ-
«пицею, или возвышеніемъ Евангелія, аше Евангелія
«входъ есть, и во олтарь возхожденіемъ вся до строенія
«кающаяся являетъ. Ибо когда исходитъ и низхо-
«дитъ, являетъ спизхожденіе Христово и смиреніе; ког-
«да одѣяиъ есть священническими одеждами, воплоще-
«ніе; когда среди ставъ, приклоняетъ главу, среди земли
«расптіе за насъ, умерщвленіе и во адъ низшествіе Спа-
«сово. Огнюду же въ молчаніи и паклоися молится,
«яко Отцу давъ себѣ самага и низшедь во адъ, насъ
«оттуда избави». Сего ради на вечернемъ семъ вхо-
«дѣ въ началѣ царскія врата отверзаются, да покажетъ-
«ся, что рай чрезъ долгое время приступленіемъ Ала-
«мовымъ былъ затворенъ; нынѣ же пришествіемъ Хри-
«стовымъ не токмо рай, но и небо отверзлись. Во вхо-
«дѣ семъ кадилаица или Евангеліе предпосимыя такъ
«же пристойное къ тому же воплощенію Христову зна-
«менованіе являютъ. Сим. Сол. въ той же главѣ: «Тѣмъ
«же или кадило святую Его душу и жизнь образу-
«ющее, благовопійшее сущее, припоситъ іерей: или
«держитъ Евангеліе яко самага Господа и съ нимъ
«клапается: понеже той намъ низыде. И восправляетъ-
«ся, яко воста Христосъ самъ и насъ совоздвиге: и
«сіе вѣствуетъ и показываетъ, или крестъ творя кадилъ-
«пицею и *Премудрость*, глаголя, *прости*, или Еванге-
«ліе возвышая». Когда іерей во входъ въ олтарь воз-

Двери
царскія
отверза-
ются по
входѣ
вечер-
немъ.

Кадилаи-
ца или
Еванге-
ліе пред-
поситъ
до вхо-
да.

вращается, тогда означаетъ по воскресеніи во особли-
вости Христово вознесеніе отъ земли на небо. Сим.
Сол. и въ той же главѣ: «Когда восходитъ паки Іе-
«рей и входитъ въ жертвенникъ, являетъ, яко Хрис-
«тосъ отъ земли взясь, и, идѣже бѣ, возыде съ пло-
«тію, юже пріае, о насъ вознесъ жертву чрезъ Себе
«самага, насъ возвысивъ и освятивъ. И всякій убо
«входъ сіе знаменуетъ: и пужднѣйшее паче всего есть
«сему превсегда паучатися и сіе присно поминати
«намъ: понеже чрезъ сіе спасохомся, еже низыти Бо-
«гу къ намъ». Сей входъ бываетъ не на утренихъ, по
«на вечерняхъ; не во все дни въ седмицѣ, но въ суббо-
«ты, въ Господскіе праздники и въ памяти Святыхъ.
Сим. Сол. въ гл. 334: «Вечерній входъ, въ послѣднихъ
«вѣщяхъ бывшее, знаменуетъ Божіе къ намъ списхож-
«деніе. Того ради сіе паче въ субботы за низшествіе
«во адъ и востаніе творимъ: въ праздницѣхъ, яко низ-
«шедь празднуемое таинство соверши: и въ памяти
«Святыхъ, понеже и тѣхъ душами на небеса возшедь
«возведе и съ Собою ихъ возьмъ имать и возставитъ
«тѣлеса, яко да и всецѣлыхъ ихъ всегда имать съ
«Собою». Въ семъ входѣ шествуетъ священникъ *протъ*, во вхо-
«то есть, внизъ опущенныя руки имѣяй, чтобъ тѣмъ священникъ
«показать на себѣ пѣкое величіе, и чрезъ оное Божес-
«ство Христово, когда, то есть, въ рукахъ ни чего не
«имѣя идетъ протъ. Притомъ шествуетъ *илицъ фелонъ* ^{Илицъ}
«опущенъ, чтобы чрезъ то явить, что Христосъ, по ес-
«теству Богъ, ради насъ въ человѣческое тѣло облече-
«ся и во образѣ смиреннѣмъ обрѣтеся. Тожъ самое, то
«есть, величіе и Божество Христово, проявляетъ свя-
«щенникъ, когда при пѣніи прокимена на вечерни сог-
«беннѣ руцѣ и фелонъ опущенъ имѣяй стоятъ, ожида-
«яй исполненія прокимена: также когда и на литур-
«гії во время чтенія Евангелія въ томъ же видѣ сто-
«итъ. О чемъ доказательство смотри ниже § 23. Но

Входъ
вечерній
бываетъ
на ве-
черни и
предъ
праздни-
камъ.

Во вхо-
дѣ свя-
щенникъ
идеть
протъ.

Илицъ
фелонъ
опу-
щенъ.

когда на отпустѣ равно фелонь и руки опускаетъ священникъ: тогда изъясняетъ отличное отъ всѣхъ тѣхъ знаменованіе, то есть, чтобъ показать, что тогда совершаемая служба приходитъ ко окончанію и народу дается дозволеніе изходить изъ церкви. При семъ входитъ діакопъ, держа къ востоку орарь тремя персты десныя руки, означаетъ подобнымъ образомъ вѣнь таинственную. Ибо симъ знакомъ предупоминаетъ священнику, что чрезъ Христа пріобрѣтенный для всѣхъ Святыхъ входъ на небеса и отъ мрачнаго вечера сего житія къ свѣту пезаходимому готовъ есть. Въ семъ разумѣ и священникъ присовокупляетъ: «благословенъ «входъ Святыхъ Твоихъ.» Сверхъ того діакопъ при опомѣ дѣйствіи показываетъ тѣмъ же ораремъ къ востоку, то есть, къ восточнѣй страпѣ солнца, яко къ части міра сего знаменитѣйшей, къ странѣ, въ которой рай насадися и откуда мы изгнаны; ко Христу, Котораго ноги стояли на востоцѣ и Который, умирая, лицомъ былъ къ западу. Изъ чего всѣ Христіане, оставивъ Іудеевъ распеншихъ Христа, и имѣвшихъ всегда обычай обращатся на западъ для молитвы, къ востоку, или лучше къ Богу, отъ Котораго всѣхъ небесныхъ даровъ изобиліе исходитъ, при моленіи обращаются. Св. *Германъ*: «еже на востоки молитися, преданіе есть, яко и прочая, отъ святыхъ Апостоловъ. «Бываетъ сіе для того: понеже умное солнце правды, «Христосъ Богъ нашъ, на земли явился во странахъ «востока чувствепнаго солнца, по Пророку, глаголющему: Востокъ имя Ему. (Зах. гл. 6, ст. 12) И паки: «поклонитесь Господу, возшедшему на небо небесе на «востоки. (псал. 67, ст. 34.) И поклонимся на мѣсто, «идѣже стоятъ позѣ Его. (псал. 131, ст. 7). И паки: «станутъ нозѣ Его на горѣ Елеонстѣй, яже есть прямо Іерусалиму на востокъ. (Зах. гл. 14. ст. 4). Сія «глаголютъ Пророцы. Но и для того быти должно

Орарь
діакопъ
изъясняетъ
къ востоку
во
входѣ.

Христіане
при
моленіи
къ востоку
обращаются.

«сіе, что всемірно паки ожидаетъ мы, иже во Едемѣ
«рай на востоцѣхъ воспріяти: и яко востокъ есть свѣ-
«тоявленіе втораго Господня пришествія и паки бытія». Потомъ пространіе тожъ объясняетъ св. *Іааннъ Дамаскинъ* 4 книги гл. 12 «Понеже убо есть Богъ свѣтъ
«умный и солнце правды, и востокъ въ писаніяхъ
«именуется Христосъ: то достойно Ему востокъ въ
«поклоненіе освятити. Всякое бо доброе Богу освяща-
«емо бываетъ, отъ Негоже все, еже доброе мнится,
«одобряется. Глаголетъ же и Божественный Давидъ:
«Царства земная пойте Богу, воспойте Господеви, воз-
«шедшему на небо небесе на востоки. (псал. 67, ст. «33 и 34). Еще глаголетъ писаніе: Насади Богъ рай
во едемѣ на востоцѣхъ, и положи тамо челоуѣка, «егоже созда; и преступившаго заповѣдь, изгна его, и
«всели прямо рая сладости, явѣ яко отъ запада. (Быт. «гл. 2.) Сея ради вины древняго отечества взыскую-
«ще и къ нему взирающе, Богу поклоняемся. Но и
«скинія Моисеева на востокъ имяше завѣсу и очисти-
«лице: и колѣно Іудово, яко честнѣйшее, отъ востокъ
«ополчащеся: и въ преславномъ храмѣ Соломоновѣ
«врата Господня отъ востока поставлены бяху. Паче
«же и Господь распинаемый на западъ зряше: тако
«убо и мы поклоняемся къ нему взирающе. И подѣ-
«млемый (при вознесеніи) съ востока возношашеся, и
«сице Ему Апостоли поклонилися. И паки: сице прі-
«идетъ, имъ же образомъ видѣща Его идуща на небо,
«по глаголу самаго Господа. Яко же молнія исходитъ
«отъ востокъ и является до западъ: тако будетъ и
«пришествіе Сына челоуѣческаго. (Мате. гл. 24). То-
«го убо ожидающе, на востокъ кланяемся. Неписан-
«ное же есть сіе преданіе Апостольское: многая бо
«безъ писанія намъ предаша.» Что сіе преданіе по ис-
«тинѣ есть Апостольское и древнее, показываетъ то Васи-
лій Великій въ гл. 27, о Духѣ Святомъ, къ Амфило-

хю: «изъ соблюденныхъ въ церкви догматовъ и проповѣданій нѣкоторыя изъ ученія писменно объявленныя имѣемъ, а нѣкоторыя отъ Апостольскаго преданія намъ преданныя въ тайнѣ мы припали, изъ которыхъ и тѣ и другія ту же силу имѣютъ. Что къ востоку обратившеся молимся, которое насъ писаніе научило? не по умолчанному ли и тайному преданію? Того ради всѣ смотримъ къ востоку, когда молимся. Не мнози же знаемъ, что сіе дѣлая древняго разыскаемъ отечества (рая), которое насадилъ Богъ во Едемѣ на востокѣ».

§ 21.

Премудрость
прости
предъ
свѣтъ
тихій.

Премудрость прости. Апостолъ Павелъ 1 Кор. гл. 1, ст. 30. сказалъ: «Изъ негожевыестео Христъ Иисусъ, Иже «бысть намъ премудрость отъ Бога». Слѣдовательно здѣсь слово, *премудрость* означаетъ Христа, яко премудрость, или нѣкую проповѣдь о Немъ и о дѣлахъ Его сокровенныхъ вѣщающую. *Прости*, св. Германъ объясняетъ: «Вознесемъ мысли наши съ дѣлы отъ земныхъ, и да «разумѣемъ благихъ показаніе». Когда сія слова, *премудрость*, или, *премудрость прости*, отъ діакона громкогласно возглашаются, тогда разумѣть должно, что послѣ того слѣдуетъ нѣкая пѣснь Христа, яко премудрость, или Его дѣла объясняющая и нашего вниманія и слушанія достойная. Таковая здѣсь слѣдуетъ она высокая и святая вечерняя пѣснь, *Свѣте тихій*, которая прямо къ самому Христу возносится и Его дѣла возвѣщаетъ. Сія пѣснь, по свидѣтельству нѣкоторыхъ, сочинена священномученикомъ Афиногеномъ при Севирѣ, около 169 года пострадавшимъ, и по принятіи отъ Церкви всегда на вечернемъ пѣніи съ благоговѣніемъ и особливимъ вниманіемъ воспѣвается. И потому для выслушанія сея пѣсни діаконъ возглашаетъ: *Премудрость прости*, и оныя слова не что иное здѣсь означаютъ, какъ одни предпамянанія и побужденія

къ вниманію послѣдующія тоя пѣспи, *Свѣте тихій*, о Христѣ и о Его дѣлахъ вѣщающія. Когда единое слово, *Премудрость*, возглашается, тогда подразумѣвать, *вонмемъ*, или, *прости услышимъ премудрость* слѣдующаго цѣнія или чтенія, какъ и здѣсь къ тому же слову, премудрость, прилагается, *прости*: а предъ начинаніемъ Евангелія весь сей смыслъ изображается: *Премудрость, прости услышимъ святаго Евангелія*.

§ 22.

Прокименъ, краткій стихъ, по причію праздника или дня изъ псалмовъ Давыдовыхъ избранный, иногда единъ не бываетъ, но имѣетъ послѣ себя другіе приложенные краткіе же стихи, которые матерію и силу словъ въ томъ прокименѣ содержимыхъ подтверждаютъ и объясняютъ: притомъ и предъ всякимъ стихомъ, сколько ихъ есть, предполагается и поется, и посему прокименъ, какъ переводится, *предлежащій* или *предположенный*, есть стихъ въ заглавіи предъ всѣми стихами полагаемый. Въ уставѣ священнослуженія показано: «По концѣ же, *Свѣте тихій*, глаголетъ діаконъ: *вонмемъ*, іерей: *миръ всѣмъ*: и паки діаконъ: *премудрость вонмемъ*, капонархъ же показываетъ прокименъ.» Слѣдовательно здѣсь первое *вонмемъ* возглашается для выслушанія словъ, *миръ всѣмъ*: и второе *премудрость вонмемъ*, для выслушанія сего прокимена.

§ 23.

Обращая же священникъ къ западу стоитъ ожидая исполненія прокимена, также покланяется, и отходитъ на мѣсто свое. Здѣсь священникъ во время прокимена обращается къ западу, и потомъ къ востоку поклоняется. Причину тому нѣкто объясняетъ: «Прокименъ Христа «Царя въ лѣпоту облеченнаго и силою препоясанаго «здѣсь возвѣщаетъ: чего ради священникъ, образъ Христа «та носай и въ лицѣ Его почтеніе въ душахъ предстоя-

Метаніе
пола-
гаетъ, и
метаніе
творить.

«шаго народа вселяяй, къ западу, то есть, къ народу, «себя обращаетъ. А по исполненіи того прокимена «вскорѣ, созная свою немощь, обратився къ востоку, «поклоняется и отходитъ на мѣсто свое.» По сей же причинѣ и во время Евангелія стоитъ священникъ къ западу, и имущъ фелонь опущенъ. Здѣсь, вмѣсто по- кланяется, въ Греческомъ служебникѣ стоитъ, Βάλλει μετάνοιαν: отъ чего и въ Россійскихъ нашихъ книгахъ, наипаче въ Уставѣ и Трїоди постной также перево- дится, полагаетъ метаніе, и творить метаніе. Но дол- жно знать, что оное слово, метаніе, въ Россійскихъ книгахъ употребляемое, есть Греческое. то есть μετάνοια: и означаетъ не иное что, какъ покаяніе. По сему оз- наченію и всякіе у Грековъ поклоны отъ монашескаго употребленія именуются покаяніе. Ибо монахи, каю- щихся образъ на себя прїявшіе и на дѣла покаянія себя посвятившіе, во первыхъ монастыри и пустынные свои жилища, яко руководствующія къ покаянію, но- кааніемъ издревле наименовали. Отсюда, кто создалъ монастырь, говорится, что онъ создалъ покаяніе или домъ покаянія. О чемъ доказательство смотри 4 части гл. 19, § 4. Потомъ когда кающихся, наипаче пла- чущихъ, всякія изнуренія и всякіе труды тѣлесные, съ каковыми сїи плачущіе грѣхи свои оплакивали, мо- литвѣ отъ другихъ о себѣ просили и ожидали проше- нія, покаяніемъ вообще отъ всѣхъ именвались: то и монахи, тоже слово припавъ отъ обычая ихъ, не ток- мо первѣйшее и главнѣйшее покаянія своего дѣло, то есть, тѣлоповерженіе, смиреннаго духа изъявленіе и наипаче предъ Богомъ всякое поклоненіе, покаяніемъ именовать начали, по и при встрѣчѣ и при прощаніи предъ другими людьми всякія движенія, съ той и дру- гой стороны являемая, тѣмъ же словомъ, то есть, по- кааніемъ наименовали. Посему и отъ простаго народа всякіе поклоны священникамъ, служителямъ церков-

нымъ и монахамъ, въ знакъ своего смиренія и въ на- деждѣ принятія отъ нихъ нѣкоего благословенія или прощенія отдаваемые, покаяніе μετάνοια именуются. Сверхъ сего, ежели тѣже простые люди, со священ- никами и съ монахами встрѣчаясь, къ сердцу токмо руку прилагаютъ, и тогда говорятъ, что они предъ ними покаяніе ^{μετάνοιαν} творятъ. Равнымъ образомъ и самые тѣ священники и монахи, когда нѣкимъ по- клономъ имъ соотвѣтствуютъ, честь воздая или спа- сеніе обѣщая, также о себѣ говорятъ, что они предъ ними покаяніе μετάνοια, творятъ. Изъ всѣхъ таковыхъ поведеній послѣдовало то, что метаніе, или лучше по- кааніе, полагать и покаяніе творить, есть вообще по- клонъ полагать и поклонъ творить, то есть, поклонять- ся. Для того и на семъ мѣстѣ въ Россійскомъ слу- жебникѣ явственнѣе переведено: *также поклоняется*, нежели какъ въ Греческомъ стоитъ: Βάλλει μετάνοιαν по- лагаетъ покаяніе. Всѣ сїи покаянія или поклоненія полагаютъ или творятъ двоякимъ образомъ. Когда ко- лѣнами, руками и головою до земли повергаются: то- гда есть покаяніе или поклоненіе великое, а когда тѣ- ломъ не много или до пояса токмо наклоняются, то- гда есть покаяніе или поклоненіе малое.

§ 24.

Рцемъ вси. Сія вся ектенія есть прилѣжное моленіе, какъ и надъ молитвою оныя ектеніи тоже надписано въ литургіи: есть и сугубая для трикратнаго на оной по- вторенія словъ, *Господи помилуй.* Цервая статія, отъ *рцемъ вси*, предноминаніе и побужденіе къ прилѣжно- му моленію въ себѣ содержитъ и означаетъ тоже, что *и премудрость, вонмемъ, и премудрость прости.* Сим. Сол. въ гл. 321: «Обаче научися, яко въ вечернихъ «молитвахъ и священнѣйшей литургіи ниже ученія и «поушенія церковъ оставляетъ. Но *рцемъ вси*, глаго- «летъ, и изъ всего помышленія нашего *рцемъ:* и тогда

Рцемъ
вси, или
ектенія
сугубая.

«прочая наносить.» (Въ гл. 322:) *Рцемъ вси, пред-*
«поминанія есть и ученія, яко и *премудрость*, и *вон-*
мемъ, и *премудрость прости*: яко въ премудрости сто-
«ите вси, зане и премудрость Божія суть глаголемая
«и бываемая, и Божія живущія премудрости.» Въ сей
ектении какъ іерей, такъ и лики во образѣ парола умо-

Господи помилуй
единое
поется
на ектеніяхъ.
«мѣжное моленіе отъ іерея совершается, въ немъ же
«первѣе милость на насъ испрошается отъ мпловичаго
«Бога. Понеже и не подобаетъ иного чesого просити,
«но токмо помиловатися: яко ниже смѣлость намъ или
«дерзновение приносить и просити что иное. Но яко
«согрѣшившіе и осужденные ничтоже можемъ дерзати
«глаголати, токмо помилуй, къ щедрому Владыцѣ па-
«шему, Егоже тѣлико преопечалили и преопечалены
непрестанно. Іерей убо глаголетъ: *помилуй насъ Боже,*
по величій Твоей милости, молимся Тебѣ, услыши и
помилуй. Ниже бо достойни есмы сами мы слыша-
«тиса и помиловатися вопіюще: по яко ходатай іерей
«стоитъ, *молимся Тебѣ*, глаголя; людѣ же моленіе
«приноситъ. глаголя токмо: *Господи помилуй.* Сего
«ради и прежде всякія иныя молитвы іерей глаго-
«летъ: *Господу помолимся*; предстоящій же показуя,
«яко сіе молитва, *Господи помилуй*, восклицаютъ,
«купно же и содѣйствующе іерею. Понеже много мо-
«жетъ молитва праведнаго поспѣшествуема во благое.

§ 25.

Плодо-
носящія.
Нѣкоторые подъ словомъ *плодоносителей* разумѣли
тѣхъ, которые плоды нѣкіе отъ земли произращенны,
изъ усердія въ церковь приносили. О чемъ и молитва
имѣется 4 части гл. 30; *о приносящихъ начатки ово-*
щей. Иные разумѣли тѣхъ поселянъ и земледѣлателей,
которые церковныя пашни, луга, сады, или виногра-

ды обдѣлывали, и плоды въ свое время въ церковь
приносить обязаны, за которыхъ Церковь хотя и мо-
литъ, дабы благоуспѣшенъ и плодоносенъ былъ ихъ
трудъ для ея же пользы подъемлемый: однако здѣсь
тѣ особливо плодоносящія разумѣются, которые частію
совѣтами, попеченіями, трудами, частію и щедротами
церкви приращеніе нѣкое и пользу устрояютъ, и кра-
соту оныя приумножаютъ. Таковымъ плодоносящимъ
Кедринъ въ 10 столѣтіи прославляетъ Константина
багрянороднаго Императора, «который былъ къ Богу
«благочестивъ и щедролубивъ: въ установленныхъ
«Церковію крестныхъ хожденійхъ ко святымъ хра-
«мамъ никогда не явился безъ щедродаянія, но посвя-
«щалъ въ даръ великолѣпныя и Христолюбивому Им-
«ператору приличествующія вещи.»

§ 26.

Подъ именемъ *трудолюбивыхъ*, разумѣются здѣсь ^{Труж-}
могилокопатели и погребатели. Бароній въ лѣтѣ 336, ^{длющіе-}
подъ числомъ 15, пишетъ: «Константинъ Великій ус-
«тави отъ различныхъ художествъ чинъ 88 человѣ-
«ковъ погребати мертвыхъ, и сихъ людей свободи
«отъ дапей и дѣлъ градскихъ, и вручи ихъ церков-
«ному чину. Сей законъ потомъ утвердиша Кесари
«Іустиніанъ и Анастасій.» Сіи могилокопатели или
погребатели въ числѣ причта церковнаго и выше сте-
пени поющихъ почитались, ради многотруднѣйшія ихъ
той при церкви надобности: и для того суть *трудо-*
любивые. Іеронимъ въ письмѣ о седми степеняхъ цер-
ковныхъ: «первый между клириками погребателей чинъ
«есть, которые, по подобію Товіи святаго, погребать
«мертвыхъ обязуются.» Почему и объ оныхъ, какъ
отъ общаго народа отдѣленныхъ и на степень цер-
ковную и на служеніе церковное введенныхъ, особливое
моленіе въ сей ектении не токмо на вечерни и

утрени, но и на литургіяхъ Василій великій и Златоустъ опредѣлили и выше пѣвцевъ положили.

§ 27.

Ектенія
проси-
тельная.

У Господа просимъ. Кромѣ ектеніи великой, малой и сугубой или прилѣжнаго меленія есть и просительная. Павелъ Апостолъ сказалъ: «молю прежде всѣхъ творити «молитвы, моленія, прошенія, благодаренія.» 1: Тим. гл. 2. Сію Апостольскую заповѣдь Церковь соблюдая, всѣ сіи четыре дѣянія исполняетъ: то есть, *моленіе* производитъ въ ектеніяхъ великой, малой и сугубой, гдѣ іерей или діаконъ на всякой статіи возглашаютъ: *Господу помолимся*, и ликъ согласно тому произнеситъ: *Господи помилуй; молитвы*, суть тайно отъ іерея глаголемыя; *прошенія*, въ сей просительной ектеніи заключаются отъ словъ *у Господа просимъ*, гдѣ и ликъ отвѣтствуетъ, *подай Господи; благодаренія* же суть тѣ пѣсни, которыя на ликахъ попеременно поются.

§ 28.

Ангела
мирна,
вѣрна.

Просимъ у Бога Ангела мирна, вѣрна, не съ тѣмъ, дабы Богъ нынѣ памъ вновь послалъ Ангела, ибо данъ Ангелъ отъ начала всякому: но просимъ, дабы онъ, находясь при насъ, дѣйствіе свое имѣлъ надъ нами безпрепятственное, и сохраняя, привелъ насъ къ правой жизни. Василій великій въ бесѣдѣ на псал. 35: «всякому изъ насъ, увѣровавшему въ Господа, Ангелъ «присѣдитъ, ежели мы злыми дѣлами не отженемъ «Его.» И въ словѣ 3 противъ Евномія: «Подобно какъ «всѣ Ангели едино названіе имѣютъ, такъ и естества «конечно одного и тогоже суть: однако нѣкоторые изъ «нихъ надъ цѣлыми народами начальствуютъ, а нѣко- «торые каждому изъ вѣрныхъ послѣдствуютъ.»

§ 29.

Главо-
прикло-
неніе.

Молитва главоприклоненія. Когда священникъ повелѣваетъ намъ *главы наша Господеву преклонить*, и самъ, молитву главоприклоненія читая, приклоняется: тогда яв-

ляетъ рабство наше къ Богу и смиреніе, и самого Христа Бога даже до рабія зрака къ памъ снисхожденіе. Возстая же паки іерей и возгласъ произнося, являетъ отъ паденія и смерти наше востаніе и Христа Господа воскресеніе. Потомъ благодаритъ возгласно и вседушно, глаголя: *буди держава* и проч. Сходственное съ нимъ знаменованіе имѣетъ и самое наше общее колѣноприклоненіе, когда бываетъ. О чемъ смотри 4 части гл. 57, § 3.

§ 30.

Исходимъ въ притворъ, совершающе литію, 1 Части гл. 10, § 13, показано, что притворъ опредѣляется для оглашенныхъ и кающихся: почему и Церковь въ томъ же притворѣ, яко во образѣ тѣхъ же оглашенныхъ и кающихся, нѣкую часть службы, то есть, сію *литію*, совершаетъ, смряясь предъ Богомъ и испрашивая Его милованія. Литія есть внѣшнее и общественное исхожденіе въ притворъ, посредѣ града и внѣ того для умоленія производимое, какъ и въ уставѣ на листѣ 252 переводится также исхожденіе. Сим. Сол. въ гл. 339: «литія внѣ въ притворѣ съ субботу «бываетъ въ праздниціхъ, и во времени язвы нѣкія «нашодниія или обстоянія, многимъ собравшимся въ «средѣ града, внѣ того и при стѣнахъ.» Потомъ тотъ же Сим. Литія въ притворѣ на вечерни, особливо бываемые, знаменованіе объясняютъ: «Въ притворѣ на «вечерни творимъ литію, яко долѣ и въ наше послѣ- «дствіе прииде Спасъ, да и въ семъ того умили- «вимъ. И яко предъ небесными враты (средними за- «падными) предъ священнымъ храмомъ стояще умо- «ляемъ: не бо достойни воззрѣти на высоту небесе. «аше не привращешся возошемъ, согрѣшихомъ: егда «и Самъ изшедъ къ намъ и предстрѣтивъ богоутробнѣ «насъ обьиметъ. Сіе убо есть предъ дверьми молебство- «вати и іерею молиться: и знаменуетъ изумолати едемъ «намъ и небо утверзти, паче же и Божественную утро-

Литія на
вечерни
въ при-
творѣ.

«бу, юже люте мы отъ насъ заключили.» О литіяхъ, посредѣ града и внѣ того бываемыхъ, показано будетъ 4 части гл. 58, § 2. Когда въ притворѣ на вечерни литію творимъ, тогда на всѣхъ статіяхъ, *Господи помилуй*, прилагаемъ поразличному числу. Но напоследѣди, при прошеніи единого помилованія, трижды токмо глаголемъ, *Господи помилуй*: и сіе бываетъ въ славу Пресвятыя Троицы, и во изъясненіе того, что все настоящее моленіе ко всѣмъ тремъ Лицамъ Пресвятыя Троицы возносится.

§ 31.

Стихиры
стихов-
ны.

Стихиры стиховны. Стихиры суть тѣ тропари, которые поются со стихами: о чемъ показано выше § 19. Таковыя стихиры на *Господи воззвахъ* и на *хвалитехъ* поемая, какового праздника или дня ни были, всегда заимствуютъ для себя стихи изъ тѣхъ же однихъ псалмовъ. И потому суть просто стихиры, или стихиры на *Господи воззвахъ*, и стихиры *хвалитны*. На стиховнѣ же стихиры именуется *стиховны*: 1, потому, что на всякій праздникъ отмѣнные и къ тому же празднику приличные стихи при себѣ имѣютъ, а не одни пѣкіе и всегда общіе; 2, понеже стихиры на литіи пѣты были безъ стиховъ, а на стиховнѣ послѣ той литіи со своими стихами слѣдуютъ, то и для различія отъ тѣхъ литійныхъ стихиръ суть *стиховны*. Сіи двѣ причины, сверхъ того какимъ образомъ отъ литіи во храмъ входятъ, и для чего стихиры стиховны оба яка на среднѣ соединясь поюгъ, объясняетъ то Сим. Сол. въ гл. 341: «Сія (литію) совершивъ іерей, царскими вра-
«ты (средними западными) предходящимъ лампадомъ
«вшедъ, яко предводящимъ первѣе, какъ и во вся-
«комъ входѣ во образъ Божественнаго свѣта и Свя-
«тыхъ бываетъ, и съ нимъ игумену отцу якоже на
«небо входитъ, послѣдуютъ же и прочіи совходяще
«путеводствующу настоятелю яко Іисусу Христу, и

На сре-
днѣ по-
ютъ.

Лампада
на литіи.

«ликомъ обоюду согласующимся и среди стоящимъ
«яко небу намъ отверзшуся и соединенію съ нами
«черезъ Христа Ангеловъ бывшу, стиховны стихиры
«поются и съ ними стихи приличны празднику: аще
«убо воскресный день, воскресенія стихи, Господь
«воцарися; аще же иныи кій праздникъ, приличны
«стихи паки, и того самопѣсенная; аще же кто изъ
«Святыхъ, по чину того, то есть святителя, или муче-
«ника или преподобнаго, псаломстіи стихи и того сти-
«хпы: посему и стиховны глаголются. Но и потому
«суть стиховны, понеже на литіи и въ притворѣ пѣты
«были безъ стиховъ.

§ 32.

Нынѣ отпущаеши. По узрѣніи спасенія намъ свыше Нынѣ
уготованнаго, какъ въ псалмахъ, *Блаженъ мужъ*, и
проч. на *Господи воззвахъ*, и проч. и во входѣ пока-
зано, и отходя ко сну, яко отъ житія сего къ смерти,
съ праведнымъ Симеономъ произносимъ благодарствен-
ную сію пѣснь, *нынѣ отпущаеши*. Сим. Сол. въ гл. 341:
«И абіе, *Нынѣ отпущаеши*, съ благоговѣніе отъ еди-
«наго, еже Симеона есть молитва Бога пріемшаго: и
«онъ убо отпушенія проситъ души отъ плоти, видѣвъ
«Божіе спасеніе, мы же отрѣшенія души отъ страстей
«и отъ вражнихъ искусовъ и сугубыхъ недуговъ ду-
«шевныхъ купно и тѣлесныхъ.» И на другомъ мѣстѣ:
«сіе Богопріемца Симеона благодарственное благосло-
«веніе, и якоже онъ отъ тѣлесе рѣшеніе и сладости
«подлогъ творяще, сице и намъ предлагаетъ исходъ
«яко уже присущъ, егже вечеръ знаменуетъ, помипа-
«ти, и въ чемъ достоинъ благословити.»

§ 33.

Отпустительные тропари всѣ тѣ суть, которые на ве-
черни и утрени предъ отпустомъ читаются. Въ настоя-
щемъ тропарѣ первыя два слова, *Богородице Дѣво*, Цер-
ковъ къ словамъ Архангельскимъ напередъ предложила съ

Тропарь
отпусти-
тельные.

того времени, когда Несторій, отвергая Божество Христово, Пресвятую Дѣву токмо Христородицею назвать дерзнулъ: и потому Церковь Богородицею прежде именуетъ Пресвятую Дѣву, и потомъ произноситъ: *радуися благодатная*. На концѣ же той Архангельской пѣсни и причину тому присовокупляетъ *яко Спаса родила еси душъ нашихъ*. Сей отпустительный тропарь къ Богородицѣ въ воскресныя и Святыхъ бдѣнія токмо читается; но въ Господскіе праздники какъ сей, такъ и другіе Богородичныя тропари не прилагаются, Сим. Сол. въ гл. 341: «сіе же Архангеловъ есть гласъ о Дѣвѣ и «Божественнѣмъ ея зачатіи. Понеже начало сіе спасительнаго строенія въ день недѣльный содѣялось: «сего ради наипаче въ недѣльныхъ глаголется бдѣніяхъ, и въ праздницѣхъ Святыхъ, кромѣ Господскихъ токмо праздниковъ, яко и Святыхъ всѣхъ сіе начало, «и святая святымъ изъ дѣвственнаго тоя рождества.» Посему не только сей тропарь, *Богородице Дѣво*, но и прочіе Богородичныя же тропари и стихиры въ Господскіе праздники, кромѣ воскресныхъ дней, нигдѣ не прилагаются: понеже таинства или догматы въ Богородичныхъ тропаряхъ и стихирахъ содержимые повѣствуются во всѣхъ тѣхъ же тропаряхъ и стихирахъ Господскихъ.

§ 34.

Хлѣбовъ
благословеніе
на всенощ-
ныхъ.

Хлѣбы здѣсь таинственное число тѣхъ пяти хлѣбовъ изобразуютъ, которые Христосъ умножилъ, и которыми пять тысячъ насытилъ. Въ настоящей молитвѣ проситъ священникъ Бога, дабы *хлѣбы сія, пшеницу, вино и елей* благословилъ, яко всѣ таковыя вещи, которыя къ содержанію жизни пашей потребны. Ибо какъ сначала въ Церкви въ предначинательномъ псалмѣ благодарили Бога, что «пзвелъ хлѣбъ отъ «земли, вино веселитъ сердце человѣка, и елей лице «умаститъ:» то дабы сему началу и конецъ былъ со-

отвѣтственъ, благодареніе Богу воздая за таковыя дары, тѣже самыя вещи здѣсь и на благословеніе предлагаютъ, и просятъ онымъ умноженія. Таковое благословеніе хлѣбовъ кромѣ всенощныхъ бдѣній въ другіе дни не бываетъ. Сим. Сол. въ гл. 342; «сіа «убо совершаются, аще есть бдѣніе: аще же не есть, «по главопоклоненіи ниже литія бываетъ, ниже благословеніе хлѣбовъ. Хлѣбовъ же благословеніе не «творятъ, яко сіе особливо за трудъ уставися бдѣнія, «да и благословеніе Христово и малое утѣшеніе бра- «тія ради труда получаютъ, и отъ тогда молитву ради «причащенія странныхъ таинъ да имутъ и наипаче «освященій.»

§ 35.

Елей же сей, ею же благословилъ еси, люди назнаменай. Августа 15 дня, въ службѣ напечатано: *и дается елей отъ кадила Пресвятыя Богородицы.* Что исполняется и въ другіе великіе праздники предъ первымъ часомъ, какъ въ уставѣ на 26 день сентября показано. И потому двоякимъ елеемъ Христіане въ Церкви чрезъ священника помазуются: отъ кадила, то есть, Святыхъ икопъ, и освященнымъ здѣсь съ хлѣбами. Обычай есть издревле у христіанъ сей елей и другія вещи ко употребленію способныя, какъ у Климента кн. 8, гл. 29, благословеніе воды и тогоже елея упоминается, молитвами предписанными освящать, знаменіемъ креста благословлять, и о имени Святыя Троицы къ себѣ прилагать. Ибо не требуется того, чтобы человѣка все тѣло сею водою омыто или настоящимъ елеемъ помазано было: но довольно единое токмо къ тѣлу того или другаго прикосновеніемъ или приложеніемъ, со знаменіемъ токмо креста и съ произношеніемъ словъ, *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*. Наипаче елей, понеже означаетъ милость и опія есть знакомъ здѣсь пріемается, дабы молитвами того Святаго, кото-

Елеино-
казаніе
на утре-
ни.

рому сей елей посвящается, милость приобрести намъ отъ Бога, Посему освящаемые здѣсь хлѣбы, вино и елей преподаются не токмо для укрѣпленія на слѣдующее молитвословіе, какъ выше показано, но и для полученія душевныхъ и тѣлесныхъ даровъ, какъ въ служебникѣ оныя дары на семъ же мѣстѣ исчисляются.

§ 36.

Премуд-
рость
предъ
отпу-
ствомъ.

Премудрость на вечерни трижды или четырежды возглаголяется. Первое во входѣ возглаголаемо было для послѣдующія молитвы, *свѣтъ тихій*; второе для прокимена; третіе предъ пареміями, когда бывають, и четвертое здѣсь возглаголяется ради послѣдующія также и отъ самаго іерея прилагаемыя молитвы, *Сый благословенъ Богъ нашъ*. Сим. Сол. въ гл. 322: «Премудрость наки восклицаемъ ради наносимыя молитвы, да послушаемъ. Кая же есть сія: *Сый благословенъ Богъ нашъ*. Сіе отъ книги Моисеевы есть знаменующее присносущіе и безкопечность Бога, и отъ самаго «Бога изреченное, *Азъ есмь Сый: и Сый посла мя*». Слово сіе, *премудрость*, и предъ иными отпустами другихъ службъ и частныхъ молебновъ глаголется, въ которыхъ хотя сея молитвы, *Сый, благословенъ Богъ нашъ*, не бываетъ, но глаголется для самаго отпуста, въ которомъ равно Христосъ истинный Богъ нашъ, какъ и въ той молитвѣ, проповѣдуется. Ибо въ той и прежней молитвѣ ветхозакононыя первыя слова о Христѣ приводятся, а въ самомъ и всякомъ отпустѣ по новой благодати тѣже воспоминаются, гдѣ и Матерь и Святые Его явственнымъ образомъ исчисляются.

§ 37.

Отпустъ.

Глаголетъ отпустъ. Отпуста содержаніе и причину объясняетъ Сим. Сол. въ гл. 322: «Іерей конецъ наводитъ чрезъ молитву, иже и отпустъ глаголется.

«Понеже не есть власть кому Божественныя пѣсни оставившему пойти, но отпущеніемъ іерея. Ради сего «якоже пѣсни сей начало, тако и конецъ той есть отдаѣй, и припечатствуяй молитвою. Печать же есть «ничто ино, токмо насъ ради Пришедый къ намъ плотию. Того убо Христа истиннаго Бога, яко глаголетъ «ученикъ Его Іоаннъ: Сей есть истинный Богъ и жизнь «вѣчная, призвавъ чрезъ молитвы Святыхъ Его Матери, «изъ Неяже воплотися, и всѣхъ Святыхъ Его, помиловати насъ и спасти, глаголетъ. Ибо не отъ себе «самыхъ что мы возпомѣли, по токмо изъ того, яко «Той ради благодати человекомъ сдѣлался, и Матери «Его и Святые Его отъ насъ суть.»

ГЛАВА ВТОРАЯ

ПОВЕЧЕРІЕ МАЛОЕ.

§ 1.

Повечеріе есть моленіе послѣ вечера или ужина бы-<sup>Повече-
ріе.</sup>ваемое, какъ и въ уставѣ на листѣ 14 показано: «И «по еже вечерятъ братіямъ, поемъ повечеріе, яко обы- «чай съ канонемъ».

§ 2.

Два суть повечерія: великое чрезъ всю čtyредесат-<sup>Малое и
великое.</sup>ницу, и сіе *малое* въ прочіе дни, совершаемыя. Великое тако зовется, понеже на три раздѣляется части, во образъ Святыхъ Троицы и за насъ умилоствленіе; малое же глаголется, понеже сокращеніе и едино послѣдованіе есть, не на три части раздѣляется, и на всякъ день читается. Псалмы же сего суть таяжде могущіи и избраннѣйшіи изъ великаго. Три же псал-

мы, то есть, кромѣ славословія и Символа, ради Троицы суть: и потомъ вѣры Святѣйшій Символъ за исповѣданіе благочестія.

§ 3.

Помилуй
и Бже
въ нача-
лѣ моле-
нія. Псаломъ, *помилуй мя Бже*, на повечеріи маломъ и въ началѣ другихъ множайшихъ моленій читается. Содержаніе сего псалма описуетъ Сим. Сол. въ гл. 305: «И первѣе пятьдесятый псаломъ: иже исповѣданія и умилоствленія и прощенія есть согрѣшившему «и испрашиваетъ не отступити отъ него Духу Святому, но обновитися паче въ немъ чрезъ смиреніе и «сѣкрушеніе сердца. Потому сей псаломъ изначала во «множайшихъ глаголемъ пѣснехъ: понеже оный вопер- «выхъ Адама, потомъ и нашего всѣго рода, яко су- «щія церкви изъ языковъ, преступленія провѣствуетъ: «того убо умертвившагося сластію и преслушаніемъ: «онъ же первѣе яко невѣрный, прелюбодѣйство дѣ- «лающія, отступившія отъ Бога, и убійство души и «умерщвленіе сотворшія, милостію же Божіею призыва- «шіяся, и Духъ Святой въ ней обильно обновленный «пріемшія».

§ 4.

Вѣрую
во еди-
наго Бо-
га на по-
вечеріи
и на по-
лунощ-
ницѣ. Символъ вѣры, *вѣрую во единого Бога*, къ гремъ псалмамъ на повечеріи прилагается, также и по утру на полунощницѣ читается, по преданію Отцевъ глаголющихъ, яко возставъ возслави Бога, таже вѣру возвѣсти: и есть сія вѣра священный Символъ. Иные же отъ преподобныхъ глаголютъ: яко подобаетъ вѣру возвѣщати утро и вечеръ, да аще найдетъ смерть, обрящеть насъ во исповѣданіи.

§ 5.

Господи
помилуй
четыре-
десять Какъ на повечеріи, на полунощницѣ и на всякомъ часѣ, такъ и въ другихъ моленіяхъ часто отъ насъ глаголется, *Господи помилуй*, čtyредесятъ. Сим. Сол. въ гл. 325 вопрошаетъ: «Чесо ради въ каждомъ

«часѣ и прочихъ послѣдованіяхъ, *Господи помилуй* «глаголемъ čtyредесятъ?» самъ и отвѣчаетъ: «Господи «помилуй, čtyредесятъ, во освященіе времени всего «жизни нашей. Трехсотныхъ бо шестидесяти-пяти «дней одесѣствованіе (десятина) есть, яко глаголютъ «иѣщыи, čtyредесятъ, въ нихъ же и великій постъ, «(о чемъ смотри ниже гл. 9, § 8). И во всякомъ вре- «мени молитвъ, Господи помилуй, čtyредесятъ, гла- «големъ, во очищеніе во всякомъ дни и часѣ неизгла- «голаемыхъ нашихъ грѣховъ». И въ гл. 308 объяс- «няетъ, для чего токмо едино, *Господи помилуй*, čty- «редесятъ, и не другое что глаголется: «И *Господи по- «милуй*, čtyредесятъ, яко жертву одесѣствованіе «дней нашихъ и часовъ Богу приносимъ. Сіе творимъ «и во всѣхъ молитвахъ, сущую отъ Бога о всѣхъ при- «зывая милость: зане Той можегъ Единъ спасти насъ «яко милости требующихъ по согрѣшеніихъ, и яко «недовольни мы отъвинуду спастися, токмо милостію «единою Божіею, пнедино же отъ себе самихъ имуще «умилоствленіе, развѣ прогнѣвляти токмо Бога чрезъ «дѣянія, глаголанія и помысленія наши: за яже пи- «же благодарити достойни, или славословити, или «просити, но токмо сіе едино глаголати, *Господи по- «милуй*: и на милостиваго токмо надѣяться Бога». Тотъ же Сим. объясняетъ въ прежней 325 главѣ, для чего послѣ, *Господи помилуй, čtyредесятъ*, на пове- черіи, на полунощницѣ и на часѣхъ глаголемыхъ, не иная молитва читается, какъ, *иже на всякое время*, и что молитва сія содержитъ? «Тѣмъ же и по *Господи «помилуй*, нужднѣйшую глаголемъ всегда молитву, «*иже на всякое время, и на всякій часъ*, вся обдер- «жающую, о всѣхъ сущую нашихъ душахъ, тѣлесѣхъ, «помыслѣхъ, разумнѣихъ и дѣлѣхъ: всѣмъ просяще «освятитися, всякаго избавивша искушенія, отъ Свя- «тыхъ Ангеловъ оградитися и сохранитися, и въ поз-

«наніи быти Божія славы, сирѣчь, самымъ дѣломъ «наслаждаться Божіаго непреступнаго свѣтлосіяніа и «благодати».

ГЛАВА ТРЕТІЯ

ПОЛУНОЩНИЦА.

§ 1.

Полунощница
въ ту-
бокой
нощи
совер-
шается.

О времени и мѣстѣ сего полунощнаго послѣдованія Сим. Сол. въ гл. 304: «Въ полунощіе или мало послѣдующи древу ударившу во образъ послѣднія оныя «отъ Ангела трубы, вси отъ сна яко отъ смерти, вос- «таютъ; и предъ храмомъ (въ притворѣ), яко на зем- «ли предъ небомъ, іерею благословившу, братія куп- «но вси обычныя прилаголюютъ». 1 Части, гл. 13, въ § 4 показано, что *полунощница* бываетъ ради четырехъ причинъ: 1, ради бдѣнія Ангеловъ; 2, ради безмолвія ума; 3, ради Воскресенія Христова и ради втораго Егоже пришествія; 4, ради возбужденія мертвыхъ на судъ въ томъже Его пришествіи быти имѣющаго. Что по первой причинѣ благочестивымъ людемъ пристойно въ подражаніе Ангеламъ въ нощи славословити Бога, тому довольныя и многія доказательства имѣемъ. Ибо тако Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ «Изыде въ «гору помолитися и бѣ объ нощъ въ молитвѣ Божіи.» Луки гл. 6 ст. 12. И по тайнѣй вечера Іисусъ Христосъ и ученицы Его «воспѣвше, изыдоша въ гору «Елеонску». Матѣ. гл. 26 ст. 30, Христу Господу подражали въ томъ и сами Апостолы Его. Ибо Павелъ и Сила, будучи заключены въ темницѣ, «въ полунощи «моляшеся пояху Бога». Дѣян. гл. 16, ст. 25. Тождь самое и въ Церкви Апостоламъ современной соверша-

емо было. 1 Кор. гл. 14, ст. 26. Кол. гл. 3, ст. 16. Отсюда Лукіанъ о Христіанѣхъ пишетъ: «Что они «чрезъ всю нощъ въ пѣніи пребываютъ». Вторую причину, что въ нощи ради безмолвія и тишины славословіе Божіе съ лучшимъ успѣхомъ совершается, когда повсюду безмолвіе и тишина обыкновенно господствуютъ, объясняетъ Василій Великій въ посланіи 2, къ Григорію Назіанзину: «Но что другимъ утро, то удивляющимся въ благочестіи полунощъ. Ибо тогда «наипаче подаетъ праздность душѣ пощная тишина, «когда ни очи, ни уши вредительныхъ слышаній, или «зрѣній въ сердце не допускаютъ, но единъ умъ съ «Богомъ пребываетъ, исправляетъ себя воспоминаніемъ грѣховъ своихъ, и границы положивши ко уклоненію отъ зла, проситъ отъ Бога вспомошествованія «къ совершенію желаемаго».

§ 2.

Блаженіи непорочніи. Во Псалмѣ пелорочнаго изъ Блаженіи непорочніи на полунощницѣ въ субботѣ и на поребеніяхъ. множайшихъ стиховъ сложенномъ, духъ къ Божественному закону, ревностію воспаленный, изображая пророкъ Давидъ, во первыхъ самый оный законъ различными и избраннѣйшими именами украшаетъ, и соблюдающихъ оный блаженными нарицаетъ. Потомъ молить, дабы всякъ ко уразумѣнію и соблюденію того свыше наставленъ былъ и о врагахъ своихъ пѣсколько съ жалостію воспоминаетъ. Наконецъ лукавыхъ, равно и вовсе отъ заповѣдей Божіихъ уклоняющихся, проклятіемъ и униженіемъ поражаетъ. Такое есть содержаніе сего Псалма, которое однажды токмо описуется, но паки и съ великимъ благочестиваго сердца ревненіемъ повторяется и виѣдряется. Весь сей Псаломъ читаемъ во первыхъ на полунощницѣ, когда тишина велія пощная подаетъ душѣ праздность; потомъ въ памяти Святыхъ, то есть въ субботѣ, когда память ихъ въ разсужденіи прочихъ дней недѣльныхъ творится, и

наконецъ, падъ отшедшими вѣрными при погребеніи ихъ, въ память Святыхъ приводяще и пути Спасова: той бо Единъ непороченъ въ пути, и того подражавшіи и чрезъ сихъ умиловывается Богъ, и освящается мы.

§ 3.

Се же-
нихи
летъ, на
полуно-
шницъ и
на стра-
стной,
послѣ-
дній

Въ семь полуношномъ тропарѣ, *се женихъ грядетъ въ полунощъ*, по третьей причинѣ, во первыхъ предназначается Воскресеніе Христово, въ полунощи бывшее: и посему опый тропарь въ первые дни страстныя седмицы предъ праздникомъ Воскресенія Христова, кромѣ полуношницы, и при *аллилуіа*, вмѣсто *Богъ Господь*, поемомъ, паки повторяется. Потомъ означается въ пемъ и второе Егоже пришествіе, егда придетъ ношю судити живымъ и мертвымъ. Ибо какъ Воскресеніе Христово въ полунощи было, такъ и второе Его пришествіе послѣдовать имѣетъ вечеръ, или полунощи или *въ тѣлоглашеніе*. Марк. гл. 13, ст. 35. Для того сей же тропарь въ самую полунощъ и на всякій день читается. Женихомъ здѣсь именуется Христосъ, и весь сей тропарь сложенъ въ подраженіе Евангельскія притчи о десяти дѣвахъ, въ полунощи же во срътеніе Жениху исшедшихъ. Матѣ. гл. 25 ст. 6.

§ 4.

Усопшіе
помиша-
ются на
полуно-
шницѣ.

Возведохъ Очи мои въ горы. Въ ономъ Псалмѣ, въ послѣдующихъ тропаряхъ и молитвѣ заупокойной, по четвертой причинѣ, особое моленіе о усопшихъ предлагается. Ибо какъ въ полунощи при второмъ Христовѣ пришествіи ожидаемъ мы отъ смерти нашего востанія: пристойно убо тогда же молиться и о прежде усопшихъ братіяхъ нашихъ.

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ

ПОСЛѢДОВАНИЕ УТРЕНИ.

§ 1.

Полуношница и утренняя хотя по первоначальному времени дня почти едино означаютъ: но тѣмъ различествуютъ, что та въ глубокою ночь, а сія приближающаяся дню совершаемы быть должны, какъ и названія ихъ тоже оказываютъ.

§ 2.

Аще убо есть великая четырехдесятица, начинаемъ трисвятое: аще же ни, по благословеніи, приидите поклонимся. Въ уставѣ листъ 352 на святую и великую четырехдесятицу показано: *И собравшеся въ притворѣ поемъ полуношницу.* Для сего въ ту же четырехдесятицу по отпѣти въ притворѣ оной полуношницы и по входѣ во храмъ дѣлается на утреню начало яко главнѣйшее, отъ *Святый Боже*; о чемъ доказательство смотри 1 части гл. 10, въ § 12. Въ прочіе дни, когда та же полуношница бываетъ во храмъ, начало оное отлагается, и безъ онаго непосредственно начинаются, *приидите поклонимся, и Псалмы услышитъ тя и проч.*

§ 3.

Услышитъ тя Господь, и Господи силою Твоею. Павелъ Апостолъ повелѣваетъ, «прежде всѣхъ творити молитвы, моленія, прошенія, благодаренія за вся челоувѣки, за царя и за вся, иже подъ властію суть.» (1 Тим. гл. 2, ст. 1 и 2). Сію Апостольскую заповѣдь Церковь соблюдая, прежде всѣхъ дневныхъ моленій на утреню предлагаетъ моленіе о Государѣ нашемъ и о всякомъ начальствѣ, дабы Богъ, сохраняя ихъ, и иначе споборствовалъ имъ и покорилъ ихъ непріятелей, да и мы тихое и безмолвное житіе поживемъ.

Полуно-
шница и
утреня
различ-
ствуютъ.

Трисвя-
тое предъ
утреню
въ четы-
редесат-
ницу.

Услы-
шитъ тя
и проч.

§ 4.

Слава
святѣмъ.

На вечерни было начало, *Благословенъ Богъ нашъ*, а на утрени здѣсь творится, *Слава Святѣмъ*: и тому причина показана будетъ ниже гл. 7, въ § 2.

§ 5.

Шесто-
псалмѣ
и всѣ
прило-
женіи
отъ еди-
наго чи-
таются.

Тоже глаголемъ шестопсалмѣ. Шестопсалмѣ слагается изъ шести псалмовъ, какъ и самое имя то являетъ. Предполагаемая къ оному слова, *слава въ вышнихъ Богу*, глаголются трижды: *Господи, устни мои*, дважды и паки въ третіе *Господи, что ся умножиша стужающіи ми*? Всѣ тѣ слова, какъ и все слѣдующее шестопсалмѣ, читаются отъ единого: въ двухъ половинахъ по три псалма имѣются, и къ обѣмъ половинамъ, *слава и нынѣ*, и *аллилуіа*, прилагаются. И всему тому прицица есть слѣдующая: *Аминь* глаголется, что есть утвердительно и вмѣсто, ей, ей. Потомъ всѣ молчатъ, Божественное знаменуя невѣщаніе Ангеловъ во ужасныхъ Бога и благоговѣніе. И единъ изъ стоящихъ тамо и учиненныхъ, образъ Ангела нося посланнаго отъ Бога, Ангельскую же пѣснь предпоеетъ воспѣтую прежде въ Господни Рождествѣ, каковую единъ первѣе Ангелъ пастырѣмъ явився предвоспѣлъ, потомъ и множество вой небесныхъ явльшее воспѣли, *слава въ вышнихъ Богу*: что самое и начало славословія есть Ангеловъ о нашемъ спасеніи. Тогда ради и здѣсь единъ предпоеетъ сіе, и глаголетъ трижды въ славу препрославленныхъ Троицы, *слава въ вышнихъ Богу*, и дважды рекъ, *Господи, устни мои*, въ третіе паки глаголетъ въ честь Троицы и сіе: *Господи, что ся умножиша стужающіи ми*: и слѣдующіе потомъ глаголетъ шесть утренихъ псалмовъ на коеждо тройство псалмовъ славословіе творя въ прославленіе Троицы. На время тогоже шестопсалмѣ по уставу свѣщи погашаются: бываетъ сіе для того, дабы мы, не разсмотряюще ниче соже очима, со вниманіемъ и со страхомъ то шестопсалмѣ

Аминь
предъ
шесто-
псалми-
емъ.Славо-
словіе
малое.Свѣчи
погаша-
ются.

слушали: и умиленія ради, дабы въ темнотѣ стоящій могъ воздохнути и прослезитися. Ибо ежели въ ноши не бываетъ никакой возженной въ близости свѣщи, тогда мало кто видитъ другъ друга стояща. Для сего въ уставѣ и служебникѣ приложено: «Таже глаголемъ «шестопсалмѣ со всякимъ вниманіемъ и страхомъ Бо- «жіймъ, яко самому собесѣдующе Христу Богу наше- «му невидимо, и молящеся о грѣсѣхъ нашихъ.»

§ 6.

Молитвы утреннія. Какимъ образомъ священникъ на вечерни читалъ молитвы свѣтилиничныя единъ и про себя тайно, изображая ходатая Христа Сына Божія, Адаму и всему человѣческому роду обѣщаннаго: равнымъ образомъ и въ началѣ утрени тотъ же священникъ по тріехъ псалмѣхъ шестопсалмѣя молитвы утреннія предъ Святѣми дверьми читать начинаетъ единъ и про себя тайно, таковое же ходатайство о глаголемыхъ въ шестопсалмѣи моленіяхъ показуя.

Молитвы
утреннія
читаютъ
ся предъ
дверьми
мѣ.

§ 7.

Въ семъ Пророческомъ стихѣ, *Богъ Господь и явился намъ*, два пришествія Христова прославляются, первое яко по утру, во плоти и нищетѣ на земли бывшее, и второе во славѣ наконецъ яко въ вечеру міра или въ ноши быти имѣющее. Сим. Сол. въ гл. 309: «Абѣ «іерей творя утреннія молитвы предъ Богомъ, мирная «по концѣ шестопсалмѣя глаголетъ о всѣхъ моляся: и «вжигаются свѣщи, понеже слава Господня осіяетъ тѣхъ. «И *Богъ Господь*, съ пѣніемъ возгласно поется по по- «добію славословящихъ Ангеловъ: той бо яко Богъ «плотію во имени Господа Отца своего и Себе самаго «явился, еже по плоти въ ноши изобразуется. Понеже «въ ноши родися, яко во тмѣ и сѣни невѣдѣнія сѣдя- «щимъ намъ свѣтъ велій возсія, по реченному отъ «Исаіи; и мы тогоже яко въ ноши житіи семъ въ «средѣ ноши пріити желаемого намъ душъ Жениха и

Свѣчи
озжиги-
ются.

«насъ желающаго ожидаемъ». Какъ по сему Христосъ въ нощи родися и въ средѣ нощи паки придетъ: для того и сей стихъ, *Богъ Господь*, два оныя его пришествия прославляющій, поется всегда ношю, то есть, на утреняхъ, и не въ другія дневныя славословія; равно и на молебнахъ поется и при нѣкоторыхъ другихъ послѣдованіяхъ, которыя тѣже суть всепошныя. О чемъ показано будетъ 4 части гл. 14 въ § 5.

§ 8.

Аллилуія
или сто
Богъ Го-
сподь.

Аллилуія означаетъ во первыхъ хвалу Божию, потомъ тожъ самое, что и *Богъ Господь*. Сим. Сол. въ гл. 347: «Пришествіе бо Бога, хожденіе и явленіе Бога, толкуется, Аллилуія: и строенія его сія есть изящная похвала. Того ради часто сіе отъ насъ поется, и «прежде Евангелія глаголется, яко присутствіе Христова являетъ, Аллилуія. Грядетъ бо, глаголетъ, Богъ, «Иже придетъ, и изъ небесъ паки придетъ». О семъ болѣе смотри ниже § 10. Сія пѣснь, *Аллилуія*, въ великій постъ на всѣхъ утреняхъ поется вмѣсто *Богъ Господь*. Сим. Сол. въ гл. 337: «Во днѣхъ же постныхъ, *Аллилуія*, вмѣсто прокимена (*Богъ Господь*) «предлежитъ (предъ стихами предполагается), еже хвалу знаменуетъ Божию, пришествіе Божіе, и Господь «грядетъ. Въстуетъ бо какъ первое такъ и второе «того явленіе. Предзнаменуетъ же и страсть Того и «востаніе, яко грядетъ пострадати и востати насъ ради Господь, и придетъ паки Той въ послѣднихъ судити всю земли, дабы мы, о насъ имѣя тщаніе, о «грѣсѣхъ нашихъ скорбяще и Господа ожидающе, се- «бе самихъ очищали, и тшили не торжествовати или «праздновати, но въ плачѣ воити къ Богу, и того «хвалити, призывати и пришествия Его ожидать».

§ 9.

Тропарь.

Глаголется *тропарь*. Многіе писатели отъ различныхъ началъ сіе слово, *тропарь*, выводятъ. Иные отъ

трос правъ и образъ жизни: потому тропарь есть пѣснь, содержащая образъ жизни Святаго или описаніе праздника. Иные отъ *трос* трофеей или знакъ побѣды: потому тропарь есть пѣснь, побѣду Святаго и торжество праздника возглашающая. Иные отъ *трос* переносъ реченія отъ собственного знаменованія къ другому ради нѣкотораго обопхъ подобія: потому сей переносъ по большей части въ тропаряхъ усматривается, на пр. Святыи уподобляется звѣздѣ, отрасли благочестиваго корене, лучамъ и проч: и иногда соединяется единое дѣйствіе съ другимъ, папаче земное съ небеснымъ и человѣческое съ Божественнымъ, какъ видится въ тропаряхъ на праздники преображенія и успенія. Другіе отъ *трос* мѣняюся: потому и тропари то на томъ, то на другомъ ликѣ попеременно поются, канонарху отъ единого лика къ другому переходящу. Иные пакопецъ справедливе производятъ отъ *трос* обращаю: пожеже тѣже тропари, папаче въ стихирахъ и въ канонахъ различными образы, то есть, на гласы, на подобны ирмосы обращаются и никогда единымъ нѣкимъ гласомъ не поются. Маркъ Ефесскій: «Тропарі «глаголемъ отъ *трос* обращаю, елика изъ поемыхъ «подвратишася, и ко иному возношеніе имуть съ пѣ- «сню, или иная ко инымъ. Ти же нѣгдѣ и стихиры «глаголемъ, за еже стихи ихъ припѣвати отъ Исакіи- «ри или отъишуду взятыя». Согласно съ симъ и Зо- «наръ слово, *тропарь*, отъ того же глагола, *трос* производитъ. Ибо говоритъ: «Тропарі глаголются, яко по «ирмосамъ обращающіеся *трос* и возношеніе пѣнія ко опымъ творящіе: или яко обращающіе, *трос*, «голосъ поющихъ къ пѣнію и мѣрѣ ирмосовъ. Ибо «ежели по образу сихъ ирмосовъ голосъ поющихъ не «направится, никогда не будетъ согласнаго пѣнія или «пріятнаго союза, ниже сладкопѣіе назовется, но не- «пріятный, безобразный и отвратительный крикъ».

Посему и новѣйшіе писатели тому же мнѣнію послѣдуютъ. Ибо нѣкто изъ нихъ пишетъ: «Тропари по «ирмосу обращаются, *тρεπονται*, и наклоняются и оный «ирмосъ имѣютъ, яко образъ примѣрный и совершительный».

§ 10.

Стихословіе.

Обычное стихословіе. Въ уставѣ листъ 2 показано: «Также стихологисуемъ псалтирь на гласъ 8 первую «каѳисму.» Посему стихословіе псалтири и стихословить псалтирь, есть на обоихъ ликахъ по стѣхамъ пѣть псалтирь. Кедрипъ въ 4 столѣтіи явственно то доказуетъ: «Въ двадесять третіе лѣто Константіа Флавіанъ Епископъ Антиохійскій, раздѣливъ лики пѣвцевъ, первый научилъ преемственно пѣть Давыдово «псалмопѣніе.» Сіе же самое стихословіе описуетъ Василій Великій въ посл. 204: «Потомъ воставши отъ «молитвы на псалмопѣніе переходятъ. И иногда на двое «раздѣлившись, поютъ едины другимъ соотвѣтствуя, «какъ поученіе въ словѣ Божіемъ такимъ образомъ «утверждая, такъ и вниманіе и смиреніе сердца себѣ «приобрѣтая. Наконецъ паки дозволивъ одному начинать пѣніе, прочіи низшимъ гласомъ поютъ.» Въ стихословіи послѣ нѣкоторыхъ псалмовъ прилагается, *слава и нынѣ*, и *аллилуія*: тогда чрезъ первыя слова, то есть, чрезъ слава и нынѣ, всѣ три лица Святыя Троицы вообще славословятся, а чрезъ аллилуія, два пришествія Христова проповѣдуются, то есть, первое Его самое воплощеніе уже исполнившееся, и второе пришествіе будущее. Сим. Сол. въ гл. 309: «И тако «по порядку псалтири стихословіе совершается. По «тріехъ же псалмѣхъ славословіе со аллилуія бываетъ «Троицѣ чрезъ слова, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, «славословимъ: воплощенію же Слова, чрезъ аллилуія, «Богъ грядетъ, толкуемое. Еже на земли Того явленіе знаменуетъ, первое, то есть, чрезъ плоть въ ни-

Аллилуія при стихословіи.

«шетъ бывшее, и послѣжди паки со славою изъ не- «бесъ отъ насъ ожидаемое.» Когда здѣсь *аллилуія* Аллилуія глаголется трижды. означающее первое и второе пришествіе Христово трижды, а не дважды глаголется: тому также есть причина, по которой и *приидите поклонимся*, къ единому Христу возносимое, трижды же глаголется, о чемъ показано выше гл. 1, § 12. По стихословіи предъ Помилуй насъ Боже не стихословится. канонѣмъ пятидесятый псаломъ не стихословится на обоихъ ликахъ. Василій Великій въ вышереченномъ же мѣстѣ: «И такъ въ различномъ псалмонѣніи ночь «проведше, и дню уже свѣтающу, всѣ вообще аки «отъ единыхъ устъ и единого сердца псаломъ покаянія (пятидесятый) воспѣваютъ Господеву, собственными себѣ покаянія глаголы кійждо творя.»

§ 11.

По непорочныхъ. Вся 17 каѳисма отъ втораго слова, Непорочныя по словесей. непорочный, есть непорочны. Равно и слѣдующіе по семь псалмы, и въ праздники токмо поемые, *Хвалите имя Господне, и Исповѣдайтесь Господеву*, именуются вообще, *получелей*: что означаетъ или многомилостивое, понеже во второмъ изъ оныхъ псалмѣ многожды повторяется милость: или также означаетъ содержаніе во многомъ числѣ елеа, понеже во время тѣхъ же псалмовъ возжигаются вездѣ свѣщи или елей. Получелей происходитъ отъ *πολυς* многій и *ἐλεος* милость, или *ἐλαία*, олива, маслина. Въ разсужденіи послѣдняго значенія и въ уставѣ листъ 35 показано: «Въ началѣ же полу- Свѣщны возжигаются. «елеа подобаетъ вжигати вся свѣщи, и оставляти и «горѣти до скончанія 3 пѣсни, и тогда паки погаша- «ти я.»

§ 12.

И по благословенъ еси Господи. То есть, послѣ тѣхъ тропарей, предъ которыми, *благословенъ еси Господи*, прилагается.

§ 13.

Степен-
ны.

Утренніе воскресныя антифоны одни именуется *степенны*. Іоаннъ Дамаскинъ сочинитель сихъ утреннихъ воскресныхъ антифоновъ принялъ въ оныя всѣ мысли изъ тѣхъ псалмовъ Давыдовыхъ, которые предъ собою имѣютъ надписаніе: *пѣснь степеней*. Таковыхъ псалмовъ имѣющихъ надписаніе, пѣснь степеней, и изъ того степенныхъ, въ псалтирѣ находится числомъ 15, начиная отъ 119 до 133, которые всѣ кромѣ 131, 132 и 133, при утреннихъ воскресныхъ антифонахъ въ началѣ въ первыхъ четырехъ гласахъ вмѣщены, потомъ тѣже и во второй разъ въ послѣдующихъ четырехъ же гласахъ паки повторяются: и сверхъ того въ послѣднемъ осмога гласа прибавочномъ или четвертомъ антифонѣ особливо и однажды псаломъ 132 излагается. Всѣ тѣ псалмы имѣющіе надписаніе, пѣснь степеней, исполнены горящими чувствами къ Богу, и свойственны токмо тѣмъ, которые признаютъ себя быти странниками и пришельцами на земли сей, иногда бѣдствія свои оплакиваютъ, и иногда къ покою отечества воздыхаютъ: и тако они, аки по степенямъ на лѣстницѣ снизу къ верху, то есть, отъ земли на небо, отъ странствованія въ отечество, отъ скорби въ радость, и отъ бѣдствій въ блаженный покой къ восхожденію всегда готовы. Посему содержанію и антифоны утренніе воскресныя изъ тѣхъже псалмовъ приняты и тѣже мысли въ себѣ содержащія суть степенны. Другіе же антифоны, особливо на литургіяхъ поемые, понеже не изъ тѣхъ псалмовъ степенныхъ сложены, не могутъ быть степенны.

§ 14.

Упакои.

Упакои переводится повиновеніе, послушаніе и вниманіе. Пѣкто написалъ: «Упакои есть тропарь, удивленія достойный, для слушанія котораго, когда въ церкви поется, всѣ съ благоговѣннымъ молчаніемъ и

«приближеніемъ тѣла отверзтыя уши и умъ внимательный прилагаютъ: и отъ того упаконъ есть тропарь слушанія и вниманія достойный.» Понеже таковыя упаконъ всегда поставляются на мѣстѣ сѣдальновъ, въ которые сидѣть дозволяется: отъ чего упаконъ есть такіи тропарь на мѣстѣ сѣдальновъ поставленный, который не сидя, но стоя и со вниманіемъ, для имѣющагося въ немъ нѣкотораго превосходства, слушать мы должны. О чемъ болѣе смотри ниже § 18 о сѣдальнахъ.

§ 15.

И глаголетъ утреннее Евангеліе. Въ церкви иногда ^{Евангеліе} діаконы и иногда іереи Божественное вѣствуютъ ^{утреннее отъ іереевъ} Евангеліе діаконы во священнодѣйствіи, іереи же во утрени. Іерей *глаголетъ утреннее Евангеліе* для того, дабы прежде напитать Божественнымъ словомъ тѣхъ, которыхъ въ слѣдующемъ священнодѣйствіи питать имѣетъ Таинственнымъ хлѣбомъ. Питать вѣрныхъ первѣе словомъ и потомъ хлѣбомъ долгъ на себя пріемлетъ іерей по примѣру самаго Христа, Который прежде ученіемъ, и потомъ тѣла своего таинствомъ питалъ Свою Церковь. Такимъ образомъ и ученикамъ своимъ повелѣлъ прежде научать, и потомъ крестить, *шедше, сказавъ имъ, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.*

§ 16.

По цѣлованіи Евангелія. Въ воскресныя утрени самъ іерей Евангеліе на цѣлованіе выноситъ, изъ олтаря исходя якоже отъ гроба страшнаго жертвенника и отъ гроба святыхъ трапезы: держитъ Евангеліе яко Ангелъ показуя Христа, Егоже и проповѣда: приходяще же вси поклоняются яко ученицы: цѣлуютъ сіе яко мироносицы жены, и послѣдующую всѣ поютъ пѣснь, *Воскресеніе Христово видѣвше.* ^{Евангеліе на цѣлованіе выносится.}

§ 13.

Степен-
ны.

Утренніе воскресные антифоны одни именуются *степенны*. Іоаннъ Дамаскинъ сочинитель сихъ утреннихъ воскресныхъ антифоновъ прицѣлъ въ оныя всѣ мысли изъ тѣхъ псалмовъ Давыдовыхъ, которые предъ собою имѣютъ надписаніе: *пѣснь степеней*. Таковыхъ псалмовъ имѣющихъ надписаніе, *пѣснь степеней*, и изъ того степенныхъ, въ псалтирь находится числомъ 15, начиная отъ 119 до 133, которые всѣ кромѣ 131, 132 и 133, при утреннихъ воскресныхъ антифонахъ въ началѣ въ первыхъ четырехъ гласахъ вмѣщены, потомъ тѣже и во второй разъ въ послѣдующихъ четырехъ же гласахъ наки повторяются: и сверхъ того въ послѣднемъ осмаго гласа прибавочномъ или четвертомъ антифонѣ особливо и однажды псаломъ 132 излагается. Всѣ тѣ псалмы имѣющіе надписаніе, *пѣснь степеней*, исполнены горящими чувствіями къ Богу, и свойственны токмо тѣмъ, которые признаютъ себя быти странниками и пришельцами на земли сей, иногда бѣдствія свои оплакиваютъ, и иногда къ покою отечества воздыхаютъ: и тако они, аки по степенямъ на лѣстницѣ снизу къ верху, то есть, отъ земли на небо, отъ странствованія въ отечество, отъ скорби въ радость, и отъ бѣдствій въ блаженный покой къ восхожденію всегда готовы. Посему содержанію и антифоны утренніе воскресные изъ тѣхъже псалмовъ припѣтые и тѣже мысли въ себѣ содержащіе суть *степенны*. Другіе же антифоны, особливо на литургіяхъ поемые, понеже не изъ тѣхъ псалмовъ степенныхъ сложены, не могутъ быть *степенны*.

§ 14.

Упакои.

Упакои переводится повиновеніе, послушаніе и вниманіе. Пѣкто написалъ: «Упакои есть тропарь, удивленія достойный, для слушанія котораго, когда въ церкви поется, всѣ съ благоговѣйнымъ молчаніемъ и

«приближеніемъ тѣла отверзтыя уши и умъ внимательный прилагаютъ: и отъ того *упакои* есть тропарь слушанія и вниманія достойный.» Понеже таковыя *упакои* всегда поставляются на мѣстѣ сѣдалновъ, въ которые сидѣть дозволяется: отъ чего *упакои* есть такіи тропарь на мѣстѣ сѣдалновъ поставленный, который не сидя, но стоя и со вниманіемъ, для имѣющагося въ немъ нѣкотораго превосходства, слушать мы должны. О чемъ болѣе смотри ниже § 18 о сѣдалнахъ.

§ 15.

И глаголетъ утреннее Евангеліе. Въ церкви иногда діаконы и иногда іереи Божественное вѣствуютъ Евангеліе діаконы во священнодѣйствіи, іереи же во утрени. Іерей *глаголетъ утреннее Евангеліе* для того, дабы прежде напитать Божественнымъ словомъ тѣхъ, которыхъ въ слѣдующемъ священнодѣйствіи питать имѣетъ Таинственнымъ хлѣбомъ. Питать вѣрныхъ первѣе словомъ и потомъ хлѣбомъ долгъ на себя пріемлетъ іерей по примѣру самаго Христа, Который прежде ученіемъ, и потомъ тѣла своего таинствомъ питалъ Свою Церковь. Такимъ образомъ и ученикамъ своимъ повелѣлъ прежде научать, и потомъ крестить, *шедше, сказавъ имъ, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.*

§ 16.

По цѣлованіи Евангелія. Въ воскресныя утрени самъ іерей Евангеліе на цѣлованіе выноситъ, изъ олтаря исходя якоже отъ гроба страшнаго жертвенника и отъ гроба святыхъ трапезы: держитъ Евангеліе яко Ангелъ показуя Христа, Егоже и проповѣда: приходяше же вси покланяются яко ученицы: цѣлуютъ сіе яко му-роносицы жены, и послѣдующую всѣ поютъ пѣснь, *Воскресеніе Христова видѣвше.*

§ 17.

И начинаетъ каноны. Здѣсь во первыхъ сказать должно, что есть канонъ? Что есть пѣснь? Для чего девять пѣсней во всякомъ канонѣ имѣются? Для чего по большей части вторая пѣснь въ канонѣ опускается? Для чего на осмой пѣсни, вмѣсто *славы*, поется, *Благословимъ Отца и Сына*, и въ катавасіи на той же пѣсни поется, *хвалимъ, благословимъ*? Для чего въ девятой пѣсни прилагаетъ, *Богородицу и Матерь Свѣта въ пѣсняхъ возвеличимъ*, и потомъ, *Величитъ душа моя Господа*? И накопелъ что ирмосъ, и что канонъ. катавасія? Зонаръ въ объясненіи пѣсни: «Канонъ говорится изъ того, что имѣетъ извѣстное и опредѣленное число тропарей въ девяти пѣсняхъ содержи-
«мыхъ.» И такъ канонъ есть то, гдѣ пѣсни опредѣ-
«ленного числа и тропари опредѣленной мѣры не пре-
«восходятъ. Тотъ же Зонаръ: «Пѣснь же говорится не
«черезъ инструменты мусікійскіе произносимая, по жи-
«вымъ голосомъ въ согласіи воспѣваемая Богу: ибо
«пѣснь есть пѣніе во благодареніе и хвалу Богу устро-
«енное. Девять же суть пѣсней: понеже небеснаго
«священноначалія и пѣснопѣнія образъ собою являютъ.
«И по другой причинѣ имѣются девять пѣсней, чтобъ,
«то есть, оныя всѣ вкупѣ Пресвятую Троицу таин-
«ственно изображали, въ честь Которыя установлены
«отъ Отцевъ издревле. Ибо ежели по три трижды ска-
«жешь, девятчисленное поистиннѣ составишь число,
«которое въ сіе пѣснопѣніе опредѣлили, дабы было
«изъ тройческой Троицы составленное и въ той же
«Троицѣ состоящее.» Кратчаѣ нѣкто произрекъ: «Мѣра
«пѣсней единого канона восходитъ до девятаго числа,
«которое изъ главныхъ числъ есть послѣднее: ибо
«послѣ оныхъ всѣхъ числъ слѣдуютъ десятки, сотни
«и тысячи, которыя въ сложеніи своемъ тѣже глав-
«ныя числа отъ перваго до девятаго заимствуютъ.»

И потому канонъ есть граница, которая той мѣры, изъ девяти главныхъ числъ состоящей, не превосходитъ. Каждая пѣснь и свою мысль имѣетъ. *Первая* отъ Маріамы сестры Моисеевы по прешествіи чрезъ море Черное Израилевѣ воспѣтая: и начинается, *Поимъ Господеву, славно бо прославися. Вторая* Моисеева по прешествіи пустыни: и начало оныя есть, *Вонми небо, и возмалою. Третья* Анны Матере Самуила Пророка, по ненлодства разрѣшеніи и священномъ плода Самуила благодарственная молитва, въ проображеніе неплодствующихъ первѣ Церкви и воздѣлавшія по обѣщанію, и рождія послѣди іерей яко Сомуила, и чрезъ іереи цари яко Давида и сущія изъ него Апостолы и Іерархи, и чрезъ тыя Христіанскія цари: и начало сея пѣсни есть, *утвердися сердце мое въ Господь. Четвертая* Аввакума, иже Бога отъ Ѳеманъ видѣ изъ горы грядуща пріосѣщенныя, то есть, отъ востоковъ незаходящее солнце Христа отъ Дѣвы: и начало сея пѣсни есть, *Господи услышахъ слухъ твой и убояхся. Пятая* Исаи, иже чудо предвозвѣсти, яко се Дѣва во чревѣ приметъ, и Еманнуила родитъ, и прочая предвозвѣсти любезная, изъ мертвыхъ востаніе: и есть начало сея пѣсни: *Отъ нощи утренюетъ духъ мой къ Тебѣ, Боже. Шестая* же Іоны пѣснь, иже тридневно Погребеннаго и Возставшаго чрезъ кита преднаписа: и начало сея пѣсни есть, *Возопихъ въ скорби моей ко Господу Богу. И тріехъ отроковъ седьмая* къ Богу пѣснопѣніе въ печи неопалимыхъ во образъ Божественнаго воплощенія: и начало сея пѣсни есть, *Благословенъ еси Господи Боже отецъ нашихъ. И Славословіе ихъ осьмая*, еже со всякимъ творяху созданиемъ, все-
«ленные всея, явѣ являюще познаніе снисшедшаго Бога,
и въ печи тыя оросившаго по образу священнѣйшаго крещенія: и начало сея пѣсни есть, *Благословите вся дѣла Господня Господа, пойте и превозносите Его во*

явки. И *девятая* же Захаріи о сынѣ пророчество въ рождествѣ сына его Крестителя, иже по званію предпущіе и предтеча бѣ благодати: и сея девятыя пѣсни начало есть, *Благословенъ Господь Богъ Израилевъ, яко поспѣти и сотвори избавленіе людемъ своимъ*. Сія убо девять пѣсни въ тройческій образъ Пребожественныя Троицы Церковъ на всякъ день яко побѣдительныя и благодатствовательныя канонами пѣснопоетъ, чрезъ три ектеіи въ сѣхъ творятъ три статіи, и въ сѣхъ Троицу чествующи. Сообразно съ симъ тѣже мысли и тѣже матеріи, которыя въ тѣхъ девяти пѣсняхъ содержатся, приняты отъ Іоанна Дамаскина, и во всѣхъ его ирмосахъ и во всѣхъ гласахъ въ ирмологіи имѣющихся изображаются. Уразумѣвъ всякой пѣсни содержаніе, не трудно изъ того мы узнаемъ, что Церковь вторую пѣснь, *Вонми небо, и возглаголю*, чрезъ теченіе всего года для того опускаетъ, понеже въ ней не пѣніе нѣкое къ Богу, но обличеніе и угроженіе на развратныхъ и непокоривыхъ Іудеевъ заключается: и посему въ единое токмо *четырдесятницы* время, въ которое угроженіями и печальнаго предвозвѣщенія гласами грѣшниковъ устрашить тѣшатся, пѣтъ оную поведѣваетъ, дабы чрезъ то возбудить ихъ къ покаянію. Причину сію и Зонаръ полагаетъ: «Опускается же пѣснь вторая, понеже не есть пѣніе къ Богу, но воззваніе ко Іудеямъ и угроженіе, нечестій ихъ обличеніе и казни имъ быть имѣющихъ предсказаніе.» Потому хотя во всѣхъ канонахъ по девятиречному ихъ числу девять пѣсней быти видится, но второй пѣсни въ числѣ тѣхъ кромѣ *четырдесятницы* нигдѣ не находится. И сіе опушеніе или исключеніе не погрѣшности нѣкоей, но означенію вышереченныя причины приписуется. Почему и въ ирмологіи надъ сею же второю пѣснію показано: «Подобаетъ вѣдати, яко вторая пѣснь никогдаже стихословится, токмо во единой

Ектеіи
три въ
канонѣ.

Пѣснь
вторую о-
пускает-
ся.

«*четырдесятницѣ*. При концѣ всякой пѣсни послѣдній тропарь есть Богородиченъ, изъ особливаго къ Пресвятѣй Богородицѣ Дѣвѣ усердія и по приличію матеріи въ тропаряхъ содержимой сложенный. При второмъ отъ конца всѣхъ тропарей на всякой пѣсни прилагается *слава*, и къ послѣдному тому Богородичену, и нынѣ, по на осмой пѣсни тое, *слава*, отлагается, а вмѣсто того читается, *Благословимъ Отца и Сына* и проч. и къ катавасіи прилагается: *Хвалимъ, благословимъ, поемъ, поклоняемся Господеву*: и чрезъ сіе все изъявляемъ, что три Отроцы Еврейстии нѣкогда чрезъ первыя тѣ слова изобразили Троицу, и чрезъ вторыя прославили особливо воплощеніе Христа Господа. Потомъ послѣ той же осмой пѣсни и предъ девятою вину или посредницу воплощенія Христова воспѣваемъ, глаголя: *Богородицу и Матерь Свѣта въ пѣсняхъ возвеличимъ*. Сим. Сол. въ гл. 349. «И пѣснь «вся святыхъ тріехъ отроковъ съ *благословите* (седмая и осмая) сладкопѣсенно и возгласно поется, «егда тѣи Троицу въ пещи изобразили чрезъ слова: *Благословимъ Отца и Сына и Святаго Духа Господа*: «и наконецъ Христово воплощеніе прославили чрезъ «другія слова: *Хвалимъ, благословимъ, поемъ, поклоняемся Господеву*. Понеже отъ единого Бога Всевѣстныя Троицы и Слова единого отъ Троицы строенія «вся намъ благая быша, воззваны мы отъ великаго «паденія, востали, озарены истиннымъ его свѣтомъ, и «на небеса возпесены. Тѣмъ же и абіе вину Слова «воплощенія въ девятой пѣсни воспѣваемъ глаголюще, *Богородицу и Матерь Свѣта въ пѣсняхъ возвеличимъ*. Наконецъ когда самое воплощеніе Христово послѣдовало въ новой благодати, оное для того не отъ ветхаго, но отъ новаго же завета и собственными Богоматери словами возвѣщается, *Величитъ душа моя Господа*, и проч. Сим. Сол. гл. 310: «И съ нею (де-

На ос-
мой пѣ-
сни вмѣ-
сто сла-
вы гла-
голется:
Благо-
словимъ
Отца и
пр.

«вятою пѣснѣю) и прежде тоя (девятыя пѣсни) всѣхъ «наипаче изящныя, единныя всенепорочныя, пресвятыя «и чистыя пѣснь Богородицы и преславныя Маріи, «Пророческая же и Богословская, Священная и бла- «женная сущи паче всѣхъ, яко о неискусомужномъ «рождествѣ Ея рекшаяся, въ немъ же насъ, яко но- «ваго Израиля, изъ тоя воплотивыйся, и яко обѣща-
Ирмосъ «ся Аврааму, воспрія » Ирмосъ отъ глагола *ἱρὸς* связы-
ваю, соединяю, есть тропарь присоединяющій къ себѣ
всѣ прочіе тойже пѣсни тропари. На нотныя книги,
пѣніе производя, рѣдко взираюгъ и даже мало оныхъ
имѣютъ Греки; для того въ разсужденіи пѣнія общіе
нѣкіе тропари въ памяти крѣпко содержатъ, по при-
мѣру которыхъ и прочіе тропари равное же число въ
себѣ реченій имѣющіе голосомъ наклоняютъ. Изъ чего
тѣхъ же общихъ тропарей или всѣ или одни первона-
чальныя ихъ слова падъ каждою пѣснѣю надписыва-
ютъ, дабы означить, что по ихъ примѣру и послѣду-
ющіе тропари поемы быть должны. Сіи всѣми или
первоначальными одними словами надписываемые тро-
пари называются въ канонахъ *Ирмосы* и въ стихи-
рахъ *подобны*: что самое и писатели утверждаютъ.
Нѣкто написалъ: «Ирмосъ называется тотъ тропарь,
«который по порядку нѣкому и изволенію для пѣнія
«пріятно сложенъ, соединенъ и согласенъ, дабы не
«былъ безмѣрно излишенъ.» То есть, дабы былъ при-
стойнѣйшій образъ и примѣръ прочимъ тропарямъ, по-
слѣдованіе и чинъ отъ него заимствующимъ. Маркъ
Ефесскій: «Ирмосы суть, за еже въ тѣхъ приплета-
«тися прочимъ, яко веризѣ нѣкоей единѣй изъ нихъ
«бывати.» Зонаръ на каноны воскресные св. Дамас-
кина: «Ирмосъ называется потому, что послѣдованіе
«нѣкое, связь и чинъ пѣнія и согласія подаетъ за
«собою послѣдующимъ тропарямъ.» И такъ Ирмосъ
имя имѣетъ изъ того, что присоединяетъ и привя-

зуетъ къ себѣ въ пѣніи послѣдующіе тропари, ко-
торые по образу и пѣнію того обращаются: понеже
и всякій тропарь есть то самое, что по образу *Ир-
моса* или *подобна* обращается, какъ показано выше о
тропарѣ. § 9. Посему нигдѣ въ канонахъ Ирмосъ или
въ стихирахъ подобенъ не бываетъ болѣе тропарей
своихъ, ни тропари болѣе Ирмоса или подобна, но
какъ въ стихахъ пѣитическихъ послѣдующіе купле-
ты съ первыми въ числѣ стопъ или слоговъ сход-
ствуютъ, такъ и тропари послѣдующіе, тоlikое же
число стопъ или слоговъ имѣть должны, сколько
и Ирмосъ ихъ или подобенъ имѣеть. Ирмосъ и
подобенъ тѣмъ только различествуютъ, что тотъ предъ
тропарями поется, а сей никогда, но токмо тропарямъ
примѣръ свой подаетъ. Что здѣсь сказано о Ирмосѣ и
о подобнахъ, тоже разумѣть должно и о томъ, когда
канонахъ предъ стихирами возглашаетъ гласъ окто-
иха или минеи, показываетъ прокимень, и поетъ, *да ис-
правится*: или когда единъ нѣкто на крилосѣ поетъ,
*во Царствіи Твоемъ: непорочнѣи въ путь, аллилуія: за-
повѣди Твоя: помилуй раба Твоего: имя Твое, аллилуія*,
и прочая: тогда чрезъ все то дается знать, что и слѣ-
дующіе стихи по тому же образу поемы быть должны.
Изъ сего всѣ тѣ реченія отъ единого сказуемаго или
поемаго суть въ родѣ тѣхъ же Ирмосовъ или подоб-
новъ. О чемъ нѣчто въ своихъ мѣстахъ особливо по-
казано быть имѣетъ. *Катавасія*, *καταβασία*, *descensio*, схо-
жденіе, выходъ и согласіе. И такъ катавасія
здѣсь есть тотъ Ирмосъ, для пѣнія котораго оба лика
на средину переходятъ, соединяются и согласуются;
или который на тѣхъ же обоихъ ликахъ, хотя безъ
прехожденія, но единогогласно отъ всѣхъ поется. То
или другое до нынѣ у Грековъ и въ Россійскихъ оби-
теляхъ особливо многолюдныхъ исполняется. Катава-
сія таковыя въ праздники изъ тѣхъ же праздничныхъ

Ирмосовъ до отдаѣнїа для почести своихъ праздниковъ повторяются; а когда нѣтъ отмѣнныхъ праздниковъ, тогда въ честь единыя Божїа Матере или стороннїа другїа нѣкіа катавасїи избираются; но при всѣхъ сихъ Богородичныхъ и стороннихъ катавасїяхъ сходство слоговъ съ тропарями, какъ бываетъ при Ирмосахъ, не наблюдается. Всѣ таковыя катавасїи совокупно поются единственно для вящаго прославленїа оконченной пѣспи.

§ 18.

Сѣдаленъ.

Таже сѣдаленъ. Рѣдко или никогда не сидятъ точные во время славословія, согласуясь съ мнѣніемъ Тертулліана, который въ книгѣ о молитвѣ говоритъ: «Не пристойно сидѣти въ присутствїи и предъ лицомъ того, котораго ты болѣе боишься и почитаешь, колыми па-че предъ лицомъ Бога живаго, которому и Ангели «со страхомъ и трепетомъ предстоятъ, сидѣти злоче-«стиво». Однако нѣкое время имѣютъ сидѣть, то есть, во время сихъ сѣдаленъ. На воскресной службѣ ос-маго гласа показано: «По второмъ стихословїи на сѣ-даленѣхъ, *слава и нынѣ, Богородиченъ*, не сѣдающе поемъ, но стояще и со страхомъ и благоговѣніемъ, о *Тебѣ радуется*». Посему сей Богородиченъ есть яко нѣкое Унакои, который для нѣкагого въ немъ превосходства не сидятъ, но стоя пѣть мы должны. И паки на утрени въ великій пятокъ показано: «Не сѣдимъ «же на сїцевыхъ сѣдаленѣхъ, за еже священнику ка-«диди святыи олтарь, но стояще поемъ я». Слѣдова-тельно прочїе сѣдалны сидя поются: и для того суть *сѣдалны*. Отъ чего какъ на тойже великаго пятка утрени сѣдалны стоя поются, и другаго времени для сидѣнїа на оной не опредѣляется, вся сія великаго пятка утрени именуется *стояніе*, какъ и весь *акафистъ* поемый въ субботу на похвалу Пресвятыя Богородицы есть не сѣдаленъ. Къ опытамъ сѣдалнамъ, которые

Стояніе
и Ака-
фистъ.

кромѣ нѣкоторыхъ сидя поются, и ко всѣмъ унако-ямъ, которые всегда стоя поются, прилагаются сто-роннїа нѣкіа поученїа ради двухъ причинъ: 1 ради успокоенїа тѣлеснаго, и 2 ради наученїа. Маркъ Ефес-кій: «Иосемъ часть нѣкую псалтыри взявше прочита-«емъ, средостизающе славословіями и тропарями гла-«големыми сѣдалными, на нихъ же и отынуду нѣ-«куду прочитанїа творимъ сѣдающе, какъ пользы, такъ «купно и воспоиванїа ради». И Сим. Сол. въ гл. 311: «Таже сѣдающимъ и воспѣвающимъ, ово убо ради ма-«лаго тѣлеснаго успокоенїа, ово же яко и сѣдающимъ «и стоящимъ подобаетъ Бога воспѣвати: егда и о «праздницѣ во ученїе общее нѣчто прочитается». Сіе самое творить повѣлываетъ и правило 19 Лаодикійска-го собора. О чемъ смотри въ Кормчей.

§ 19.

Кондакъ или *контактъ*, *κοντάκιον*, происходитъ отъ *κονδός* *Кондакъ*. или *κοντός* (Graecobarbarum, по Лексикону Scapulae,) *curtus*, краткій, сокращенный, и *οίκιον* *domicula*, *domicillum*, домикъ. Изъ сихъ двухъ словъ сложенное *κοντάκιον* есть малый или не многіе покои имѣющій до-микъ: и въ Церкви есть краткая пѣснь, то есть, сок-ращенное силу праздника или похвалу Святаго заклю-чающая. Икосъ же, *οἶκος*, *domus*, полный и простран-ный домъ, есть въ Церкви пространнѣйшая пѣснь ту-же силу праздника и похвалу Святаго въ кондакъ или контактѣ содержимыя пространствѣ объясняющая, и отъ первоначальныхъ источниковъ доказующая. По сей при-чинѣ икосъ всегда послѣ контака слѣдуетъ, и единъ сей икосъ безъ контака никогда не читается. Какимъ образомъ контактъ или кондакъ въ отношенїи ко икосу есть малая или краткая пѣснь, такъ Греки и людямъ, малый возрастъ имѣющимъ, къ именамъ ихъ собствен-нымъ тоже слово *κοντός* прилагаютъ. Кедринъ въ 10 столѣтїи: «Стефанъ Доместикъ полковъ западныхъ,

Икосъ.

«котораго ради малаго возраста именовали Контосте-
«Фаномъ и проч.»

§ 20.

Синаксарій.

Синаксарій есть краткое и историческое о праздни-
или о Святомъ описаніе: и потому переводится сокра-
шеніе. Въ сочиненіи таковыхъ синаксаріевъ первое
мѣсто имѣетъ Никифоръ каллистъ, сочинившій оныя на
главнѣйшіе по тріоди праздники, которыхъ причины
въ тѣхъ синаксаріяхъ и другія принадлежности повѣ-
ствуются. Таковыя синаксаріи не токмо въ тріоди отъ
педѣли мытаря и фарісея до педѣли даже всѣхъ свя-
тыхъ, но и въ прологъ для прочихъ всѣхъ праздни-
ковъ и для всѣхъ дней имѣются, которые равно какъ
и изъ тріоди послѣ шестой пѣсни и послѣ кондака и
икоса читаются. Кондаки и икосы, предъ сими синак-
саріями читаемые, служатъ здѣсь вмѣсто тѣхъ же сѣ-
дальновъ или чнакои, Сим. Сол. въ гл. 312: «И по
«шестой іерею возгласъ изрекшу контакіонъ глаголет-
«ся, яко въ собращенномъ тропарѣ благохваленіе празд-
«ника имѣющій: и посемъ глаголемый якосъ, сирѣчь
«домъ, яко обдержашій въ себѣ самомъ вся словеса
«праздника или житіе Святаго и конецъ (силу) конда-
«ка въ маломъ пѣснопѣніи составленнаго дополняющій,
«егда и глаголемый читается синаксарій.»

§ 21.

Ексапостиларій
и свѣти-
ленъ.

Ексапостиларій съ Греческаго по имени послателенъ
и по существенному смыслу есть свѣтиленъ, или тро-
парь, заключающій въ себѣ моленіе о низпосланіи свѣ-
та или просвѣщенія ума нашего къ слѣдующему послѣ
того въ хвалебныхъ псалмахъ чрезъ всѣ твари одушев-
ленные и неодушевленные и въ славословіи великомъ
Бога восхваленію. Посему за симъ же ексапостиларіемъ
всегда слѣдуютъ псалмы, *Хвалите Господа съ небесъ;
воспойте Господеву пѣснь нову; Хвалите Бога во Свѣ-
тыхъ Его*: потомъ и самое то славословіе. Въ раз-

сужденіи такового содержанія на семь мѣстъ тропарь
подписуется иидѣ ексапостиларій и иидѣ свѣтиленъ.
Сим. Сол. тотъ же ексапостиларій именуется свѣтиль-
нымъ въ гл. 313: «И ексапостиларій, *низпосли свѣтъ*
«*Твой, содержащій, яко свѣтоносительнъ (свѣтиленъ)*
«прежде хваленій глаголется: и тако къ хваленіямъ
«наводитъ всессызаемыя зданія, Ангелы купно и всѣ
«твари, на хвалу Сотворшаго тая. И по приличныхъ
«пѣснехъ хваленій, *Слава и нынѣ* въ честь Троицы,
«и славословіе великое совершается.» Но Маркъ Ефес-
скій утверждаетъ, что особливо въ ексапостиларіи по-
сланіе учениковъ Христовыхъ и Апостоловъ во языки
прославляется, и потому ексапостиларій отъ свѣтильна
раздѣляетъ: «И въ концѣ канона прилагаемъ иные нѣкіе
«тропари свѣтовождственные (свѣтильны) и ексапости-
«ларій по приличію названные; понеже овыя свѣта
«присутствіе благоглаголютъ и умному свѣту возсіати
«просятъ, овыя же учениковъ посланіе во языки по
«востанію дни пѣснь творятъ.» И потому въ оныхъ
ексапостиларіяхъ, когда читаются въ воскресные дни
и въ нѣкоторые праздники, по большей части упоми-
наются Апостолы: по въ прочіе праздники и болѣе въ
простые дни чрезъ свѣтиленъ, *фотакубуковъ*, всегда испра-
шивается низнославіе свѣта къ будущему въ хвалит-
пахъ и славословіи великомъ Богохваленію, какъ выше
показано.

§ 22.

На *хвалитныхъ*. Псалмы 148, 149 и 150, по частому
въ оныхъ повторенію, *хвалите*, у Грековъ именуются
Хвалитны. Маркъ Ефесскій: «По сихъ три нѣкіе паки
«псалмы взявши отъ прочихъ поемъ, иже и хвалитны
«зовемъ; понеже и въ сихъ благословіе нѣкое и хвала
«обдержится Божія чрезъ вся прочія твари: хвалите
«бо, глаголетъ, сія же и сія.»

Хвалит-
ны.

§ 23.

Славо-
словіе
великое
и малое.

Отъ Ангеловъ при рождествѣ Христовѣ воспѣтое славословіе на утрени дважды совершается. Первое предъ шестопсалміемъ, и второе на семь мѣстѣ; то содержитъ одни Ангельскія слова, а къ сему и другія реченія прилагаются для дополненія; то читается отъ единого, а сіе воспѣвается отъ многихъ совокупно. И потому то славословіе есть малое, а сіе великое. Сим. Сол. въ гл. 313. «И по приличныхъ пѣсняхъ хваленій, *Слава и нынѣ* въ честь Троицы, и славословіе великое совершается. Сіе же есть «изъ начала реченное въ предпѣтійхъ (предъ шестопсалміемъ), сирѣчь *Слава въ вышнихъ Богу*; пыпѣ же «совершеннѣе и съ пѣснію, и отъ всѣхъ поется купно «яко таинству во всемъ явльшуся мірѣ, и не пастыремъ токмо, но и всѣмъ языкомъ.» И въ гл. 314. «Сія пѣснь издревле сложена отъ Отцевъ и великое «славословіе глаголется. Всякому убо вѣрному подобаетъ поучатися и знати то, и на всякъ день утра «же и вечера Богу возсылати.» Посему и имѣется оное славословіе великое на всѣхъ утреняхъ и на всѣхъ повечеріяхъ. Маркъ Ефесскій: «Потомъ зовомое славословіе присовокупляемъ о пришествіи ноши и началъ «дня. Слагается же сіе чудно, добрѣ зѣло, Ветхаго и «Новаго завѣта реченьми, по приличію собранными.» Сіе славословіе великое поистиннѣ есть древнее и въ первыя еще Христіанскія времена сложено. Ибо онымъ славословіемъ Христово Божество прославляли перваго Апостольскаго вѣка Христіане, и не устрашило защищали честь Господа нашего Іисуса Христа противъ зловсловія язычниковъ. Иллиній секундъ о Христіанахъ своего времени Траяну доносилъ: «Что христіанъ заблужденіе или ошибка и преступленіе въ томъ токмо состоитъ, что они обыкновеніе имѣютъ въ опредѣлен-

«пый день прежде свѣта собираться, и пѣснь Христу «Боголѣпную произносить совокупно.» О семъ и Тертуліанъ въ гл. 2 упоминаетъ. Евсевій, писатель древнѣйшій, противъ ереси Артемона, кн. гл. 28. «Псалмы нѣкіе и пѣсни еще издревле сложенные, братія отъ вѣрныхъ, славословя Бога Христа, воспѣваютъ Божество «Ему приписуя.» Отцы Антиохійскаго Собора о Павлѣ Самосатскомъ дѣяній Соборныхъ въ кн. 7 извѣщаютъ, что онъ псалмы, въ честь Господа Іисуса Христа пѣты установленные, отменилъ. Что изъ числа сихъ псалмовъ было и сіе славословіе великое, утверждаютъ то нѣкоторые доказательно. Но и въ установленіяхъ Апостольскихъ у Климента, кн. 7, гл. 48, имѣется молитва утренняя, которая съ настоящимъ славословіемъ великимъ мало чѣмъ различествуется. Развѣ и во время великаго Аѳанасія во употребленіи было сіе славословіе великое, когда онъ въ кн. о дѣвствѣ повелѣваетъ во всякое утро пѣти: «слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ чловѣцѣхъ благоволеніе: хвалимъ Тя, «благословимъ Тя, кланяемся Тебѣ и проч.»

ГЛАВА ПЯТАЯ

ПОСЛѢДОВАНІЕ ЧАСОВЪ.

§ 1.

Въ разсужденіи дневныхъ часовъ по Церковному
исчисленію отъ восхожденія солнца издревле начинаю-
щихся, послѣдованіе *перваго часа* не иному пыпѣ
часу приличествуется, какъ по седьмому часу утра; совер-
шается же въ праздники по отпустѣ утрени и въ при-
творѣ, а въ простые дни во храмѣ обще съ утренею

Первый
часъ въ
притворѣ
храмѣ
завтра-
летел.

и безъ отпуста оной, ибо есть едино съ утренею пѣснопѣіе, какъ показано 1 части, гл. 13, § 4.

§ 2.

Перваго
часа со-
держаніе.

Глаголы моя внуши. Понеже первый часъ, яко начало дня, съ утренею совокупляется во благодареніе приведшаго свѣта, разрушившаго тму лести, подавшаго намъ свѣтъ благочестія, и яко даръ и жертва хваления приносится Богу, какъ показано 1 части гл. 13 § 3; для того на семь первомъ часѣ всѣ псалмы, всѣ тропари и конечная молитва содержатъ въ себѣ единое токмо тоже благодареніе и моленіе о наставленіи насъ, о низпосланіи намъ свѣтлости Господней и о исправленіи дѣлъ нашихъ. Сим. Сол. въ гл. 324: «Таже псалмы глаголются три въ честь Троицы, во утро «глаголавшіеся ижекогда Давидомъ, благодареніе Божіе «содержащіе, и умоляющіе, дабы пріити на насъ того «Божественнѣй свѣтлости, дѣломъ нашимъ исправити- «ся и лукавому всякому отступити отъ насъ, блага «же всякаго намъ наполнитися.»

§ 3.

Боже
ущедри
мы на
первомъ
и на де-
вятомъ
часѣ.

Молитва, *Боже ущедри ны*, умоляющая, дабы Богъ ущедрилъ насъ, просвѣтилъ лице свое на насъ и помиловалъ насъ, необходимая какъ для утра, такъ и для вечера. Ибо по утру испрашиваетъ просвѣщенія отъ солнечныя свѣтлости, а въ вечеру отъ сіянія, въ свѣщахъ возжигаемаго. И для того читается какъ на первомъ, такъ и девятомъ часѣ.

§ 4.

Третья-
го часа
содер-
жаніе.

Время *третьяго часа* соотвѣтствуетъ нынѣшнему девятому часу утра, когда день по церковному исчисленію начинается съ седмаго часа утра; глаголется же сей третій часъ совокупно съ шестымъ и со изобразительными, и имѣетъ также три псалма. Славословіе сего третяго часа совершается для двухъ причинъ: 1) яко во ономъ часѣ на Спаса навѣтъ сотворенъ былъ

отъ Іудеевъ къ убіенію Его; 2) въ томъ же часѣ на Апостолы низыде Духъ Святый, въ Немъ же мы всѣ вѣрніи просвѣтились. Для того *первые* онаго часа *два псалма* тотъ навѣтъ и лести Іудеевъ изъявляютъ а *третьй*, пятидесятый, пришествіе Св. Духа воспоминаетъ. Сим. Сол. въ гл. 327: «Въ каждомъ часѣ, первомъ треть- «емъ, шестомъ и девятомъ, *Приидите поклонимся* триж- «ды, за Святую Троицу: Псалмы три и приличіи къ «часу за честь же Троицы и знаніе въ часѣ таинства; «и яко въ первый часъ помянныя утра псалмы о «Божественнѣй свѣтлости отъ возсіянія солнечнаго, «такъ и третьяго о лести Іудеевъ и навѣтъ на Христа, «конечный же пятидесятый сый о пришествіи Божес- «твеннаго Духа.»

§ 5.

Пятидесятый псаломъ, *Помилуй мя Боже*, воспоминаетъ здѣсь пришествіе Святаго Духа. Ибо во *пер- выхъ* милость Божию призываетъ, и оставленіе грѣховъ, и сердце чисто испрошаетъ создати; потомъ Духу Святому обновитися въ насъ, Его же погуби- хомъ осквернившися, и не отступити сему отъ насъ умоляеть; наконецъ духъ сокрушенъ яко жертву при- носить, сирѣчь покаяніе, вмѣсто древня и безсловес- ныя жертвы. Евангельское же здѣсь признаменуетъ, и отъемлетъ ветхозакононое, яко съновное и несовершенное.

Помилуй
мя
Боже на
третьемъ
часѣ.

§ 6.

Шестой часъ сходствуетъ съ нынѣшнимъ дванадесятымъ часомъ по полупоночи; совершается наипаче для того, что въ ономъ шестомъ часѣ Христосъ Господь распятъ бысть на крестѣ: и потому первые онаго часа два псалма привостаніе являютъ Іудеевъ, душу Господню искавшихъ, дабы умертвили Его; понеже они Того въ шестомъ же дванадесятомъ распяли часѣ, опечалили Того поруганьями и укоризнами, и во гнѣвѣ

Шеста-
го часа
содер-
жаніе.

враждовали, и понеже трепеть былъ на земли, и тма ту покры, и проч. *Конечный* же сущую отъ Отца, внигда скорбѣти Господу, помощь, *живый* бо, глаголетъ, въ помощи *Вышняго*: и на ада побѣду, яко на *аспида* и *василиска* наступитъ, и проч. Славословіе сего шестаго часа первоверховный Петръ Апостолъ во Іоніи совершалъ; ибо Дѣяній гл. 10 въ ст. 9, сказано: «Взыде бо Петръ на горницу помолитися о часѣ шестомъ, егда и чудное оно видѣніе видѣ.» И потому славословіе сего шестаго часа началось отъ временъ Апостольскихъ.

§ 7.

Деяте
го часа
содер-
жаніе.

Девятый часъ, который сходствуеъ съ нынѣшнимъ третьимъ часомъ по полудни, означаетъ, что въ ономъ часѣ Христосъ Господь, вися на древѣ и возгласивъ, предалъ Богу Отцу Свою душу. Въ сходственность того и псалмы, чрезъ смерть Христову и умершвленіе святыя скиини Его, наше спасеніе являютъ: яко Богъ живъ есть, аще и умре плотію ради насъ, и жертва о насъ есть, и зашищекіе живымъ, и во адѣ, въ мѣстѣ плача сущимъ; яко благоволеніе бысть на земли, плачненіе наше возврати, сирѣчь, наши души; беззаконія наша остави, и возвративъ, оживи насъ; возвеси людъ Свой востаніемъ Своимъ, и миръ глагола, и милость и истина срѣтошася, и правда съ небесе приище; понеже чрезъ смерть Христосъ смерть разруши, и земля дастъ плодъ свой плотію воставшаго. И *конечный* же, *приклони Господи*, вся сія знаменуетъ, и яко преподобенъ и безгрѣшенъ за насъ распеншійся на крестѣ и умерый, и щедръ, и многомилостивъ, и истиненъ есть: и даде намъ державу, и Себѣ Самому, Сыну рабыни Своея бывшу Богоматере, знаменіе во благо, то есть крестъ Свой, и востаніе, чрезъ Его же постыдѣшася врази Его. Въ воспоминаніе сея смерти Господней не преставали и самые Апостолы въ

оный же девятый часъ совершати свое славословіе. Ибо Дѣяній гл. 3, въ ст. 1, сказано: «Вкупѣ же Петръ «и Іоннъ восхождаста во святилище на молитву въ «часъ девятый.»

§ 8.

И потомъ изобразительная. Объясненіе объ оныхъ изобразительныхъ показано будетъ ниже гл. 7. § 4.

ГЛАВА ШЕСТАЯ

ЧИНЪ СВЯЩЕННЫЯ И БОЖЕСТВЕННЫЯ ЛИТУРГІИ.

§ 1.

Всѣ званія сего міра, дѣянія челоѣческія, обряды церковныя и отъ Божественныя премудрости произшедшіе законы доказуютъ, равно и самыя всѣ твари отъ Бога созданныя свидѣлствуютъ, что обще во всѣхъ дѣлахъ и вещахъ есть чинъ и порядокъ. Для сего ни мало то не удивительно, когда святѣйшее и по вдохновенію Духа Святаго въ Церкви установленное сея литургіи великолѣпнѣйшее священнодѣйствіе, Христіанами совершаемое, даже и самими Ангельскими умами съ благоговѣніемъ уважаемаго чина не имѣть не можетъ. Ибо ежели званія мірскія, дѣянія челоѣческія и всѣ твари красоту свою отъ чина заимствуютъ, посему и литургія, означающая то служеніе, котораго основатель и совершитель есть Христосъ Господь Сынъ Божій, въ которомъ Богу Отцу превѣчному изышнѣйшая жертва приносится, которая и къ Богу возносится, и священныя людей званіемъ къ оной обязанныхъ, отъ челоѣческихъ званій отдѣляя, въ Божественный ликъ возводитъ, даже и всѣхъ священными и святыми учиняя, сохраняетъ и украшаетъ;

сія, то есть священная и Божественная литургія отъ Ангеловъ почитаемымъ, отъ язычниковъ недоумымъ, отъ благочестивыхъ же и свѣтомъ небеснымъ осіянныхъ умовъ со святымъ духа страхомъ и трепетомъ зримымъ чиномъ навсегда просіявать долженствуетъ. Сего ради очами внимательными и умомъ отъ Божественнаго и священнаго вдохновенія просвѣщеннымъ да зрится здѣсь чинъ *священныя и Божественныя литургіи*. Литургія отъ, *деѣтоу*, общество и, *ѣруоу*,

Литургія
отъ чего
проис-
ходить.

дѣло происходитъ, и изъ оныхъ реченій сложенное слово, литургія, во первыхъ исполненіе общественнаго всякаго званія, потомъ нѣкое священное и церковное священникомъ совершаемое дѣяніе, и въ особенности самое священнодѣйствіе Божественныя и тайныя вечера озпачаетъ. Но здѣсь въ послѣднемъ смыслѣ при-
емлется. Тайная сія вечера или литургія, по разуму

Литургія
есть тай-
ная ве-
чера.

Евангельскаго закона, хотя въ разсужденіи самая жертвы, въ пей приносимая, кажется быти едина, но въ разсужденіи различныхъ видовъ и плодовъ есть многообразна. И потому есть *почитательная*, поелику чрезъ сію тайную вечерю Богъ всѣхъ тварей начало и конецъ почитается, и вся оная подъ образомъ святыхъ даровъ въ честь Его возносится. *Умилостивительная*, поелику жертва сія величество Божіе, грѣхами нашими оскорбленное, умилостивляетъ, и удобо-
къ намъ преклоняетъ. *Благодарительная*, поелику во благодареніе Богу за благодѣянія Его приписится: и

Евхарис-
тія.

отсюда самая сія тайная вечера есть *Евхаристія*, то есть благодареніе. И *молительная*, поелику чрезъ оную службу умоляемъ небесную помощь и оную приобрѣтаемъ. Сверхъ того оная же тайная вечера или литургія есть *Причащеніе*. Сим. Сол. въ гл. 78: «Зане «и того ради (Апостольстѣи и Божественніи мужи) «толковаша о священнѣи литургіи, юже Евхаристію и «Общеніе (причащеніе) равноапостольный именуеть

Обще-
ніе.

«Діонисій. Общеніе убо есть соединеніе Бога съ нами «обоженіе насъ, священіе, благодати полнота, осіаніе, «отвращеніе всякаго противнаго, подаваніе всякаго бла- «га, и что иное: токмо съ Богомъ сораствореніе и об- «щеніе, таинство таинствъ, Святыхъ освященіе, и ис- «тинно святыхъ святое, жертвъ всѣхъ жертва, и жер- «твеначальникъ и жертвенная. Понеже единъ жертво- «начальникъ Слово ту содѣла и предаде, и Самъ «есть та, и да пребываетъ съ нами, ту предаде.» И въ гл. 37: «Общеніе Самому соединяетъ насъ Вла- «дыцѣ, и Того Плоти истинно и Крови общимся. И «понеже чрезъ снѣдь умрохомъ, и раю и Бога отлу- «чихомся, то и жизнь вѣчную чрезъ общеніе воспри- «емлемъ, паки и тлю отлагающе, Безсмертному со- «единяемся, смертну ради насъ плотію бывшу.»

§ 2.

Бываемыя снѣ въ велицѣи Церкви и во святѣи горѣ. Откуда
изъятъ?
Подъ именемъ великія церкви великая церковь свя-
тыя Софіи въ Цареградѣ Патріаршеская, и подъ име-
немъ святыхъ горы Аѳонская гора, исправнымъ устава
церковнаго соблюденіемъ славимая, здѣсь разумѣются.
Какъ нѣкогда Греки до изобрѣтенія печатанія книгъ
рукописными литургіями довольствовались, тогда, по
вольности ли своей или по побужденію стороннихъ
причинъ, новыя слова и новыя дѣйствія въ сей чинъ
и въ самую литургію вносить, и самымъ дѣломъ сверхъ
должнаго исполнять не убоались; особливо на западѣ
и въ другихъ областяхъ подъ владѣніемъ западныхъ
же и Римскія церкви жившіе, необычайныя новости
въ угодность тѣхъ же Римлянъ присоединили; и изъ
того по различнымъ странамъ литургіи много между
собою разнствовали. Но настоящая литургія есть та,
каковая въ Патріаршеской той великой церкви и во
св. горѣ Аѳонской исполняется.

§ 3.

Литургія
есть свя-
щенно-
дѣйствіе
и тайно-
дѣй-
ствіе.

*Хотѣя священникъ Божественное совершати тайно-
дѣйствіе.* Въ началѣ сѣхъ статій также самая литургія
паки именуется тайнодѣйствіе, и при концѣ той же
статіи священнодѣйствіе; и всѣ сѣхъ три именованія, то
есть *литургія, тайнодѣйствіе и священнодѣйствіе*, по
порядку едино за другимъ слѣдуемая, различныя об-
стоятельства, какъ то: качество, причину и намѣреніе
сѣхъ службы предъ очи наши представляютъ. *Литургія*
есть служба и должность общая, и обязуетъ всѣхъ
людей къ почитанію Бога. *Священнодѣйствіе* есть свя-
тѣйшее, отъ Самаго Сына Божія произшедшее и для
освященія сыновъ человѣческихъ установленное слу-
женіе. *Тайнодѣйствіе* же къ познанію сокровенныхъ
тайнъ мысль нашу возводитъ, то есть, дѣянія и стра-
данія Христовы подъ покрываломъ обрядовъ и Христа
Самаго подъ видомъ хлѣба и вина хотя скрываетъ, по
вкупѣ къ видѣнію Его тайнымъ образомъ показываетъ, и
наконецъ чрезъ чувственное небесныя пищи настоящее
вкушеніе влагаетъ въ насъ таинственный залогъ и на-
дежду къ наслѣдованію небесныя жизни. Объясненіе о
последнемъ изъ оныхъ именованій смотри ниже гл.
8, § 1.

§ 4.

Литургія
начи-
нается
дополу-
днѣ въ
различ-
ныхъ ча-
сахъ.

Времени же настазу. Къ началу литургіи время
третій, а по настоящему исчисленію, девятый часъ утра
наблюдають восточные, опасаясь приступить къ жерт-
воприношенію прежде, нежели Христосъ Господь на
крестъ осужденъ былъ. И другую причину сего обы-
чая предлагаетъ Матѳей Властарь стихіи Т. гл. 5. «Яко
«въ семъ времени дне (въ третьемъ часѣ) Утѣшитель
«въ явственномъ видѣ на Апостолы спизшелшій, и
«Троицескій свѣтъ и совершенный совершеннѣ тѣмъ
«показавый, насъ во единопименный Божественный Тро-
ицы часъ совершенное священнодѣйствіе тріиностас-

«пому Божеству освящати чрезъ тѣхъ же явственно
«научилъ.» Однако Паисій патріархъ Царегородскій, на
вопросъ о семъ дѣлѣ, въ присланной въ Москву грам-
матѣ, которая напечатана въ скрижали, написалъ: «Что
«же о времени литургіи вопрошаете, глаголемъ: добръ
«творите отъ третьяго часа дне по правиламъ начина-
«юще. По не есть опредѣлено такъ, чтобы не имѣти
«воли служить во инъ часъ, токмо въ третій. Ибо и
«во Святый и великій день Свѣтлый, и во дни Рожде-
«ства Христова, и Святаго Богоявленія, еще ноши су-
«щи бываетъ литургія; и въ великій четвертокъ и въ
«великую субботу пріяхомъ служить при вечери иѣки-
«ихъ ради таинствъ дней оныхъ, о нихъ же иѣсть
«нынѣ глаголати; и въ монастырехъ неусыпаемыхъ
«мало не на всякъ часъ служаху. Сего ради аще преи-
«детъ и третій часъ, или и прежде третяго часа за
«иѣкую поспѣшную нужду, да не преидетъ литургія,
«яко же и мы имамы обычай въ церквахъ нашихъ;
«занае благодать Духа не опредѣляется отъ лѣтъ вре-
«менъ.» По сей причинѣ и въ уставѣ листъ 15, для
начатія литургіи часы во дни перемѣнять повелѣвает-
ся. Но за полуденные часы начинаніе литургіи про-
должиться никакъ не можетъ. Понеже всякая литур-
гія есть служеніе того дня, который начинается съ
вечера или съ полудня прошедшаго дня и доходитъ
не далѣе какъ до полудни настоящаго дня. О чемъ
смотри 1 части, гл. 13 § 6. 4 части, гл. 16, § 2.

§ 5.

Предъ Святыми дверьми. Къ восточнѣй единѣй странѣ Христіа-
ніа всѣ Христіане обращаются для моленія, о чемъ моленіи
показано сей части гл. 1, § 20: для того здѣсь свя-
щенникъ и діаконъ предъ Святыми дверьми молятся. къ пос-
току об-
рацаютъ
ся.

§ 6.

Къ Иконѣ Христовой. Въ храмахъ смотря отъ Свя- Икона
тыхъ дверей къ народу или отъ востока къ западу, Христо-
ва и Бо-

на лѣвой сторонѣ Икона Христова, а на правой Икона Пресвятыя Богородицы имѣются. Не по сей ли причинѣ и Апостоли, Петръ на лѣвой и Павелъ на правой сторонѣ, на единой иконѣ такъ же смотря отъ востока къ западу написуются? О иконѣ Богородичной сходящее смотри ниже § 38.

§ 7.

Держа въ десной руки стихарь. Стихарь діаконское есть одѣяніе. Какъ сіе бываетъ сверху до самого низу прямое, долгое и ровное, то оно, яко прямую линію ведущее, отъ реченія, *стихъ*, который въ единой и прямой строкѣ или линіи состоитъ, имя свое получаетъ. Всѣ Отцы утверждаютъ, что стихарь діаконскій всегда долженъ быть бѣлый во означеніе Ангельскія свѣтлости. Сим. Сол. въ гл. 33 о храмѣ: «Стихарь же свѣтлую Ангеловъ являетъ одежду: тако бо многожды свѣтлою одеждою одѣянии явишася Ангели, яко и на гробѣ бѣлою бѣ одеждою одѣяны.» Св. Германъ лентамъ на рукавахъ и на бокахъ стихаря нашитымъ означеніе дѣлаетъ: «Ленты «стихаря, на рукавахъ сущія, являютъ узу Христову: «связавше бо Его ведоша къ Каіафѣ Архіерею и Пилату. Ленты же стихаря на бокахъ сущія являютъ «кровь текущую изъ ребра Христова на крестѣ.» Отсюда заключить можно, что и самыя тѣ оплечья и край на рукавахъ и на подолѣ не токмо на стихаряхъ, но и на ризахъ нашитыя, ежели изъ другихъ матеріи или цвѣтовъ имѣются, тоже знаменуютъ, то есть, язвы на плечахъ Христовыхъ отъ біенія, и узы, которыми связанный Христосъ везенъ былъ къ Каіафѣ и Пилату, означаютъ. Но какъ бѣлаго цвѣта стихари не всегда наблюдаются, то о таковойже одеждѣ краснаго цвѣта, который наипаче въ постные дни употребляется, Сим. Сол. въ гл. 162 говорить: *Багряное убо изодѣявъ страдательное есть, язвы еще кровавыя являющее.*

Стихарь
діакон-
скій.

На сти-
харѣ на
ризахъ
ленты,
оплечья,
рукава и
напо-
долныя
явля-
ютъ
отлич-
ныя.

§ 8.

Со араремъ. Зонарь на 22 правило Собора Лаодикійскаго пишетъ: «Всякому освященному чину прилагаетъ ся одѣяніе и званіе приличествующее. И потому сугамъ, то есть, иподіаконамъ, не дозволяется носить «орарь. Сей бо діаконамъ есть собственный, которые «симъ препоясанные на опредѣленное имъ служеніе «исходятъ». Но *орарь* Греческое ли или Латинское есть реченіе, многіе сомнѣваясь въ неизвѣстности представляютъ. Которые Латинскимъ быти почитаютъ, тѣ производятъ отъ первоначальнаго слова, *osos-oris*, уста; и изъ того *oragium* есть лентіонъ, или полотенце, продолговатое на плечахъ для утиранія устепъ носимое. Нѣкоторые и не отъ рѣченія *osos-oris*, но отъ Латинскаго же глагола, *ого*, молитву приношу, выводятъ *орарь*. Ибо діаконъ, имѣя сей *орарь* всегда на лѣвомъ плечѣ, и оставляя правое къ служенію свободное, молится, то есть, къ молитвѣ чрезъ эктению возбуждаетъ. Не меньше и Греки своимъ реченіемъ сей *орарь* признаютъ, и смыслъ согласный съ прежнимъ оному приписуютъ. Матѳей Властарь стихии Е. гл. 9: «Назвася «*ораріонъ* Еллинскимъ діалектомъ отъ *ὄρα*, сирѣчь зрю, «храню и наблюдаю. Привѣшивая бо сей діакони, священнодѣйствующимъ предстоящимъ, и священныя жер- «твы назирающимъ молитвы, *ораремъ* сущимъ на амво- «нѣ знаменуютъ діаконамъ время долженствующаго «бывати возглашенія», Нѣкоторые по семужь означенію времени иначе *орарь* производятъ отъ *ὄρα*, часть; ибо діаконъ, держа конецъ *ораря* тремя перстами, возбуждаетъ народъ къ моленію, пѣвцевъ къ пѣнію, священника къ начинанію священныхъ дѣйствій; и кратко сказать, напоминаетъ тѣмъ и другимъ часть и время, въ которое что производить всѣ они должны. Сверхъ того увѣщаваетъ сіе одѣяніе и самого діакона, что зна- «чтобъ онъ Ангельскую скорость и готовое души рас- «есть?»

Орарь
есть соб-
ственное
украше-
ніе діа-
кона.

что зна-
мену-
етъ?

положеніе въ служеніи являлъ. Надобность сего *ораря*, и сверхъ того для чего *діаконъ* онымъ предъ прича-
Орарекъ предъ прича-
щеніемъ
 шеніемъ опоясуется, объясняетъ Сим. Сол. въ гл. 14, о храмѣ: «*Діаконъ* же, Ангельскій имѣя чинъ, стиха-
Діаконъ опоя-
суется.
 ремъ облагается, и парамѣхъ еще носитъ зовомый «орарій». Сей же яко крило являетъ невещественное «же и умное Ангельскаго чина. Тѣмъ же и Херувимомъ подражая закрывающимъ лица при священно-
 «дѣйствіи, виегда имать причаститися, симъ препоя-
 «суется. Но и па самомъ ораріи святъ, святъ, святъ, «написанное имать, яже служительный учатъ святыхъ «Ангеловъ чинъ». И въ гл. 174: «орарь же зовется, «понеже украшаетъ *діакона* благодатию, и славы Бо-
 «жія добротой удобряетъ; ибо и сей симъ яко крила-
 «ми украшается, обкрывается благоговѣніемъ и до-
 «бродѣтелию, наипаче виегда имать причащаться обще-
 «нія, Серафимомъ онымъ подражая, иже шестокриль-
 «ны суще двѣма крылы крыють лица своя, и двѣма «поги, и двѣма летающе, Святъ, Святъ, Святъ, воскли-
 «цають».

§ 9.

Одежды благо-
словля-
ются. *Благослови владыко стихарь съ ораремъ.* Для освя-
 щенія *діаконскихъ* и священническихъ одеждъ, съ на-
 чала па Божественное служеніе назначенныхъ, особливой молитвы нигдѣ не полагается: однако *діаконъ* свои, сколько разъ надѣваетъ, священнику на благосло-
 веніе приносить: такъ и священникъ, пріемля свои одѣянія, безъ благословенія и безъ знаменія креста оныхъ никогда не оставляетъ. Сим. Сол. въ гл. 83: «Отходитъ іерей и съ прочими іерей во священныя «одѣяется одежды: трижды бо поклонився предъ жер-
 «твенникомъ спереди, яко моляшися Архіерей, помо-
 «лився и той, и священную цѣловать трапезу, пока-
 «зуя къ Богу любовь свою и единеніе, и яко отъ «жертвенника освятися, куюждо благословляетъ яко

«Архіерей священную одежду и цѣлуеъ. И тако об-
 «лачится показуя, яко освящены суть: крестомъ бо «Христовымъ освящаются и священія преподательны «паки пододѣямыя».

§ 10.

Пріемъ стихарь въ лѣвую руку. Одеждъ всѣхъ свя-
 щенническихъ есть пять. Сим. Сол. въ той же главѣ: «Одѣяетъ убо пять одѣянія, яко совершенъ и той и
Одежда священ-
ниче-
скихъ
пять.
 «совершеншотворную имѣетъ благодать: пять бо совер-
 «шенна суть чувства тѣлесныя и пять силы душев-
 «ныя. И іерей освящаетъ крестя и свящая человѣка. «Суть же яже одѣяетъ: стихарь, епитрахиль, поясъ, «парукаввицы и фелонь. Архіерею и іерею, какъ и «*діакону*, Церковь опредѣляетъ первую одежду стихарь, «именуемый подризникъ, по въ другомъ таинственномъ
Подриз-
никъ.
 «смыслѣ». Св. Германъ: «Стихарь (подризникъ свяще-
 «ническій) бѣлый сущъ Божества лучу являетъ, и іе-
 «реа свѣтлое жителство». Сим. Сол. въ гл. 33 о хра-
 мѣ: «Но и чистоту и непорочность образуетъ подриз-
 «никъ священнаго чина, еяже ради чистоты и сея бла-
 «годати удостоятся іерее: и свидѣтельствуеъ сіе, «виегда облачитися, глаголя: Возрадуется душа моя о «Господѣ, облече бо мя въ ризу спасенія», и проч. Въ гл. 79: «Аще же черслепъ (подризникъ), за страсть, «яко кровь излія ради насъ вочеловѣчавыйся Слово». И въ гл. 81: «Архіерей же одѣяетъ стихарь, яко оде-
 «жду нетлѣнія свѣтлую, и святыню чистую и свѣта-
 «тельную Іисуса, и являющую Ангеловъ чистоту и «свѣтлость». Въ Соборномъ изреченіи при Патріарше-
 скомъ чиновникѣ упоминается, что Архіерейскій под-
 ризникъ имѣетъ на себѣ гаммата, сирѣчь ленты или струи напреди висящія: и тѣми гамматами отъ под-
Гаммата или струя на подриз-
никъ.
 ризника іерейскаго отличается. Сим. Сол. въ гл. 37 о храмѣ: «Архіерейскій же стихарь свыше низоходящія «глаголяемыя имать рѣки, являющія въ немъ учитель-

«ную благодать и различіе купно сущихъ въ немъ «свыше дарованій чрезъ того во вся проливаемыхъ. И «во Ангелѣхъ бо не веѣмъ тотъже чинъ, но и тамо «нижайшихъ суть учительни и преподавательни священ- «ни. Рѣки же имѣняются по гласу Спасителя во «Евангеліи глаголющему: Вѣруй въ Мя, рѣки поте- «кутъ изъ чрева его воды живыя». И въ гл. 79: «Супія же (на подризникѣ) рѣки дары ученія еще «же и крове Спаса нашего токи знаменуютъ. Тѣмъ «же и единъ сія Архіерейскій стихарь имать.» Но сія гаммата или рѣки носятъ пынѣ и священники отъ по- «яса предъ подризникомъ до низу висяшія.

§ 11.

Поручи. Нарукавницы или поручи, на правую и лѣвую руки надѣваемые, вкупѣ обѣ изобразуютъ узы Христовы. Сил. Сол. въ гл. 42 о храмѣ: «На рукахъ нарукав- «ницы изобразуютъ узы Спасителя, имиже связан- «ный веденъ былъ къ Пилату». Но въ особенности едина правая нарукавница знаменуетъ Христово все- «могущество. Ибо священникъ и діаконъ, когда надѣ- «вая оную на правую руку, говорятъ: «Дѣсница Твоя, «Господи, прославися въ крѣпости, десная Твоя рука, «Господи, сокруши враги», тогда побѣдительную подъ «оними узамъ руку Христову прославляютъ, и вкупѣ похвалами возносятъ Божию силу имѣющую пресуше- «ствити хлѣбъ и вино въ тѣло и кровь Христову и въ таинствѣ явить. См. Сол. въ тойже главѣ: «Глаголе- «мая же нарукавницы и вседѣтельство силы образу- «ютъ Божіей, и что собственными руками Тѣла и Кро- «ви священнодѣйствіе совершаетъ Иисусъ. Тѣмъ же и «глаголемая, вегда сія облагаетъ, сему свойственна: «Десница Твоя, Господи, прославися въ крѣпости» и проч. Потомъ и лѣвая нарукавница также въ особливости знаменуетъ служителя Христова терпѣніе и духъ его бодрственный. Ибо служитель терпѣливымъ и

бодрствующимъ во исполненіи сего служенія быти общается. И для того молящагося самого себя пред- «ставляетъ, когда налагая на лѣвую руку нарукавницу глаголетъ: «Руцѣ Твои сотвори мѣ и созда мѣ, «вразуми мѣ и научуся заповѣдемъ Твоимъ».

§ 12.

Отъ Греческаго слова, *επιτραχιλος*, шея, *эпитрахиль* есть ^{эпитра- хиль} ^{есть сов- ствен- ное оде- жаніе свя- щенни- ка.} нашейникъ: означаетъ собственную и превосходнѣй- шую паче прочихъ священническую одежду, которая есть тотъже діаконскій орарь, но на оба плеча къ пер- сямъ и ниже предлагаемый для доказанія вѣщія свя- щенника въ служеніи степени и должности, нежели каковыя имѣлъ онъ во діаконствѣ. Сим. Сол. въ гл. 180: «Таже и орарь (Архіерей при посвященіи пресви- «тера) отъ шюга рама на десное приноситъ, заднее «предлагая напередъ, и яко подъяремна хиротонисуема- «го творя. Ибо зрѣти долженствуетъ и чрезъ знакъ «сея, юже взя благодать: и яко первый во единомъ и «самомъ діаконства дѣлѣ стяжалъ долгъ, пынѣ же «тайпамъ и священству всему, въ вѣщій тому яремъ «и всему дѣлу, долженствуетъ быти послужитель и «попечитель. Того ради и вторицею опоясуется, яко «къ вѣщшему признанъ дѣлу». Сим. Сол. въ гл. 39 о храмѣ: «эпитрахиль же совершительную и свѣше схо- «дящую Духа представляетъ благодать. Сего ради и «Архіерей и іерей на главу сію возлагая, благословенъ, «глаголетъ, Богъ, изливая благодать Свою на священ- «ники Своя». И въ гл. 181: «Первѣе нарицаетъ сего «(пресвитера при посвященіи) іерархъ: вегда же о- «рарь емлетъ, отъ шюга рамена создаи на десное по- «лагаетъ, дабы оба конца были напреди: иже тогда «есть эпитрахиль совершаемый и тако зовомый. Яв- «ляется же во первыхъ свѣше сходящую отъ главы «благодать, какъ глаголетъ Давидъ: Яко мѣро на гла- «вѣ есть сходящее на ометы одежды: потомъ яко бла-

«го иго священства Христова: и сверхъ того, какъ «глаголють нѣцыи, яко Той (Христосъ) влекъ на «страсть самый крестъ на рамѣхъ неся, попеже и самъ «іерей удостоися Того страсти таинства дѣйствовати».

§ 13.

Поясъ
на свя-
щенни-
кѣ.

Подризникъ и эпитрахиль препоясуеъ іерей *поясомъ*. Сим. Сол. въ гл. 40 о храмѣ: «Поясъ же о насъ слу- «женіе показываетъ Спасово, еже и здѣ содѣя, и въ бу- «дущемъ содѣяти обѣшася ради насъ. Препояшется «бо, глаголетъ, и посадить ихъ, и минувъ послужить «имъ». (Луки гл. 12 ст. 37.) «По и крѣпость и мо- «гушество образуетъ Его силы: еще же и цѣломудріе «и съ душею тѣлесе чистоту на бедрахъ лежащій по- «ясъ: и о семъ свидѣлствуютъ глаголемая, *Благос- «ловенъ Богъ препоясуи мя силою, и положи непо- «роченъ путь мой*». На поясѣ для утиранія рукъ при- «вѣшываемый священникомъ платокъ свое знаменованіе имѣетъ. Св. *Германъ*: «Иже на поясѣ платъ или руч- «никъ есть отершій руки Его (Христа) лентіонъ».

При по-
ясѣ пла-
токъ.

§ 14.

Набед-
ренникъ
знаме-
нованіе.

Набедренникъ или наколѣнникъ, по Гречески епигона- тій есть четверугольное украшеніе на поясѣ при чре- слѣ привѣшенное. Сим. Сол. въ гл. 4 о храмѣ: «Но «на поясѣ іерархъ глаголемый набедренникъ облага- «етъ, привѣсивъ, иже на смерть побѣду, петлѣніе на- «шего естества, величество Божіей крѣпости и на ду- «каваго мучительно являетъ. Тѣмъ и образъ оружія «имать, и на чреслѣ привѣшивается: идѣже силу и цѣ- «ломудріе челоуѣку имѣти свидѣлствуется, егда гла- «голется, *препоаши мечъ Твой по бѣдрѣ Твоей Сильне*, «и прочъ». И въ гл. 81: «Таже набедренникъ на смерть «побѣду являющій и Спасово востаніе: иже и яко об- «разъ меча имѣетъ: и молитва сіе глаголетъ, *препоа- «ши мечъ Твой по бѣдрѣ Твоей Сильне*: и отъ сего «силу, побѣду, востаніе Христово, и чрезъ чистоту

«безгрѣшіе являетъ. Ради сего и той на чреслѣ привѣ- «шивается и глаголется: красотою Твоею и добротою «Твоею и наляцы, и успѣвай, и царствуй истины ра- «ди и кротости и правды. Истины, яко самъ Онъ есть «истина и милость, и истина предъ лицомъ Божиимъ; «кротости, за терпѣніе страстей; и правды, яко не со- «грѣшивъ умеръ, и смерть погуби».

§ 15.

Аще есть Протосингеллъ, или инъ кто имѣяй досто- инство нѣкое. Сим. Сол. въ гл. 83: «Нѣцыи изъ пер- «выхъ пресвитеровъ, сирѣчь крестоносци, и изъ Ар- «химандритовъ нѣци набедренникъ имѣютъ. Сіе же «по дару есть Архіерейскому, яко и крестъ: ни ко «же бо безъ воли Архіерея кресты на фелоніи и на «главѣ и набедренникъ носить можетъ. Архимандритамъ «же, понеже паче прочихъ хиротонисуются, набедрен- «никъ во священнодѣйствіи носить дается: ибо со свя- «щенствомъ и судіи нѣци хиротонію изъ шихъ пріе- «млютъ и служенія величайшаго церковнаго нѣкогого: «нѣци надзирателіе душъ и икономы поставляются. «Для того и знаменія нѣкая носятъ перваго пастыря, «дабы ему подражать». Первый такой набедренникъ получаетъ Протосингеллъ. Протосингеллъ или справедли- вѣ именуется Протосинкеллъ, Protosyncellus. Синкеллъ, отъ cella, келья, есть во единой кельѣ или близъ оныя живущій. Синкелловъ и Протосинкелла первый долгъ есть въ Патріаршескомъ домѣ обитать: и для того они сверхъ своего званія, каковое вѣренное имѣютъ при домѣ, монашескій чинъ содержать обязаны, какъ и самъ Патріархъ оный носить. Ибо какъ не всѣ дол- жности, при Патріаршескомъ правительствѣ потребныя, исправляли монахи, но и свѣтскіе и женатые во мпо- гомъ числѣ къ тому допускаемы были, и чтобъ сіи частымъ обращеніемъ своимъ или высокоуміемъ Пат- ріаршескія чести не повредили, всѣмъ таковымъ въ

Набед-
ренникъ
знаме-
нованіе ду-
ховное.

Прото-
сингеллъ.

томъ же Патріаршескомъ домѣ завсегда пребывать и обитать отнюдь не дозволялось. Сѣнкелламъ же однимъ, яко въ монашескомъ чинѣ находящимся, кельи близъ Патріарха или индѣ въ самомъ его домѣ безъ отреченія опредѣлялись: потому и Сѣнкеллы яко сообитатели именуются. Падъ всѣми же сими первѣйшій и начальствующій есть Протосѣнкеллъ. Всѣ Протосѣнкеллы и Сѣнкеллы звались пѣкогда учениками Патріарховъ, и на мѣста ихъ возводимы были. Таковъ Проклъ патріархъ Царяграда, ученикъ бѣ Св. Іоанна Златоустаго, Царь Иславъ, по сверженіи Св. Германа съ патріаршества, посади на престолъ Патріаршескій Анастасіа имепемъ, ученика и Сѣнкелла того жъ Св. Германа. О чемъ смотри въ житіяхъ ихъ.

§ 16.

Фелонь
священ-
ниче-
скій.

Фелонь на Греческомъ пишется двояко *φελών* и съ перемѣною буквъ *φαιβόλη*; но послѣднее реченіе есть справедливѣйшее, потому и Россійскіе писатели индѣ пишутъ фелонь. Происходитъ отъ *φαιβεται* покрываетъ и *βλο*; весь: изъ того фелонь или фелонь есть одежда покрывающая все тѣло. Сим. Сол. въ гл. 181: «И фелоніемъ одѣяется. еже одежда бѣлая есть безъ рукавовъ все окрывающая тѣло. Бѣлая за чистоту и святую и Божественныя славы осіяніе: понеже Богъ «свѣтъ есть, и одѣяйся свѣтомъ яко ризою: и Ангели «бѣлою одеждою одѣяны многаяжды видѣшася. Не «имѣетъ фелонь рукавовъ, понеже изобразуетъ вретнище, имже Спасъ поругаемъ одѣяпъ былъ. Окрыва- «етъ все тѣло даже и до ногъ отъ главы, ради изъ «начала промысла содержащаго Божіяго и сохраняю- «ющаго насъ. Подъѣмается же руками со сторонъ, во «время священныя дѣла, и тѣ руки какъ крила «бываютъ за Ангельское достоинство, и изъ того по- «казующіяся дѣйствования являютъ и дѣйствительность «Божію, имиже и іерей дѣйствуетъ». И въ гл. 43 о

храмѣ: «Священный же фелонь высшую и свѣше по- «даваемую Духа являетъ силу и осіяніе. Знаменуетъ «горнихъ Чиновъ первѣйшихъ свѣтлость: по и обдер- «жающую вся, промыслительную, вселѣтельную и бла- «готворную Божію силу, еюже пизыде Слово даже до «насъ, и горняя и дольная, воплотився, раснявша и «воставъ, чрезъ Себе Самаго собралъ къ Себѣ Самому. «Изрядно же, въ него же одѣянь былъ поругаемый «Спаситель, изобразуетъ саккосъ, тѣмъ, и вретнища об- «разъ имѣетъ, ниже бо имѣетъ оныхъ зовомыхъ ру- «кавовъ. Яспѣ же оное представляетъ, егоже облача- «ютъ изящніи изъ Архіереевъ, тако зовомый саккосъ: «но и прочіи изъ Архіереевъ, фелонь полный крестовъ «одѣвающихъ, егоже и полуставрій, сіестъ многокрест- «ный, слово звати вѣсть. Все сіе ясно представляетъ, «яко страсти Спасовы есть явленіе: и образуетъ Его «чрезъ страсти и чрезъ крестъ истиною правду совер- «шившаго, отъ тиранствующаго свободу намъ пода- «шаго и вся купно спасащаго. Тѣмъ и одѣяйся, глаго- «летъ: Священницы Твои, Господи, облечутся въ пра- «вду, и преподобніи Твои радостію возрадуются. Во- «истину бо чрезъ крестъ правда радование намъ пода- «де. Сія убо суть, имиже одѣяются діаконъ и іерей, «и сія образуютъ». Всѣ сѣи три одежды, фелонь, сак- «косъ и полуставрій описуетъ въ купѣ тотъже Сим. Сол. въ гл. 81: «Таже фелоній, саккосъ и полуставрій, су- «щую въ страсти знаменуютъ одежду и вретнище, по «паче саккосъ и полуставрій и промышляющую, сох- «раняющую всѣхъ, и содержащую благодать Божію, «еюже и нами видѣнь бываетъ, и Самъ страсти пре- «терпѣлъ». Всѣ фелони на священникахъ и саккосы на Архіереехъ ничѣмъ не опоясуются. Св. Германъ: «По- «елику не опоясанные іерее ходятъ въ фелоніяхъ, по- «казывается чрезъ то, что и Христосъ, на крестъ отхо- «дя, тако бѣ носяи крестъ свой». Въ соборномъ изрѣ-

Сак-
косъ, по-
лустав-
рій или
много-
крест-
ный.

Фелонь
и сак-
косъ по
опоясу-
ются.

ченіи при Патріаршескомъ чиновникѣ показано, что
 одинъ Патріархъ имѣетъ на саккосѣ нашитый златоу-
 крашенный или маргаритоосыпанный приперсникъ, ко-
 торого и Митрополиты имѣти не могутъ. Сей припер-
 сникъ есть во образъ прирамника, егоже носаше предъ
 персами одинъ великій Архіерей Ааронъ. Сверхъ того
 какъ Патріархи, Митрополиты и Архіепископы, такъ
 и всѣ Епископы на саккосахъ и на мантии имѣютъ
 звонцы, которые означаютъ таковыя же звонцы, нѣ-
 когда на ометѣ ризы Аароновой бывшіе, и гласящія
 гласъ исхожденій его предъ Господа, дабы и они всѣ
 во храмѣ, по подобію златаго звонца, Слово Божіе у-
 чительное, претительное, обличительное и умоглаго-
 лное присно возглашали. Исчисленныя здѣсь всѣ одеж-
 ды приемиетъ іерей, когда литургію совершаетъ: про-
 чія же таинства и службы хотя можетъ дѣйствовать
 безъ нѣкоторыхъ одеждъ, но эпитрахили никогда от-
 мѣнить не долженъ. Сим. Сол. въ отвѣтѣ 17 къ Мит-
 рополиту Пентапольскому: «Тѣмъ и священныя оде-
 жды потребны, и безъ эпитрахили не подобаеъ іе-
 рею что дѣйствовать. Понеже священныя одежды
 «благодать имѣютъ Божественную, знаменіе духовное
 «каждо изъ сихъ носить нѣкое, и чрезъ благословеніе
 «архіерейское каждо изъ сихъ дается. Посему какъ
 «на Божественное священнодѣйствіе требствуеъ во
 «вся одѣваться, такъ и въ другихъ священныхъ слу-
 «жбахъ сей обычай, какъ и прочая преданіи утвер-
 «жденная, никогда разрушати мы не должны, хотя и
 «мнятеся малѣйшая быти. Тѣмъ же безъ эпитрахили
 «ни едину совершати службу достойтъ. Когда же ну-
 «жда нѣкая одержитъ коей быти службѣ или моли-
 «твѣ, или крещенію, или иному чесому изъ священныхъ;
 «тогда, хотя не обрящется эпитрахиль, да не оставитъ
 «ся дѣло, но или поясъ или отъ верви нѣкую часть,
 «или платно нѣкое іерей да благословить, и яко эпи-

Припер-
сникъ на
сакко-
сѣ.

Звонцы
на одеж-
дахъ ар-
хіерей-
скихъ.

«трахиль да обложить, и да дѣйствуетъ службу. По сей
 «причинѣ таковая вещь не яко общая быти да воз-
 «мнится, но токмо въ требу да будетъ священную,
 «ежели прилично, или въ особномъ мѣстѣ да отло-
 «жится, дабы не быти ей общей. Но тая служенія
 «токмо безъ эпитрахили да дѣйствуются, елика и въ
 «монастырѣхъ іереемъ творити есть обычай, то есть
 «на полуношницѣ, на часѣхъ и на повечеріихъ.»

§ 17.

Омофорій. Послѣ одеждъ діаконами и священника-
 ми употребляемыхъ слѣдуютъ одежды собственно Ар-
 хіерею причествующія. Сим. Сол. въ гл. 79: «Таже
 «Іерархъ священныя одѣваетъ одежды, семь сухыя
 «ради семи дѣйствъ Духа. Сія же суть одежды: сти-
 «харь, эпитрахиль, поясъ, нарукавницы, наколѣнникъ,
 «фенелій или саккосъ, и наконецъ омофорій, яже вся
 «купно вочеловѣченіе являютъ Христово и прочее при
 «вочеловѣченіи бывше: особое же знаменованіе
 «нѣкое имѣетъ изъ тѣхъ и каждая.» Первыя шесть
 одеждъ равныя суть со священническими, и объ оныхъ,
 какъ и о саккосѣ, показано выше: но что касается до
 омофора, оный есть собственное и преимущественное
 одѣяніе Архіерея. Сим. Сол. въ гл. 44 о храмѣ: «Іе-
 «рархъ же съ наколѣнникомъ и прочими одѣваясь
 «надъ всѣми имѣетъ благодать, изрядно же и Архіе-
 «рейскую силу показываетъ, когда священный возла-
 «гаетъ омофоръ, иже и изъ волны есть, и вокругъ на
 «рамѣхъ преднее и заднее объемлетъ. Сей же самое
 «образуетъ ясно сущее изъ Дѣвы насъ ради воплоще-
 «ніе и вочеловѣченіе Слова. Для сего бо изъ волпы,
 «яко заблуждшее изображаетъ овца, еже на рамѣхъ
 «подъялъ Спасъ, то есть наше естество: яко изъ не-
 «бесъ низшедъ воплотися, и яко самъ Агнецъ наре-
 «ченъ быстъ закланъ за насъ, какъ и самыя гла-
 «голы, яже глаголетъ по раменамъ обвивая, мысль

Одежда
Архіе-
рей-
скихъ
одеждъ.

Омо-
форъ.

«сію извѣствуютъ. Глаголетъ бо; На рамо, Христе, заблуждшее взялъ еси естество, вознесся Богу и Отцу «принеслъ еси.» Слово омофоръ происходитъ отъ *ὄμος*, плечо, и *φέρω*, ношу. Сверхъ сихъ семи одеждъ имѣются и другія на Архіереѣ украшенія, которыя по чиновнику суть слѣдующія.

§ 18.

Панагія
и крестъ
на шеѣ
носимы.

Енколпій или панагія и крестъ. Енколпій происходитъ отъ *κόλπος*, нѣдро, сердце; и есть нанѣдреникъ или ковчежець драгоценный съ мощами Святыхъ, въ него вложенными, на нѣдрѣ или на перси носимый: и изъ сего тотъ же енколпій именуется панагія отъ *παν* весь и *ἅγιος* святой, то есть ковчежець многихъ Святыхъ мощи содержащій: или панагія всевятая, то есть, Пресвятая Богородица, когда на семъ же нанѣдреникѣ пишется ея образъ. Какъ сей панагія или енколпій, такъ и кресту при оной же носиму. Сим. Сол. едино знаменованіе приписуетъ въ гл. 80: «Являетъ печать и «исповѣданіе вѣры на перси Архіерея повѣщенное чрезъ «крестъ или енколпій нѣкій, и сіе бо на перси отъ «сердца за исповѣданіе.»

§ 19.

Митра
на Архіе-
реѣ.

Митра. Сим. Сол. на вопросъ 20 Митрополита Пентапольскаго, что являетъ митру носить? и откуда «Римскіи и Александрійскіи Епископы сію взята носить? въ отвѣтъ своемъ пишетъ: «Римскій митру и со-«единенный Церкви (восточный съ западною) сушей на «главѣ носилъ, яко и Александрійскій. Кто же далъ «имъ власть носить, того нигдѣ не обрѣтается: ежели «не отъ древняго Архіерея сіе взято по нѣкому обра-«зованію, понеже и онъ кидаръ ималъ на главѣ. Нѣ-«цый же глаголетъ, яко отъ перваго въ царѣхъ Хри-«стіанскихъ Божественнѣйшаго Константина сіе даде-«ся Божественному Папѣ Римскому Силвестру. И въ «грамматѣ, юже Латинны предлагаютъ Великаго быти

«глаголюще Константина, написано, яко вѣнецъ цар-«скій подающе Божественному Силвестру Константинъ, «яко духовному отцу, священство чествуя. Когда же «не пріѣхъ за смиреніе Силвестръ, тогда лоронъ (повяз-«ка, которую древніе цари на головѣ носили,) пону-«дися взяти сушій на царствѣй главѣ. Кириллу же ве-«ликому Александрійскому отъ Собора взяти повелѣ-«но, дабы имѣти на главѣ одѣяніе за немощь просив-«шу сіе; ины же глаголютъ отъ Папы взяти мѣсто «того на третіемъ Соборѣ имущу. Мы же за сход-«ственнѣйшее почитаемъ первое, яко по образованію «древнихъ одеждъ іерея и сіе взяти сущимъ въ бла-«годати дано. А хотя и не по образованію онаго, то «за образъ терноваго вѣнца или священнаго сударя.» Той же митрѣ нѣкоторое значеніе происходитъ отъ Евангелія. Сим. Сол. въ 21 отвѣтъ къ тому же Митрополиту Пентапольскому: «Когда хиротонію пріѣ-«хонъ и благодать Духа, яже сѣде и на Апостолѣхъ, «тогда яко кидаръ намъ дано на главѣ носить, и яко «по священному Діонисію не митру мы хиротонисуе-«ми на главѣ емлемъ, но священное Евангеліе.» Въ разсужденіи сего Св. Златоустъ въ бесѣдѣ о законодавцѣ Ветхаго и Новаго Завета, томъ шестой, о той же митрѣ объясняетъ тако: «Въ Церкви на поставле-«ніяхъ Епископовъ Евангеліе Христова сверхъ главы «возлагается, чтобъ научился хиротонисуемый, что «онъ истинную Евангелія митру пріемлетъ, и чтобъ «вѣдалъ, что онъ хотя надъ всѣми есть глава, однако «правиламъ закона подвергается. Хотя надъ всѣми «власть имѣетъ, но закону самъ подвластенъ, и хотя «всѣмъ повелѣнія предписуетъ, но и самъ отъ закона «путеводимъ есть.» Согласно съ симъ и Сим. Сол. въ гл. 206: «И абие Евангеліи (на главѣ хиротонисуемаго «Архіерея) отверзается, еже убо Христосъ есть и чрезъ «его Церковь Его: и на главѣ отверзанное и выи хи-

«ротонисуемаго полагается являющую дѣлу, яко Христѣ имать главу, глава Церкви бывая, и вся, яже Христова суть, подобаетъ вѣдѣти тому, и все имѣти знаніе того, елико вмѣстительно. Понеже и на начальственномъ членѣ того полагается всякъ умъ, слово и чувства содержащемъ, дабы и онъ правилъ но Христу, подѣ яремъ Христовъ легчайшую имѣлъ выю, и ничтоже дѣялъ кромѣ воли Его: зане и церковь Его на главѣ и выи чрезъ Евангелія прія.» Когда здѣсь нѣкоторымъ образомъ митра уподобляется Евангелію, которому носящій ту митру подвергается: для сего имѣются на тойже митрѣ, яко и на самомъ Евангеліи, въ началѣ Христосъ, Богоматерь, потомъ и всѣ тѣ Евангелисты, которые на всякомъ Евангеліи изображаются.

§ 20.

Mantia
Архидиаконическая.

Мантія Архидіакона, носимая въ знакъ ихъ достоинства и званія три струи, или источники по обѣмъ сторонамъ проведенные, и въ верху оныхъ четверугольные двѣ скрижали, то есть таблицы или дщицы, имѣетъ. Сим. Сол. въ гл. 38 о храмѣ: «Тожъ самое означаютъ и на Архидіаконической мантіи имѣющіеся источники, (то есть, что прежде сказано о подризникѣ Архидіаконическомъ); скрижали же или дщицы во образъ ветхія и новыя благодати, яже и превыше лежатъ источниковъ, и являютъ тѣ (скрижали) яко изъ двухъ завѣтовъ учителю потребно примати и поученія творити.» И въ гл. 79: «Тѣмже и единъ сія Архидіаконическій стихарь (подризникъ) имать, яко и «мантія. Сія убо промыслиющую и содержащую, и «покрывающую благодать изображаетъ Божию, и все тѣло обдержати и связуетъ, источники же разныя «движенія, ученія, изъ двухъ истекающія приспотечаютъ по Завѣтовъ Ветхаго и Новаго, ихъ же являютъ скрижали или дщицы.»

§ 21.

Жезлъ пріемлетъ Архидіаконъ въ знакъ надъ подчиненными своею власти, и въ знакъ законнаго овецъ Христовыхъ управленія, какъ и молитва при первоначальномъ онаго врученіи доказуетъ. Сей жезлъ не безъ причины у Грековъ *патерисса* именуется отъ отеческаго наблюденія паствы. Сим. Сол. въ гл. 80: «Жезлъ «же, егоже держитъ, власть являетъ Духа и утвержденіе людей и пастованіе и силу къ путевожденію, къ наказанію непокоряющихся, и къ собиранію къ себѣ самому сущихъ далече. Того ради рукоятія «(рожки свѣрхъ жезла) яко якоря свѣше имать, дабы «имѣти чѣмъ гонити звѣровидныхъ и губительныхъ.» И «верху тѣхъ рукоятій крестъ Христовъ являетъ «побѣду, имъ же и побѣждаемъ и утверждаемся, путеводимся и павствуемся, печатствуемся, дѣтоводимся «и привлечимся ко Христу, страсти умертвивше; противниковъ же гонимъ и отвсюду хранимся.»

Жезлъ
Архидіаконическій.

Рожки и крестъ на жезлѣ.

§ 22.

Трикири и Дикири. О знаменованіи сихъ двухъ свѣтильниковъ показано въ 1 части гл. 9.

Трикири и Дикири.

§ 23.

Примирикій же съ ламподою стоитъ. Лампада предъ Архидіаконемъ держимая и предносимая четыре знаменаванія имѣетъ: 1, сіяніе сущія во Архидіаконѣ благодати: 2, свѣтъ ученія и знанія: 3, свѣтъ добродѣтелей въ учителяхъ быти долженствуемый: 4, ко свѣту путевожденіе. Сим. Сол. въ гл. 80: «Лампада возженная «предваряетъ того сіяніе, являя сущія во Архидіаконѣ «благодати и чрезъ тую преподаваніе тоя священнымъ и прочимъ вѣрнымъ вѣмъ. Тѣмъ и свящательный Архидіаконъ отъ священнаго Діонисія нарицается, и Отца изображаетъ свѣтомъ, и истиннаго «свѣта Іисуса. И Апостоловъ имать Архидіаконъ «дагы, иже свѣтъ міра назвашася, и учительное даро-

Лампада предъ Архидіаконемъ.

«ваніе свѣтъ происходящъ знаменуєтъ сіяніе подающъ
«Божественнаго знанія и добродѣтелей: и еще Ангель-
«скую, Божественную, очищенную и свѣтлую священ-
«ныхъ мужей жизнь, и наипаче учителей, о нихъ же
«написано: *Тако да просвѣтитсѣ свѣтъ вашъ предъ*
человѣки, яко да видятъ добрая ваша дѣла, и про-
славятъ Отца вашего, Иже на небесѣхъ. И еще яко
«къ свѣту міра путеводитъ Архіерей, подражая Христу,
«свѣту міра, яко рече, и яко того обилуетъ благода-
«тією, и къ тому водитъ посѣдующія тому.»

§ 24.

Дарясь
на пред-
ложеніи
первѣ
освяща-
ются.

Тамъ же отшедше въ предложеніе. Литургією начиная
священникъ во первыхъ лице свое, потомъ жертву при-
готовляетъ и располагаетъ. Души святость на тѣлѣ
священными одеждами украшенномъ свидѣтельствуемую
доселѣ мы видѣли: нынѣ на жертву къ священнодѣй-
ствію назначаемую и съ особливимъ обрядомъ приго-
товляемую вниманіе наше обратить мы должны. Что сіе
жертвы приготовленіе не индѣ гдѣ бываетъ, какъ въ
предложеніи, то самый сей чинъ доказуетъ. Предложеніе
есть то въ олтарѣ мѣсто, на которомъ Святые Дары въ
первый разъ жремые предлагаются, и прежде, нежели на
престолъ къ священнодѣйствію принесены будутъ, первое
здѣсь освященіе или проскомидію чрезъ молитвы священ-
ническія и чрезъ священ-
ный обрядъ, надъ ними совершаемый, приѣмлютъ.

§ 25.

Умове-
ніе рукъ.

Умываютъ руки. Умыты были прежде, нежели одѣ-
лись, іерей и діаконъ, но здѣсь паки умываютъ свои
руки. Св. Кириллъ Іерусалимскій въ 5 Тайноводствен-
номъ поученіи: «Видѣстѣ убо діакона подающа умыти-
«ся іерею и окружающимъ жертвенникъ Божій пре-
«свитеромъ, но всячески не ради тѣлесныя скверны
«подающе. Не буди сіе: ибо ниже мы, скверну плот-
«скую имуще, дерзнули бы съ начала въ церковь

«впнн. Но умовеніе знаменуєтъ, яко должно вамъ чи-
стымъ быти отъ всѣхъ грѣховъ и беззаконій. Поче-
«же бо руцѣ образъ суть дѣянія: то умывающе тыя явѣ
«яко чистому и непорочности дѣяній изобразуемъ. Не
«слышалъ ли еси блаженнаго Давыда тожде самое
«таинство открывающа и глаголюща: *умыю въ не-*
«повинныхъ руцѣ мои, и обыду жертвенникъ Твой, Гос-
«поди? и тако умовеніе рукъ образуетъ неповинныхъ
«быти грѣхомъ.» Св. Германъ: «Іереевъ рукъ умо-
«веніе являетъ, да очистивше совѣсть, умъ и мысль,
«яже суть руки нашихъ душъ, со страхомъ и крото-
«стію, и благостынею всякою да приступимъ ко свя-
«тѣй трапезѣ.» О семъ смотри и въ литургіи Златоу-
стаго § 28.

§ 26.

Благослови владыко. Когда діаконъ начинаетъ про-
изводить новое и таинственное нѣкое дѣло, всегда
тогда приходитъ къ священнику и проситъ отъ него
на то дѣло благословенія, и чрезъ то доказуетъ предъ
священникомъ свое смиреніе. Ибо тотъ и другой
исполняютъ дѣло Божіе и служеніе, при которомъ
наипаче подлежитъ быти смиреніе и отъ низшаго
предъ вышшимъ покореніе.

§ 27.

Просфора на проскомидіи есть хлѣбъ квасный, ко-
торый въ разсужденіи настоящаго и будущаго ириноше-
нія или освященія, имя просфоры или приношенія по-
лучаетъ. Сія просфора всегда бываетъ изъ двухъ ча-
стей сложенная, и есть двусоставная. О чемъ смотри
1 части, гл. 1 § 4.

§ 28.

Святое копіе. Ножичекъ, для раздѣленія частей въ
просфорѣ употребляемый, копіе называется, и вмѣсто
того копія, которымъ Сотникъ прободѣ ребро Господ-
не, въ настоящей жертвѣ приѣмлетъ. Св. Германъ:

*Вмѣсто бо копія прободшаго Христа на крестѣ отъ
Логгина, есть сіе копіе.*

§ 29.

Напрос-
форъ пе-
чатѣ и
слова Іс.
Хр. на-
ка.

Печать есть креста образъ, который на всѣхъ просфорѣхъ напечатанный видится, и съ присовокупленіемъ словъ побѣду Христову означающихъ: *Іс. Хр. ника.* Сентября 14 дня въ Четвѣй Миней показано: «Христілюбивый царь Константинъ устроив честныя три кресты отъ драгихъ вещей, и написа на нихъ златыми писмены словеса «сія: Іс. Хр. ника, сіе есть, побѣждая: и постави единъ «крестъ въ Цареградѣ къ востоку на торжищи высоко: «другій крестъ постави верху червленнаго столпа Римскаго на братолюбнѣмъ мѣстѣ: третій вознесе на мраморнѣмъ мѣстѣ зѣло краснѣмъ на хлѣбопроданіи.» Никифоръ же книги 8, гл. 32, повѣствуетъ, что на первомъ изъ сихъ крестѣ написано было: «Іс., на второмъ Хс. и на «третьемъ ника: отъ сихъ такъ какъ собственныхъ названій всякій изъ оныхъ крестъ именовался.» Слѣдовательно и самыя тѣ мѣста, гдѣ кресты сіи стояли, сими же названіями именовались. Отъ сихъ крестовъ Греки тѣже слова во едино сложа при всѣхъ крестахъ употреблять начали. Сія печать на просфорѣ бываетъ иногда круглая, иногда четвероугольная; ежели гдѣ есть круглая, означаетъ тотъ кнѣсонъ, или ту дидрахму и статисти, о которыхъ упоминается у Матѣ. въ гл. 17, ст. 24 и 27; и есть яко цѣна искупленія нашего. А четвероугольныя печати, каковая и на всѣхъ просфорахъ быти должна, знаменованіе смотри ниже, § 33.

§ 30.

Напрос-
комидіи
страданіе
Христо-
во
воспо-
нивает-
ся.

Въ воспоминаніе Господа. Преподая самъ Христосъ тайную вечерю ученикамъ, сказалъ: *Сіе есть тѣло Мое, еже за вы даемо: еіе творите въ Мое воспоминаніе.* Луки гл. 22. И святыи Апостолъ Павелъ сіи слова Христовы изъясняетъ: «Елижды бо аще ясте хлѣбъ сей, «и чашу сію пиете, смерть Господню възвѣщаете, дон-

«деже придетъ.» 1 Кор. гл. 11, ст. 26. По сей заповѣди Господней и по объясненію Св. Апостола Павла при самомъ первомъ приношеніи дѣйствіи, отъ котораго литургія получаетъ свое начало, воспоминаніе страданія Христова предлагать начинаетъ священникъ явственно, что все и крестомъ просфору знаменуя доказуетъ. Сим. Сол. въ гл. 84: «И отъ приносимыхъ «хлѣбовъ единъ возьмъ іерей знаменуетъ той съ копіемъ крестовидно, спасительную страсть изображая «Христову, и Того помяная страданіе, и трижды глаголетъ: *Въ воспоминаніе Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа,* предварительно показуя, яко того дѣйствуетъ преданіе.» Хотя такимъ образомъ здѣсь воспоминать начинаетъ священникъ страданіе Христова: однако знать должно, что при ономъ же воспоминаніи заключаются и другія дѣла Христовы. Ибо мы смерти Его никакъ воспоминать не можемъ, ежели въ началѣ не изобразимъ рождество Его, проповѣданіе Евангелія, избраніе Апостоловъ, потомъ и прочія Его тѣ дѣла, которыя совершилъ Онъ послѣ своего страданія и смерти, то есть воскресеніе, вознесеніе и низпосланіе Святаго Духа, для чего и пострадалъ и распялся. Сего ради разсудила Церковь служить литургію такимъ образомъ, да содержитъ въ себѣ все таинство вочеловѣченія Сына Божія, и всѣ дѣла Его, которыя сотворилъ и явилъ Онъ для насъ отъ начала до конца, то есть отъ рождества Своего даже до вознесенія, одесную Бога и Отца сѣдѣнія, и низпосланія Духа Святаго на ученики Своя и Апостолы. Сей порядокъ дѣлъ Христовыхъ въ сочиненіи литургіи, кромѣ другихъ Святыхъ Отцевъ, наипаче Василій Великій и Златоустъ сохранили и предали. Ибо они въ достохвальномъ семъ чинѣ въ началѣ Христа Спасителя рожденіе, потомъ жизнь Его, смерть, и наконецъ все то, что послѣ смерти Его исполнилось, словами священными и знаками

Литургія
содер-
житъ всѣ
таинства
вочело-
вѣченія
Христо-
ва

чувственными изложили, и въ знаменованіяхъ таинственныхъ яко видимое очами изобразили, да наставятся сими чада Церкви въ невещественныя и премірныя знанія. Начало жизни Христовой въ дѣйствіяхъ первыхъ, среднія Его дѣла въ срединѣ, и конечныя послѣдніе расположили. То есть, прежде освященія Даровъ воспоминаются токмо тѣ дѣла, которыя живъ еще Онъ содѣлалъ: при самомъ освященіи по большей части смерть Его, воскресеніе и вознесеніе возвѣщаются; а послѣ освященія исполненіе обѣтованія Отца, сирѣчь ниспосланіе Святаго Духа на Апостолы, и чрезъ оныхъ призваніе и обращеніе языковъ, и во едино тѣло или церковь всѣхъ людей соединеніе изображаются. Іеремія Патріархъ написалъ: «Начальныя дѣла жизни Христовой въ первыхъ священнодѣйствіяхъ частяхъ, среднія «во вторыхъ, прочія же въ послѣднихъ возвѣщаются.» И тако все тайнодѣйствіе есть яко образъ единого тѣла, все Спасителя между людьми обращеніе содержащій, и всѣ оного части отъ начала до конца между собою соединенныя и расположенныя зрѣнію предлагающій. Но сему хотя воспоминаніе здѣсь есть не одно возвѣщеніе страданія и смерти Христовой, но исчисленіе дѣлъ Его многихъ, которыя Онъ въ жизни и по смерти Своей на землѣ содѣлалъ: однако всѣ оныя дѣла единственно относятся къ страданію и смерти Его. Въ семъ разумѣ Св. Германъ написалъ: «Знайτε убо вси іерее, «святому жертвеннику предстоящій, и безкровную Жертву священнодѣйствующій, яко животныя страсти «(Христовы) возвѣщаемъ.»

§ 31.

И абіе водружаетъ копіе. Проскомидія, то есть приношеніе, совершенно начинается воспоминаніемъ рождества Христова. Ибо первѣе и прежде литургіи приносятъ въ церковь просфору, которая тогда знаменуетъ Дѣву Марію, егда родители привели ю во храмъ

Проскомидія на чинается отъ рождества Христова.

Господень. И священникъ, подражая Пророку Захарію, полагаетъ ту просфору внутрь во Святаѣ Святыхъ, въ сосудохранилищѣ, то есть, или иудѣ гдѣ во единомъ мѣстѣ, дабы была готова проскомидіи ради: и тогда таже просфора предобразуетъ лѣта, яже тамо, то есть во храмѣ, поживе Дѣва. Оттуда взявъ оную священникъ приноситъ въ предложеніе, знаменуя житіе, которое имѣла Она со Іосифомъ въ Вифлеемѣ, да напишется, и гдѣ бывъ не праздна роди въ вертепѣ Іисуса Христа: сего ради и просфора имѣетъ изображеніе имя Его; ибо не имѣла иного страннопріемнаго мѣста ради множества людей со странъ пришедшихъ. И той вертепъ знаменуется здѣсь чрезъ предложеніе, подъ сѣвернымъ полукружіемъ поставленное.

Тогда Мати Отроча рожденное возложи во яслехъ, и ^{Утвари на проскомидіи въ рождество Христову отчается,} есть дискосъ во образъ оныхъ яслей; покровы же ^{являють} пелены, о нихъ же глаголетъ Лука, яко ^{по} ^{постави} ^{Его,} и положи ^{Его} въ яслехъ; звѣздица ^{являетъ} звѣзду, которая явилась волхвомъ, кадилаица же и ^{оиміамъ} влагаемый въ оную знаменуютъ дары отъ волхвовъ принесенные, злато и ливанъ и смурпу. О чемъ болѣе смотри 1 части гл. 6, § 3. Сверхъ сего при тойже проскомидіи по первомъ и начальномъ хлѣба и вина приношеніи какъ первое Христовой жизни начало, такъ и Его съ людьми обращеніе изображаются. Св. Германъ: «Тако «убо оставляется Божественное тѣло въ предложеніи, яко «Вифлеемѣ, и дѣже родися Христосъ, купно же ^{и на проскомидіи страданіе Христо-во воспоминается.} яко «въ Назаретѣ: къ симъ же и въ Капернаумѣ пребываніе мѣсто предложеніе исполняетъ». Но ежели кто здѣсь спроситъ: для чего священникъ въ томъ же самомъ преддверіи или началѣ литургіи, Христа, подъ именемъ Агнца закалаемаго, зрителей умамъ предлагаетъ? или такъ сказать, для чего Св. Отцы при самомъ томъ же воспоминаніи рождества Христа Спасителя вкупѣ страданіе и насильственное Его жизни

лишеніе, въ словахъ и дѣяніяхъ изображать повелѣли? Затрудненіе сіе издавна нѣкоторые предвидѣли и думали, что теченіе жизни Христовой въ священной литургіи не тѣмъ порядкомъ, какъ дѣла Его происходили, предлагается. Мы оное затрудненіе тѣми же святыми Отцами разрѣшить здѣсь долженствуемъ. Ибо хотя на многихъ мѣстахъ въ литургіи единое дѣяніе къ двумъ или тремъ дѣяніямъ относится, и единая утварь или одежда два или три знаменованія имѣетъ; однако Іеремія Патріархъ утверждающій, что главнѣйшія Христовой жизни таинства въ должномъ порядкѣ въ литургіи совершаются, (о чемъ смотри выше § 30) въ сходственность того и нынѣ научаетъ, что совершенное Христово священнодѣйствіе никоимъ образомъ на предложеніи не исполняется: по Его, какъ токмо зачался и родился, и собственною волею принесся Богу, единое Духа расположеніе, или такъ сказать, единое въ смерти и жертвѣ назначеніе и приготовленіе на ономъ предложеніи изображается. Мнѣніе сіе оный же Патріархъ доказуетъ тѣмъ, что «настоящее дѣйствіе не есть конечное даровъ приношеніе, но «оныхъ отъ общихъ и людскихъ свѣдѣій едино токмо «отдѣленіе, чрезъ которое тѣ дары предварительно «Богу освящаются и къ совершенному священнодѣйствію приготавливаются. И по сей причинѣ самый «тотъ хлѣбъ на предложеніи приношеніе и жертва «именуется, и яко образъ Христовъ здѣсь содержащій, «на послѣднѣи же долженствуетъ въ Его премѣниться «тѣло.» Сіе дѣйствіе Св. Германъ явственнѣе подтверждаетъ: «Тако и Господне тѣло яко отъ нѣкоего чрева и плоти дѣвственнаго тѣлесе, всего хлѣба, глаголю, благословенія и приношенія, изрѣзывается желѣзомъ «нѣкімъ, еже и копіе глаголютъ: аніе и не у сего «есть время, (то есть освященія даровъ): и тако свое «чювство изъ среди тоя изымается. Діаконъ убо,

«уготовавъ съ нимъ и будущую совершится Владыч-
«чню Кровь къ приходящему страстемъ времени чрезъ
«Животворящаго Духа пришествіе, оставляетъ сія въ
«предложеніи, молитву прилаголуюшу іерею». И по-
сему, когда Христосъ тѣло Свое во чревѣ Матере, отъ
Духа Святаго совершившееся, и на крестѣ послѣ жре-
тиса имѣющее, при первомъ въ мірѣ сей вступленіи
припесъ Богу отцу: тогдажъ былъ опъ назначенъ и
освященъ отъ вѣка Богу, и Ему имѣлся яко даръ
многочвѣтный, яко прежде пожершійся, яко начатокъ
умершихъ и яко по закону перворожденъ сый изъ
мертвыхъ. Что Христа рожденіе не что иное было,
какъ самымъ дѣломъ исполняемое къ смерти за грѣ-
хи міра приготовленіе, то самое, Исаія Пророкъ изда-
вна предсказалъ въ гл. 9, и яко уже исполненное все
Его страданіе изобразилъ, говоря: «Яко отроча родися
«намъ, Егоже начальство бысть на рамя Его», гдѣ слова:
начальство бысть на рамя Его, заключаютъ въ себѣ то,
что Христосъ чрезъ крестъ воцарится во языцѣхъ. Ибо какъ
не на иной конецъ раждается человекъ, токмо да умретъ,
или какъ сказано: «Кто есть человекъ, иже поживетъ и
«не узритъ смерти»? исал. 88; такъ и Самъ Христосъ Себѣ
предсказалъ: «Сынъ человѣческій не прииде, да послу-
«жатъ Ему, но послужити и дати душу Свою избавле-
«ніе за многихъ». Матѣ. гл. 20. И такъ нимало не
удивительно и сомнѣнія затруднительнаго никому бы-
ти не можетъ, что Церковь соединяетъ во едино здѣсь
время, и во едино мѣсто воспоминаніе рождества и
воспоминаніе смерти Иисусовы: наипаче когда рожде-
ніе Его отъ Дѣвы предлагать начинается, тогда во-
первыхъ возьметъ копіе глаголя, «яко овча на заколѣ-
«ніе ведеса», и прочая словеса Владычня страданія,
елика предрекоша Пророцы, яко имуть быти, и елика
Апостоли свидѣтельствоваша, яко быша. Ибо глаго-
лются здѣсь словеса токмо предсказательныя, или пре-

добразительныя, а не сопершительныя и не окончательныя. Въ семъ разумѣ всѣ слова и всѣ вещи, какъ и всѣ дѣйствія, на предложеніи рождество Христово вкупѣ и страданіе Его изображаютъ. Сим. Сол. въ гл. 85: «Покровы и синдопъ гроба и погребальная и сущая купно при воплощеніи образуютъ, зане того ради воплотися, да заколется за насъ: чаша же оную образуетъ чашу, въ ней же Кровь священподѣйствовала «Спасъ. Тѣмъ же и пророческая словеса, егда глаголются надъ хлѣбомъ, заколѣніе предвозвѣствуютъ и «жертву Иисусову: рѣжетъ паки хлѣбъ въ срединѣ іерей крестъ дѣйствуя, во всѣмъ показуя Христово распятіе, жрется, глаголетъ пророчески, Агнецъ Божій «за мірскій животъ и спасеніе, таже и прободаетъ «хлѣбъ изъ десныхъ копіемъ, вся опая изобразуя и «творя, елика во спасительномъ тѣлѣ Спасовѣ быша».

§ 32.

Господу
помо-
лимся
отъ діа-
кона.

Діакоу же глаголетъ на единомъ коемждо рѣзаніи: Господу помолимся. Какъ токмо священникъ, воспоминающая закланіе быти пмѣющія жертвы, вооружаетъ копіе въ печати на четыре страны: тогда же діакоу поднимъ въ рукѣ орать и взирая на сщцевое таинство, глаголетъ на единомъ коемждо рѣзаніи: *Господу помолимся*, и тѣмъ яко другій предтеча путь Господеви приготовляетъ, къ моленію священника возбуждаетъ, и яко тако гозорить: *Се Агнецъ Божій*. Или, ежели примемъ слова Св. Германа, Ангелу подобится, Дѣвѣ радуися привѣщавшему.

§ 33.

Агнецъ
св. че-
тверо-
уголенъ.

Взимаетъ Святый хлѣбъ. Печать на просфорѣ хотя и идѣ круглая бываетъ, однако всегда четвероугольная быти должна, какъ выше въ § 29 показано; ибо и отъ средины тояже просфоры всегда изымается четвероугольная же часть. Въ таинствѣ четвероугольныя тоя печати и сея части, которая есть Агнецъ, изобра-

зуются Божество и челоѣчество Христа Сына Божія. Ибо ежелибъ сія печать и самая часть хлѣба были кругловидныя, то знаменовали бы единую вѣчность, то есть безначальность и безконечность Божества. О чемъ подобное смотри 4 части при крещеніи, когда обходятъ вокругъ купѣль трижды, и при вѣчаніи, когда обходятъ напой также вокругъ трижды. Но какъ безначальный и безконечный Сынъ Божій воплотися, и яви Себе Бога сущаго и для насъ пришедшаго, воплотившагося истинно, страдавшаго, и во образѣ Божіемъ сущаго, и во образѣ челоѣчествѣмъ бывшаго: того ради потребно какъ въ печати, такъ въ самомъ хлѣбѣ образовати и Божество и челоѣчество, да не возмнитъся по нѣкимъ еретичествующимъ, яко челоѣчество истребися, и весь Богъ бысть, яко мнящій глаголють едино во Христѣ быти Божество. Но не тако бысть, ниже пріяхомъ: но пребываетъ совершенъ въ коемждо естествѣ, и крайне соединися Божество Его съ челоѣчествомъ. По сей причинѣ четверочастенъ хлѣбъ быти долженъ, но не кругъ и безквасенъ: понеже какъ совершенъ, такъ совершеннаго челоѣка всего, то есть изъ души и четырехъ стихій составленнаго, будучи Богъ пріялъ; какъ четверочастенъ весь есть міръ, такъ и самое Слово Христось міра содѣтель изъ четырехъ стихій тѣло воспріа; и какъ концы міра вся освяти воплотившееся Слово, и небесная и земная: такъ образуетъ сіе Его крестъ, на немъ же пригвоздися, умре, и насъ и весь міръ исправи. Сим. Сол. въ гл. 86 особливо о квасномъ хлѣбѣ объясняетъ: «Хлѣбъ квас-
«ный есть, яко одушевленный пѣкій чрезъ квасъ сый
«истинно совершенный: свидѣтельствуется же, яко со-
«вѣршенное бѣ пріятіе, еже за насъ Божіе пріа Слово
«и плоть бысть не измѣнився, и съ душею словесною
«и умною самое челоѣчество воспріа, и яко Богъ со-
«вершенъ и челоѣкъ совершенъ есть, да и мене всего

Въ про-
сфорѣ
хлѣбъ
квас-
ный.

«возсозиждеть». Въ просфорѣ, какъ и во всякомъ хлѣбѣ три вещи, то есть мука, вода и соль, вкупѣ смѣшанныя, огнемъ пекутся. Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «И три же въ пемъ за тричастное души и за «честь Троицы: мука съ квасомъ являетъ душу, вода «являетъ крещеніе, и соль знаменуетъ умъ и учение «Слова, Иже къ ученикамъ рече: *вы есте соль земли*. «Печеный же хлѣбъ огнемъ есть, понеже Богъ сый «весь намъ соединися, и Свою намъ помощь и дѣйствіе «во предаде, паче же весь всему нашему соединися «начатку».

§ 34.

И положивъ оный въ знакъ. Хлѣбъ Христа, яко Агнца закупаемаго, имя и званіе носить: и дабы закланіе на томъ хлѣбѣ совершилось, верхняя онаго страна со крестомъ напечатаннымъ внизъ обращается, а исподняя страна въ знакъ, то есть навзничь, или яко гортанію вверхъ, полагается, и чрезъ то на дискосѣ яко Агнецъ вверхъ гортанію лежаній ударенія ожидается.

§ 35.

Пожри владыко. Чтобъ жертва закалваемая, яко на тотъ конецъ предлагаемая, Христа, яко Агнца за грѣхи человѣческіе на крестѣ пожреннаго, образовала, сими словами, *пожри владыко*, тайно священнику указываетъ диаконъ. Тойже коніемъ исподнюю ту хлѣба страну, къ верху положенную, крестовидно знаменую и разсѣкая глаголетъ, *жрется Агнецъ Божій*. Симъ крестовиднымъ разсѣченіемъ хлѣбъ къ будущему раздробленію готовится, жертвы на крестѣ совершившейся воспоминаніе дѣлается, и самый тотъ хлѣбъ симъ же крестомъ освящается.

§ 36.

И обращаетъ другую страну горъ и мушную крестъ. Когда священникъ совершилъ закланіе Иисусово въ

исподней странѣ къ верху положенной, яко въ гортани Агнца, ибо тако закалается Агнецъ, нынѣ ту же гортань или исподнюю страну паки въ пизъ предлагаетъ, ибо Агнецъ не въ знакъ или не вверхъ лицемъ, но ницъ ходити обыче: *Страну же и мушную крестъ горъ* или вверхъ *обращаетъ*, и потомъ прободаетъ въ десной странѣ ребро Его. Отъ сего на той верхней странѣ Христосъ держитъ крестъ Свой, на печати хлѣба изображенный, и ходитъ яко Агнецъ незлобивый. Сей есть тотъ хлѣбъ, о которомъ предвидя Іеремія сказалъ: «Пріидите, и вложимъ древо въ «хлѣбъ Его, и истребимъ Его отъ земли живыхъ.» Іерем. гл. 11 ст. 19.

§ 37.

Прободая же оный и въ десную страну коніемъ: и абіе изыде кровь и вода. По прободеніи коніемъ въ десную страну священникъ наполняетъ чашу виномъ съ водою соединеннымъ, и чрезъ то являетъ, яко изъ ребра Христова *абіе изыде кровь и вода*. И тако все то исполняетъ священникъ, что о семъ позналъ евангелистъ, и оное то словами объясняетъ, то на дѣлѣ изображаетъ, сколько можетъ, дабы вся сія тайна явна и видима была. И едва такъ не говоритъ: тако на страсть пришелъ, тако закланъ, тако умерщвленъ, тако въ ребро прободенъ, тако и изъ ребра Его прободеннаго кровь и вода изліялись. Потомъ при освященіи сихъ даровъ сія же чаша бываетъ образъ той чаши, въ которой Господь преподаде ученикомъ на вечери святую кровь Свою, какъ выше показано, что настоящая чаша образуетъ оную чашу, въ ней же кровь священнодѣйствова Спасъ.

§ 38.

Вторую просфору. Священникъ изъявъ изъ первой просфоры изысшійшую Христову жертву, полагаетъ оную посреди. Изъ второй просфоры такъ же изъявъ

едину частицу въ честь Божіей Матере, въ десныхъ: изъ третіей девять частицъ въ честь Святаго Пророка и Крестителя Іоанна и прочихъ всѣхъ Святыхъ, въ шуихъ: и наконецъ изъ другихъ двухъ просфоръ за живыхъ и усопшихъ во многомъ числѣ виизу располагается. Чрезъ сей самый образъ и дѣло священныя проскомидіи видимъ мы Іисуса Самаго, и Церковь Его единую всю: посреди самый истинный свѣтъ и жизнь вѣчную стяженную, свящаемую отъ Него и содержащую. Той бо чрезъ хлѣбъ средній есть, Матерь Его чрезъ частицу изъ десныхъ, Святіи изъ шуихъ, виизу же всѣхъ тому вѣровавшихъ собраніе благочестивое. И сіе есть великое таинство: Богъ въ человѣцѣхъ есть, и Богъ посредѣ боговъ обожаемыхъ отъ сущаго по естеству Бога, и воплотившагося тѣхъ ради. Сіе и будущее царствіе и вѣчная жизни жителство есть; ибо какъ Богъ нами зримъ, такъ и пріемлемъ есть. Святые Отцы частицу въ честь преблагословенныя Дѣвы на десной странѣ здѣсь полагаютъ, кажется, для того, дабы, Небеснаго Царя всѣ лики изображая, могли поистиннѣ сказать: *предста царица одесную Тебѣ.*

§ 39.

Третію просфору пріемлетъ священникъ въ честь всѣхъ Святыхъ. Какъ лики всѣхъ Святыхъ въ девяти чинахъ составляются: для того и девять частей изъ-емлются. Понеже Сей рожденъ и распныйся Іисусъ воцарится крестомъ во всѣхъ языцѣхъ, и царствію Его не будетъ конца, и понеже моли Онъ Отца Своего, *яко и дѣже есть, да будутъ тамо и слуги Его,* Іоаннъ, гл. 17: то и полагаетъ іерей окрестъ Его всѣ чины Святыхъ, начинаяще отъ Дѣвы, яже предстоитъ одесную Христа, и по лѣвую страну частицы Предтечи, и по чину святыхъ Апостоловъ, Пророковъ и иныхъ въ три ряда во образъ Троицы: и яко же Ангели пред-

Святыхъ
на про-
скомидіи
помнѣ-
ются.

стоящіе Ему на небеси въ девять лики раздѣляются, и девять сіи лики въ три чины, какъ показано 1 части гл. 2, § 5. Изъ чего и настоящее наше священнодѣйствіе есть по подражанію небеснаго священноначалія. Св. Діонисій стр. 54: «По возложеніи на «Божественный жертвенникъ покланяемыхъ Даровъ, «чрезъ которые означается и пріемлется Христосъ, «немедленно и чтется описаніе Святыхъ, показующее «ихъ нераздѣлимое, съ ними премірное и священное «единство.» Сим. Сол. въ гл. 94: «изъ шуихъ отъ «просфоръ иныхъ частицы копѣемъ изъемъ крестовдѣ- «но изъ печати іерей Святыхъ всѣхъ память творить «и полагаетъ понеже жертвою сею священною вси «купно, какъ Ангели, такъ и человѣцы святіи, соеди- «нишася Христу, въ Немъ и сами они освятишася, и нась Тому соединяютъ. И потому глаголетъ: *ихъ же молитвами постыи ны Боже.* Однако не предлагаются «частицы ихъ или въ Тѣло Владычье или въ тѣлеса «Свягыхъ: но токмо дары суть и приношенія и жер- «твы чрезъ хлѣбъ по подражанію Владыки и имени «сихъ Тому приносимы, и священнодѣйствомъ та- «инствъ, единеніемъ и общеніемъ освящаемы.» О чемъ болѣе смотри ниже гл. 7, § 56.

§ 40.

Также пріемъ четвертую просфору. Оприношеніи прочихъ частицъ, то есть изъ четвертой и пятой просфоры Сим. Сол. въ тойже главѣ упоминаетъ: «Также іерей и про- «чія приносятъ частицы, предварительно о Архіереѣ, по- «неже изъ священства есть первый, также о всемъ свя- «щенномъ чинѣ пароднослужащихъ таинству, также о вѣр- «ныхъ царѣхъ, защищающихъ благочестіе и спасеніе тѣхъ, «о Христолюбивомъ людѣ, и еще о всѣхъ православно «скончавшихся вѣрныхъ. И сіи какъ о живыхъ, такъ «и о усопшихъ частицы виизу священнаго хлѣба пола- «гаются, яко отъ насъ смиренныхъ принесенныя, умп-

живые и
усопше
помяна-
ются.

Предло-
женіе на
проско-
мидіи
иногда
имѣетъ.

«оставленія и ходатайства требующихъ, и великія милости Божія ожидающихъ.» Когда такимъ образомъ внизу сихъ тройческихъ собраний, то есть подъ частию Христовою, подъ частию Богородицы, и подъ частями Святыхъ полагаемъ части живыхъ и усопшихъ; тогда воспоминаемъ, яко имать пріити Судія живымъ и мертвымъ Оный Іисусъ. И тако мы при настоящемъ дѣйствіи на предложеніи воспоминаніе творимъ о четырехъ дѣлахъ: 1, о рождествѣ Христо- вѣ; 2, о страданіи Его: 3, яко Ему же нынѣ предсто- имъ просяще оставленія грѣховъ нашихъ: и 4, яко просяще онаго оставленія чаемъ будущаго Его при- шествія, которому имамы предстати и воздати слово дѣлъ нашихъ. Того ради и самое сіе предложеніе есть по рождеству Христову Вводемъ, пещера, вер- тепъ и ясли; по страданію Голгофа и гробъ; по про- шенію оставленія грѣховъ нашихъ—престолъ благода- ти, и по чаянію будущаго суда—престолъ суда.

§ 41.

Кажд-
ное на
проско-
мидіи.

Кадило Тебѣ приносимъ. По принесеніи хлѣба и ви- на на предложеніи, кадило съ оуміамонъ Богу прино- сится, который, яко подобающую принадлежность, при- носить обычай имѣетъ Церковь по 3. правилу Апо- столъскому, изъ начала изданному. Здѣсь іерей припо- ситъ каждое Богу во благодареніе дѣла и дѣйства о пришествіи Святаго Духа. Что самое и молитва сви- дѣтельствуется, глаголющая: «кадило Тебѣ Христе Боже «приносимъ въ воню благоуханія, еже пріемъ въ пре- «небесный Твой жертвенникъ, возниспосли намъ Духа «Твоего Всесвятаго». Купно и Бога чествуетъ іерей чрезъ приношеніе и благовоніе кадила, и показываетъ, яко и со Духомъ дѣйствуетъ, и яко отъ тайны сея благодать Духа въ міръ изліяся. Но какъ на оной же проскомидіи творимо было воспоминаніе о рождествѣ Христовѣ и о страданіи Его: сверхъ выше объявлен-

паго означенія едино и тоже каждое здѣсь знаме- нуетъ, при первомъ изъ сихъ дѣйствій принесенные отъ вохвовъ дары, и при второмъ ароматы; кромѣ же се- го священнодѣйствія при другихъ моленіяхъ, оное ка- дило приносимое, оказываетъ чистую молитву. С. Гер- манъ: «Каждене же есть вмѣсто ароматъ, яже припе- «соша на погребеніе Господне, и вмѣсто смурны и ли- «вана вохвовъ, и сверхъ того каждое чистая моли- «тва есть благихъ дѣлъ, изъ нихъ же благовоніе гря- «детъ, якоже глаголетъ Апостолъ: яко Христово бла- «гоуханіе есмы Богови.» 2. Кор. гл. 2, ст. 15.

§ 42.

Господу помолимся. Когда діаконъ новое и таинст- венное дѣло самъ производитъ начинаетъ, тогда являя предъ священникомъ свое смиреніе, проситъ отъ него благословенія, глаголя, *Благослови владыко*, какъ по- казапо выше § 25. А когда видитъ священника тоже творить начинающаго, тогда какъ его, такъ и себя и всѣхъ къ молитвѣ возбуждаетъ, глаголя: *Господу по- молимся.*

Господу
помо-
лимся
отъ діа-
кона.

§ 43.

Покадивъ звѣздицу. Дабы покровы на жертвахъ ле- жащія вышеупомянутыхъ въ частицахъ рядовъ и по- рядка не разстроили, избрѣлъ св. Златоустъ звѣздицу, на четырехъ дугахъ сверху укрѣплennую, которая бы, осѣняя внизу тѣ положенныя жертвы, отъ всякаго при- косновенія и разстроения оныя предохраняла; и сія звѣздица звѣзды при рожденіи Христовѣ являшися и вохвовъ ко Христу приведшія имя воспріяла. Чего ради священникъ, полагая оную, говоритъ: «И пришед- «ши звѣзда ста верху, пдѣже бѣ Отроча. Іерей на пре- «дложеніи воспоминавъ рождество зкупѣ и страданіе Христово, и произнеся Иророческія о томъ предсказа- нія, нынѣ и настоящимъ на дискосѣ тояжъ звѣздины положеніемъ все то прославляетъ. Ибо тойже и единъ

Звѣзди-
ца на
проско-
мидіи.

Дискосъ
на прос-
комидіи.

дискось ясли, какъ выше въ § 31 показано, вкупѣ и одръ образуетъ, по словамъ св. Германа: «Дискось же «одръ есть, на немъ же Тѣло Господиѣ отъ іерея и ді- «акона уготовляется, иже суть Іосифъ и Никодимъ.»

§ 44.

Первый покровецъ. Тремя покрывами Святые Дары по-
крываются, первымъ дискось, вторымъ потиръ, треть-
имъ и большимъ сверху таяже обоя. Какимъ образомъ
прочія вещи на предложеніи и рождество и распя-
тіе Христово знаменовали: такъ и покровы всѣ тѣ
три являютъ здѣсь пелены при вонлощеніи Христовѣ
бывшія, и сверхъ того третій въ особенности знаме-
нуетъ воздухъ или твердь, и въ купѣ плащаницу. Сим.
Сол. въ гл. 96: «Таже дискоса покровъ вземъ знаме-
«нующій со иными покровы пелены, исаломская гла-
«голетъ, яже являютъ вочеловѣченіе Слова : и сущій
«на чашѣ единѣй, глаголя являющая подобіѣ Госпо-
«дне воплощеніе. Потомъ и послѣдній воздухъ пола-
«гаетъ іерей показовъ, иже и твердь, въ нейже звѣ-
«зда, и синдонъ знаменуетъ: ради бо того и аромата-
«ми помазаннаго мертваго многжды имѣетъ Іисуса, и
«надгробны глаголется». Понеже когда самъ Іисусъ
Христосъ, яко пророчествованный Агнецъ, изъ превы-
шнихъ небесъ пріиде, и въ вертепѣ и яслѣхъ по плоти
родися: тогда же, то есть, при самомъ Его рожде-
ніи и страдательная предобразишася въ немъ. Ибо ко-
гда звѣзда стояла надъ Нимъ, волхвамъ Его являющая,
тогда Иродъ искалъ убить Его. Когда Симеонъ рука-
ми вземъ привѣтствова Его лежати въ знаменіе пре-
рекаемо : тогда и то предсказалъ, что мечъ пройдетъ
душу Его Матере. Луки гл. 2 ст. 35. Для того и
страдательная на послѣднемъ воздухѣ подписуются.

§ 45.

И по семъ творитъ отпустъ. Отпустъ есть не токмо
окончаніе всея службы и отпушеніе народа, по и окон-

Покровы
на про-
комидіи.

Воздухъ
на про-
комидіи.

Отпустъ
на про-
комидіи.

чаніе единыя нѣсколько продолжившіяся въ той же
службѣ части. Для того здѣсь священникъ въ продол-
женіи окончивъ проскомидію или приношеніе, которое
Литургіи есть первая часть, *творитъ отпустъ* или ко-
нецъ тому приношенію, когда творитъ: *Христосъ Ис-*
тинный Богъ пашъ.

§ 46.

Въ себя молящеся. Выше въ § 40 показано, что въ пре-
дложеніи имѣлось воспоминаніе о четырехъ дѣлахъ, то
есть о рождествѣ, о страданіи, о престолѣ благодати
и о престолѣ суда. Здѣсь ставъ предъ Святою Трапе-
зою іерей обращается первѣе къ рождеству Христову,
и отъ онаго начинается Божественную Литургію симъ
образомъ: въ началѣ показавъ Святое предложеніе и
Святую трапезу, благодаритъ Бога и Спаса нашего Іи-
суса Христа, Иже тако восхотѣ, и тако повелѣ, да бу-
детъ. Потомъ къ челолюбію Его славу оную, юже
Ангели нѣкогда воспѣша въ рождествѣ Его, то есть *сла-*
ва въ вышнихъ Богу, тайно воспѣваетъ. Какъ Ангели
тогда пастыремъ токмо открыли рожденіе Іисусово:
для того оставляетъ іерей нижнія или вишнія двери
затворенныя, то есть самыя врата царскія; Завѣсу же
открываетъ, сирѣчь горнія двери: ибо симъ именемъ
завѣса у нѣкоторыхъ писателей именуется, какъ пока-
зано 1 части гл. 8: да покажетъ, яко нижній міръ и
народъ многій не познали тогда въ началѣ о рожденіи
Христовѣ и о смотрѣніи Его, не токмо горнія и Богови-
дѣи. которымъ открыто было о семъ: и таковыя были
Пророки и Патріархи, Дѣва и Іосифъ, пастыріе и волхвы.

§ 47.

Таже цѣлуетъ, священникъ убо Святое Евангеліе, ді-
аконъ же Святую Трапезу. Святое Евангеліе, на среди-
нѣ Трапезы всегда полагаемое, Христа Царя на прес-
толѣ сѣдящаго означаетъ. О чемъ показано 1 части
гл. 3 § 2. Сего ради во первыхъ священникъ, присту-

Литургіи
начи-
нается
воспо-
мина-
ніемъ
рожде-
ства
Христо-
ва.

Слава въ
вышнихъ
писана
Литургію
отъ іерей
тайно
полагается.

Завѣса
отвер-
зается.

Пресви-
теръ
завѣсо-
мъ, а діа-
конъ
трапезу
цѣлу-
етъ.

пая къ трапезѣ, на Евангеліи чтить Христа; а діаконъ тогда же, вѣдая униженное свое званіе, прикосновеніемъ единыя Трапезы доволенъ бываетъ.

§ 48.

Время
сотвори-
ти Го-
сподеви.

Время сотворити Господеви. Діаконъ, орарь держа и указуя онымъ на Трапезу, Божественное и страшное священнодѣйствіа таинство начать священнику предлагаеъ, и Господними словами, *Иудѣ нѣкогда предателю сказанными, еже творити, твори скоро,* (Іоан. гл. 13), тогоже священника возбуждаеъ, дабы онъ не зло нѣкое, и не на погибель свою нѣчто предприимъ, но о славѣ Божіей внимая къ сотворенію добраго и святаго сего дѣла себя приготовилъ, и для того говоритъ ему, *время сотворити Господеви.* Но лучше сказать, что сіе реченіе *сотворити*, принято изъ словъ, при установленіи сего же священнодѣйствія отъ Самаго Христа произнесенныхъ: *Сіе творите въ мое воспоминаніе.* Луки гл. 22. ст. 19.

§ 49.

Діаконъ
предъ-
начаетъ
тѣмъ же
Литургіи
проситъ
о себѣ
молитвѣ.

Помолися о мнѣ Владыко. Діаконъ, совершенно вѣдая величество Божіе, устращается; и дабы служеніе свое законно исполнить, молится о себѣ священника проситъ. Священникъ же заимствуя отъ кающагося при кровавомъ священнодѣйствіи висѣвшаго разбойника слова, Христа Самаго умоляетъ о поминовеніи на небесѣхъ того, который для послуженія безкровному сему таинству отъ Самаго же Христа избранъ.

§ 50.

Проско-
мидію
творятъ
единъ
священ-
никъ по-
слѣдній.

Дѣйство проскомидіи единъ іерей токмо творитъ. Изъ сослужащихъ многихъ первыя мѣста по чинамъ занимающіе къ совершенію проскомидіи не приступаютъ, но все дѣйство оныя проскомидіи единъ, послѣднее мѣсто имѣющій іерей, токмо творитъ. Ибо сей послѣдній іерей предсловія священнодѣйства тогда совершаетъ, или лучше сказать, Пророковъ являетъ образъ

ныя гаданія, дѣла и вѣствованія: въ предложеніи бо глаголетъ о закланіи и смерти Христовѣй отъ Исаи и прочихъ; и егда дары приготовляетъ, Крестителя всѣ дѣянія исполняетъ; дондеже прииде Господь: Креститель бо крестяй Христа учаше, о Немъ повѣстовать и Тому бѣ служай. Потому и здѣсь послѣдній іерей служитъ.

ГЛАВА СЕДЬМАЯ

БОЖЕСТВЕННАЯ СЛУЖБА ИЛИ ЛИТУРГІЯ СВЯТАГО ІОАННА ЗЛАТОУСТАГО.

§ 1.

Всѣ писатели утверждаютъ, что настоящія Литургіи ^{Литургія} сочинитель и издатель есть Св. Іоаннъ Златоустъ; ^{Златоустъ} из- ^{есть не} вѣстно и то, что онъ изъ ^{первая.} преждесочиненной Св. Василия Великаго таковой же Литургіи тѣже обряды принялъ, и молитвы его сократилъ. Какъ о той, такъ и о другой Литургіи Св. Прокль, тогожъ Св. Іоанна ученикъ повѣствуетъ въ книгѣ о преданіи Божественныя Литургіи: «Апостолы нѣкогда весьма пространно «и въ должайшемъ разумноженіи словъ Божественныя «тайны совершать обыкли, и долговременныя въ то- «ликъ жертвоприношеніи молитвы употреблять при- «мѣръ намъ оставили. Но по нѣкоторомъ времени крѣ- «пость и усердіе вѣры отвергшіе, и болѣе дѣлами вѣ- «ка сего и попеченіями міра плѣнившіеся, протяжен- «ностію Литургіи ихъ сокучиваясь, на слушаніе Бо- «жественныя службы едва приходитъ пачали. Чего ра- «ди Св. Василій, принявъ спасительный для сего спо- «собъ, кратчайшую и удобнѣйшую Литургію первый «издалъ, о чемъ смотри въ житіи его. По немногѣмъ

«же времени, отецъ оный нашъ, и златымъ языкомъ «одаренный Іоаннъ о спасеніи овецъ, какъ подлежитъ «пастырю, бодрое и неусыпное имѣя попеченіе, и сла- «бости человѣческаго естества и нерадѣнію снисходя, «сѣти всѣ и подкрѣпленія того сатанинскаго подлога, «вовсе истребить заблагоразсудилъ. Для того многія «Василія Великаго слова отложилъ, и вмѣсто должай- «шихъ молитвъ сокращеннѣйшія сочиписалъ и издалъ.

§ 2.

Благословенно царство. На вечернемъ пѣніи творимъ Благо-
словен-
но цар-
ство
есть на
литургіи
начало. начало, *Благословенъ Богъ нашъ*, являя темный и на- чальный боговѣденія нашего разумъ: утреню пачиная, являемъ свѣтъ древняго закона, когда глаголемъ сла- ва Святый единосушный и нераздѣльный Троицъ; а Ли- тургію начинаемъ яснѣйшими словами, раздѣляя лица Божества, и глаголя: *Благословенно царство Отца, и Сына, и Святаго Духа.* Ибо первѣе были мы во идолослуженіи, и тогда познавали токмо то, что Богъ есть истинный и Творецъ всея твари: и сіе являемъ на вечерни. Второе, что Богъ есть тріипостасный, по- знали мы по сѣновнымъ проповѣданіямъ Пророческимъ, и сіе являемъ на утрени. Наконецъ же по вочеловѣ- ченіи Слова Божія явѣ открылось намъ, яко сін три Ипостаси и не иныя суть, то есть Отецъ, Сынъ и Духъ Святый, въ нихъ же мы крестились, и совер- шились въ Боговѣденія: и сіе является на литургіи. *Вопрошаетъ св. Германъ:* «Что убо троически прос- «лавляетъ Бога іерей на Литургіи и не единственно: не «бо, Благословенъ Богъ, или благословенно Божіе царст- «во, но лицами раздѣльно, *благословенно царство, гла- «голетъ, Отца, и Сына, и Святаго Духа?*» Онъ же и отвѣчаетъ: «Яко чрезъ вочеловѣченіе Господне первѣе «увѣдѣша человѣцы, яко есть въ трехъ лицахъ Богъ. «Того же вочеловѣченія Господне тайнодѣйство есть

«совершаемос: тѣмъ же въ предисловіяхъ самихъ по- «добаше сему предсѣяти и проновѣдати Троицу».

§ 3.

Великая ектепія, *Миромъ Господу помолимся*, имѣетъ— Ектенія
великая
есть
древняя. вся у Климента, устан. Апост. кн. 8, въ гл. 10, по- ложенная: слѣдовательно есть древняя, и употребляема бышавъ Церкви преждевременъ Василія Великаго и Іоан- на Златоустаго. Содержитъ въ себѣ моленіе о разныхъ лицахъ и вещахъ, какъ показано на вечерни; и чи- тается наипаче на Литургіи, понеже Литургія есть не едино воспоминаніе дѣлъ Христовыхъ, но и ходатайство къ Богу о грѣсѣхъ нашихъ и моленіе о всякихъ нуждахъ.

§ 4.

Первый антифонъ отъ пѣвцевъ. Изобразительные псалмы, Изобра-
зитель-
ныя. *благослови душе моя Господа и хвали душе моя Господа*, въ Литургіи и безъ Литургіи послѣ часовъ читаемые или по- емые самое воплощеніе Христово и вся благая, чрезъ то- же воплощеніе Его намъ содѣянная изображаютъ, и пото- му суть изобразительная. Сим. Сол. въ гл. 329: «Изобрази- «тельныхъ послѣдованіе подобіе имѣетъ во образъ нѣкій «священный Литургіи, егда поется безъ Литургіи. Ащеже «совершается Литургія, и во оной тая предглаголются. «Поются бо изъ начала два псалма славословіе къ Богу «имущіе, и благая Его помипающіе сущая къ намъ, «наипаче чрезъ Слова воплощеніе явленная». Антифо- Антифо-
ны на ли-
тургіи. ны вмѣсто тѣхъ же изобразительныхъ въ простыя дни и въ праздники поемые, суть такіе стихи, кото- рые состоятъ частію изъ древняго Писанія и частію изъ повой благодати, и совокупно на обоихъ ликахъ поются. Въ *антифонахъ* сихъ всѣ первые стихи, изъ тѣхъ же псалмовъ избранные, равно какъ изобрази- тельная, означаютъ и изображаютъ пришествіе Христо- во на землю, и вся Его дѣла чрезъ оное явленная. Ибо хотя воплощенного Слова смотрѣніе утаено было отъ нѣкихъ человѣковъ: но Пророкамъ и Праотцамъ

открыто, и отъ нихъ чаемо и воспѣваемо было. Но для чего древнее сіе пророчество въ началѣ Литургіи и въ сіе время всегда поется, тому причину нѣкто такъ изъяснилъ: «Время бывшее до Іоанпа означаютъ пророческія слова поемыя. Ибо когда пречестныя Дары, «черезъ которые Христосъ заменуется, еще на средину не выносятся, но особѣ лежатъ сокрытыя: тогда чрезъ Антифоны означаются первыя времена пришествія Его, въ которыя хотя присутствовалъ Іисусъ, «но не познаваемъ былъ отъ многихъ. И потому тогда потребно было ему имѣти слова пророческія». Св. Германъ: «Антифоны суть Пророковъ прореченія, предвозвѣщающая пришествіе Сына Божія, изъ Дѣвы «на земли рожденнаго, Котораго мы приняли и познали чрезъ слуги и самовидцы Слова бывшіе, сирѣчь Апостолы. Потребно же вѣдѣти, яко въ началѣ «всякія службы, какъ утреннія, такъ и сѣтильныя, «первѣе древняго Завѣта поются псалмы, (то есть нѣкоторыя псалмы или цѣлыя канонсы), таже новыя «благодати пѣсни, (то есть стихиры и каноны, какъ и «въ настоящихъ антифонахъ послѣдніе стихи): яко «предварившу Вѣтхому Завѣту, егоже Законоположникъ «сей родившійся въ послѣднихъ дняхъ употреби, да «имуть вѣдѣти вси, яко единъ и тойже Богъ и Владыка сія и тая узаконитъ Христосъ». Какъ сіе самое, такъ и раздѣленіе антифоновъ на три статіи описуетъ Сим. Сол. въ гл. 49 о храмѣ: «Іерее (послѣ «великой ектеніи внутрь Олтаря глаголютъ молитвы, «небесныя образующа Чины: пѣвцы же антифоны поютъ, Пророковъ изображающе ликъ. И сія на три «части раздѣляютъ, Троицу чествующе, въ нихъ же «первѣе псаломская предлагають, потомъ составляють и изъ благодати пѣсни. И чрезъ псаломская проповѣдавшееся древними возвѣщаютъ Божіаго Слова «воплощеніе, чрезъ припѣванія же самую представля-

аютъ благодать совершившуюся, и Божіаго Сына воплощающагося и вся о насъ содѣйшаго. Для того и «первое Того дѣйствию рождающую чествующе, о насъ «Ея просимъ ходатайство, *молитвами*, глаголюще, *Богородицы Спасе спаси насъ*. Потомъ Святыхъ поминающе, иже о таинствахъ подвизавшися свяшенно совершились, ихъ призываемъ моленія. Послѣди же «спасенія нашего начальника, вождя и совершителя «Христа воспѣваемъ велегласно глаголя: *Спаси насъ Сыне Божій* и проч.» И въ гл. 98: «И первѣе входатъ антифоны поются, и три сія въ честь Троицы: «въ тѣхъ Бога рождаго и Святыхъ чины, и едиnorodный Сынъ Божій послѣди воспѣваются. Понеже «Той единъ отъ Троицы воплотился, свою Матерь избралъ и лики Святыхъ: и молитвенницы суть они о насъ, и Самъ Онъ, яко ко Отцу утѣшитель нашъ, «воплотился. Пророки же являютъ пророческая воспѣвающіе, понеже и Пророцы Христа провѣстествовали.»

§ 5.

Здѣсь отверзаются двери на малый входъ. Здѣсь отверзаются двери дольныя, то есть нижнія или внѣшнія двери; горнія же или внутреннія двери, то есть катапетасха или завѣса, отверзены были прежде, какъ показано выше, сей же части гл. 6, § 46. Отверзаются же здѣсь тѣ двери дольныя на малый входъ въ знаменіе того, что Христосъ начинаетъ проповѣдати Евангеліе и Себя являти міру.

§ 6.

Или блаженнаго. Блаженны на литургіи не къ антифонамъ, но ко изобразительнымъ, когда бываютъ, всегда прилагаются. Причина сему есть слѣдующая: выше § 4. Св. Германъ доказуетъ, что въ антифонахъ первѣе древняго Завѣта поются псалмы, таже новыя благодати пѣсни. Что и бываетъ при антифонахъ на Литургіи поемыхъ. Но когда ко изобразительнымъ никакіе другіе стихи изъ новой благодати не прилагаютъ

ся: тогда вмѣсто опыхъ новоблагодатныхъ стиховъ служатъ сіи блаженны, которыя суть изъ Евангелія, и всѣ тѣ подвиги и дѣла Христа пришедшаго являютъ, каковыя Онъ, по вочеловѣченіи на земли между людьми обращаясь, понесъ и претерпѣлъ. Содержаніе сихъ блаженствъ состоитъ въ томъ, что опыты отъ Самаго Спаса произречены, и тогоже намъ представляютъ Господа единого блаженна, обнищавша за насъ истинно и кротка являвшася; смиренна сердцемъ, праведна единого, правды алчуща и жаждуща; милостива суша и щедра; чиста сердцемъ единого, свята, нескверна, миротворца и мироначальника, и миръ: Сына Божія естествомъ, изгнанна истинно правды ради, укоренна, гоненна, досажденна живо, пострадавша за насъ, ради славы Отца Своего и спасенія нашего, и радость неизреченную и веселіе имуща. Сверхъ того свидѣтельствуютъ тѣ блаженны, что и всѣ опыты же добродѣтелямъ подражающіе будутъ ублажены отъ Него. По пропѣтіи сихъ блаженствъ на часахъ безъ Литургіи, поется трижды и помяни насъ Господи во царствіи Твоемъ. Сіе есть разбойника Богословіе, изреченное имъ на крестѣ и моленіе его, чрезъ которое и рай обрѣте; чрезъ пѣніе же трижды извѣщается Богъ сый въ Троицѣ. При концѣ тѣхъ же блаженствъ двѣ пѣсни, третья и шестая, изъ канона всегда избираются и читаются. Ибо прочія пѣсни не столько здѣсь приличествуютъ въ Литургіи, какъ сіи, третья и шестая. Содержаніе всѣхъ девяти пѣсней смотри сей же части гл. 4, § 17, гдѣ особливо третья пѣснь содержитъ молитву Анны Пророчицы, знаменующую неплodство прежнія Церкви, и нынѣ плодъ свой воздѣлавшій; шестая Іоны Пророка есть пѣснь, тридневное погребеніе Спасова и восстаніе Его купно и наша изображающая. А какъ и въ настоящее время на Литургіи происходитъ воспоминаніе наипаче о Церкви прежде неплodствовавшей, и нынѣ чрезъ Христово прише-

ствіе процвѣтать начинающей: такожь о Его страданіи, погребеніи и воскресеніи, чрезъ которыя Церковь процвѣтаетъ: то сіи двѣ пѣсни, то есть третья и шестая, яко тоже самое единственно изображающія, здѣсь всегда читаются, нежели другія нѣкія, противъ того отмѣнное содержаніе въ себѣ имѣющія. Въ великіе же праздники Господскіе и Богородичныя не токмо третья и шестая, но и прочія всѣ пѣсни сряду безъ изключенія и едина по другой до отданія читаются: понеже сила тѣхъ же праздниковъ во всѣхъ пѣсняхъ ихъ канонѣвъ равно описуется.

§ 7.

Творятъ малый входъ. Понеже Христосъ не въ единомъ токмо находился Іерусалимѣ, и не въ единомъ семъ градѣ проповѣдалъ Евангеліе, но ходилъ и во иныя веси и грады, какъ Самъ сказалъ: *Идемъ въ ближнія веси и грады, да и тамо проповѣмъ, на сіе бо изыдохъ:* Марка гл. 1, ст. 37. Сего ради священникъ неся въ рукахъ святое Евангеліе, исходитъ вонъ къ людямъ, и глаголетъ: *Премудрость прости.* Сирѣчь, сіе св. Евангеліе есть истинная и правая премудрость и неложная, и не яко Еллинская, которая водила насъ чelовѣковъ во идолослуженіе. И мы язычестіи людіе показуя, что съ радостію приняли св. Евангеліе, отвѣщаемъ поюще, *пріидите поклонимся.* Послѣ сея пѣсни на Литургіи поется и *аллилуія*, въ знаменіе того, что Христосъ самымъ дѣломъ начинаетъ здѣсь чрезъ Евангеліе являть себя міру. Ибо *аллилуія* означаетъ Его пришествіе, какъ на утрени § 8 показано. Св. Германъ: *Входъ Евангелія являетъ пришествіе Сына Божія и входъ въ міръ сей.* Во входѣ семъ и лампада предносимая знаменуетъ 1) *Предтеча Іоанна*, о немъ же писано есть, *уготовахъ святилище помазанному Моему.* Псал. 131, ст. 17; 2) *вкупѣ со Іоанномъ и иные Пророки*, которые прежде Христа проповѣдали пришествіе Его; 3) *являетъ, яко законъ Божій, въ выносимомъ Еванге-*

Входъ
малый
на Ли-
тургіи.

Аллилуія
по на-
чалу
входъ.

Лампада
по входѣ
маломъ
на Ли-
тургіи.

ліи написаний, свѣтъльникъ есть погамъ нашимъ, ибо сказано: *Ходите, дондеже свѣтъ имате, и вѣруйте во свѣтъ, да сынове свѣта будете.* Іоан. гл. 12, ст. 35 и 36. Сіи всѣ таинства отъ начала Литургіи бывають при служеніи священника; но когда Архіерей совершаетъ еіе священнослуженіе, тогда являются и другія таинства. Ибо во первыхъ священники предъ начатіемъ Литургіи облачаются въ олтарь, яко въ превосходнѣйшемъ мѣстѣ; Архіерей же низходитъ до послѣднѣйшей части храма, и близъ вратъ западныхъ возлагаетъ на себя всѣ священныя свои одѣянія. Возложивъ оныя, и находясь внѣ олтаря предъ людьми у западныхъ вратъ, являетъ Христа пришедша въ міръ, да възвѣстѣтъ заблуждающее свое овча въ горахъ, и оставивша на небеси девятьдесятъ девять заблуждающія, сирѣчь небесныя Ангелы. Когда Архіерей отъ западныхъ вратъ во входъ сѣмъ входитъ въ олтарь съ пѣніемъ съ предходящими діаконами, съ послѣдующими священниками, тогда знаменуетъ изъ мертвыхъ воскресеніе и отъ земли вознесеніе Христа Господа Ісуса. Сим. Сол. въ гл. 98: «Олтарь, гдѣ суть Святая Святыхъ, образуетъ сушная превыше небесъ: священная трапеза, Божій престолъ, востаніе Христово и честный гробъ; храмъ же «небесная кушнѣ и рай; и сушная въ концѣ храма или «притворъ, зданіе ради насъ земли, и сущихъ на земли. Когда же низходитъ Архіерей, яко къ западомъ «во архіерейская одѣянна, тогда являетъ воплощеннаго Господа на землю, и даже до дальнѣйшія части «земли и ада, низшедшаго со Ангелы святыми, князя «тмы низложившаго и держимыя тамо сущихъ отъ «вѣка души избавившаго. Тѣмъ и первый входъ, яко «низшелъ Той на землю, умеръ, восталъ и вознесся, «знаменуетъ.» И въ гл. 46 о храмѣ: «Іерархъ, внѣгда «имѣетъ священнодѣйствовать, низшедъ отъ престола, «въ немъ же предстоитъ, къ намъ Божіаго Слава яв-

Архіерей
у запад-
ныхъ
вратъ
обла-
чается.

«ялетъ спусхожденіе. Одѣяйся священною одеждою, «всесвятое того знаменуетъ воплощеніе; низходя же «до вратъ храма (къ западомъ), на земли Того являетъ «присутствіе и явленіе, и даже до смерти и ада низ- «ходъ. Сіе бо являетъ къ западомъ отходити, и до «вратъ низходити. «Обрѣтъ Іисусъ овча свое на земли, «взявъ оное на свои рамена: сего ради и Архіерей на- «лагаетъ на свои рамена омофоръ свой. Сим. Сол. въ гл. 82: «И пакоонецъ омофоръ, отъ плещъ віемихъ, за- «блуждашаго овчате, то есть насъ, человекъ, являетъ «спасеніе и везваніе; его же служай и зракъ воспрія «Спасъ, въ немъ же и пострадалъ чрезъ крестъ насъ «спасе. Того ради изъ волны, и напередъ, назади и «на перси крестовидно четыре имѣетъ кресты, распятіе «изображующіе. И тако украшенъ стоитъ Архіерей, и «благословляетъ сослужащія.» Діаконы Архіерея пред- «водящія къ западомъ образуютъ Ангеловъ и Апосто- «ловъ. Сим. Сол. въ той же 82 гл. «Сіи діаконы Анге- «ловъ образуютъ, воплощенію послужившихъ, которые «предходя, за благочиніе сущее на небесехъ, еже об- «разуютъ и сущія на земли, съ молчаніемъ къ запа- «домъ приходятъ; самъ же Архіерей позади тѣхъ пре- «ходя, являетъ, яко смиренно и скудно жителство- «валъ Спасъ въ своемъ первомъ пришествіи; и предъ «лицемъ Своимъ Апостоловъ посла по два, имъ же и «Ангели содѣйствовали. Архіерей отселъ при дверехъ «къ западомъ сущихъ стоитъ съ діаконъ, являя даже «до земли и самаго ада Христово спасительное низ- «шествіе, чрезъ которое живыхъ и умершихъ избави.» Приходятъ предъ начатіемъ Литургіи изъ олтаря къ Архіерею священники сослужащія, и стоятъ окрестъ его по чину, яко Ангели, иже служатъ Христу на горѣ по крещенія, и по побѣдѣ Его на діавола, какъ (Матѣ. гл. 4, ст. 11) Писаніе глаголетъ: *И се Ангели приступиша и служатъ Ему.* Сим. Сол. въ гл. 98:

Омо-
форъ.

Діаконъ
при об-
дѣлѣ
Архіе-
рея.

Пресви-
теры
прихо-
дящіе къ
Архіе-
рею.

«Іерее съ благочиніемъ изъ олтаря изшедше, и къ Архіерею грядуще, первые Ангеловъ Божественные изображаютъ чины, и тогда во Христѣ радость, о побѣдѣ чрезъ Него крестомъ, востаніемъ и воспесеніемъ намъ данную, являютъ.» И въ гл. 54 о храмѣ: «Іереемъ вънутрь олтаря совершившимъ своя молитвы и изшедшимъ, Божественныхъ Ангеловъ является спусхожденіе во Христовѣ воскресеніи и воспесеніи.» Находясь Архіерей у западныхъ вратъ до входу пребываетъ въ молчаніи, и не творитъ начала Литургіи; но даетъ время іерею имущу начати Божественное сіе тайнодѣйствіе. Св. Германъ: «И дается время отъ Архіерея іерею имущему начати Божественное тайнодѣйствіе; сей же образуетъ Предтечи Іоанна рождество, и Христово при пасъ начальное (до крещенія) жителство. Ибо іерей, начало Божественныхъ Литургій творяй, образъ носитъ Предтечи Іоанна и Крестителя, предназначенъ шаго проповѣдь, и глаголющаго: *покайтесь, приблизитесь къ царствію небесное*, и крещающаго вся къ нему приходящія:» Сушу Архіерею внѣ святаго олтаря, дольныя двери царскія отъ начала Литургіи стоятъ отверзены, являющія врата небесныя, которыя отверзлись въ самое пришествіе Христова въ міръ. Чего ради и Самъ Христосъ сказалъ: *Отсель узрите небо отъ версто и Ангелы Божіи восходящія и низходящія надъ Сына, человеческого.* Іоан. гл. 1, ст. 51. Когда исполнилъ проповѣдь Евангелія Господь, взыде къ Отцу Своему, по реченному отъ Него: *Дѣло еовершихъ, еже далъ еси Миѣ да сотворю; и Азъ къ Тебѣ гряду.* Іоан. гл. 17, ст. 4 и 11. Сего ради грядетъ и Архіерей по изреченіи, *Премудрость, Прости*, внити во Святая Святыхъ, оставивъ прежде благословеніе людемъ. Ибо и Христосъ, возносясь на небо, прежде возвигъ руцѣ Свой, благослови ученики Своя. И тако входитъ исполняй образъ слова опаго, какъ Павелъ Апостоль

Архіерей до входу пребываетъ въ молчаніи.

Двери царскія при служеніи Архіерея бывають отверзены.

Освященіе гадъ малымъ ехъ-домъ.

«сказалъ: «Не върукотворепная бо святая видѣ Христосъ, «противообразная истинныхъ, по въ самое небо, нынѣ «да явится лицу Божію о насъ.» Евр. гл. 9, ст. 24. Той же входъ паки описуетъ Сим. Сол. въ гл. 54 о храмѣ: «Егда Архіерей приклоняетъ главу и востаетъ, воскресеніе всѣмъ являетъ Господне. Сіе же вѣствуетъ и «діаконъ, Евангеліе возвышая, Спасово воскресеніе воз- «вѣщая, и велегласно восклицая: *Премудрость, прости*, «чрезъ дѣла и словеса свидѣтельствуя воскресеніе. По- «семъ егда и лампы предходятъ, діаконы по два «предшествуютъ, священное же Евангеліе предносится, «Архіерей самъ отъ діаконѣвъ обоуду поддержимъ «грядетъ, и прочіи іерей создаи послѣдуютъ, и, *Приидите поклонимся*, Христу весьма свѣтло поется, и Ар- «хіерей благохвалится; тогда востаніе и вознесеніе зна- «менуется Спасово. Діаконъ убо возгласивый Христово «проповѣдуетъ востаніе, ликъ же іереевъ и діаконѣвъ «являетъ Апостоловъ соприсутствующихъ Господу, и «Того зрящихъ, и священнѣйшихъ Ангеловъ, Архіерей «же самага воставаго образуетъ Господа, ученикамъ «являющагося и возносящагося отъ земли на небо.» Входя Архіерей или іерей цѣлуетъ на царскихъ дверяхъ святые иконы, да покажетъ, яко Имъ Христомъ мы примирились Богу и Отцу. Сим. Сол. въ гл. 98: «И «егда цѣлуетъ врата Архіерей, тогда знаменуется, яко «Христосъ есть давший намъ входъ во Святая чрезъ «Катапетасму плоти Своея.» Въ честь возносящагося «Христа на небо, благохвалится по входѣ Архіерей отъ пѣвцевъ пѣніемъ *Εὐς πολλὰ ἔτει, Δέσποτα*, то есть, на Исъ пол- «много лѣтъ, Владыко. Сим. Сол. въ гл. 91: «Якоже «Ангели глаголаху Христу возносящуся, кто есть сей «Царь славы? тако и Архіерей входяй, Іисуса изобра- «зуя на небо восходяща, благохвалится и, на «много лѣтъ Владыко, служители глаголютъ, свидѣтельствуя, «яко не человѣкъ, но Іисусъ Христосъ, великій Царь

Иконы на царскихъ дверяхъ во входѣ цѣлуютъ.

Исъ пол- ла лѣтъ.

«и Архіерей чрезъ тыя благохвалится. Для того и «Архіерей благодать Того носящій, яко Христосъ, благохвалится, паче же чрезъ того Христосъ, предпосылается и придерживается отъ діаконовъ, аки отъ Ангеловъ, и предсрѣчается подобіи отъ пѣвцевъ и благохвалится.» По входѣ во время сего же благохваленія кадитъ Архіерей во первыхъ св. Престолъ окрестъ. Сим. Сол. въ гл. 98: «И кадитъ абіе жертвенникъ, понеже сей престолъ Божій есть и успокоеніе, и самаго образуетъ Христа закланнаго, живуща, умно тамъ жрема, лежаща и непрестанно священнодѣйствуетъ.» Потомъ кадитъ Архіерей тогдажъ и людей, показуя пизпосланіе Святаго Духа на землю, по вознесеніи Христовѣ бывшее. Сим. Сол. въ гл. 58 о храмѣ: «Вшедшу же и скрестъ священную кадяшу трапезу, Духа изобразуется чрезъ сіе пришествіе, Иже прииде къ намъ отъ небесъ, на небеса Христу возшедшу.»

§ 8.

По входѣ читаются *тропари* святыхъ храмовыхъ и въ тотъ же день празднуемыхъ, въ показаніе, что Христосъ по воскресеніи и вознесеніи всѣмъ имъ рай отверзе. А когда поются и праздничные тропари, тогда показуется, что тѣ самые праздники Христосъ пришествіемъ Своимъ совершилъ.

§ 9.

Благослови владыко время трисвятаго. Что діаконъ при священникѣ всякаго священнаго дѣйствія начало творитъ не просто, но съ благословеніемъ, о томъ показано сея же части гл. 6, § 26. Ибо чрезъ повторяемое отъ діакона прошеніе и отъ священника даемое благословеніе означаетъ начинатися имѣющее новое и отдѣльное таинственное дѣло. Равно и здѣсь діаконъ проситъ священника *благословить время трисвятаго*, яко новое и отдѣленное наступающее дѣло: и оный, согласіе свое на то изъявляя, приличныя произноситъ

слова: *яко святъ еси Боже нашъ* и проч. Архіерей, когда сіе служеніе совершаетъ, даже до сего времени пребывъ въ молчаніи, начинаетъ первое здѣсь сіе возгласіе. Св. Германъ: «Даже до сего времени, аще «и бѣ Архіерей, но не всѣмъ явленъ и знанъ былъ, «ниже, посредѣ стоя, преестественная и нарядная со«вершалъ: но время пріемый іерей, яко Предтеча, «дѣйствовалъ крещеніе чрезъ призваніе къ покаянію: «и егда увидѣлъ вшедша Архіерея, переходитъ, токмо «не самое оно тихо къ себѣ самому разглагольствуя, «еже и Іоаннъ рече: *Оному подобаетъ расти, миль же «молитися.*» Іоанна гл. 3, ст. 30. «И абіе уступаетъ «Архіерею высшая священнодѣйствовать, иже и глаголетъ: *Яко Святъ еси Боже нашъ.*»

§ 10.

Господи спаси благочестивыя. По прочтеніи тропарей воспоминаются и привѣтствуются предъ послѣднимъ Богородичнымъ или праздничнымъ кондакомъ благочестивые въ живыхъ находящіеся, то есть, во первыхъ, Государь, его Высочайшая фамилія, потомъ Архіереи, Синодъ и воинство, наконецъ и всѣ вообще Хрістіане. Чрезъ такое привѣтствіе, во первыхъ, показуется, что всѣ они по изволенію Самаго Христа на свои званія избраны и поставлены въ пользу Церкви, и вообще для всѣхъ; притомъ возбуждаются къ праведному тѣхъ званій прохожденію, и обѣщается имъ равное спасеніе и воздаяніе, каковое и всѣмъ Святымъ чрезъ Христа приготовлено и дается. Послѣ всѣхъ тѣхъ привѣтствій читается напоследѣ Богородичный кондакъ, и тогда накіе показуется, что какъ чрезъ Святую Дѣву всѣ Святые, подвигомъ добрымъ подвизавшіеся небесную славу достигли, такъ и въ живыхъ находящіеся къ достиженію тояже славы имѣютъ многое и мощное сея ко Спасу ходатайство. А когда въ Господскіе праздники, вмѣсто Богородична, праздничный кондакъ

поется, тогда является, что Христосъ чрезъ оныя праздни-
ки веѣмъ имъ ходатайствуетъ спасеніе и за под-
виги награду.

§ 11.

И во вѣки вѣковъ. Когда Архіерей или іерей, прено-
давая діакопу благословеніе на трисвятое, возглашаетъ:
яко *Святъ еси Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ,
Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне и присно:* тогда
діаконъ отъ того возглашенія послѣдняго слова, и *во
вѣки вѣковъ*, аки для себя оставленныя, пріемлетъ, и
тѣже слова къ людямъ произнося, проситъ ихъ, дабы
и они ту же трисвятую пѣснь немолчными устами и
во вѣки вѣковъ воспѣвали. И для того держа въ ру-
цѣ орарь, онымъ, аки пѣкіимъ видимымъ знакомъ, и тѣми
словами показываетъ клиру время начинать трисвятое.

§ 12.

Глаголютъ и сами іерей же и діаконы трисвятое.
Христосъ чрезъ прехожденіе во входѣ маломъ въ ол-
тарь достигъ даже до Ветхаго денми, и предъ Него
приведся, какъ Даниилъ Пророкъ (гл. 7, ст. 13 и 14),
сказалъ: «Видѣхъ во снѣ пошю, и се на облацѣхъ
«небесныхъ, яко Сынъ человѣчъ идый бяше, и даже
«до Ветхаго денми дойде, и предъ него приведся: и
«Тому дадеся власть и честь и царство, власть Его,
«власть вѣчная, яже не преидеть, и царство Его не
«разсыплется». Сирѣчь, Сыну Божію отъ земли воз-
несшемся на небо дадеся особливая та слава, кото-
рую имѣлъ Онъ прежде вочеловѣченія, и о которой,
еще обрѣтаясь на земли, просилъ отъ Отца Своего, гла-
голя: *И ныне прослави Мя Ты, Отче, у Тебе самаго сла-
вою, юже имѣлъ у Тебе прежде міръ не бысть.* Іоанна
гл. 17, ст. 5. Сего ради Ангели Ему, возносящемуся
на небо къ Богу Отцу Своему, поклоняющемуся пресы-
лали уже пѣснь самую, которую и прежде Ему во-
спѣвали, сирѣчь оную: *Святъ, Святъ, Святъ.* Онымъ

Ангеламъ и мы, Церковь отъ языковъ сущіе, подра-
жая, трисвятую же пѣснь поемъ тріипостасному Богу,
да покажемъ, яко единая Церковь есть Ангеловъ и че-
ловѣковъ, и яко едино и тожде хваленіе дается со-
гласно какъ отъ Ангеловъ, такъ и отъ человѣковъ. Ибо
означаеиъ человѣковъ чрезъ пѣніе на ликахъ и Анге-
ловъ чрезъ пѣніе въ олтарѣ, и тѣмъ являеиъ согласіе
и соединеніе Ангеловъ и человѣковъ: единая бо Цер-
ковь какъ Ангеловъ, такъ и человѣковъ чрезъ Христа
есть. Такимъ образомъ воспѣвають люди Господа на-
шего Іисуса Христа вкупѣ со Отцемъ и Духомъ Свя-
тымъ. Архіерей же и дѣломъ показываетъ снцевое та-
инство; ибо въ началѣ держитъ возжеиное двусвѣщіе
надъ Евангеліемъ съ двумя токмо свѣщами, да пока-
жешъ, что сія пѣснь пресылаеиъ къ двумъ естествомъ
Богочеловѣка Слова, яко же научились мы отъ Бо-
жественныхъ словесъ прославляти Христа вкупѣ со-
Отцемъ и Духомъ Святымъ. И поуже мы научились
тому познанию единственно чрезъ Евангеліе двоесте-
ственного Іисуса: то и оное тогда же крестообразно
знаменуеиъ тѣмъ же двусвѣщіемъ. Потомъ съ симъ
же двусвѣщіемъ и со крестомъ, исходя Архіерей въ
двери къ людямъ, благословляеиъ ихъ моляся, и пре-
подаеиъ имъ Божественныя дары обще отъ тріехъ ипо-
стасей живоначалныя Троицы; писано бо естъ: *И
даде далнія челоукомъ.* Ефес. гл. 4, ст. 8 Сим.
Сол. въ гл. 59 о храмѣ: «Но и двусвѣщіемъ пѣкіимъ
«знаменуеиъ Іерархъ Евангеліе, чрезъ вочеловѣченіе яв-
«ляеиъ на небеси и на земли свѣтозарность двоесте-
«ственного Іисуса: своимъ бо воплощеніемъ Божіе
«Слово не токмо челоуки, но и Ангелы самыя оза-
«ри, и яко воплотивыйся Самъ естъ Божій Сынъ. Три-
«святая же пѣснь абіе глаголемыя Троицы таинство
«показуеиъ, еже воплощеніе единого отъ тояже Тро-
«ицы проповѣда челоукомъ: но и согласіе и соеди-

Остѣи-
ніе Еван-
геліа дѣ-
ларіемъ.

Народа
тѣмъ же
дикярі-
емъ и
кре-
стомъ.

«неніе какъ Ангеловъ, такъ и человѣковъ. Для того и «внутри сія отъ іереевъ и впѣ отъ клириковъ и отъ «парода поется: понеже едина Церковь Ангеловъ и че- «ловѣковъ чрезъ Христа бысть.» Когда на томъ же трисвятомъ при концѣ поется, *слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу*: тогда приѣмлетъ Архіерей возже- нное же трисвѣщеніе, понеже спокланяемый сей Іисусъ Отцу и Духови паучи насъ свѣтлomu таинству Святыхъ Троицы, восходитъ на священное сопредстоіе, и тѣмъ же трисвѣщеніемъ паки благословляетъ, показуя, что Богъ въ тріехъ Лицахъ есть и единъ естествомъ, какъ таковымъ явился и на Іорданѣ при крещеніи Христо- вѣ: при чемъ сходственный тогда же тропарь. *Тро- парь Троицы явленіе во Іорданѣ бысть*, предъ Архіереемъ читается Сим. Сол. въ 69 главѣ о храмѣ: «Но и на «Божественное восходитъ сопредстоіе, которое одес- «ную Отца сидѣніе Христова образуе: и оттуду три- «свѣщеніемъ знаменуя, чрезъ Троицу священіе наше ут- «верждаетъ; и яко Христосъ на небеса возшедь, сія- «ніе Троицы, чрезъ свѣтъ знаменуемое, и благослове- «ніе намъ подаде.» И въ гл. 98: «Посемъ двусвѣ- «щеніемъ знаменуетъ священное Евангеліе, два Христо- «ва Архіерей являя естества. Иже ипостасію единъ «есть нераздѣльный. И трисвѣщеніемъ паки, егда поет- «ся на трисвятомъ, *слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу*: понеже въ тріехъ Лицахъ и едина естествомъ «Троица есть. Ея же и знаніе, яко свѣтъ, двоесте- «ственного единаго отъ Троицы воплощенного Еван- «гелія возсія во всѣмъ мірѣ: и молится совершиться «тому (Евангелію), яко дозѣ живущей, животворящей «же и веселящейся, и свыше насажденной,» Въ празд- «ники рождества Христова, Богоявленія, въ субботу Лазареву, въ великую Пасху и Пятидесятницу, вмѣсто сего трисвятаго, поется: *Елицы во Христа крестите- ся, во Христа облекостися*; и сіе поется для крестив-

Тропари-
есть на
горнемъ
мѣстѣ.

Тропарь
Троицы
явленіе.

Елицы
во Хри-
ста кре-

шихся нѣкогда въ тѣже праздники, которые, понеже изъ оглашенныхъ сотворились новопросвѣщенными, нарочито тоюже пѣснью отъ Церкви, вмѣсто трисвятой, привѣтствуются; ибо въ тѣ токмо праздники они кре- стились. О чемъ показано будетъ 4 части гл. 6, § 1, при концѣ.

§ 13.

Повели, владыко. Огселѣ долженствуетъ Архіерей или іерей восходить на горнее мѣсто для сидѣнія: ді- аконъ же, предлагая сіе дѣйствіе, говоритъ Архіерею или іерею, *повели, Владыко*, то есть, изъ смиренія про- сить, чтобъ Архіерей или іерей самъ себя повелѣлъ сѣсть. Ибо Греки и въ прочихъ дѣяніяхъ, смираясь предъ высшими, не говорятъ имъ прямо: сядь или кушай, или, по нашему, изволь сѣсть, или изволь ку- шать: но, повели себя сѣсть, и повели себя кушать. Равно и здѣсь діаконъ проситъ Архіерея или іерея, чтобъ повелѣлъ себя сѣсть. Сходственно съ симъ и о требованіи діаконамъ благословенія отъ священника нѣкто написалъ тако: «Когда благословенія отъ свя- «щенника діаконъ проситъ: не просто проситъ, чтобъ «священникъ благословилъ, но проситъ, чтобъ онъ «повелѣлъ себя кого либо благословить.» Въ томъ же разумѣ и при поставленіи діакона и пресвитера воз- глашается: первое, *повели*, къ Богу; второе, *повели- те*, къ народу; и третіе, *повели Преосвященнѣйшій Владыко*, къ Преосвященному, то поставленіе совер- шить имѣющему.

§ 14.

И отходитъ на горнее мѣсто. Обѣщанный въ началѣ чрезъ Пророчскія въ антифонахъ прореченія, потомъ міру предъявленный чрезъ торжественное вышешіе и возвышеніе Евангелія, и въ пѣсни наконецъ трисвя- той отъ возлюбленныхъ Своихъ учениковъ познанный Христосъ, нынѣ яко ходатай и Царь извѣствуется

стисется
вѣсто
трисвя-
таго.

Повели,
Влады-
ко.

На гор-
немъ мѣ-
стѣ си-
дѣніе.

сими словами: *Благословенъ грядый во имя Господне, и грядетъ во обладаніе своего царствія. Чего ради іерей, и паче Архіерей, званія самаго Христа посящій, въ показаніе того Его обладанія или сидѣнія одесную Бога и Отца, отходятъ на горнее мѣсто.* Св. Германъ: «Егда сидятъ (на горнемъ мѣстѣ), есть, яко Сынъ «Свою плоть, юже понесе, и овча, еже взя на рамена, «знаменуемое чрезъ омофоръ, вознесе превыше всякаго «начальства, и власти, и силы, и Господства горнихъ «силъ, и принесе тое Богу и Отцу.» Сим. Сол. въ гл. 93: «Таже и на священное сопредстоліе восходъ и сидѣніе «бываетъ: что во образъ есть возшедшаго на небеса «Исуса Христа, и одесную Отца сѣдшаго.» Сосѣдители при Іерархѣ на сопредстоліи сѣдшіе во образѣ суть Апостоловъ. Сим. Сол. въ гл. 63 о храмѣ: «Сѣдай же «Іерархъ на сопредстоліи Христа образуя, сосѣдателями «имѣетъ соепископовъ и іереевъ, образующихъ Аpos- «толы.» О горнемъ мѣстѣ и сопредстоліи смотри болѣе I части гл. 5. Горнее здѣсь мѣсто въ таинственномъ смыслѣ разумѣется тотъ пренебесный престолъ, или славы престолъ Христовъ, о которомъ и въ слѣдующей молитвѣ упоминается тако: *Благословенъ еси на престолѣ царствія Твоего, сѣдай на Херувимъхъ.* И хотя престолъ сей таинственный во иномъ вещественнаго Храма мѣстѣ означитъ безъ сомнѣнія можно бѣ было: однако нѣтъ ни единыя во храмѣ такой части, которая удобнѣе могла бы изобразить видимымъ образомъ невидимый тотъ престолъ Христовъ и пренебесное Его сидѣніе, какъ превосходнѣйшее во храмѣ оное горнее мѣсто, на которое сидѣтъ въ церкви Архіерей или іерей отходятъ. Отходя Архіерей на горнее мѣсто въ началѣ отлагаетъ омофоръ, показуя, яко Іисусъ Христосъ принесъ овча свое, то есть насъ челоѣковъ, и предаде оное Отцу Своему; ибо Имъ же Самимъ приведеніе мы имѣемъ ко Отцу. Сверхъ сего и для

Омофоръ
отла-
гается.

себя собственно Архіерей не можетъ тогда имѣти на себѣ омофора, понеже наступаетъ благовѣстіе слова Божія. Сим. Сол. въ гл. 69 о храмѣ: «Прочитаему же «Евангелію, отлагаетъ Архіерей омофоръ, свое рабство «показуя Господу: понеже самъ Господь чрезъ Еван- «геліе зрится вѣщающій, и яко присутствующій есть: «тогда и образъ воплощенія Его, омофоръ, глаголю, «не дерзаетъ Архіерей облагати: но иземъ оный отъ «рамень даетъ діакону, иже и держитъ той согнувъ «десницею близъ Архіерея стоя, и предъ священными «Дарами предходя.

§ 15.

Вонмемъ. По восхожденіи Архіерея или іерея на горнее мѣсто, слѣдуетъ произношеніе, *миръ всѣмъ:* къ выслушанію сихъ словъ діаконъ прежде возбуждаетъ людей, глаголя: *вонмемъ.* Св. Германъ: «Вон- «мемъ, сирѣчь послушамъ, и внушимъ вси съ молча- «ливымъ умомъ.» Слѣдовательно и мы сіи слова, то есть, *миръ всѣмъ*, послушамъ и внушимъ съ тако- «вымъ же вниманіемъ.

§ 16.

Миръ всѣмъ. Сим. Сол. въ гл. 63 о храмѣ: «Сѣдай «же Архіерей на сопредстоліи, Христа образуя, *миръ «всѣмъ*, глаголетъ. И сіе являетъ соединеніе: Хрис- «тосъ бо есть разоривый вражду плотию Своею, и со- «творивый обоя едино, (на небеси и на земли), какъ «Павелъ глаголетъ.» Ефес. гл. 2, ст. 14. И въ гл. 93: «Глаголъ мира свойственъ Христу, и наслѣдіе есть «намъ отъ Него оставленное.» Ибо какъ Христосъ «миръ ученикамъ далъ, и оставилъ имъ оный: такъ Архіерей или іерей являетъ чрезъ подаваніе того мира собственное Божіе къ людямъ благодѣяніе. И для того они единственно восходятъ на горнее мѣсто, дабы о имени Христовѣ преподавать даръ сей людямъ. Въ разсужденіи чего св. Архіепископа Іоанна, кото-

Вонмемъ
предъ
и миръ
всѣмъ.

Миръ
всѣмъ.

раго здѣсь Литургію объясняютъ, нѣкогда подъ паствою его бывшіе просили, или какъ въ житіи его при Маргаритѣ напечатано: «Моляху па престолѣ епископства сѣсти, и по обычаю миръ людямъ дати.» Миръ сей не токмо здѣсь, но и на многихъ мѣстахъ въ службахъ преподается не безъ причины. Тотъже Златоустъ въ бесѣдѣ 3 къ Колос: «Въ церквахъ миръ и единою, и дважды, и трижды, и многаяжды даетъ церковный настоятель. Почто? Яко той есть мати всѣхъ благихъ, той радости вина.

§ 17.

Премудрость.

Діаконъ паки для выслушанія слѣдующаго прокимна возглашаетъ: *Премудрость*, означая Христа премудрость или проповѣдь о явленіи Его въ міръ, въ томъ прокимнѣ заключаемую. Св. Германъ: «Премудрость слово Божіе, святое и любезное, (то есть Самъ Христосъ Сынъ Божій), возвѣщаетъ Отчая, яже суть сокровенна.» И потому здѣсь *Премудрость* означаетъ побужденіе къ выслушанію того прокимпа. *Прокимень* есть тотъ стихъ Давыдовъ, который Христа намъ спасеніе ходатайствующаго означаетъ. Св. Германъ: «Прокимень вѣствуетъ паки Пророковъ изъясненіе, и предвѣствованіе Царя Христа присутствующаго яко (касается нѣсколько къ смыслу слова прокимна) вопи предтекуще и восклицаютъ: сѣдай (касается и къ Архіерею на престолѣ сѣдшему) на Херувимѣхъ, явися «и прииде, во еже спасти насъ, и Богъ сядетъ на престолѣ святемъ Своемъ,» и прочая. Называется *прокимень* потому, что предполагается предъ прочими стихами, которые имѣетъ послѣ себя. О словѣ, *Премудрость*, и о прокимнѣ болѣе смотри на вечерни.

§ 18.

Апостольскихъ.

И чтецъ надписаніе Апостола. Имѣяй проповѣдати Иисусъ на земли свое Евангеліе, собравъ Апостоловъ,

и предъ вознесеніемъ повелѣлъ имъ проповѣдати слово Свое всей твари, глаголя имъ: *Шедше научите вся языки, крестяще ихъ*, и проч., Матѳ. гл. 28, ст. 19.

Сего ради діаконъ во первыхъ произноситъ паки *премудрость* предъ симъ надписаніемъ, и *воимемъ* предъ чтеніемъ, для выслушанія и самихъ Апостольскихъ посланій или проповѣданій, чрезъ которыя изображается, что Иисусъ по вознесеніи отъ учениковъ Своихъ вездѣ благовѣствуемъ былъ, и знаменія творилъ. Св. Германъ: «Посемъ же и Апостоловъ званіе и показаніе «ихъ» возъявляется, чрезъ дѣяніе ихъ или посланій «прочитаніе». Сим. Сол. въ гл. 98. «И абіе Апостола «Божественное чтеніе, яко возшедь Христосъ, ученики «посла вѣствовати міру всему Господа». И въ гл. 64 о храмѣ: «Потомъ Апостольскихъ чтеніе словесъ, еже «являетъ Апостоловъ во языки посланіе». Во время чтенія сихъ Апостольскихъ посланій Архіерей и іереи на сопрестоліи сидятъ образуя Христа, по вознесеніи одесную Отца на престолѣ славы сѣдшаго: а діаконъ нигдѣ тогда не сидятъ, но знаменуя Апостоловъ отшедшихъ и для вѣствованія по всему міру Евангелія посланныхъ, стоятъ. Сим. Сол. въ гл. 65, о храмѣ: «Сидятъ же Архіерее и іереи читаемымъ симъ, кромѣ «діаконовъ, яко и сіи Апостольскую благодать имѣютъ».

§ 19.

Пѣваемъ же аллилуіа. По прочтеніи Апостольскихъ посланій на Литургіи и предъ Евангеліемъ поется *аллилуіа*. Ибо какъ чрезъ чтеніе Апостольскаго посланія означаетъ Апостольская проповѣдь, чрезъ которую они проповѣдали всюду, что Христосъ совершенно пришелъ на землю, такъ и чрезъ чтеніе Евангелія изображается, что пришедшій Христосъ вездѣ и отъ всѣхъ познавъ есть. И для того мы послѣ Апостольскихъ посланій предъ чтеніемъ Евангелія, прославляя благо-

дать въ пришествіи Его къ намъ оказуемую, поемъ, *аллилуіа*. Сим. Сол. въ гл. 66 о храмѣ: «Предъ Евангеліемъ же аллилуіа пѣснь, яже хвалу Божию, и «пришествіе являетъ Божественныя благодати, яже «есть Евангелія чтеніе». И Св. *Германъ*: «Аллилуіа, «вѣстникъ Евангелія зовяѣ, Господь грядетъ». Толкованіе реченія онаго, *аллилуіа*, по мнѣнію того же Св. *Германа* изъ Еврейскихъ словъ есть слѣдующее: *Ал*, «грядетъ, явися; *ил*, Богъ; *уіа*, хвалите и славите живущаго Бога». О пѣснн сей *аллилуіа* болѣе смотри 2 части гл. 4. § 8 и 10.

§ 20.

Каждое-ниже-Евангелиемъ. *Каждитъ святую трапезу окрестъ и олтарь весь.* Предъ чтеніемъ Евангелія паки новыя три дѣйствія бывають, то есть кажденіе, діакону преподаемое благословеніе, и потомъ самаго Евангелія чтеніе. Діаконъ исполняетъ предъ Евангеліемъ изъ тѣхъ первое дѣйствіе, то есть *кажденіе*. Ибо слово Божіе проповѣдуемое обоняніемъ наполняетъ всю церковь, какъ Павелъ учитель сказалъ: *Яко Христово благоуханіе есмь Богови.* 2 Кор. гл. 2, ст. 15. Сим. Сол. въ гл. 68 о храмѣ: «Прежде же «Евангелія бываетъ кажденіе, въ знакъ даемой отъ «Евангелія благодати Духа во всемъ мірѣ.»

§ 21.

Благослови владыко благовѣстителя. Исполняя второе дѣйствіе діаконъ, и испрошая благословеніе къ чтенію Евангелія, *благовѣстителемъ* себя именуетъ. Ибо тѣми же словами Евангельское писаніе, какъ отъ Духа Святаго написано, чести имѣетъ.

§ 22.

Премудрость, прости, услышимъ Святаго Евангелія. Для выслушанія Святаго Евангелія произносится не токмо *премудрость*, но и *прости*. Св. *Германъ*: «Премудрость, сирѣчь слово Божіе: прости, услышимъ «Святаго Евангелія, сіесть вознесемъ мысли наша съ *премудрости, прости, услышимъ Святаго Евангелія.*»

«дѣлы отъ земныхъ, и да разумѣмъ благихъ показаніе». Когда начинается Евангеліе, тогда и *воимъ* прилагается, и чрезъ оное Евангеліе изображается, что премудрость, то есть Христосъ, не токмо во Пророцѣхъ чрезъ прокиментъ предвозвѣщенъ, и не токмо во Апостолѣхъ, чрезъ посланія ихъ прочтенныя, проповѣданъ, но и чрезъ чтеніе Св. Евангелія вездѣ и всѣми видѣнъ и познанъ есть, и яко лицомъ къ лицу открываетъ себя мірови, да, елицы примутъ Его и увѣруютъ во имя Его, примутъ власть чада Божія быти. Иоан. гл. 1 ст. 12. Сим. Сол. въ гл. 67 о храмѣ: «Самое же чтеніе Евангелія во всемъ мірѣ Евангельскую проповѣдь являетъ, по вознесеніи Господни «отъ учениковъ Его бывшую. Для того прежде Апостолъ, потомъ Евангеліе вѣстуются: яко первѣе убо «укрѣпившися послашася ученицы, таже вселениую «обтекше, Евангеліе проповѣдаша». Св. *Германъ*: «Евангеліе есть присутствіе Сына Божіяго, въ Немъ же «видѣнъ бысть нами, не еще чрезъ облаки и въ гада- «ніихъ глаголя намъ, яко нѣкогда Моисею чрезъ гла- «сы, молніи и трубы, шумомъ, мракомъ и огнемъ на «горѣ, или древле Пророкамъ чрезъ сонія, но явствен- «но, яко человекъ истинно явися, и видѣся нами, яко «кротокъ и молчаливый Царь, прежде низшедый, яко «дождь на руно безъ звучанія: и видѣхомъ славу Его, «славу яко единороднаго отъ Отца, исполни благода- «ти и истины. Чрезъ Его же глагола намъ Богъ и «Отецъ усты ко устамъ, и не чрезъ гаданіе, о Немъ «же Отецъ изъ небесе свидѣтельствуется и глаголетъ: «Сей есть Сынъ мой возлюбленный». Читается Святое Евангеліе, въ которомъ имѣются слова самаго Христа Спасителя, или отъ діакона, который тогда являетъ Апостоловъ, или отъ священника, который изображаетъ самаго Христа. А для чего на Литургіи читается отъ діакона Евангеліе не внутрь олтаря, но на амвонѣ, *Евангеліа чте- ніе отъ*

діакона
названі-
нъ.

тому причину объясняетъ Сим. Сол. въ гл. 98: «Свя-
щенное на амвонѣ по аллилуіа вѣстуется Евангеліе,
«понеже тое отшедше провѣствованіа Апостоли». По
прочтеніи Евангелія низходитъ Архіерей отъ сопресто-
лія и изъ олтаря къ народу, и тогдаже всѣхъ осѣ-
няетъ. И сіе творитъ, чтобъ показать 1, что Христосъ
по вознесеніи побѣдилъ міръ; 2, что Христосъ возшедь
на небеса не разлучается отъ насъ, и съ нами всегда
быти общается; и 3, что паки приидетъ къ намъ су-
дити живымъ и мертвымъ. Сим. Сол. въ гл. 48: «Абѣ
«же низходя Архіерей отъ сопрестолія являетъ, яко
«побѣди міръ чрезъ вѣствованіе Христосъ». И въ гл.
98: «Низходя же Архіерей отъ кафедры (на горнемъ
«мѣстѣ сущей), являетъ и изъ небесе о насъ Спасовъ
«промыслъ и попечительство, яко и по вознесеніи насъ
«перазлучися, понеже и съ нами быти общася. Но и
«свидѣтельствуется, яко снизидетъ Онъ паки къ намъ
«вторымъ пришествіемъ».

§ 23.

Маръти. *Миръ ти благовѣствующему.* Апостолъ и Евангеліе
читать имѣющимъ первѣе подается благословеніе, да-
бы имъ силу взяти къ вѣствованію, а по совершеніи
того подается имъ же обомъ миръ въ возмездіе.

§ 24.

Ектенія
сугубая,
на Еван-
гелія.

Рцемъ вси отъ всея души. Доселѣ Архіерей или іе-
рей представляли Христа и Его славу; нынѣ же мо-
литвенниками себя дѣлаютъ. Сим. Сол. въ гл. 72 о
храмѣ: «Къ жертвеннику же пришелъ Архіерей, дѣло
«начинаетъ молитву, показуя себе самого служителя
«таинству». Для того діаконъ, ставъ на обычномъ мѣ-
стѣ, въ настоящей ектеніи различныя моленія прила-
гаетъ, то есть, во первыхъ вообще о всѣхъ, потомъ о
Государѣ и пачальствѣ всякомъ. Такое прилежное мо-
леніе или сія сугубая ектенія, всегда непосредственно
послѣ Евангелія читается. Причину тому нѣкто объ-

ясняетъ тако: «Какое же моленіе наипаче послѣ Еван-
гелія быти приличествуетъ о тѣхъ, которые защи-
щаютъ Евангеліе, и которые послѣдуютъ благости и
«человѣколюбію въ Евангеліи изобразуемаго Христа»?

§ 25.

Помолитесь оглашенніи. Наступаетъ отсюда Литургія ^{Огла-}
часть изящнѣйшая, то есть совершеніе Таинствъ и на- ^{шенны}
шествовіе Всесвятаго Духа на Божественные Дары. При ^{съ моли}
самомъ началѣ сего тайнодѣйствія, прежде не духов- ^{твою из-}
ное что и совершенное, но животное и несовершенное ^{водятся.}
святые Отцы предполагаютъ. И для того священникъ,
готовящійся приступить къ сему священнодѣйствию,
несовершенныхъ, то есть оглашенныхъ, которымъ при
семъ пребывать непристойно, изводитъ отъ лика вѣр-
ныхъ начинаетъ, дабы по изведеніи ихъ одни вѣрніи
въ церкви оставались. Однако не нагло изводимы бы-
ваютъ изъ церкви оглашенные, но съ молитвою: пре-
жде бо повелѣвается имъ о семъ самихъ молится Бо-
гу. Съ оглашенными изводились нѣкогда и кающіеся, ^{Кающіе-}
то есть въ запрещеніи сущіи. Ибо св. Германъ яв- ^{ся изво-}
ственно оныхъ къ оглашеннымъ присоединяетъ гово- ^{дился.}
«ря: «Помолитесь оглашенніи Господу, сирѣчь нетаинст-
«венніи, или ненаученніи и некрещенніи, и сущіи въ
«запрещеніихъ чрезъ исповѣданіе. Сихъ всѣхъ діаконъ
«приглашаетъ, да вси они помолятся, яко да сіи нѣ-
«когда получаютъ оставленіе, и ти животворную жерт-
«ву чрезъ крещеніе.» Изводити здѣсь сущихъ въ по-
каяніи обще съ оглашенными повелѣваетъ и 19 пра-
вило Собора Лаодикійскаго; но на тоже правило тол-
кованіе второе неизвѣстнымъ почитаетъ, съ котораго
времени то упразднилось; о чемъ смотри въ Кормчей.
Потомъ и вѣрніи объ оныхъ *оглашенныхъ молитися*
возбуждаются, понеже всѣ мы долженствуемъ желати
спасенія ближнему, яко и самимъ себѣ, по слову Апо-

стольскому: «Должны есмы мы сильнии немощи немощныхъ носити.» Рим. гл. 15, ст. 1.

§ 26.

Елицы оглашеннии изыдите. По молитвѣ оглашенныя изводятся совершенно. Сверхъ того прилагаетъ діаконъ и сіе: *Да никто отъ оглашенныхъ, сирѣчь всѣ они да не пребудутъ, и да не возмогутъ, яко новопачальнии, въ сей часъ, который приближается, уразумѣти глубину Таинства сущаго паче всякаго слова и разума, и страшнѣйшаго освящаемыхъ Даровъ совершенія. Ибо немощнымъ на солнце взирати и млеко пьющимъ твердую пищу пріимати не полезно; но подобаетъ псалму вводити ихъ въ оныя. И каждый непостепенный переходъ не совершается и вреденъ; и удовольствія не бываетъ отъ тѣхъ вещей, которыя вдругъ насъ поражаютъ. Равно и всѣ тѣ, которые въ числѣ кающихся быти подлежатъ, здѣсь оказуя притворство, да не почитаютъ себя отъ грѣха чистыми, и потому, къ освящаемымъ страшнымъ Тайнамъ, какъ и оглашенныя, приступити да не дерзаютъ. Св. Златоустъ въ бесѣдѣ о блудномъ сынѣ о таковыхъ возглашаетъ сими словами: «Да никто отъ неядущихъ, да никто отъ немогущихъ зрѣти тельца ядома, да никто отъ немогущихъ видѣти небесную Кровь, изливаемую во оставленіе грѣховъ, да никто недостойнъ живыхъ жертвы, да никто скверненъ нечистыми устами прикасается трепетнымъ Таинствамъ. Аще имаши на врага гнѣвъ, извергни гнѣвъ; уврачуи язву, разрѣши вражду, да пріимеши врачеваніе отъ Трапезы. Къ жертвѣ бо приступаеши трапезнѣй; устрамися подлога; заклася, да миротворецъ, яже на небеси и яже на земли и проч.» Сим. Сол. Сіе изведеніе оглашенныхъ, какъ и слѣдующій весь великій входъ, таинственно уподобляетъ второму пришествію Господню и будуще-*

му царствію, и потому въ гл. 73 о храмѣ говоритъ: «Оглашеннии абіе отпушаются и вѣрнымъ пребывать повелѣвается: понеже время сіе скончаніе являетъ время. Егда бо проповѣстся, какъ сказано, Евангеліе «во всѣмъ мірѣ, тогда пріидетъ копецъ: понеже при концѣ послетъ Ангелы своя Господь, и разлучитъ злыя отъ праведныхъ. Сіе и Церковь творитъ и взываетъ исходити оглашеннымъ, пребывать же токмо вѣрнымъ.»

§ 27.

Елицы вѣрнии. Какъ въ началѣ Литургіи діаконъ первое моленіе произносилъ, *миромъ Господу помолимся:* такъ и при началѣ сея наступающія части того же требуетъ отъ насъ мира и говоритъ: *Елицы вѣрнии, паки и паки миромъ Господу помолимся.* Что есть миромъ Господу молиться, о томъ показано на вечерни въ своемъ мѣстѣ. Между тѣмъ повелѣваетъ діаконъ, дабы тѣ токмо пребыли, которые суть прямо вѣрные, и которые какъ Святыхъ таинъ пріобщились, такъ и усерднѣйшія и тайнѣйшія къ Богу молитвы приносятъ имѣютъ, а прочихъ всѣхъ, яко невѣрныхъ, воитъ изводитъ. Матвѣй Властарь стихъ 5, въ гл. 9: «Подобаетъ «инодіакону церковныхъ дверей держатися, дабы оглашаемыхъ и сущихъ въ покаяніи вводили и изводили. «Сего ради и днесь о сихъ возглашается, елицы вѣрнии: сирѣчь стойте, яко Святыхъ таинствъ жертву «зрящии: изыдите же, иже сихъ не причастии.» Здѣсь по Евангеліи до Херувимской пѣсни всегда четыре ектепіи непосредственно одна послѣ другой читаются, но не во всѣхъ ихъ, а токмо въ третіей и четвертой, *премудрость*, прилагается. Когда простирается антимисть на престолѣ, тогда тѣмъ означаетъ, что отъ сего времени начинается совершеніе Таинствъ и нашествіе Всесвятаго Духа на Божественные Дары. Послѣ сего священникъ яко при началѣ священнодѣйствія, изведя

Вѣрные
ктосутъ?

Премуд-
рость
предъ
возгла-
сами
духъ
эктепій.

прежде оглашенныхъ и кающихся, возбуждаетъ однихъ вѣрныхъ молиться о себѣ самихъ, и самъ благодаритъ Господа Бога, яко сподобилъ насъ предстати Святому своему жертвеннику, и молить за всѣхъ, сотворити ны достойны быти, еже приносить моленія и мольбы, и жертвы безкровныя. Для возбужденія насъ къ такому моленію и прилагается здѣсь первое, *премудрость*, предъ возгласомъ, *яко подобаетъ*. Но какъ при томъ же священнодѣйствіи подлежитъ и причаститися намъ всѣмъ Святымъ и Божественнымъ Таинъ, ибо все настоящее таинодѣйствіе состоитъ въ двухъ сихъ дѣйствіяхъ, то есть, въ священнодѣйствіи и причащеніи Божественныхъ Даровъ: то священникъ непосредственно прилагаетъ къ тому и четвертую ектенію, въ которой такъ же возбуждаетъ людей къ приличествующему на то моленію, и самъ явственно молится, дабы Богъ даровалъ намъ неповинно и неосужденно и причаститися Святымъ Своимъ Таинъ. Для того и на сей четвертой и послѣдней ектеніи прилагается второе, *премудрость*, такъ же предъ возгласомъ, *яко да подѣ державою*. Что сіе слово, премудрость, произносится для таковыхъ побужденій, о томъ смотри на вечерни и на Литургіи въ своихъ мѣстахъ.

§ 28.

Херувимская
пѣснь.

Глаголютъ и ти Херувимскую пѣснь. Сія Херувимская пѣснь, *иже Херувимы*, возбуждаетъ насъ челоѣковъ, да тайно мы изобразуя Херувимовъ, или таинственнымъ образомъ имъ подражая, и обще съ ними животворящей Троицѣ трисвятую пѣснь припѣвать приготавлиаясь, всякое нынѣ отложимъ попеченіе, то есть, да не ищемъ богатства, славы и прочихъ любленій житейскихъ или плотскихъ, но паче всегда да примемъ достойно Царя всѣхъ тварей земныхъ и небесныхъ и да чествуемъ того, Его же чествуютъ въ премирныхъ и небесныхъ и сопровождаютъ Ангельскія Силы. И

ежели съ таковымъ приготовленіемъ себя расположимъ: тогда мы вещественно приступимъ вкупѣ съ невещественными Херувимами Животворящей Троицѣ трисвятую пѣснь припѣвати, то есть, *аллилуіа*. Что мы зъ настоящей службѣ Царя всѣхъ пріяти имѣемъ чрезъ причащеніемъ, для котораго и Святые Дары здѣсь изъ предложенія на Св. Престолъ переносятся, доказуетъ то Св. Германъ, равно и всю сію Херувимскую пѣснь краткими словами изъясняетъ: «Херувимская пѣснь «поема повелѣваетъ всѣмъ отсюду и даже до конца «священнодѣйствія внимательнѣе имѣти умъ, и все житейское долъ оставить, яко Царя великаго имѣемъ «пріяти чрезъ причащеніе.» Таковое содержаніе пѣсни, *Иже Херувимы*, даетъ намъ вѣдати, что она пѣснь не есть собственно Херувимская, но къ намъ токмо относится: и есть приведѣніе, наученіе и возбужденіе насъ предстоящихъ къ припѣванію той Херувимскія пѣсни, которую Херувимы какъ прежде, такъ и нынѣ воспѣваютъ, то есть, *аллилуіа*. О чемъ доказательство смотри тогоже Св. Германа ниже § 29. Таже пѣснь *аллилуіа* именуется здѣсь и трисвятая, понеже къ Животворящей Троицѣ и трижды произносится. Архіерей предъ преношеніемъ сихъ даровъ и во время пѣнія сея Херувимскія пѣсни первѣе умываетъ свои руки предъ всѣми, являя свою чистоту во священнодѣйствіи и непорочность, дабы кромѣ скверны всякія, елико возможно челоѣку, чисту приступить, и тако тайнамъ чистѣйшимъ служить. О семъ же умовеніи смотри сей части гл. 6, § 25.

Аллилуіа.

Умовеніе
рукъ.

§ 29.

Исходитъ же съверною страною, предходящимъ имъ лампадомъ и обходятъ храмъ молящися. Два входа въ Литургіи положены; малый, въ которомъ Святое Евангеліе, и сей великій, въ которомъ Святые Дары съ большимъ приготовленіемъ отъ предложенія на Св.

Входъ
великій.

Престолъ переносятъ. Чрезъ оное Святыхъ Даровъ преносеніе въ таинственномъ смыслѣ означается отъ креста или отъ Голгофы, гдѣ распятъ былъ Господь, пречистаго Тѣла Его даже до гроба пренесенія. Св. *Германъ* сей великій входъ къ препесенію Тѣла Христова отъ Голгофы до гроба относитъ сими словами: «Есть же Святая Трапеза (Престолъ) по образованію «погребенія Христова, на нюже Іосифъ низпесъ Тѣло «отъ креста, обви синдономъ чистымъ, и, ароматы и «муры тое помазавъ, ношаше съ Никодимомъ, и по- «гребе тое во гробъ новѣмъ изсѣченнѣмъ изъ камене, «иже есть мѣстообразный Святаго гроба онаго жерт- «венникъ, въ немъ же положиша Святое и пречистое «Тѣло, сирѣчь трапеза». И паки; «Зряще умныя Силы, «Херувимское грядущее съ честными дары тѣло Гос- «пода нашего Іисуса отъ Краніева до гроба, съ нами «невидимо восклицаютъ пѣснь, аллилуіа». Все таинст- во сего принесенія Святаго Тѣла Христова на Литургіи совершается слѣдующимъ образомъ: Прежде, когда глаголется возгласъ, *да и ти съ нами славятъ*, про- стирается на Престолѣ Св. аптиминсъ, знаменующій въ семъ дѣйствіи гробъ Господень, которой Іосифъ, бывъ еще оглашенный и не у совершенный ученикъ, изсѣче новый для себя, но послѣди посвятилъ Христу: отсю- да и все крестное таинство начинается. Потомъ при- шедъ въ предложеніе обрѣтають на ономъ Іисуса, яко на Голгофѣ распятаго: кадитъ тогда олтарь весь и то- ликіе Дары, возблагодареніе глаголя, *помилуй мя Бо- же*. Архіерей, по открытіи Даровъ, дондеже кажденіе происходитъ, беретъ частицы о Государѣ и Высо- чайшей его фамилии, объ Архіереяхъ, Синклитѣ и о всѣхъ людехъ откровенъ, доколѣ приметъ Святая. И понеже Архіерей носитъ образъ Христа: для сего не беретъ самъ Святая входъ творити съ ними, но да- етъ оныя препосити священнику и діакопу, которые

Ап- тиминсъ просты- раютъ.

Есть гробъ Госпо- денъ.

Каждо- му.

Архіерей не выно- сить Святыхъ Даровъ.

тогда являютъ Іосифа и Никодима. Тогда и *воздухъ* являетъ плащаницу и отъ прочихъ двухъ покрововъ единъ означаетъ сударій, которымъ обвили главу Іису- сову, и другія полезны погребальныя или саваны; *ка- дильница* же косится за смиру и алой, которыя ку- пили погребатели, и которыми помазали тѣло Іисусово, И понеже не погребли Его на томъ мѣстѣ, гдѣ рас- пятъ былъ, но пренесли тѣло Его въ Вертоградъ, и въ немъ былъ вертепъ, и въ вертепѣ гробъ. И потому Пресви- теръ и диаконы. отходитъ священникъ отъ предложенія, аки отъ Голго- фы, и *исходитъ* со Святыми Дарами *сверною* страню съ сослужащими и съ лампадами и со всѣми сопреди и сзади идущими, которые всѣ знаменуютъ какъ пред- шедшихъ Пророковъ, такъ и послѣдовавшихъ Апосто- ловъ. Между тѣмъ номинають разбойника, мало пре- жде произрекшаго сии слова: *Помяни мя, Господи, во Царствіи Твоемъ*. Молится на конецъ и священникъ о всѣхъ людехъ, глаголя: *вспѣхъ васъ да помянетъ Гос- подь Богъ во Царствіи Своемъ*. Подобно и люди мо- лятся тожде со всякимъ благоговѣніемъ и умиленіемъ поклапаящися низко, и тѣмъ какъ чествуютъ Дары, такъ и поминають грѣхи своя, просяще ради смерти Христовы прошенія опыхъ и вызывая изъ глубины ду- ши согласно съ разбойникомъ. Но понеже сей же Іи- сусъ иѣкогда имѣетъ паки приити со славою судити живымъ и мертвымъ: тоже священнѣйшее пренесеніе Тѣла Христова Сим. Сол. сверхъ погребенія таинствен- но уподобляетъ и страшному опому второму Его же пришествію быти имѣющему на землю, и для того въ гл. 76 о храмѣ говоритъ Божественныхъ же Даровъ «по сихъ доринишеніе (со многими сопровожденіе) со «свѣтлостію бываетъ, чтецомъ, діакономъ, іереемъ, съ «лампадами и съ сосудами священными послѣдующимъ «и являющимъ послѣднее пришествіе Христово, въ «немъ же придетъ со славою». Когда въ пренесеніи

Даровъ разумѣется второе пришествіе Христово: тогда предносимые омофоръ и воздухъ, и діакопъ по омофоръ идущіе, имѣютъ свои знаменованія, къ тому же второму пришествію пристойныя. Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «Для того и напередъ омофоръ грядетъ крестъ имущій, иже являетъ отъ небеси знаменіе Іисуса, имѣющее явитися человѣкомъ, и самого Іисуса. По немъ послѣдовательно діаконы Ангеловъ обдержажіе чинъ: и сіе рипиды глаголеміи знаменуютъ, яже Діонисій «крилами нарицаетъ. Потомъ Божественныя дары держажіи, по нихъ же прочіи вси, и па главѣ священныи имущій покровъ, иже нагаго и мертваго Іисуса «образъ имѣетъ». Когда обходятъ храмъ со Святыми Дарами, тогда не иную, какъ разбойника молитву поминаютъ. Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «Сіи убо обшедше храмъ, и помолившеся о людехъ, входятъ въ «олтарь объ Архіереѣ вси молящеся, егда не иныя «молитвы, но царствіе воспоминаютъ Божіе. Сія же «всѣ учатъ, яко въ концѣ по отлученіи злыхъ, Спасу «явльшуся, не иное будетъ наслѣдіе вѣрнымъ, токмо «Божіе царство; царство же Божіе самъ Христосъ, и «зрѣніестроенія Его». Паконецъ, утверждая тотъ же Сим., что въ великомъ семъ входѣ означается не токмо второе Его пришествіе, но и погребеніе Его, заключаетъ: «Тѣмъ входъ сей купно и второе знаменуетъ Христо- «во пришествіе и погребеніе: яко той будетъ, яко же «речеса, въ будущемъ зрѣніе». На великомъ семъ входѣ приносимые Св. Дары, хотя не освящены, однако поклоненіемъ чествуются. Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «припадаютъ же вси іереи вѣрніи праведно: оно убо «молитвы тѣхъ просяще, и воспоминаются имъ во Священнодѣйствіи моляще: ово же чествующе Божественныя Дары. Аще и не у священнодѣйствованы, по «въ предложеніи возложишася Богу: и іерей тамо молитву о нихъ вознесе, и воспріяти сія рече въ гор-

Омофоръ
предно-
сится.

Воздухъ
предно-
сится.

Дары Св.
покло-
неніемъ
честву-
ются.

«ній жертвенникъ. Аще убо и не у совершенны, но къ «совершенію уготованы и въ возложеніе Богу и вмѣстообразная Владычняя Тѣла и Крове. Аще убо «священнымъ иконамъ честь и поклоненіе отдаемъ, «много паче снмъ Даромъ вмѣстообразнымъ сущимъ, «яко Великій глаголетъ Василій, и за еже быти пре- «носимъ въ тѣло и Кровь Христову». На великомъ семъ входѣ въ честь Святыхъ Даровъ для вѣщей славы и свѣтлости не токмо омофоръ, рипиды, кадила съ куреніемъ ѳуміама, и верхній покровъ, но и праздные сосуды, то есть дискосы, блюдцы, лжицы, сверхъ того копіе, губка, и проч. препосются, которыя вещи хотя не владычнія и не Божественныя имѣются, понеже яко праздныя не содержатъ въ себѣ Святыхъ Даровъ Владычнихъ и Божественныхъ, но священныя именуются, какъ въ постановленіи иподіакона будетъ показано. О сихъ всѣхъ праздныхъ и священныхъ единственно для славы и свѣтлости здѣсь преносимыхъ сосудахъ и вѣщахъ Сим. Сол. далѣе въ томъ же мѣстѣ разсуждаетъ: «И для Божественныхъ сосудовъ дол- «жно припадати ко іереемъ, аще изъ нихъ (сосудовъ) «и праздни будутъ нѣции: освященія бо вси причаст- «ны Божественнымъ даромъ въ нихъ священнодѣйст- «вуемымъ. И сіе не давно, еще и праздни суть изъ «тѣхъ нѣций: въ честь бо Божественныхъ Даровъ ихъ «носятъ, и да взирающіи и приближающіися освятят- «ся вси». Всѣ обстоятельства при семъ дѣйствіи совершаемыя Св. Германъ совокупно описуетъ слѣдующимъ образомъ: «Херувимская пѣснь являетъ чрезъ «преднотвореніе діаконовъ и рипидъ, сирѣчь Сера- «фимскихъ изображеній, входъ Святыхъ и Праведныхъ «всѣхъ совходящихъ со Святыми Дарами, которые «совходящимъ прежде Херувимскимъ Силамъ, Ангель- «скимъ воинствомъ, и ликомъ безтѣлесныхъ и не- «существенныхъ Чиновъ, невидимо предшествующихъ,

Сосуды
празд-
ные пре-
носятся.

«поющихъ и доринносящихъ предъ великимъ Царемъ» Христомъ, происходятъ на таинственную жертву, и «отъ рукъ невещественныхъ носими бываютъ: съ ни-
«миже и Духъ Святой совходитъ папреди па безкров-
«ную жертву и словесную службу умно зримый огнемъ
«и каженіемъ и куреніемъ дыма благовопнаго; огню
«убо показуюшу Божество, куренію же благовопнаго
«дыма присутствіе Его пришедшаго невидимо, и
«благовопствовавшего насъ чрезъ таинственную и жи-
«вожренную и безкровную службу и всеплодіе. Но и
«умныя силы и ликостоянія Ангельская, зряще крестъ
«и смерть Христа, священподѣйствуемое Его строеніе,
«прочее же и па смерть побѣду бывшую, и во адъ
«низхолъ, и тридневное востаніе, и возшествіе Его съ
«нами вопіють невидимо, аллилуіа».

§ 30.

Дары Св.
по пре-
несенію
означа-
ють по-
гребеніе
Христо-
во.

Воздухъ же отъ діакона рама возмь. По великомъ входѣ пренесенное уже Тѣло Господа Иисуса во Св. оltарь даетъ памъ зрѣти погребеніе Свое, и самое онаго положеніе во гробъ. Тогда на самомъ дѣлѣ антиминосъ являетъ гробъ, святая трапеза являетъ вертоградъ, покровъ чаши являетъ вмѣсто воздуха плащаницу или сидуноу, имъже обвиша тѣло Господне, и покровъ дискоса есть вмѣсто сударія, бывшаго па лицѣ и покрывшаго тое во гробъ. Сего ради во первыхъ чашу, потомъ и дискосъ со Святыми Дарамы полагаетъ іерей на Св. трапезу на антиминосѣ, аки во гробѣ, глаголя тогда и тропари, самое то погребеніе Христова и востаніе Его изъявляющіе, то есть; *Благообразный Иосифъ; Во гробъ плотски; и Яко живоносецъ.*

Утвари
по пре-
несенію
Св. Да-
ровъ от-
носятся
къ по-
гребенію
Христо-
воу.

Послѣ сего покровцы дискоса и священныя чаши свивъ іерей, полагаетъ оныя особо па единой странѣ Св. трапезы: понеже изъ оныхъ сударій, особо бывъ святъ, лежалъ во гробѣ по востаніи Христовѣ, и видѣнъ былъ съ другими погребальными саванами. *Воз-*

духъ же, иже даже доселѣ знаменовалъ плащаницу, *емлется отъ діакона рама*, и здѣсь знаменуетъ уже велий тотъ камень, егоже Иосифъ привали во двери гроба: и сего ради покрываются онымъ Святая. Св. Германъ: «Катапетасма же, иже воздухъ есть, глаго-
«лется вмѣсто камене, имъ же утверди гробъ Иосифъ, «егоже запечата Пилатова кустодія.» При семъ іерей затворяетъ двери оltаря и горнія и дольнія, то есть завѣсу и врата, да явитъ дольными тайное Иисусово во адъ снисшествіе, и горними кустодію или стражу, которую поставили Іудее при гробѣ, да не како пришедше ученицы Его ноцію украдутъ Его. Матѣ. гл. 27. Пребываетъ же и звѣздца надъ гробомъ, да знаменуетъ печать, которую утвердившіе гробъ и знаменовавшие камень положили. Кадитъ пакы іерей оная вмѣсто аромата, смърпы и алая. Понеже всѣ вышеозначенныя знаменованія взяты отъ Св. Германа: то сей же писатель все то тако заключаетъ: «Се украсовася Христосъ, погребеся жизнь, утвердися гробъ, «запечатася камень.» Затвореніе дверей здѣсь, покровеніе Святыхъ Даровъ, потомъ и откровеніе оныхъ Сим. Сол. уподобляетъ сокровенію и откровенію же таинственныхъ дѣлъ Божіихъ, и въ гл. 80 о храмѣ говоритъ: «положенные же Божественные Дары на «священной трапезѣ покрываются, яко не всѣми изъ «начала познанъ бысть Иисусъ, и яко воплотившися «ниже тако отъ сокровеннаго Божества и промысла «отступилъ, но всегда неностижимъ есть и неизслѣ- «димъ, и толико токмо познается, елико Самъ от- «крытъ.» И далѣе въ томъ же мѣстѣ: «вшедшу же «іерею затворяются двери, зане не всѣмъ зрѣти дос- «тоитъ Тайнства, но единымъ священства дѣлателемъ. «Но и якоже чипъ во Ангелѣхъ: ибо непосредственно «тамо первіи Божественнаго причащаются свѣта, вто- «рія же чрезъ первыхъ, и послѣдніи чрезъ посред-

Двери
парскія
и завѣсу
затворя-
ются.

«нихъ: Также и въ церкви видится, Іерархъ убо не-
«посредственно священникъ приближается трапезѣ, свя-
щенники же и служителие чрезъ того; чрезъ іереевъ
«же и служителей страшныя Литургіи и священныхъ
«пѣсней простолюдины причащаются.»

§ 31.

Пресви-
теръ отъ
діакона
молитвъ
проситъ.

Помяни мя, брате и сослужителю. Не діаконъ здѣсь, но іерей приступая къ священнодѣйствию отъ діакона молитвъ и поминовения о себѣ проситъ. Ибо іерей педостоинство свое сознаетъ и надобность свою въ помощи другихъ предъ діаконѣмъ исповѣдуетъ, когда къ молитвѣ его за себя возбуждаетъ. Равное прошение творитъ и Архіерей предъ іереями и діаконами. Сим. Сол. въ гл. 82 о храмѣ: «молитвы же отъ всѣхъ просить приклонивъ себѣ Архіерей, познавая и самъ себе, «и дѣла трепеща и ужасаяся, и Апостольское исполняя слово: еже исповѣдати другъ другу согрѣшенія, «и молиться другъ за друга. Ниже бо самъ о себѣ «держаетъ, человекъ сынъ и самъ.» По молитвѣ тогда же исходитъ Архіерей и людей благословляетъ. Сим. Сол. въ гл. 82 о храмѣ: «знаменуетъ же и людей по взятіи отъ іереевъ молитвы, моляся убо и о «людехъ, якоже и самъ молитву отъ всѣхъ испрашая. «Для того и не *Господи помилуй* глаголетъ народъ, «но на многа лѣта, Владыко, моляся благопоспѣшитися ему во священнодѣствіи, и пребывать во ономъ «священнодѣствіи надолго.»

§ 32.

Проско-
мидіи
три.

Молитва Проскомидіи. Ежели кто спросить: для чего здѣсь молитва проскомидіи или приношения паки производится, когда сія проскомидія прежде совершена была предъ Литургіею на предложеніи? на сіе отвѣтствуется, что проскомидія сія или приношение на Литургіи не только повторяется, но и утворяется. Первое приношение было на предложеніи предъ начатіемъ Литургіи, яко еще несо-

вершенное. Второе приношеніе есть настоящее, когда отъ предложенія въ олтарь Святыя Дары принесенныя и на Божественной трапезѣ положенныя чрезъ настоящую молитву въ совершеніе приводятся. Третіе наконецъ приношеніе есть, когда Святыя Дары уже совершенныя и освященные, не яко хлѣбъ и вино, но яко истинное Тѣло Христово и Кровь превѣчному Отцу принесется. Въ первомъ приношеніи молился іерей благословити приносимыя Богу хлѣбъ и вино, которыя съ того времени ни къ единому уже общему и простому употребленію не относятся. Во второмъ и пастоящемъ молится священникъ, дабы удовлилъ его Богъ приносить Ему дары же и жертвы духовныя. А въ третьемъ держаетъ и говоритъ: *Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносимъ*: ибо ни единое совершеннѣйшее и благоугодиѣйшее Богу приношеніе принесено и избрѣтенѣ быти не можетъ, какъ сіи Святыя Дары.

§ 33.

Возлюбимъ другъ друга. Понеже Церковь, приготовляющая чадъ своихъ къ священнодѣйствию, не токмо молитвы, но и любви и вѣры доказательствъ отъ нихъ требуетъ; для того при просительной ектеніи, предъ симъ отъ діакона изглаголанной, въ приложеніяхъ сихъ, у Господа просимъ, молитва, въ пастоящихъ словахъ, возлюбимъ другъ друга, любовь, и въ Символѣ скоро слѣдующемъ вѣра, изображаются. Такимъ образомъ, то есть молитвою, взаимною любовію и вѣрою приготовлять мы себя долженствуемъ къ священнодѣйствию. Любви доказательство сослужащіе священники здѣсь творятъ по чину. Ибо у Архіерея руку и рамо цѣлуютъ, говоря: *Христосъ посреди насъ*, и Архіерей имъ отвѣчаетъ: *есть и будетъ*. Климентъ установивъ Апостольскихъ книги 8, главы 11: и «діаконъ да глаголетъ всѣмъ, цѣлуйте другъ друга лобзаніемъ «святымъ, и тогда да цѣлуютъ священнослужители

цѣлова-
ваніе на
литур-
гии.

«Архіерея, мужіе мужей, и жены жепъ.» Но на какой конецъ такое всеобщее цѣлованіе въ Церкви издревле установлено было, объясняетъ причину того Сим. Сол. въ гл. 84 о храмѣ: «По первой же молитвѣ, священному глаголему Символу цѣлованіе бываетъ, яко правымъ Троицы исповѣданіемъ, и единого отъ Троицы воплощенного, намъ соединеніе бысть, и сіе исповѣданіе есть Ангеломъ пасть соединившее; яко любити другъ друга подобаетъ, какъ и Христосъ ради любви священнодѣйствовалъ, яко хотѣвшему причаститися Его, не со враждою должно предстати и яко вси въ будущемъ друзи и пи единъ тамо врагъ: врази бо далече извергнутся.» Однако обрядъ такового всеобщаго и взаимнаго всѣхъ цѣлованія уничтоженъ, какъ въ 19 правилѣ Собора Лаодикійскаго показано: «И потомъ миръ Епископомъ пресвитери даяху, еже есть цѣлованіе; любви бо образъ цѣлованіе есть, любви же послѣдуетъ смиреніе, и потомъ, мирстїи людіе пресвитеромъ миръ даяху, рекше цѣловахуся съ ними; еже пынѣ не бываетъ, упряднибоя, яко и ина многа творимая прежде.»

§ 34.

Двери,
двери,
два дѣй-
ствія оз-
нача-
ють.

Двери, двери, Премудростію возмемъ. Нѣкоторые думали, что чрезъ сіи слова, *двери, двери*, и проч. повелѣвается пиянимъ служителямъ, то есть иподіаконамъ и другимъ придверникамъ, всѣ внѣшнія церковныя двери затворить и хранить, дабы оными оглашенныя, кающіеся и невѣрные въ церковь входятъ и пастоящаго совершенія Святыхъ Таинъ видѣть или слышать не могли. Другіе вѣдая, что оглашенные и кающіеся уже выведены, какъ показано выше § 26, къ себѣ самими тѣже слова обратили и положили: «да не затворимъ, но да отверземъ вся двери наши:» то есть, «да отверземъ уста наша и ушеса наша къ выслушанію сѣдующаго Символа вѣры: и аки гла-

голется: въ сію премудрость въ Символѣ изображенную отверзите уста и ушеса къ принятію оныя, сія всегда глаголите и слышите, и сіе творите не лѣнливо, но прилѣжно и внимайте себѣ самимъ.» О семъ послѣднемъ толкованіи смотри въ Скрижали. Но въ ближайшемъ и пристойнѣйшемъ смыслѣ тѣ слова, *двери, двери*, и проч. относятся непосредственно во-первыхъ къ завѣсѣ, тогда же отверзатися начинающей; потомъ чрезъ отверженіе той завѣсы приводятъ насъ къ вниманію о тѣхъ двухъ дѣйствіяхъ, которыя въ олтарѣ немедленно совершатся имѣють. Ибо какъ опая завѣса не задолго предъ симъ затворена была во-первыхъ для того, дабы являла кустодію отъ Іудеевъ при гробѣ поставленную, притомъ и для того, дабы также являла, что не всѣми изъ начала познаны были Таинства, и за не всѣмъ достойно зрѣти оныя, какъ показано было выше; посему тоюже завѣсою, пынѣ отверзаемою, и сими словами, *двери, двери*, и проч. во означеніе той кустодіи, которую завѣса являетъ, совершается въ олтарѣ сѣдующее первое дѣйствіе: когда пребывалъ Христосъ во гробѣ, приваленнымъ камнемъ и кустодіею охраняемомъ, и хотѣлъ явити воскресеніе Свое, тогда былъ трусъ великій, и по немъ отверзся гробъ, и хранители гроба бѣжаша отъ страха. Что самое и въ настоящее время во священнодѣйствіи исполняется. То есть поднимають тогда священники воздухъ, яко приваленный камень ко гробу, потрясаетъ оный падъ гробомъ, являя самое отваленіе камня, отверзаніе гроба, и трусъ и бѣгство хранителей. Сіе все являетъ и настоящая завѣса, предъ очами всѣхъ отверзаемая. Приклоняется Архіерей подъ воздухомъ въ показаніе, что онъ спогрѣбается Христу, да и совоскреснетъ съ нимъ. Почему тотъ воздухъ и преносятъ священники сверху главы Архіерея, яко уже спогрѣбшагося. Людіе же

Архіерей
подъ
возду-
хомъ
прикло-
няется.

тогда возглашаютъ Символъ православныя нашея вѣры, то есть, *впрую во единого Бога*, и прочая до конца. Ибо изрядное таинство нашея вѣры есть смерть и воскресеніе Господа Бога Спаса нашего. Діаконъ памятуя всѣ сѣи движенія и дѣйствія, въ олтарѣ совершаемыя, и стоя на омовѣ, когда видитъ, что завѣса явнымъ образомъ отверзается къ востанію Христову, проповѣдуетъ то и людямъ чрезъ сѣи слова, *двери, двери*, то есть, отверзаются двери, гробъ Христовъ заключавшій, и Христосъ востати имѣетъ. Что самое св. Германъ хотя не настоящимъ, но весьма близкимъ и скоро здѣсь слѣдующимъ дѣйствіемъ доказуетъ: «Приходитъ бѣлообразуяйся Ангелъ, камень «гроба отвалиая рукою, показую образомъ, восклицая «гласомъ въ трепетѣ, и чрезъ діакона вѣствуя тридневное востаніе, и возвышая завѣсу, гласитъ діаконъ «глаголя: *станемъ добръ, станемъ со страхомъ*, и проч.»

Завѣса
отвер-
заетъ.

Входъ во
святая
святыхъ
во от-
крытіи
св. да-
ровъ.

Въ означеніе же Св. Даровъ, единымъ верхнимъ воздухомъ покрытыхъ, для которыхъ и завѣса также закрыта была, другое дѣйствіе въ олтарѣ видится производимое. То есть, послѣ покрытія Св. Даровъ во время просительной ектеніи, молился священникъ въ молитвѣ Златоустаго: «Сотвори ны достойны быти, еже «приносити Тебѣ моленія и мольбы, и жертвы безкровныя о всѣхъ людехъ Твоихъ, и проч.» И въ молитвѣ Василия Великаго: «Даровавый намъ небесныхъ таинъ откровеніе, да будемъ достойны прино- «сити Тебѣ словесную сію и безкровную жертву, и «проч.» Посему когда отверзается завѣса, и воздухъ, покрывавшій Св. Дары, открывается, тогда означается не токмо то, что Христосъ возсталъ отъ гроба, но и таинства Святыхъ Даровъ по востаніи Христовѣ открыты и извѣстны намъ дѣлаются, которыя для спасенія нашего въ Божіемъ непостижимомъ совѣтѣ прежде всѣхъ вѣковъ были сокровенны, и нынѣ чрезъ

Христа Господа совершились. Въ знакъ того и завѣса, которая Божественные оныя Дары преграждала, тогдаже отверзается. Діаконъ извѣщаетъ сѣи людямъ глаголя, *двери, двери*, и проч. то есть, чрезъ тогоже Христа воскресшаго дерзновеніе мы нынѣ обрѣтаемъ, и отверстыя двери находимъ входить во Святая Святыхъ, гдѣ, то есть, па св. престолѣ, всѣ тайны, которыя и въ Символѣ тогда же проповѣдуются, отсель очами зрѣти и руками священподѣйствовать начинаемъ. Къ сему мнѣнію кажется относятся св. Германа сѣи слова: «Катапетасма глаголется глаголющаго «ради Апостола: яко имамы дерзновеніе входить во «Святая Кровію Іисусъ Христовою, путемъ повымъ и «живымъ, егоже обновилъ есть памъ завѣсою, си- «рѣчь плотію Своею, и іереа велика падъ домомъ Бо- «жїимъ. Евр. гл. 10, ст. 19 и слѣд:» И Сим. Сол. въ гл. 98: «Таже затворяются двери (послѣ Хорувим- «ской), зане незрительна нижшимъ и дольѣйшимъ «высокая, няже всѣмъ знаппы тайны. Таже двери «(завѣса) отверзаются, ако преслѣвающимъ и совер- «шеннѣйшимъ видѣніе съ различіемъ открыто бу- «детъ: и исповѣданію проповѣдающуся и Символу «отъ всѣхъ возпроповѣдавшуся любовь Ангеломъ и «человѣкомъ чрезъ цѣлованіе и единеніе бывають, и «Іисусъ, добрѣйшая жертва, середина будетъ всѣхъ Свя- «тыхъ, и іерей священнодѣйствующий и священнодѣйству- «емый, и соединяый вся, и соединяемый всѣмъ.» Какъ воздухъ держимый и потрясаемый, подъ которымъ Архіерей приклоняся спогребался Христу, да и совоскреснимъ съ нимъ, въ первомъ дѣйствіи означалъ отваленіе камня, отверженіе гроба, трусь, и бѣгство хранителей, такъ и при второмъ настоящемъ дѣйствіи тогоже воздуха откровеніе и держаніе. Сим. Сол., въ гл. 83 о храмѣ, относитъ къ сему же откровенію Святыхъ Таинъ, и потому говоритъ: «Держать

«же священный покровъ надъ Дарами, дождеже свя-
 «щенный исполнится Символъ: яко подобаетъ вся,
 «яже о Иисусѣ, чисто исповѣдати, и тако непокро-
 «венно видѣти того.» Изъ чего думать можно, что
 для сихъ двоякихъ дѣйствій, во единое время въ ол-
 тарѣ совершаемыхъ, отъ діакона не одни двери, но
 двои, то есть *двери, двери*, проповѣдуются. Послед-
 нія же слова, *премудростію вонмемъ*, частію относят-
 ся къ тѣмъ же словамъ, *двери, двери*, или къ тѣмъ
 же двумъ дѣйствіямъ, тогда же въ олтарѣ совершае-
 мымъ. То есть *вонмемъ* мы, что отверзаются одни
 двери къ востанію Христову, и другія двери ко входу
 намъ во Святая Святыхъ. И частію относятся къ слѣ-
 дующему Символу вѣры. Ибо что въ дѣйствіяхъ въ
 олтарѣ совершается, тожъ самое и на ликахъ явствен-
 но произносится: *Премудростію*, то есть Сыномъ и
 Словомъ Божіимъ. Св. Германъ: «Премудростію, си-
 «рѣчь Сыномъ и Словомъ Божіимъ, въ мудрость Бо-
 «жественнаго Символа, отъ Святыхъ и Богопосылыхъ
 «Отцевъ изложеннаго въ Божіей Церкви. И вонмемъ,
 «да съ хотѣніемъ, разумѣніемъ и съ тихимъ умомъ
 «пріидемъ къ таинственнѣй живожертвѣ.» И тако во
 время всѣхъ тѣхъ дѣйствованій, въ олтарѣ совершае-
 мыхъ, не другое что на ликахъ по пристойности про-
 износится, какъ сей священный Символъ. Св. Гер-
 манъ: «Божественный православный вѣры Символъ
 «Глаголается, вчинися да отъ сего знанно будетъ
 «всѣмъ, яко одинъ отъ Святыя Троицы Единородный
 «Сынъ и Слово пребезначальнаго Отца ради нашего
 «спасенія челоуѣкъ бысть, воплотився изъ Святыя
 «Дѣвы, распятъ на крестѣ, и погребенъ, и восталъ.
 «По Егоже Божественнымъ заповѣдемъ совершаемая
 «сія дѣйствуемъ, да не словесы токмо, но и дѣлы
 «всегда во спасеніе наше дѣйствуемъ.»

Премуд-
 ростию
 вон-
 мемъ.

Вѣрую
 по еди-
 наго Бо-
 га.

§ 35.

Станемъ добръ, станемъ со страхомъ, вонмемъ, свя-
тое возношеніе въ миръ приносить. Какъ токмо по
 отверженіи дверей гроба и по востаніи Христовѣ от-
 верзлись намъ двери ко входу во Святая Святыхъ,
 и къ священнодѣйствію Таинъ Божіихъ; тогдажъ и
 во возглаголаніи Символа вѣры священникъ не въ со-
 ніяхъ и не единою вѣрою зрѣтъ, и не такъ, какъ
 древніе Праотцы и Пророки издавна, за стѣною, за
 оконцами и сквозь мрежи зрѣли, Пѣсн. пѣсней, гл. 2,
 ст. 9: но начинаетъ явѣ священнодѣйствовати конецъ
 вочелоуѣченія Христова, то есть, воскресеніе, возне-
 сеніе и сошествіе Св. Духа, проповѣдати Святую Тро-
 ицу и все о насъ строеніе Божіе. Для того діаконъ
 здѣсь возглашаетъ всѣмъ: *станемъ добръ, станемъ со*
страхомъ. Св. Германъ: «Приходитъ іерей грядетъ
 «со Ангельскими силами, не еще яко на земномъ
 «мѣстѣ стоя, но яко при небеснѣмъ жертвенницѣ
 «предъ страшнымъ жертвенникомъ престоломъ Божі-
 «имъ предстоитъ, зрѣтъ неслыханное и неизслѣдованное
 «Христово таинство. Исповѣдуетъ благодать, пропо-
 «вѣдуетъ востаніе, знаменуетъ вѣру Святыя Троицы.
 «Приходитъ бѣлообразуемый Ангель, камень гроба
 «отвалиая рукою, показуя образомъ, восклицая гла-
 «сомъ въ трепетѣ, и чрезъ діакона вѣствуя триднев-
 «ное востаніе, и возвышая завѣсу, гласитъ діаконъ
 «глаголю: *Станемъ добръ, станемъ со страхомъ.* Но
 дабы съ покойнымъ и мирнымъ духомъ къ сему
 священнодѣйствію, уже наступившему, люди предсто-
 ящіе имѣли вниманіе, тогдажъ діаконъ приглашаетъ,
вонмемъ, святое возношеніе въ миръ приносить: и тѣмъ
 ко взаимному миру ихъ возбуждаетъ. Ибо не токмо
 съ миромъ жертву, но и самый миръ въ опытъ паче
 иного дара приносить мы долженствуемъ. На что
 самое и люди отвѣтствуютъ: *Милость мира жертву*

Даромъ
 св. осяза-
 шеніе
 начи-
 нается.

Вон-
 мемъ.

хваленія, то есть приносимъ; ибо милость есть плодъ тихаго и спокойнаго мира.

§ 36.

Блага
народу
чрезъ
священ-
нодѣй-
ствіе
обща-
ются.

Благодать Господа нашего. Вѣдая священникъ, что въ ономъ священнодѣйствіи отъ благоволенія Отца, содѣйствующу Святому Духу, Сынъ жертва за весь міръ приносится имѣть, и для того, приступая къ пренесенію и освященію сея жертвы, молится, чтобъ *благодать сія Господа нашего Иисуса Христа* на всѣхъ предстоящихъ возсіяла; *любви Бога и Отца* всегда съ ними пребывала; и *причастіе*, то есть пришествіе, *Святаго Духа* въ томъ же имъ содѣйствовало. Взаимно и о священникѣ сами люди, награждая таковую его молитву, и по заповѣди, которою другъ за друга молиться обязаны, равно молятся, дабы и его духъ сихъ благъ исполненъ былъ; наипаче молятся о немъ, дабы благопоспѣшиться ему во священнодѣйствіи, благодать и любовь Божию и пришествіе Святаго Духа имъ чрезъ благословеніе общающему, и для того ему отвѣщаютъ, *и со духомъ твоимъ.* Или какъ св. Германъ объясняетъ: *и со духомъ твоимъ, то есть яко выше рѣхомъ, тако содѣмъ.* Или милость яко плодъ мира, и жертву хваленія приносить будемъ. Сіи слова, *и со духомъ твоимъ*, взяты отъ Апостола Павла Тимофею 2 посл. гл. 4, ст. 22, гдѣ сказано: *Господь Иисусъ Христосъ со духомъ твоимъ.*

§ 35.

Сердпца
чувства
въ свя-
щенно-
дѣйствіи
возво-
дятся.

Горь имѣмъ сердца. Священникъ возводя всѣхъ въ горній Іерусалимъ небесный, въ немъ же стояще бляху *горь ноги наша*, Исал. 121, преждеиспаденія, возглашаетъ: *горь имѣмъ сердца*, то есть вознесемъ отъ земныхъ чувства горнему Царю, и того угодная да творимъ. Образецъ сего увѣщанія въ Литургіи Апостола Іакова у Климента установленій Апостольск. книг. 8, гл. 12, показанной имѣется: слѣдовательно оное увѣщаніе есть

Апостольское. Св. Кириллъ Іерусалимскій въ поученіи о Божественнѣй Литургіи: «Воистинну бо въ той стра- «шнѣйшій часъ подобаетъ горѣ имѣти сердце къ Богу, а «не долѣ къ земли и къ земнымъ вешемъ. Властію «убо повелѣваетъ іерей въ той часъ всѣмъ оставлять «попеченія житейская и прилѣжанія домашнія, имѣти «же сердце на небеси къ человеколюбцу Богу. Таже «отвѣщаете, *имамы ко Господу*, тому согласующеся «чрезъ сипеевое исповѣданіе. Никто же убо здѣ таковъ «да предстоитъ, иже усты глаголетъ, *имамы ко Гос- «поду*, а умомъ имать помышленія о житейскихъ но- «печеніяхъ».

§ 38.

Благодаримъ Господа. Великій Архіерей, Иисусъ Хри- стость, прежде нежели Тайную Вечерю преподавъ, бла- годарилъ Бога и Отца, такимъ образомъ и священникъ, подражая совершителю сего таинства, предъ сею мо- литвою, чрезъ которую Дары совершенно освящать на- чинаетъ, таковое же благодареніе впервыхъ самъ при- пести тщится, потомъ и отъ людей тогоже требуетъ, возбуждаетъ ихъ умомъ и сердцемъ горѣ и на небо возведшихся возлати благодареніе великому подателю всѣхъ благъ Богу. Посему когда не одинъ іерей, но и весь народъ благодареніе возсылати обязаны, тогда и лики, согласуя съ іереемъ, поютъ, *достойно и правед- но.* Св. Кириллъ Іерусалимскій въ томъ же поученіи: «Воистинну бо благодарити должни есмы, яко недос- «тойныхъ сущихъ насъ призва въ толикую благодать, «яко враговъ сущихъ насъ примири, яко духосынопо- «ложенія сподоби. Ибо егда благодаримъ, достойно «и праведно творимъ: тойже не по правдѣ, но выше «правды творя, облагодѣтельствова насъ, и толикихъ «благъ сподоби». Читаемою же при семъ молитвою, *достойно и праведно Тя пѣти, Тя благословити*, и проч. какъ Св. Германъ пишетъ: «приходитъ іерей со

Благо-
дареніе
въ нача-
лѣ свя-
щенно-
дѣй-
ствія Бо-
гу воз-
дается.

«дерзновеніемъ къ престолу благодати Божія, и со истиннымъ сердцемъ, во извѣщеніи вѣры возвѣщая Богу, и соглагольствуя единъ Ему не ктому чрезъ облакъ, яко нѣкогда Моисей въ скинии свидѣтельства, «но откровеннымъ лицомъ славу Господню, насмотря «и паучаяся Святыя Троицы богопознанію и вѣрѣ. «единъ Единому приглагольствуетъ Богу таинства со- «кровенная прежде вѣковъ и отъ родовъ, нынѣ же яв- «ленная намъ чрезъ явленіе Сына Божія, яже намъ «извѣсти Единородный Сынъ сый въ нѣдрѣ Отчи». Понеже и сія молитва имѣется вся у Климента, книг. 8, гл. 12, слѣдовательно есть такъ же древняя. Здѣсь отъ словъ, *достойно и праведно есть, покланяшися Отцу, и Сыну, и Святому Духу*, до пѣнія, *достойно есть яко воистинну блажити тя Богородицу*, звонъ бываетъ въ одинъ колоколъ, называемый къ *достойну*. Но такового звона въ Греческихъ церквахъ никогда не было, понеже колоколы въ Греціи начались быть въ половинѣ девятаго столѣтія, и нынѣ рѣдко гдѣ имѣются, какъ показано будетъ 4 части гл. 21, § 3: равно и нынѣ тогожъ звона во всей Греціи нигдѣ не бываетъ, поелику и въ уставахъ Греческихъ, какъ извѣстно, оному звону быть нигдѣ не положено. Въ Россійскія же церкви сей звонъ введенъ и принятъ съ котораго времени и по какому случаю, о томъ Московскій Патріархъ Іоакимъ, въ лѣто 1690, въ книгѣ, именуемой, *цитъ въры*, изъясняетъ слѣдующими словами: «въ прежнія времена при Отцѣхъ нашихъ, па- «че же и при нашей памяти, не бысть сія мысль въ «Церкви Великороссійскій Святѣйшей нашей, еже словеса «Господними: (Примите, ядите, и пійте отъ нея вси:) «претворятися тайнѣ святыя Евхаристіи, ниже во время сихъ словесъ Христовыхъ возглашенія покланятися, но просто стояше моляхуся людіе, и звонъ въ кампанѣ въ то время не бываше. Свидѣтели сего пре-

«множайшіи человѣцы, и не весми состарѣвшіися. «Начася же сіе бывати отъ вины сипевы: Юноши «нѣцыи изъ царствующаго града Москвы восхотѣша «отыти въ Польское королевство ради ученія Латинскаго. Иже отшедше и учащеся въ Латинскихъ училищахъ, и яко ученицы въ слѣдъ учителей своихъ «ходяще въ костелы Латинскія, видѣша тамо въ костелѣхъ, къ сему и въ церквахъ Христіанскихъ тамо- «шнихъ странъ по обыкновенію сосѣдства, во время «словесъ Христовыхъ, отъ іереа чтомыхъ, творимы по- «клоны отъ тамошнихъ человѣковъ, и звонъ быва- «ющъ. Возмнѣся же имъ яко юнымъ сущимъ благо- «чинно и прилично быти сіе. И бывши тамо нѣкое «время возвратишася въ своя дома въ царствующій «градъ Москву, повѣдаша нѣкимъ знаемымъ своимъ «священноначальникамъ и благороднымъ мужемъ, достоинства великая въ царскихъ домѣхъ имущимъ, яко «Бѣлорусцы и Латины въ возглашеніи словесъ Господнихъ (Примите, ядите, и пійте отъ нея вси): покланяются Тѣлу и Крови Христовѣ. Звонъ же въ то время нача быти отъ тѣхъ же предреченныхъ юношей «повѣданія и отъ приходящихъ Малороссіанъ. И ис- «перва глаголашася благовѣсту къ *достойну* быти по «обычаю, яко въ Кіевѣ и во всей Малороссіи на утреніи поемѣй на девятой пѣсни, величитъ душа моя «Господа, и честнѣйшую Херувимъ, вседневно во всякой церкви въ кампанѣ звонятъ. Потомъ же проходящу времени, мало помалу начана человѣцы, отъ тѣхъ же юношъ и Малороссіанъ увѣщаеми въ разглагольствахъ мнѣти и глаголати о звонѣ сущемъ на «Литургіи, яко къ словесемъ Христовымъ и къ совер- «шенію тайны звонятъ. И тогда наипаче людіе нача- «ша усерднѣйше покланятися, мнѣвше Тѣлу и Крови «Христовѣ, и кто гдѣ либо въ то время бываше, или «въ церкви, или въ дому, или въ пути, или на руко-

«дѣли, или на торжищи, услышавше зовѣ той, абіе «вси воставше поклоняхуся, мпяще и глаголюще Тѣлу «Христову при словахъ Господнихъ покланятися, не «вѣдающе извѣстно, яко въ Литургіи не въ то время, «егда глаголются словеса Господни, *пріимите, ядите, и «пійте отъ нея вси*, но при словахъ, *и сотвори убо «хлѣбъ сей и проч.*, (о чемъ показано будетъ ниже, § «54), пресуществляются хлѣбъ и вино въ Тѣло и Кровь «Христову». Показанная книга, *Щитъ въры*, въ подлинникѣ рукописная хранится въ Патріаршеской библиотекѣ, имѣются и копіи съ оной въ нѣкоторыхъ Евархескихъ книгохранилищахъ.

§ 39.

Побѣд-
ная
пѣснь
сложена
отъ Ангел-
скихъ и
человѣ-
ческихъ
словъ.

Побѣдную пѣснь. Господу Богу Силъ и на превознесе-
сѣннѣмъ престолѣ славы сѣдающему, яко Богу крѣпко-
му, всесильному небесныхъ Силъ воеводѣ, вражнихъ
полковъ и смерти побѣдителю, преблаженному и вся-
кія побѣды подателю, Ангельскіе Духи по видѣнію
Исаи гл. 6, ст. 3, побѣдную пѣснь, *Святъ Святъ,
Святъ, Господь Саваофъ, исполнь вся земля славы Его*,
зывали. Ему же, плотию человѣческою облечемуся,
и для попраціи Израильскихъ враговъ во Іерусалимъ
грядущему, яко Царю всевышнему, вѣчному, пресвя-
тому, радость изъявили Евреїи отроцы, воспоая:
*Осанна въ вышнихъ, благословенъ грядый во имя Госпо-
дне.* Изъ таковыхъ словъ Ангельскихъ и человѣческихъ
сложениую сію побѣдную пѣснь Богу тріипостасному,
и Слову Божію воплощенному, Церковь согласно со
Ангелами, и яко едиными усты съ нимиже въ Литур-
гії воспѣваетъ.

§ 40.

Четыре сіи реченія, *поюще, вопіюще, зывающе и
глаголюще*, отнюдь не означаютъ поднебесный міръ изъ
четырехъ стихій составленный, какъ нѣкіи утвержда-
ють, или небесный на четыре же части, то есть на

востокъ, западъ, югъ и сѣверъ раздѣляемый, въ кото-
рыхъ слава Божія чрезъ слова, *исполнь небо и земля
славы Твоея*, проповѣдуется; но болѣе знаменуются
чрезъ тѣ реченія четыре оныя животныя, которыя Хе-
рувимовъ образъ на себѣ имѣютъ, какъ въ Писаніи
явствуется. Св. Гермапъ: *Поющий* есть орелъ, *вопѣющий*
вошь, *зывающий* левъ, и *глаголющий* человѣкъ; сло-
веса бо человѣкъ вмѣсто Херувимскихъ Силъ. И чет-
верообразная сія животная восклицаютъ: *Святъ, Святъ,
Святъ*, сіе есть Трисвятый и Единъ Богъ Силъ. «Святъ
«яко слово Божіе и образъ въпостаси Его; Святъ и
«Духъ Святыи, изъ Отца исходяи, въ Сынѣ почиваяи
«и освящаяи вся. И по сему четверозрачная животная
«противогласительно, другъ другомъ протпводержаща-
«яся, восклицаютъ. Первое убо животное въ подобіи
«льва восклицаетъ, *Святъ*; второе въ подобіи вола или
«теляца восклицаетъ, *Святъ*; третіе въ подобіи орла вос-
«кликаетъ, *Святъ*; четвертое же въ подобіи человѣка
«воскликаетъ, Господь Саваофъ.»

§ 41

Пріимъ святую звѣздицу. По востаніи Христовѣ изъ гроба и по откровеніи Св. Даровъ наконецъ и печать, которую до селѣ являла *Звѣздица*, здѣсь подымается, когда побѣдная сія пѣснь поется, *Святъ, Святъ, Святъ* и проч.

§ 42.

И возмъ рипиды. Рипиды въ церкви имѣтъ повелѣва-
етъ, и надобность оныхъ во священнодѣйствіи изъясня-
етъ. Св. Іаковъ у Климента кн. 8, гл. 12, сими слова-
ми: «Два же діакона съ обѣихъ сторонъ престола да
«держатъ рипиды, изъ тонкихъ кожъ или изъ перьевъ
«павлиновыхъ или изъ полотна содѣланныя, и тѣми
«малыхъ животныхъ летающихъ да отгоняють, дабы
«оныя въ чашу не впади». И потому сіи рипиды въ

Рипиды
въ перьяхъ
или для
запо-
стаен-
ныхъ
причинъ
потреб-
ны.

Церкви Греческой издревле и всегда употребляемы были. Однакомъ тѣ рипиды яко вѣла не на прогнаніе токмо животныхъ летающихъ, и не для наведенія акбы прохладнаго воздуха, но и для превосходнѣйшихъ таинствъ относятся. Іовъ у Фотія, кн. 6, гл. 25: «Когда Господне Тѣло на освященнѣй трапезѣ возлагается, тогда съ обѣихъ сторонъ при священнодѣйствіи служащіе діаконы, во образъ шесть крилъ имѣющихъ Серафимовъ, устроенныя изъ перьевъ рипиды надъ приносимыми тамъ страшными таинствами да потрясають, и да не попустятъ непросвѣщенныхъ къ узрѣннымъ вещамъ умомъ пристати, но да и отведутъ ихъ, чтобъ они очи ума своего обратили на высшее, нежели что въ вещественныхъ сихъ дѣяніяхъ видятъ, и чрезъ видимое сіе на невидимое зрѣніе и на неизреченную ту красоту восходили.» Св. Германъ, который многія таинственныя вещи и дѣла объясняетъ, сіи же рипиды и погрясаніе оными дѣйствію, отъ священника здѣсь совершаемому, потребными и пристойными почитаетъ. Ибо вопрошая: «ежели кто речетъ о Божественныхъ рипидахъ, врученныхъ діаконамъ, и отъ нихъ вращаемыхъ внезапно яко во ужасѣ даже до Богоглаголанія (Господней) молитвы?» Самъ отвѣчаетъ: «глаголемъ убо, яко всегда неразлучно соприсутствоваша и Силы небесныя Владоу Христу, наипаче же въ нощи тоя, въ нейже предадеся. Сія убо зрящія къ Каіафѣ отведеніе, къ челоуку представленіе, жесвидѣтельства, заушенія, оплеванія, ногами попиранія, руганіе оно Іудейское воиновъ, червленную одежду, изъ тернія вѣнецъ, съ наругаціемъ наклоненія, и иная вся, елика Божественныхъ Евангелій предаетъ повѣствованіе, и елика за множествомъ болѣе оставишася, иа коеждо бываемое пренеоумѣвающія и ужасающіяся долготерпѣнія величеству, покрывал своя лица отвращаху, и паки

«владычество уважая возбращаху. Сіе же творяху даже до возвышенія Его на крестъ. И того ради при самомъ мѣстѣ распинанія бывшу Христу, отъ ужаса и удивленія виды Божественныя Силы отлагаху.» Сим. Сол. въ гл. 174: «тѣмъ и діаконамъ, понеже Серафими изображаютъ, и рипидонъ (при поставленіи) дается отъ Архіерея: рипидонъ же крила являетъ Ангеловъ, и самыя же Херувимы и Серафимы: понеже и Серафимы изображенны имутъ, и оныхъ носятъ образъ сущихъ въ законѣ, присѣняющихъ кивотъ о глаголемая Святая Святыхъ. Аще бо тогда баху въ скинии, подобаетъ паче здѣ быти явившейся истинѣ. Суть же и истинно множества здѣ Ангеловъ, и множайшихъ тѣхъ наполняющихъ домъ отъ Отцевъ нашихъ нѣщии видѣша; и сами же сущіи внутри святилищаго олтаря чинъ имутъ Ангеловъ. Обаче же неотметни и Божественныхъ образы, понеже руководствуютъ къ первообразнымъ.»

§ 43.

Святъ, Святъ, Святъ. Четыре пѣсни главнѣйшія имѣются пѣнь въ церкви, и всѣ оныя употребляются въ безкровномъ и страшномъ настоящемъ священнодѣйствіи. Пѣснь, то есть, *Ангельская, трисвятая, Херувимская и сія побѣдная.* И хотя оныя пѣсни вообще всѣ могутъ именоватися Ангельскія, Херувимскія, трисвятая и побѣдная, однако всякая изъ оныхъ свое собственное именованіе имѣетъ. Впервыхъ именуется Ангельская та пѣснь, которую во время неизреченнаго рождества Христова слышаша пастыріе со Ангеломъ множество вой небесныхъ хвалящихъ Бога и глаголющихъ: *Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, во челоуцехъ благоволеніе.* Луки гл. 2, ст. 14. И сію пѣснь, яко на земли воспѣтую и слышанную отъ стрегущихъ стражу нощную о стадѣ своемъ, во священнѣй Литургіи глаголютъ тайно и невозгласно. О чемъ смотри сей

Пѣсней
на Ли-
тургии
имѣется
четыре.

части гл. 6, § 46. Трисвятая есть пѣсня въ сихъ словахъ состоящая: *Святый Боже, Святый крепкій, Святый безсмертный*, которую Церковь, припавъ частию отъ Ангеловъ и частию отъ Давида, воспѣваетъ на Литургіи по маломъ входѣ въ олтарѣ и на ликахъ, какъ также въ своемъ мѣстѣ показано. Херувимская пѣснь, то есть *аллилуія*, поется во время великаго входа при пѣсни *иже Херувимы*, равио и при другихъ, то есть при *Вечери Твоея тайныя*, и при *Да молчитъ всякая тварь*, во свое время поемыхъ; наконецъ и настоящая побѣдная пѣснь есть и именуется такъ потому, что въ ней славится великій Богъ, яко Господь Саваофъ, то есть Господь Силь, и есть та самая, которую немолчными и непрестанными усты и со страхомъ и трепетомъ зывали Силы небесныя на престолѣ славы сѣдѣшему по видѣнію Исаи, и, какъ выше показано, есть, *Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваофъ, исполни небо и земля славы Твоея*. Въ симъ словамъ присоединила Церковь и земную пѣснь, которую съ ваіями и вѣтвями воплощенному Слову Божию Еврейстѣмъ отроцы произпосили. то есть сію, *осанна въ вышнихъ, благословенъ Грядый во имя Господне*. Ибо какъ едини Церковь изъ Ангеловъ и человѣкъ чрезъ Христа составися, такъ и пѣснь сію, отъ Ангеловъ и человѣковъ взятую, люди поютъ, показуя сущее въ будущемъ вѣкѣ равное хваленіе наше со Ангелы, и сущее съ ними соединеніе. Мысль же оныя побѣдныя пѣсни есть, *Святъ, Отецъ, Святъ Сынъ, Святъ, Духъ Святый*: се три Упостаси. *Господь Саваофъ*: се едино Божество, и естество единственное! Для того и трижды, *Святъ*, глаголется ради тріехъ Упостасей, и единожды, *Господь*, за едино Божество. *Исполни небо и земля славы Твоея*, за познаніе трісвятаго Бога, языкомъ даровавшееся отъ Божественнаго строенія чрезъ Ангелы и Апостолы Христовы, и вся горѣ и вся на земли славы Его исполнившее. *И славы Твоея,*

понеже едина слава пресвятыя Троицы, и едина сила, и совѣтъ, и движеніе, и дѣйство, и единъ Богъ въ Троицѣ. *Осанна*, то есть спасеніе подаждь: или какъ во псалмѣ 117, ст. 25, сказано: о *Господи; спаси же; о Господи, поспѣши же*, тоже означаетъ: ибо, *осанна*, значитъ спасеніе, и, *на*, подаждь: въ *вышнихъ*, то есть въ небесномъ Царствіи съ самими Божественными Ангелы. Сим. Сол. въ гл. 85 о храмѣ: «По сихъ убо іерархъ священнодѣйствующій предстоитъ, и Божественныя воспѣваетъ дѣла, и о всѣхъ возблагодаривъ, съ Архангелами соединяется, и побѣдную съ ними воззываетъ пѣснь, *Святъ, Святъ, Святъ*. Сію и людие возглашаютъ, показуя, яко въ будущемъ равное есть хваленіе наше со Ангелы и съ ними соединеніе.»

§ 44.

Глаголетъ іерей не тайно, но возгласно оныя слова, *пріимите ѱдите*, и послѣдующія, *пійте отъ нея вси*. Понеже всѣ сіи слова суть начало и основаніе настоящаго тайнодѣйствія, и отъ Самаго Господа Святымъ своимъ ученикамъ и Апостоламъ изреченныя. Сим. Сол. въ гл. 86 о храмѣ: «Таже величайшее всѣхъ дѣлъ Божіихъ воспѣвъ іерархъ, то есть Единороднаго во чловѣченіи, и величественное дѣло строенія, то есть смерть за насъ, къ воспоминанію таинствъ приходитъ, «и священная зываетъ словеса, яже рече и самъ священнодѣйствующій Спаситель.» Въ словахъ: *пріимите, ѱдите*, не приложилъ Христосъ сего слова, *вси*, а въ словахъ, *пійте отъ нея*, приложилъ, *вси*. И сему причину Теофилактъ въ толковомъ Евангеліи объясняетъ: «яко бо и Ветхій Завѣтъ закланіе имаше кровь, «такъ и Новый Завѣтъ кровь и закланіе имать. За многихъ же рече, изливается, рекше за всѣхъ, понеже бо «вси мнози суть. Почго же прежде не рече, *пріимите «вси и ѱдите*, здѣ же глаголется, *пійте отъ нея вси?* «ови убо глаголютъ, яко Іуды ради сіе рече, понеже

«бо Іуда хлѣбъ убо приѣмъ не сѣде его, но скры по-
казати Іудеямъ, яко хлѣбъ сей Тѣло Свое нарицаеть
«Іисусъ; *пѣйте же* и не хотя пѣни оное, не могушу убо
«како скрыти тое, сего ради рече. *пѣйте вси*. Ииже же
«возводѣ глаголютъ, яко еже крѣпкую пишу ясти не
«возможно есть всѣмъ, но токмо совершеннаго возра-
«ста сущимъ; а еже напоеватися всѣмъ есть возмож-
«но, сего ради здѣ рече, *пѣйте вси*. Ибо препростѣй-
«шая преданія правыя вѣры всѣмъ пріятна суть, крѣп-
«кая же и высокая не всѣмъ.»

§ 45.

Ампл.

Іустиніанъ Мученикъ въ апол. I: «Совершившу
«священнику молитвы и благодареніе, весь предсто-
«ащій народъ взываетъ, *аминь*; что отъ Еврейскаго сло-
«ва означаетъ, *буди, или да будетъ*.»

§ 46.

Ораремъ
діаконъ
показу-
еть въ
св. дари.

Показуетъ священнику діаконъ святыи дискосъ, держа
и орарь тремя персты десницы. Два дѣйствія здѣсь
примѣчанія достойны. Первое, когда священникъ на-
мѣревается благословить и освятить предложенные Да-
ры, не приѣмлетъ тогда оныхъ въ руки, какъ Христосъ
Самъ прежде принялъ, и потомъ благословилъ, но ток-
мо руки простеръ показываетъ. Тоже творить и діаконъ,
отнюдъ тѣхъ Даровъ, какъ и священникъ, не прика-
саясь, кромѣ того, что сей же діаконъ напоследѣ при
изреченіи словъ, *Твоя отъ Твоихъ*, вмѣсто того при-
нятія подѣмлетъ весь святыи дискосъ и весь святыи
потиръ. Въ чемъ ихъ обоихъ оправдываетъ изъ писате-
лей нѣкто, говоря: «Ниже бо вся та потребна ко освя-
щенію, яже сотвори самъ Іисусъ Христосъ, дабы для
«того священнодѣйствующи сѣхъ не могли опустить,
«выключая благословенія; ибо хлѣба въ руки не при-
«емлютъ, ниже возводятъ очей своихъ на небо.» Вто-
рое, когда священникъ произноситъ: *сѣ есть Тѣло Мое*,
и сѣ есть *Кровь Моя*, и проч., тогда Святыя сѣи Дары

ораремъ діаконъ показываетъ. И не втуне таковой древ-
ніе Отцы установили обрядъ, чрезъ который вещь та-
инственную показать благоволили. Ибо діаконъ, при-
сутствіе Христова симъ своимъ дѣйствіемъ свидѣтель-
ствуя, не иное что творить, какъ втораго Предтечи
лице приѣмля, и яко самаго Іоанна слова употребляя,
священнику говоритъ: *се Агнецъ Божій, взявша грѣхи*
міра. И тако чего здѣсь діаконъ голосомъ не произно-
ситъ, то ораремъ токмо показываетъ.

§ 47.

Поминающе убо спасительную сѣю заповѣдь. Хотя сѣя Дары св.
заповѣдь, о которой упоминаетъ Св. Златоустъ, имен-
но здѣсь не означается, но у Василія Великаго на семь-
же мѣстѣ имѣется, которую Христосъ произрекъ, и
есть сѣя: *сѣ творите въ Мое воспоминаніе*, и проч. Сею
заповѣдію таинство Евхаристіи освящать, оное при-
нимать, въ воспоминаніе Христа Спасителя на всякій день
возобновлять и совершать мы обязаны.

§ 48.

Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще. О троякомъ при-
ношеніи выше § 32, показано. Но понеже изъ трехъ
оныхъ припошеній сѣ послѣднее есть превосходнѣй-
шее: священникъ, забывъ тотъ униженный свой видъ,
въ которомъ прежде признавалъ свое недостойнство, и
молился говоря: *удовли насъ Тебѣ приносимъ дары сѣи*,
и сподоби насъ обрѣсти благодать предъ Тобою, нынѣ
аки отлагая отъ себя тотъ страхъ, исправився обод-
ряется, дерзаетъ низпосланные роду человѣческому сѣи
дары самому Богу приносить, и для того говоритъ:
Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще.

§ 49.

Тебѣ поемъ, Тебѣ благословимъ, Тебѣ благодаримъ,
Господи. Св. Германъ: *Тебѣ поемъ Бога Отца, Тебѣ*
благословимъ Сына и Слава, Тебѣ благодаримъ Святому
Духу. Достойно и праведно ко Святѣй Троицѣ таковое

относит- благодареніе приносится. Ибо всѣ три Лица во искупле-
се. ніе рода человѣческаго чрезъ страданіе Христово со-
дѣйствовали, хотя оное понесъ и претерпѣлъ единъ
Исусъ Христосъ. Отецъ восхотѣлъ пожертвовать тельцу
упитанному, Сынъ купно и телець всегда закалается,
утѣшитель же *Духъ Святой жертву сію священнодѣй-*
ствуетъ.

§ 50.

Словес- *Еще приносимъ Ти словесную сію и безкровную служ-*
бу. *бу.* Хотя священнодѣйствія сего нашего главнѣйшая и
бескров- большая часть состоитъ въ жертвоприношеніи виѣш-
ная. нымъ, но усердною мыслию и похорнымъ духомъ ис-
служба. полняется; хотя жертвоприношеніе оное есть самое
Христа Господа Тѣло за спасеніе людей на жертвен-
никѣ крестнось пожертвое, но безкровнымъ духомъ на
оaltarѣ освящается. Потому ни мало то неудивительно,
когда мы въ сіи дѣйствія по предписанію Святыхъ
Отцевъ нарицаемъ *словесною и безкровною службою.*

§ 51.

ДарыСв. *Просимъ и молимъ, и милися дѣмъ. Милися дѣмъ*
освяща- здѣсь означаетъ, рабски тѣломъ покланяемся и повер-
ются съ гаемся. Сим. Сол. въ гл. 98: «Понеже Самъ есть Хри-
молен- «стосъ чрезъ іерея дѣйствуя купно со Отцемъ и Ду-
емъ, и «хомъ, Самъ есть приносяй и приносимый, священно-
поклоне- «дѣйствуя и священнодѣйствуемый, пріемляй и разда-
ніемъ. «ваемый; основаніе убо есть священнодѣйства Господ-
ни глаголы изъ начала; дѣйствуетъ же чрезъ іереевы
«молитвы. Тѣмъ же не человѣкъ есть дѣйствующій, по-
«неже человѣкъ іерей, но Христосъ во Святѣмъ Дусѣ
«чрезъ іерейство іереевъ. И якоже единожды рече
«Богъ, да прораститъ земля, и дѣйствителенъ есть гла-
«голь, присно бо раститъ земля: и да будетъ свѣтъ, и
«присно свѣтитъ свѣтъ. Тако сіе, творите въ Мое вос-
«поминаніе, присно дѣйствуетъ чрезъ іерея Его гла-
«голь. Тѣмъ и сіе: сотвори хлѣбъ сей Тѣло Христово,

«дѣйствительно чрезъ іереи есть. Сего ради не образъ,
«но истина. Тѣло и Кровь Христова священнодѣйствуетъ-
«мая суть, зане Самъ есть, яко предречеся, чрезъ іереи
«дѣйствуя, и сіе тако Самъ предаде бывати, дабы
«чрезъ молитвы священнодѣйствовать. Взя бо хлѣбъ,
«и на небо воззрѣ, яко написася, и Отцу благодаривъ,
«преломи, и даде ученикомъ, глаголя: *Примите, яди-*
те и пійте отъ нея, и прочая подобнѣ. Якоже и Самъ
«тая чрезъ молитвы священнодѣйствова, не требу имѣя
«молитвъ Богъ сый всемогущъ. Сія бо вся чрезъ свя-
«щенническія молитвы дѣйствуются. Еже и Апостолы
«творити показывахуся, благодаряше купно и ломаяше
«хлѣбъ, и Отцы предаша Василию и Злагоустъ.» По
симъ словамъ при освященіи настоящія жертвы два
дѣйствующія оказываются лица: Христосъ, то есть, какъ
всемогущій властію или единымъ словомъ сіе священ-
нодѣйствіе совершающій, и іерей, какъ Его рабъ и
служитель, къ тому же дѣйствію прикасающійся, ко-
торый хотя отъ Него зависитъ, силу всю какъ орудіе
отъ Него же заимствуя, въ Его лицѣ дѣйствуетъ, и
слова Его же произноситъ; но притомъ и свое рабское
состояніе воображая, свою немощь вѣдая, и въ своихъ
слабостяхъ виновнымъ себя признавая, что иное творитъ,
какъ прошенія, молитвы и поклоненія приносить? Ибо
все то дѣйствіе силы его превосходитъ; для того Бога
Отца просить, молить и рабски покланяется Ему, чтобъ
на его и на предложеніе Дары низпослалъ Духа Сво-
его Святаго. Когда іерей таковое моленіе и поклоне-
ніе при освященіи хлѣба и чаши творитъ: тогда и лики
общіе съ народомъ въ пособіе ему вопіють, и *молимъ ти-*
ся Боже нашъ. Но ежели кто здѣсь спроситъ: что по-
могутъ здѣсь прошенія, моленія и поклоненія іерейскія,
когда Христосъ вся совершаетъ? Мы на то отвѣчаемъ:
Богъ обѣщалъ Аврааму въ заматорѣлыхъ Сарры лѣтахъ
дать сына, и обѣщалъ Христосъ Апостоламъ по воз-

несеніи низпослать Духа Святаго, но кто вопреки скажетъ, чтобы Авраамъ съ Саррою, и Апостоли весь предъ исполненіемъ тѣхъ Божественныхъ обѣщаній не пребывали въ молитвахъ, хотя они вѣру имѣли въ исполненіи всего того, и со стороны Божіей никакихъ препятствій и никакихъ сомнительствъ не находили? Чего ради и іерей сію тайную жертву, Божественною властію и силою дѣйствующій, долженствуетъ здѣсь усердные свои прошенія, моленія и поклоненія приносить Богу. Таковую униженность при толико страшномъ и священномъ дѣйствиіи потребно оказывать и для того, что чрезъ сію во первыхъ намѣреніе и дѣяніе священнодѣйствующаго украшаются, дѣйствительнѣйшія Христовы слова чествованіемъ препровождаются, освящается самый тотъ іерей, егоже мысли отъ земныхъ вещей отвлекаются и къ небеснымъ возносятся; народъ же къ умиленію, къ достойнѣйшему поклоненію и къ святѣйшему за всѣхъ принесенныя жертвы принятію приводится; наипаче и самому всему священнодѣйствію болѣе красоты присугубляется, когда сія святая не съ легкомысленностію, не мимоходомъ и не нагло совершаема бываютъ. Посему и самые Апостоли въ первыя времена съ предвареніемъ множайшихъ моленій къ сему священнодѣйствію приступали. Въ дѣяніяхъ ихъ слова обрѣтаются, которыя въ молитвѣ и преломленіи хлѣба пребывавшихъ ихъ описуютъ. Подтверждается тоже чрезъ пространное молитвъ собраніе въ Литургіи св. Іакова содержимое. Свидѣтельствуетъ сверхъ того и св. Златоустъ въ бесѣдѣ 27 на 1 посл. Кор, говоря: «Подумай, когда святую вечерю Апостоли преподавали, что тогда творили? не на молятвы ли обращались и пѣніе? не на святые ли бдѣнія и не на продолжительное ли оное ученіе и многія философіи преисполненное?» Пространнѣе тожъ самое св. Прокль описуетъ въ книгѣ своей о иреданіи святыхъ Литургій:

«Прежде, говоритъ онъ, нежели Апостоли во весь міръ на проповѣданіе Евангелія разсѣялись, сами они въ послѣдніе дни предъ вознесеніемъ Господнимъ «единодушно собрались, чрезъ весь день на моленія «обращались. И когда многое утѣшеніе, въ таинствен- «номъ ономъ Господня Тѣла священнодѣйствіи сокры- «вающееся находили, пространно и чрезъ долгое словъ «теченіе Литургію воспѣвали, вѣдая, что и сіе дѣло «яко превосходиѣйшее, какъ и ученія долгъ, прочимъ «всѣмъ дѣламъ предпочитать долженствовали. По ис- «тинѣ съ желаніемъ и величайшею радостію для сего «Божественнаго священнодѣйствія время истощевать «не преставали, всегда содержа въ мысли оныя Гос- «подни словеса: *Сіе есть тѣло Мое; сіе творите въ Мое воспоминаніе; ядый Мою плоть и пій Мойю кровь во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ.* Сего «ради весьма рачительно и съ сокрушеннымъ духомъ «многія молитвы воспѣвали, Божественное призывая «имя. Сверхъ того вновь обращенныхъ Іудеевъ и язы- «чниковъ таковымъ таинства исполненіемъ къ повеле- «ніямъ благодати приучали, гдѣ тѣ обряды, кото- «рые прежде пришествія сея благодати были, остав- «ляя онымъ повелѣвали. Въ таковыхъ убо молитвахъ, «Святаго Духа пришествія они ожидали, дабы Своимъ «нашествіемъ предложенныя въ священнодѣйствіи ихъ «хлѣбъ и вино, съ водою соединенныя, въ самое опое «Тѣло и въ самую Кровь Спасителя нашего Іисуса «Христа явственно преложили, и освященными пока- «залъ.»

§ 52.

Низпосли Духа Твоего Святаго. Что Святые Дары <sup>Освеща-
ются Да-
ри Св. со-
дѣйстви-
емъ Свя-
таго Ду-
ха.</sup> непосредственною силою и содѣйствіемъ Святаго Духа освящаются, то слѣдующіе писатели утверждаютъ. Св. Германъ: «И умоляетъ Отца паки іерей соверши- «ти таинство Сына Его, и претворится самому хлѣ-

«бу и вино въ Тѣло и Кровь Христа и Бога. Откуда же и Святой Духъ, благоволеніемъ Отца и совѣтомъ Сына невидимо присущъ, показываетъ Божественное дѣйство и рукою іерея прппечатствуетъ, и прелагаетъ и совершаетъ подлежащее Святые Дары въ Тѣло и Кровь Господа нашего Іисуса Христа, рекшаго, *ядый Мою плоть, и пійи Мою кровь: во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ.* Сим. Сол. въ гл. 99: «По цѣлованіи же тайнъ священнодѣйство призваніемъ Духа бываетъ: зане едина сила Троицы, и Сыну воплотившуся Отецъ благоволяя бѣ, Сынъ же самодѣйствуя, и Духъ содѣйствующъ Всесвятый.» И св. Кириллъ Іерусалимскій: «Молимъ человеколюбца Бога низпослати Святаго Духа на подлежащее дары, да сотворитъ хлѣбъ убо Тѣло Христово, вино же Кровь Христову. Всячески бо, егда чesого коснется Духъ Святой, оное освящается и предлагается.»

§ 53.

^{Черезъ знаменіе креста.} *Знаменуетъ трижды Святыя Дары.* По примѣру Христову предъ освященіемъ Святыхъ Даровъ священническое благословеніе бываетъ; ибо Христосъ пріемъ хлѣбъ благослови и преломи. Но хотя то благословеніе, которое Христосъ изъяснилъ, не было креста знаменіе или изображеніе: однако безъ онаго крестнаго знаменія ничего освящать Церковь не научилась и не обыхла. «Знаменіе бо сіе,» говоритъ Августинъ въ трактатѣ 118 на Іоанна, «ежели не возымѣтся или на челахъ вѣрующихъ, или на самой водѣ, въ которой отражаются, или на мурѣ, которымъ пользуются, или въ тайнѣ, которою питаются, ничтоже изъ сихъ законно совершится можетъ.» На что смотри и другія доказательства, 1 части гл. 11, § 16. Здѣсь какъ крестное знаменіе, которымъ Святые Дары освящаются, такъ и дѣйствія прочія, иныя прежде и другія послѣ производятся, нежели какъ въ Евангеліи

показываются и все то Апостольское есть древнее преданіе. Василій Великій въ гл. 27, о Духѣ Святомъ къ Амфилохію: «Слова призванія въ премѣненіи хлѣба Причащенія и благословенія Чаши кто изъ Святыхъ писменно намъ оставилъ? Ибо мы недовольны тѣми словами, которыя Апостолъ и Евангеліе упоминаютъ, но иныя прежде, а иныя послѣ произносимъ, яко великую въ тайнѣ силу въ себѣ заключающія, отъ неписаннаго ученія ихъ пріявши.» Съ самаго того времени, когда началось освященіе Святыхъ Даровъ, даже до времени причащенія святая и священная трапеза или престолъ пребываетъ вмѣсто горницы посланная, идѣже тайную вечерю сотвори Господь. Св. Германъ: «на Святую трапезу Святыхъ отложение, «уподобленіе имать тогда посланныя горницы.»

Престолъ есть горница.

§ 54.

И сотвори убо хлѣбъ сей, честное Тѣло Христа Твоего, а еже въ чаши сей, честную Кровь Христа Твоего, предложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ. Отъ сихъ словъ освящаются и пресуществляются Святые Дары, начинаютъ быти совершенными таинствами, и по семъ не суть хлѣбъ и вино, по совершенныя Тѣло и Кровь Христова. Ибо хотя и произносились прежде слова Христовы, *пріимите, ядите и пійте отъ нея вси,* по сіи слова Христовы, предлаголемы были повѣствовательныя, и возводятъ насъ къ помышленію дѣянія, еже тогда содѣя Спасъ, и даютъ силу на подлежащая, да предложатся. Но когда здѣсь приходитъ молитва и благословеніе іерея, тогда премѣняются дары дѣйствомъ Святаго Духа въ самое оное первообразное Тѣло и Кровь Владыки. Василій Великій въ своей Литургіи предъ симъ освященіемъ написалъ: «И предложше ^{Дары Св. до освященія имѣются въ себѣ образъ} вмѣстообразная святаго Тѣла Твоего, Тебѣ молимся, «и Тебе призываемъ, Святе Святыхъ, благоволеніемъ Твоея благодати, пріити Духу Твоему Святому на ны

«и на подлежащія дары сія, и благословити я, и «освятити, и показати» Слѣдовательно мало прежде сего освященія звались сіи Святые Дары вмѣстообразная; но по освященіи Тѣло Господне и Кровь Христова глаголются и вѣруются. Св. Дамаскинъ книга 4, гл. 13: «аще же нѣцыи хлѣбъ сей и вино вмѣстообразныи Тѣла и Крове Господни нарекоша, якоже «Богоносный рече Василій: обаче не по освященіи «сице рекоша, но прежде освященія просфоры или «приношенія симъ именемъ назваша.» Явственнѣе настоящее дѣйствіе описуетъ Нилъ блаженный, первый ученикъ св. Златоустаго, въ посланіи къ Филиппу Схоластику: «Разумѣй о Божественныхъ Тайнахъ, яко «прежде моленія іереева и нашествія св. Духа простъ «хлѣбъ и вино общее предложишася. По страшныхъ «же оныхъ призываніихъ и по нашествіи животворящаго, покланяемаго и благаго Духа некому простъ «хлѣбъ и общее вино положенная на святѣй трапезѣ «вѣруемъ и исповѣдуемъ быти, но и Тѣло и Кровь «честную и непорочную Христа Бога всѣхъ.» Ибо ежели бы прежде призыванія и дѣйства Святаго Духа предложены были хлѣбъ и вино въ Тѣло и Кровь Христову, чего бы ради нынѣ молитися о сотвореніи хлѣба честнымъ самымъ Тѣломъ, а вина, еже въ чаши, честною Кровію Христа Его, и о предложеніи оныхъ? *Преложение же* есть не иное что, токмо какъ премѣненіе нѣкоего существа во иное существо, и нѣкія вещи во иную вещь, яко древле преложилъ Богъ Египтяномъ воду въ кровь: жезлъ Моисеевъ въ змія, и въ Канѣ на брацѣ воду въ вино: тако и здѣсь преложение бываетъ хлѣба и вина въ Тѣло и Кровь Христову и не во ино что. Посему весьма явственно, что словеса, *пріимите, ядите, и пійте*, безъ пришествія святаго дождя, сирѣчь безъ присутствія Святаго Духа и знаменія честнаго Креста, таинства сего не совершаютъ, какъ и земля не пришедшу

дождю ничтоже изъ плодовъ изращаетъ. Но обоя со-
вокуплена, то есть, какъ все повѣствованіе строенія Христова со изглаголаніемъ словесъ Его гласныхъ бывшихъ на тайнѣй вечера и съ послѣдующими, такъ и молитва іереева со знаменіемъ Креста таинство на-
конецъ здѣсь совершаютъ дѣйствомъ Святаго Духа.

§ 55.

Якоже быти причащающимся. Плоды отъ прича-
щенія сихъ Святыхъ Тайнъ суть: трезвѣніе души, ос-
тавленіе грѣховъ, приобщеніе Святаго Духа, исполне-
ніе Царствія небснаго, дерзновеніе къ Богу, и при-
чащеніе оныхъ не въ судъ или осужденіе, какъ все
то въ оной же молитвѣ объясняется.

§ 56.

О иже въ вѣрѣ почившихъ Праотцахъ. По соверше-
ніи священнодѣйствія начинаетъ священникъ приноси-
ти жертву о древнихъ святыхъ Праотцахъ, Проро-
кахъ, Апостолахъ, Мученикахъ и о всѣхъ Святыхъ,
не для того, чтобъ сія жертва въ пособіе и ходатай-
ство за нихъ самихъ почтена была, но чгобъ отъ име-
ни ихъ за благодать, свыше ими пріобрѣтенную, въ
Божію славу восходила; ибо ходатайствовать нынѣ за
оныхъ, есть мученичеству и святости ихъ нѣкіи ущербъ
дѣлать. И священникъ не есть за нихъ ходатай, и не
проситъ о спасеніи ихъ, но болѣе заступниками ихъ
поставляетъ; для того и прилагаетъ, *ихъ же молитва-
ми помози намъ Боже.* Ибо Святые ничего отъ насъ
нынѣ не требуютъ; однако тріехъ ради причинъ по-
минаемъ ихъ въ Литургіи: 1, да ходатайствуютъ о
насъ къ Богу, 2, да и мы взаимно дадимъ имъ по-
добающую честь и славу, и 3, да подражаемъ имъ и
сообщимся по возможности освященію ихъ.

§ 57.

Изрядно о пресвятѣй. Исчисливъ іерей лики Свя-
тыхъ, предлагаетъ превосходнѣйшее и ближайшее къ святѣй.

Богу ходатайство всѣхъ тварей превышшія и дерзновеннѣйшія наша предстательницы, Пресвятая Дѣвы и Богородицы, и не тайно, но возгласно о Ней слова произноситъ какъ за дѣйствительное Ея ходатайство, такъ и въ знакъ высочайшаго нашего къ Ней благоговѣнія, яко Царицѣ всѣхъ Святыхъ и самихъ Херувимовъ превышшей и честнѣйшей подобающаго. Для сего къ тому же прилагается, *изрядно*, то есть, паче или паче прочихъ всѣхъ Святыхъ. Сим. Сол. въ гл. 99: «По священнодѣйствіи же сущее о всѣхъ воспомянутое за спасеніе отъ жертвы, и Святыхъ воспомянутое, зане спострадаша Ему (Христу), и пынь сославятся; изрядно же всесвятыхъ и единыхъ Богородицы воспомянутое, зане и пынь и тогда общее есть всего міра спасеніе. Юже я вси воспѣваемъ: понеже чрезъ Тую спасенія надѣмся.»

§ 58.

Живые и усопшіе поминаются. *Діаконъ поминаетъ диптиха, свѣчь, поминникъ усопшихъ.* *Диптиха* суть двѣ таблицы, изъ бумаги или пергамина учиненныя, и вмѣстѣ сложенныя такимъ образомъ, какъ Моисеевы скрижали вездѣ изображаются, и изъ тѣхъ на единой скрижали или таблицѣ живыхъ, и на другой усопшихъ имена для чтенія при священнодѣйствіи написуемы были. Первое сихъ диптиховъ употребленіе относится къ Апостольскимъ или ближайшимъ отъ нихъ временамъ. Ибо оныя у св. Діонисія о священноначаліи въ гл. 3 пачинаютъ быти извѣстны: гдѣ сказано: «И святописанныхъ помянниковъ (*πτυχῶν*) таблицъ таинственное провозвѣстіе священнодѣйствуется.» Были въ церкви и полуптихи, то есть многія таблицы или листы, вмѣстѣ сложенные и переплетенные для вписанія множайшихъ живыхъ и усопшихъ. И изъ оныхъ составляются такія книжицы, каковыя и нынѣ имѣются. Сіи полуптихи не что иное суть въ церкви, какъ поминальныя книжки,

изъ которыхъ паки одни бываютъ приватныя, гдѣ единъ родъ или фамилія, и другія общія, то есть ^{свои} *синагоги*, гдѣ различнаго рода и состоянія вѣрные живые и усопшіе написуются.

§ 59.

И всѣхъ и вся, то есть, и всѣхъ мужицъ и всѣхъ ^{и всѣхъ и вся} женщинъ: понеже сіе послѣднее слово, *вся*, въ Греческомъ языкѣ есть женскаго рода. Или по словамъ св. Германъ разумѣются всѣ тѣ, *ихъ же кѣждо въ помышленіи имать людѣ*. При семъ подразумевается, помяни Господи, дабы, то есть, не токмо написанные въ поминальныхъ книжкахъ, но и всѣ, какъ изъ мужскаго, такъ и изъ женскаго пола, которые на память придутъ, изъ молитвы сея исключены не были. Послѣ сего діаконъ, ставъ явно предъ пародомъ при дверѣхъ, возбуждаетъ всѣхъ предстоящихъ, дабы они о Архіереѣ, приносящемъ Святые Дары, и о спасеніи Государя вообще принесли молитву; о приносящемъ Архіереѣ, понеже за себя, за всѣхъ и именемъ всѣхъ жертву сію священнодѣйствовалъ; и о спасеніи Государя, понеже не токмо о видимомъ и чувственномъ, но и о душевномъ благѣ для насъ всѣхъ бодрствуетъ.

§ 60.

И даждь намъ едиными усты и проч. Сей возгласъ ^{по священнодѣйствіи} не токмо есть окончаніе всего священнодѣйствія и ^{люди къ причащенію} воспомянутое о всѣхъ Святыхъ, о живыхъ и усопшихъ, ^{приспо-взываютъ} но и съ другою послѣдующею молитвою, то есть, *и да будутъ милости*, къ слѣдующей Литургіи части, то есть, къ св. Причащенію, располагаетъ предстоящихъ, дабы всѣ они вкупѣ со Святими, прежде воспомянутыми, едиными усты и единымъ сердцемъ славили и воспѣвали всесвятое имя Отца и Сына и Святаго Духа. Ибо какимъ образомъ есть единая Церковь на небеси и на земли, единая вѣра и единое крещеніе; тако

долженствуемъ всѣ мы единымъ совокупльшеся любви союзомъ согласны быти, яко братія во Христѣ, яко едино тѣло и яко единъ духъ. И какимъ образомъ во единомъ душѣ и во едино тѣло мы крестилися, тако и единымъ духомъ напитаемся намъ достоятъ. Горе же человѣку, чрезъ его же соблазнъ къ ереси и отступленію приходитъ. Св. Германъ: «Единъ духъ и едину душу даждь намъ, да совокуплени любви союзомъ «возможемъ со дерзновеніемъ насладиться подлежащія трапезы, и да будемъ достойны Божественныхъ «Таинствъ»».

§ 61.

О принесенныхъ и освященныхъ честныхъ Даряхъ.
О принесенныхъ даряхъ Господа молимъ не для того, дабы освятилъ ихъ, ибо уже освящены, какъ и въ ектеній сей освященными именуются, но дабы намъ самимъ чрезъ оныя освященіе подалъ.

§ 62.

Отче нашъ на Литургіи. Приближающуся часу Святаго причащенія подобаеъ намъ просити не отъ иного кого, но токмо отъ Самаго Господа Бога, дабы удостоилъ насъ быти чадами и усыновленными Его и глаголати сію молитву, *Отче нашъ*. Сим. Сол. въ гл. 89 о храмѣ: «Иаконепъ Іерархъ «помолився единѣми усты и единѣмъ сердцемъ воспѣ- «вати памъ Бога, и милости великаго Бога нашего «Исуса Христа призвавъ на насъ, въ сыноположеніе «небесному Отцу возводитъ, моля, сущимъ по естест- «ву, Его сыновомъ очищеннымъ намъ быти по благо- «сти сынамъ, и достойно звати нашимъ Отцемъ Отца «небеснаго. Сіе же являетъ единокровіе въ будущемъ «и съ Богомъ чрезъ Единороднаго во Святѣмъ Душѣ «соединеніе. Отсюду и миръ Іерархъ испросивъ, и «возблагодаривъ, и Исуса призвавъ, во еже препода- «ему отъ святынь, и удостоитися прочимъ причаст- «тися»».

§ 63.

Главы ваша Господеви приклоните. Когда священ- Главо- прикло- нение. никъ читаетъ молитву, въ которой проситъ, дабы намъ Богъ все во благое изравнялъ по коегождо своей по- требѣ, тогда мы сицевую благодать отъ Самаго Бога принять имѣющіи весьма должны приклонити главы наша низу со всѣмъ нашими помышленіями, и смиряюще себе самихъ такимъ образомъ умъ и сердце на- ше обратити ко Господу Богу.

§ 64.

Священникъ же вознося святой хлѣбъ. Въ Литургіяхъ Агнецъ Св. единъ возно- сится. Іакова, Василия и Златоустаго: Господне едино Тѣло возносятъ священникъ, и не прочія части въ память и честь всѣхъ Святыхъ припесенныя. Когда такимъ образомъ единъ освященный тотъ хлѣбъ возносится, тогда означается, что Христосъ единъ есть Царь и Господь. Св. Германъ: «Егда возвышается Божественный «хлѣбъ единъ, тогда является, что единъ есть Царь «и Господь, и той есть глава по Апостолу. Иные же «честные дары уды Христовы, сирѣчь честнаго Тѣла «Христа Бога нашего. Опъ бо есть единъ, въ немъ «же образуется и показуется Божество и живоносная «страсть пожершагося за міра жизнь. Понеже самъ «единъ Божественный хлѣбъ закалается, и яко Агнецъ «жрется, иные же освященные дары не прободаются «коніемъ крестовидно, но яко уды и части тѣла раздѣ- «ляются и закаляются». Сіе возношеніе творитъ священ- никъ, мало отъ дискаса подъемля святой хлѣбъ, дабы чрезъ то особливо показать Христа на крестъ подъемлема для расинація. Сим. Сол. въ гл. 98 о храмѣ: «Еже «возвысити хлѣбъ, являетъ на крестъ возвышеніе И- «сусово. Тѣмъ и чаша предлежитъ, самую отъ свята- «го Его ребра истекшую имущая Кровь и воду». И въ гл. 99: «Живоноснаго хлѣба бываетъ возвышеніе, самое

«образующее за насъ Іисусово распятіе, и еже Самому «Христу прішти и Себя Самаго преподаати».

§ 65.

Что есть
быть свя-
тымъ.

Святая святымъ. 1 Кор. гл. 11, ст. 28, Павелъ Апостолъ сказалъ: «Да искушаетъ человекъ себе, и тако «отъ хлѣба да ясть, и отъ чаши да пьетъ». Къ такому искушенію или развѣданію себя увѣщаетъ здѣсь всякаго священникъ чрезъ сіи слова, *Святая святымъ.* Смыслъ сихъ словъ объясняетъ св. Германъ: «Таже «восклицаетъ ерей всѣмъ, глаголя: яко азъ человекъ «есмы подобострастенъ вамъ, невѣдый коегождо васъ «дѣлъ, зрите убо, и бывайте святы, запе Христось, «Егоже имате причащатися, святъ Богъ есть, и во Свя- «тыхъ почивай. И паки: *Святая святымъ*, то есть «непамятозлюбивымъ и чистымъ сердцемъ удостоятъ «Богъ дати Святая: святы, глаголетъ, то есть очищен- «ные отъ совѣсти лукавыя и имущіе вѣру правую во «Святая». Св. Златоустъ въ бесѣдѣ 18 на посл. къ Евр. Аше кто несть святъ, да не приступаетъ: «не «просто рече. грѣховъ чистъ, но святъ. Святаго бо не «грѣховъ свободженіе точію творить, но и Духа при- «шествіе и благихъ дѣлъ богатство». Св. Кириллъ Іерусалимскій въ поученіи о Божественной Литургіи: «Святая суть подлежащая паитіе Святаго Духа при- «емшая, и вы святы Святаго Духа сподобистесь. Свя- «тая убо Святымъ подобаютъ». И Сим. Сол. въ гл. 99: «Тѣмъ же и вонмемъ восклицаетъ, дабы познати «намъ тайну, и на водить, *Святая святымъ*, являя, «яко распенщійся Святъ, и Тому причащающіися святы «долженствуютъ быти».

§ 66.

Святость
мы не
отъ се-
бя, но
отъ Го-
спода
имѣемъ.

Единъ Святъ, Единъ Господь. Во отвѣтъ ко гласу іерея сіи слова, *Единъ Святъ, Единъ Господь*, и пр., со своей стороны вѣрные поютъ въ такомъ разумѣ: ни единый изъ всѣхъ насъ святости своея и отъ себя самаго не имѣетъ, ниже

силъ человѣческихъ къ тому достаесть, но отъ Христа всѣ святы, и чрезъ Него тую святость пріобрѣтають. Сим. Сол. въ гл. 91 о храмѣ: «Но и ко гласу, Свя- «тая святымъ, единъ Святъ въ отвѣтъ глаголемое, «первое убо святыню возвышаетъ Божію, и яко отъ «того всѣмъ освящаемымъ есть освященіе, и смиренія «содержитъ признаіе. Кто будетъ, глаголють, чистъ «изъ насъ или кто святъ? Единъ токмо Святъ Хрис- «тось, Иже человекѣлюбно и насъ освятитъ».

§ 67.

Діаконъ опоясуется ораремъ крестовидно. Объ опоясаніи предъ причащеніемъ діакона ораремъ показано сей части гл. 6, § 8. Но въ сіе же время пріемлетъ и Архіерей свой омофоръ, котораго при освященіи Даровъ не имѣлъ. Сим. Сол. въ гл. 90 о храмѣ: «Поне- «же священнодѣйствіе совершилъ, и ко общенію гря- «детъ Архіерей: пріемлетъ паки омофоръ, показуя убо, «яко первѣе служай бѣ, опасаясь священною одеждою «оною одѣянъ. Егда же совершися дѣло и возвыси- «ти хлѣбъ, раздѣлити на части, причастится и препо- «дати грядетъ: пуждно вся освященная знаменія сво- «его достоинства одѣати. Понеже Іерарха изящное «одѣяніе есть омофоръ: и сей потребно взяти, и съ «нимъ Божественнѣйшихъ причастится».

§ 68.

И поютъ лицы киновикъ. Киновикъ, то есть причастенъ, есть стихъ изъ Пророковъ взятый, и во время раздробленія Святыхъ Даровъ и причащенія священнодѣйствовавшихъ поемый. Но какъ чрезъ таковое причащенія Святыхъ Даровъ знаменуется явленіе Христова народу или всему міру по востаніи Его изъ мертвыхъ, какъ будетъ показано ниже § 81: во означеніе того явленія Христова здѣсь впервыхъ къ тому же киновикъ прилагается, *Аллилуіа*, потомъ сія же нѣснь быть имѣетъ и при слѣдующемъ народномъ или мірскомъ причащеніи.

Ибо *Аллилуя*, знаменуешь пришествіе Господне и Его явленіе.

§ 69.

Агнецъ
Св. раз-
дроб-
ляется
на че-
тыре ча-
сти.

Священникъ же раздробляя оный на четыре части. Христосъ въ таинственнѣй вечера хлѣбъ преломилъ, подъ видомъ котораго Тѣло Свое въ страданіе ломимое или раздробляемое, то есть жестокимъ мукамъ и мучительной смерти предаемое, предложилъ; почему и Церковь, Его дѣйствию подражая и сіе самое Его страданіе воспоминаая, хлѣбъ освященный учредила такъ же преломлять или раздроблять на части. Для того здѣсь *священникъ раздробляетъ на четыре части свя-
тый хлѣбъ*, чтобъ сіи же четыре части, по разложе-
ніи оныхъ, креста образъ содѣлали. Сим. Сол. въ гл. 93 о храмѣ: «Хлѣбъ убо на четыре части раздѣляется, «и крестовидно тыя полагаетъ, и въ семь распятаго «видитъ Іисуса. Ниже бо иное большее есть зрѣніе, «какъ высокаго Бога тако видѣти за насъ смиренна». Св. Германъ: «Но аще, и дѣлится, нераздѣленъ пре- «бываетъ и несѣченъ, на единой коейждо части отсѣ- «ченной весь знаемъ есть и обрѣтается, аще бо и тли «подпаде смертію, но плоть Его во адѣ не видѣ ист- «ленія». Слѣдовательно кто хотя малѣйшей частицы изъ части причащается, тотъ всего Тѣла Христова и всей Крови Его причащается. Въ семь разумѣ и свя-
щенникъ при самомъ раздробленіи св. Агнца произно-
ситъ: «Раздробляется и раздѣляется Агнецъ Божій, «раздробляемый, всегда ядомый и никогдаже иждива-
емый, но причащающіися освящай».

§ 70.

Воспо-
минаніе
чрезъ
раздѣ-
леніе со-
вершает-
ся.

Раздробляется и раздѣляется Агнецъ Божій. Господь совершенное воспоминаніе сея тайны ученикамъ пре-
далъ. Ибо благословилъ во первыхъ хлѣбъ, потомъ преломилъ и наконецъ даде святымъ своимъ учени-
камъ и Апостоламъ. И такъ дѣло сіе изъ сихъ трехъ

дѣйствій состоящее едино безъ другаго быти не мо-
жетъ, то есть благословеніе безъ преломленія и дая-
нія, преломленіе безъ благословенія и даянія, какъ и
даянія безъ благословенія и преломленія, совершенна-
го воспоминанія не озпачаетъ. Чрезъ слово, *раздроб-
ляется*, преломленіе, и чрезъ слово, *раздѣляется*, да-
яніе заключаются.

§ 71.

Творитъ съ нею крестъ верху Святаго потира. *Творитъ съ нею*, то есть съ единою частицею, аже *Іисусъ, крестъ*, но таковыя кресты и прежде творимы были: 1, при возвышеніи всего агнца; 2, при распо-
ложеніи на четыре части онаго на дискосѣ; и 3, при
настоящемъ положеніи единыя частицы во святой по-
тирь. Св. Германъ: «Когда же возвышаетъ іерей Боже-
«ственный хлѣбъ, и образъ креста трижды творитъ
«на воздухѣ съ честнымъ и живогворящимъ Тѣломъ,
«чрезъ то знаменуется сіе: единъ убо крестъ, образу-
«емый горѣ, освятити являетъ горній воздухъ; другій
«же долѣ, иже выше дискоса, землю, въ пейже жи-
«вотворное оно Тѣло Христово погребесе; творимый
«же крестъ верху святаго потира, который третій
«есть, освятити являетъ четвероконечный весь міръ,
«отъ Божественнаго плотскаго строенія, и отъ самыхъ
«животворныхъ страсти Христа Бога». И паки: «Три
«же кресты Святыя Троицы таинство являютъ: пост-
«рада убо Сынъ и Слово Божіе, благоволеніемъ сопри-
«сносущаго Бога и Отца, содѣйствіемъ же Святаго Духа.»

Агнецъ
Св. тѣло
кресты
творитъ
са.

§ 72.

Исполненіе Духа Святаго. Всѣ вѣрные безсомнитель-
но и согласно признаютъ, что Христосъ содѣйствіемъ
Святаго Духа какъ во чревѣ пресвятыя Дѣвы зачался,
и тому же Духу содѣйствующему смерти предалъ Себя,
такъ и настоящими таинствами чрезъ тогоже Духа
Святаго весь міръ оживотворилъ, и самаго Духа Свя-
таго

Таин-
ство на-
шестві-
я Св.
Духа со-
верши-
ло

того Церкви своей даровать. Въ томъ же смыслѣ здѣсь священникъ, влагая единую частицу св. Агнца въ потиръ, подтверждаетъ, говоря: *Исполненіе Духа Святаго*. Ибо ежели кто дѣло и совершеніе Христовыхъ страданій и произреченныя притомъ слова разсудитъ, сколько до насъ относятся, тотъ не иной поистиннѣ всего того конецъ усмотритъ, какъ Духа Святаго на Церковь низпосланіе.

§ 73.

Духъ Св.
черезъ
теплую
воду оз-
начаетъ
ся.

И пріемля теплоту. Понеже Церковь всегда вѣруетъ что всѣ таинства намѣстствіемъ Духа Святаго какъ совершеніе свое пріемлютъ, такъ и всякое дѣйствіе исполняютъ. И дабы опытъ Святыи Духъ въ пресвятѣйшемъ трапезы сея таинствѣ означитъ, теплую воду, яко тогоже Святаго Духа образъ, въ чашу вливать за благо принято и установлено. И здѣсь та есть вода, которую діаконъ отъ посвященнаго свѣщеносца согрѣтую пріемлетъ.

§ 47.

Вода те-
плая въ
потирѣ
прежде
пріча-
щеніемъ
влива-
ется.

Благослови владыко теплоту. Что не прежде, но по освященіи уже Святыихъ Даровъ, когда къ причащенію приступитъ подлежитъ, вода теплая въ чашу вливается, того причину писатели животворному по смерти Тѣлу Христову, и онаго съ вѣрою всѣмъ причащающимся Духа Святаго всегда подающему приписуютъ. Св. Германъ: «Да якоже изъ живаго пройдоша Божественнаго ребра обоя (Кровь и вода) теплоты исполненіе, тако убо и вода теплейшая во времени причащенія влагаема, совершенный образъ или видъ таинства наполняетъ, причащающимся краю потира, яко самому жизнеподательному ребру касающимся». Ибо теплая, дымящаяся и даже жизнию еще дышущая, бываетъ та кровь, которая изъ жертвы недавно посѣченной простекаетъ. И какъ жертва съ кровію купитъ жизнь и духъ испускаетъ, такъ и Христосъ, исто-

чивъ Свою кровь, которую мы яко кипящую пиѣмъ, жизнь безсмертную и Духъ весь на насъ изліялъ. Сим. Сол. въ гл. 94 о храмѣ: «Таже и теплую воду вливаетъ въ чашу. Сіе же творитъ свидѣтельствуя, яко «и мертву бывшу Господню Тѣлу, Божественнѣйшей «душѣ Его разлучившейся, но и животворное пребысть, «Божеству убо не разлучившую отъ него, и дѣйствамъ «Духа всѣмъ перазлучившимся. Но понеже теплая во- «де живительное подастъ по теплотѣ явленіе, влагаетъ «ся убо во время причащенія, дабы мы, устнами чашѣ «прикасающагося и причащающагося Крови, яко отъ жи- «вотворящаго ребра опую пити ошумали». Матѳеи Властари стихии К. гл. 8: «Еже и вкушеніемъ увѣра- «ти насъ, не изъ мертваго, но изъ живаго тѣлесе кро- «ви и водѣ теши, изъ мертваго бо парящаяся кровь «не обыче истекати; изъ Господня же Тѣлесе, яко «живаго и животворящаго, животворная течаху Крови, «глаголю, и вода. Не вносится же теплое въ началѣ «соединенія, да не хладно паки во время причащенія «учинившееся на первый возвратитъ образъ». И Валсамонъ въ своемъ номоканонѣ пишетъ, что съ начала Литургіи не вливается теплая вода для того, чтобъ паки холодною во время причащенія учинившаяся со- «держимаго въ томъ знаменованія не лишилась. Слова его суть сія: «Изъ Господня бо Тѣла, яко живаго и «животворящаго, имѣющія силу оживотворять, кровь, «глаголю, и вода истекли». Нѣкоторые изъ новѣйшихъ писателей, смыслъ вышеприведенныхъ словъ и самыя настоящія дѣйствія съ прежними частями Литургіи сообразивъ, соглашаютъ все то во едино, и говорятъ: «Когда доселѣ во всецѣломъ Литургіи теченіи Христа, «яко лѣтами преуспѣваго, но вскорѣ распятаго видѣ- «ли, потребно было и послѣдовавшее послѣ Его смер- «ти образами пѣклыми ознаменовать, дабы отсюда пол- «ное всѣхъ таинствъ было изображеніе. Но какіи ко-

«нець, и какій плодъ былъ Христовыхъ страданій, дѣяній и реченій, ежели кто разсудить, сколько до насъ касается, тотъ узнаетъ, что не иный конецъ и не иный плодъ для насъ былъ отъ страданій Христовыхъ, какъ низпосланіе Святаго Духа на Церковь. «Потребно убо было оный Святой Духъ въ знаменіи «представить. Потому нынѣ не инымъ чѣмъ изобра- «зуется, какъ водою теплою въ тайны вліяемою. Ибо «сія вода, когда и водное естество имѣетъ, и огня «причастна, изображаетъ Духа Святаго, который и «Самъ водою именуется, и который паки яко огонь на «Христовыхъ учениковъ снизшелъ явился. Но тогда «сей Святой Духъ снизшелъ, когда вся, что до Хри- «ста касалось, совершилася, потому и нынѣ въ совер- «шенныя и уже освященные Дары таяжде вода вли- «вается. И какъ чрезъ таинства или Святые Дары оз- «начается Церковь, то есть Тѣло Христово, и уди отъ «части имѣющая, которая потому и воспріяла Духа «Святаго». Впрочемъ утверждается сіе объясненіе сло- «вами священника теплую воду благословляющаго: *Бла- «гословенна тѣплота Святыхъ Твоихъ*, и словами діакон- «на оную вливающаго; *Тѣплота вѣры исполнь Духа Святаго*. Сіе мнѣніе описуетъ ясно Сим. Сол. въ от- «вѣтъ на вопросъ 58 митрополита Пентапольскаго: «И «теплота же тогда (предъ причащеніемъ на Преждеосвя- «щенной) влагается, не ради вѣкаго совершенія, по- «неже ниже въ совершеннѣй Литургіи ради соверше- «нія нѣкаго влагается, но да теплыя страшныя чаши «вкусивше поразумѣмъ, яко и умершу Христу, живо- «творное Его Тѣло неразлучно бѣ и нераздѣльно Бо- «жества, яко и Божественная душа, и дѣйствъ Духа «полно. И сіе теплота образуетъ, яко животворящій «Духъ есть, и животворящаго Тѣла Христова не от- «ступи, и Божество отъ онаго не разлучися. Купно «убо и вода Духъ образуетъ, который нѣгдѣ водою

«именуется, и теплота яко отъ огня Божество. Того «ради и приглаголемо есть: теплота вѣры исполнь Ду- «ха Святаго. аминь».

§ 75.

Діаконе приступи. Призываетъ и увѣщаетъ свя- Діаконъ
благослов-
ляетъ при-
чащеніе
не ли-
турги-
саетъ. священникъ, діаконъ принять причащеніе. Ибо Епископъ, священникъ и діаконъ, или инъ кто изъ священниче- скаго чина, еще не причастится во время Божествен- ныхъ Литургій, по правилу Апостольскому 8: «Да гла- «голетъ вино, еже ради не причастися; повѣдавъ же «вину подобну, помилованъ будетъ». И потому нынѣ въ Церкви толико сіе правило наблюдается, что діа- конъ, ежели не приобщается, не сослужительствуетъ со священникомъ.

§ 76.

И пришедъ діаконъ творитъ поклонъ, благоговѣно про- «ся прощенія. Предъ
прича-
щеніемъ
же про-
шеніе
проситъ. Проситъ прощенія діаконъ отъ священ- ника, приступая къ причащенію, подобно и изъ мір- скихъ людей всякъ тоже, причащеніе принять желаю- щій, покланяется предстоящимъ и тайно или въ слухъ имъ говоритъ, *простите мнѣ*, и на то всеъ ему взаим- но, побуждаясь Христіанскою любовію, отвѣчаютъ: *Богъ да проститъ тебѣ*.

§ 77.

Священподіакону преподается честное. Образъ
принятія
святаго
тѣла въ
олтарь. Когда свя- щенподіакону Святое Тѣло преподается, тогда онъ приѣмлетъ оное, длани крестообразно сложивъ. Образъ сего принятія Св. Кирилъ Іерусалимскій въ поученіи о Божественнѣй Литургіи объясняетъ: «Приступая же, «не съ простертыми дланями приступай, ни разъятыми «персты, но шуйцу простолъ сотвори въ десницѣ, яко «хотящей Царя подъяти, и согнавъ длань, приѣмми Тѣ- «ло Христово, приглаголя, аминь». И Св. Дамаскинъ о томъ же кн. 4, гл. 13: «Приступаемъ къ нему съ «желаніемъ распаленнымъ, и крестовидно длани сло-

«живше, Распятого Тѣло прѣиметь, къ симъ же прило-
«живше очеса, и устнѣ, и чело Божественнаго угля
«причастимся: яко да огнь сущій въ насъ любви, по
«пріятіи угля горящаго, грѣхи наша поглотитъ, и про-
«свѣтитъ наша сердца, и тако причастиемъ Божествен-
«наго опаго огня воспламенившись обожимся». При-
нявшій такимъ образомъ Тѣло Христово діаконъ отвѣ-
чаетъ, *аминь*. Св. Амвросій кн. 4, о таинствѣ гл. 5:

Аминь «Убо несуето ты говоришь, *аминь*: и съ начала тѣмъ
при причащеніи. «исповѣдуешь, что ты прѣимешь тѣло Христово. Ты
«говоришь, *аминь*, то есть истинно, и что оказываетъ
«языкъ, то да содержитъ и сердце твое.

§ 78.

Прича- щаются изъ ча- ши три- жды. И причащается трижды изъ него. На причащеніе
крови въ олтарѣ священнослужители по единому къ
чашѣ приступаютъ. Изъ которой пить имѣющіе дол-
женствуютъ не много колыба приклонить, трижды
всякъ пьетъ, и изъ благоговенія всѣ говорятъ на
первомъ разѣ, *святой Боже*; на второмъ, *святой крѣп-
кій*; и на третьемъ, *святой безсмертный*, и наконецъ,
помилуй насъ. Въ какомъ разумѣ посвященные въ ол-
тарѣ изъ дискоса прежде Тѣло Христово прѣимлютъ,
потомъ и изъ чаши Кровь Христову пьютъ раздѣльно,
а не вкупѣ Тѣла и Крови, какъ потомъ мірскіе люди,
въ царскихъ дверей, причащаются, изъясняетъ то
Святой Германъ: «Егда причащается іерей самаго Бо-
«жественнаго хлѣба безъ Крове убо, также потомъ также
«причащается и Божественныя Крове, ничтоже ипо явля-
«етъ, токмо кровавую еще быти Божественному Агнцу отъ
«Божественнаго и животноснаго закланія и умнаго жренія,
«еже іерей творяше таинственно въ предложеніи». Иные
другимъ образомъ то же самое объясняютъ: «Христосъ пре-
«жде учепикамъ на горницѣ особливо Тѣло Свое подъ ви-
«домъ хлѣба, и особливо Кровь подъ видомъ вина подаде:
«потомъ же Тѣло и Кровь свою вкупѣ изъ Тѣла проливающу-

«юся на крестѣ людямъ показа. Посему священники въ ол-
«тарѣ, особливо Тѣло Христово въ руки прѣимлющіе, и
«особливо Крови Его изъ чаши причащающіеся, учениковъ
«на тайнѣй вечери тако прѣимшихъ и причастившихся
«изобразуютъ; мірскіе же люди вкупѣ Тѣла съ Кровію
«въ царскихъ дверей причащающіеся, Тѣло, Кровію на
«крестѣ обогрѣнное, означаютъ».

§ 79.

Преподается священнодіакону, и причащается рабъ
Божій діаконъ. Сіи два слова, преподается, и прича-
щается, различіе имѣютъ. Первое Тѣла, а второе Кро-
ве причащеніе означаютъ; хотя вообще того и друга-
го принатіе единымъ причащеніемъ именуется. Не го-
воритъ здѣсь священникъ, преподая я тебѣ, и прича-
щаю я тебя, но изъ смиренія говоритъ, преподается
священнодіакону, и причащается рабъ Божій. Причину
такового смиренія священническаго, въ ономъ произно-
шеніи являемаго, смотри 4 части, гл. 6, § 14.

§ 80.

И тако свои устнѣ, и священнаго потира (край) по-
кровцемъ отеръ. Издревле Восточные по причащеніи
Святаго Тѣла свою руку, которою оное содержали, къ
головѣ тогдажъ прилагаютъ, и сіе для оказанія често-
уствѣ и край по-
тира о-
тираютъ-
ся по
прича-
щеніи.
и благоговѣнія, и для полученія святыни отъ такого
прикосновенія дѣлаютъ; ибо кто не знаетъ, что руку
къ челу прилагая поклонъ и почтеніе Греки и другіе
народы свидѣлствуютъ. Но ту же руку прежде, неже-
ли къ головѣ прилагаютъ, священною губою прилѣж-
нѣйшимъ образомъ надъ дискосомъ отираютъ. Прича-
стившіеся же Святыя Крови, когда покровцемъ край
потира отираютъ, оный прежде, сколько могутъ, чи-
ще устами дополняютъ, и отъ того, дабы втуне кро-
шицы и капли Святыхъ Таинъ инуды не употребились,
ни единой нѣтъ опасности. Что и у современныхъ Св.
Кирилла Іерусалимскаго въ храненіи было, когда сей

Патріархъ тому же въ тайнов. 5 поученіи научаетъ: «И тако опасно освятивъ очеса твоя прикосновеніемъ, Свято Тѣла причастится, смотря, да не погубиши «отъ него ничесоже. И еще же влаги сущей на устнахъ твоихъ, осизая руками твоими, и очеса, и чело, «и прочая чувства освяти.»

§ 18.

Дары освященные на роду являемые означаютъ воскресеніе Христо-во.

Со страхомъ Божиимъ и вѣрою приступите. Являются здѣсь Святыя Дары народу, и знаменуется чрезъ то, яко воистинну Іисусъ Христосъ воста отъ мертвыхъ, яви Себе жива Апостоломъ, и тѣми всему міру; людіе же, вѣруя сему Его востанію, воніють Пророками иѣкогда предреченный, и нынѣ самымъ дѣломъ исполненный стихъ, *благословенъ грядый во имя Господне, Богъ Господь и явился намъ.* Ко увѣренію о семъ возбуждаетъ насъ св. Дамаскинъ кн. 4, гл. 13: «Сего ради со всякимъ страхомъ, и совѣстію чистою, и не-«сомнѣнною вѣрою, да приступаемъ; и будетъ намъ всячески, якоже вѣруемъ, ничтоже сумнящегося. Почтимъ «тое со всякою чистотою душевною и тѣлесною.» А гдѣ недостаетъ твердыя вѣры, и чистой совѣсти, тамъ вселить страхъ Св. Златоустъ тѣмъ въ бесѣдѣ 36 на посл. 1 Коринф.: «Аще ли же не вѣруеши, воззри къ «сей трапезѣ, воспомани, чего ради поставлена и по-«что? Помысли, кто есть происходяй здѣ? Ужаснися «и прежде времени; ибо точію и престолъ иѣкто ви-«дѣй царскій, востаетъ душею, чая исхода царева. И «ты убо и прежде времени страшнаго онаго ужаснися, «востани, и, прежде даже увидиши завѣсы отверсты, «и ликъ Ангельскій происходяшъ, на самое взыди не-«бо. Но сихъ не вѣсть, иже тайнамъ не навѣкъ » Дво-«кое въ церкви есть причащеніе: первое священничес-«кое, и второе народное, то отъ священнодѣйствовав-«шихъ внутри олтаря особливо пріемлется, а сіе внѣ олтаря мірскимъ людемъ на то уготованнымъ вообще

всѣмъ преподается. Первое причащеніе внутри олтаря бываемое выше показано; а второе сіе народу преподаемое здѣсь слѣдуетъ. Ибо когда отверзаются св. олтаря двери, тогда діаконъ выходя, и чашу, въ которой освященный хлѣбъ въ Крови вложенъ, народу явно показуя, возглашаетъ: *со страхомъ Божиимъ и вѣрою приступите.* Причащенія сего народнаго или мірскаго есть мѣсто внѣ олтаря, и внѣ дверей царскихъ, на возвышеніи, предъ тѣми же царскими дверьми имѣющемся, которое по гречески именуется, соли, и о которомъ показано 1 части въ гл. 7. Почему вѣрный народъ на семъ возвышеніи, или на соли, приступаетъ къ причащенію Тѣхъ Святыхъ Таинъ. Симъ. Сол. въ гл. 79, сіе народное причащеніе описуетъ: «Причащаются «абіе, нервѣе всегда во всякомъ священнодѣйствіи об-«щающіся иподіаконы, зане по діаконѣхъ сіи; и не «свободно онымъ внутрь олтаря пріобщитися, запе ни-«же внутрь хиротонисашася. Таже чтецы и мопаси, и «по ихъ мірскіе люди. Ниже бо внутрь олтаря кромѣ «Архіереевъ, пресвитеровъ и діаконѣвъ, кто инъ при-«чащается, зане сіи три чины внутрь едины хиротони-«суются олтаря, прочіе же внѣ того. Ниже въ руки «Божественный хлѣбъ смаютъ; меньшіи бо чиномъ, и «послѣдніа чести суть степенемъ, аще и добродѣтелію «пріеизяществуютъ. Тѣмъ и коемуждо изъ сихъ подо-«баесть свой чинъ блюсти, яко и Павелъ заповѣдуетъ, «глаголя: Кійждо, въ немъ же призванъ чинѣ, въ томъ «да пребываетъ; да и паче во всякомъ основаніе доб-«родѣтелей обрѣтается смиреніе, еже и во Ангелѣхъ «есть и въ будущемъ бываетъ.» Священникъ стоя на томъ возвышеніи или на соли для каждаго лжицею изъемлетъ изъ чаши частицу Святаго Тѣла Кровію напоенную, и тою причащаетъ. При ономъ причащеніи лжицу употреблять учредилъ Св. Златоустъ. Ибо когда до Его временъ въ церкви изъ парода муштинамъ

Дары Св. престо-даются народу внѣ олтаря.

Лжица для при-чащенія.

подавали святыи хлѣбъ на руку, какъ и священники въ олтарѣ пріемлютъ, а женамъ въ чистой платокъ; по слѣдующій случай сему Златоустому подавъ причину перемѣнить тотъ обычай: «Нѣкая жена, пріемши въ церкви часть Тѣла Христова отъ руки Златоустаго, «несе въ домъ свой, и смѣси съ нѣкимъ чарованіемъ «волхвованія ради. Еже увѣдавъ Св. Златоустъ запо- «вѣда по всѣмъ церквамъ отъ того времени, да не вла- «гаются въ рудѣ части Тѣла Христова, но лжицею да «подаются во уста вѣрныхъ, вкупѣ съ Божественною «подъ видомъ вина Кровію.» О семъ см. въ книгѣ Ка- «мень въры, часть 1, гл. 7. Свм. Сол. въ тойже гл. 79 сею лжицею причащеніе таинственной причинѣ припи- «суетъ: «Діакону восклицаящу *пріимте со страхомъ Бо- «жїимъ и върою*, да, причаститися нѣцыи пришедше, «не въ судъ причастятся себѣ. Архіерею подающу лжи- «цею, по видѣнію Исаіи, яко не подобаетъ всѣмъ не- «средственно причащаться, приходятъ причащаться Бо- «жественнымъ и страшнымъ Тайнамъ, яко благого- «вѣйствовати и устрашиться подобаетъ. Ибо ежели «Херувимы благоговѣйствовали, много паче памъ бла- «гоговѣйствовати подобаетъ, сія не образно, но исти- «ну самую зрящимъ. Тѣмъ же подающу Іерарху или «іерею Божественныя Тайны, подобаетъ приходящему «причаститися, прошеніе испросити, самому же сущему «въ потирѣ живому хлѣбу съ Кровію даже до земли «вседушно поклоняться, руки сложити крестообразно «въ показаніе рабства и сповѣданія въ Распятаго, по- «неже ему пріобщитися приходитъ: и тако со стра- «хомъ и смиреніемъ сердца приходити.» Когда святое причащеніе проходящіе такимъ образомъ пріемлютъ; тогда на ликахъ поется причастный стихъ: *Тѣло Хри- «стово пріимите* и проч. И къ оному присовокупляется паки, *аллилуіа*; ибо чрезъ оную пѣснь означается ви- «димое Христово въ воскресеніи Его къ человѣкомъ при-

шествіе. Святыя Дары въ олтаря причаститися при- «ходящимъ показуются тогда покровенны. Свм. Сол. гл. 99 о храмѣ: «Послѣ Святѣйшіе Дары покровенны ^{Дары Св. и для не- прича- щихся докро- венны пока- зуются.} «людямъ показуются. Сіе же являетъ, яко неѣпо есть «непокровенно зрѣти сія всѣмъ. Аще кто ко причаще- «нію уготованъ; и сей приступивъ со благоговѣніемъ «и страхомъ не непосредственно, по чрезъ лжицу Ар- «хіерейскою или іерейскою рукою общается.» Но и для непрichaщающихся людей тѣже Святыя Дары въ настоящее время показуются такъ же покровенны, да поклоненіе отдають всѣмъ ради священнодѣйство- вавшемуся, заклавшемуся и Отцу принесшемуся. Чрезъ ^{Покло- неніемъ честву- ются.} таковое поклоненіе, благодареніе и зрѣніе да освятят- ся всячески вѣрніи; да получаютъ умиловленіе пред- стоящіе, благословною виною отшедшіе; сверхъ того и во всемъ мірѣ вѣрніи; и еще прежде скончавшіися благочестиво да удостоятся ослабы. При семъ и всякъ вѣрный о себѣ самомъ да молится и о своихъ тогда живыхъ и умершихъ, зря примирителя самага показуе- ма Владыку, за всѣхъ бывша жертву и умиловленіе, со страхомъ всякимъ и любовію, къ Божествен- нымъ показуемымъ Дарамъ непокровенною главою да зритъ, и со благоговѣніемъ и трепетомъ да покланяет- ся, дондеже іерей покадивъ отнесетъ тыя въ предло- женіе. Никтоже убо въ страшное оно время да не ра- дить: самъ бо есть показуемый Христосъ, и въ поти- рѣ самое всесвятое Его Тѣло и Божественнѣйшая Кровь. О чемъ бо ежели кто тогда помолится съ вѣрою; обрящетъ во святемъ Его имени, якоже рече Самъ. Тоежде со страхомъ поклоненіе и молитву и во входѣ *Преждеосвященныхъ* совершати долженствуемъ, яко Са- маго Христа зряще на главѣ іереевъ держама. И по ^{Обратно въ ол- тарь при- носат- ся.} неже по воскресеніи своемъ Іисусъ Христосъ не жилъ всегда со ученики Своими такъ, какъ прежде страда- нія своего съ ними обращался, но денми четыреде-

сѣтьми токмо являлся имъ, и иногда тайлся отъ очю ихъ, поелику бѣ прославленное Тѣло Его; сего ради входитъ паки священникъ со Святыми Дарами въ олтарь, и тѣмъ показываетъ, что не всегда Христосъ въ мѣрѣ семъ являлся ученикамъ по востаніи своемъ изъ мертвыхъ.

§ 82.

Спаси
Боже
люди
Твоя.

Благословляетъ люди глаголя: спаси Боже. Священникъ, приступая въ слѣдующихъ дѣйствіяхъ изобразить вознесеніе Христово, при которомъ онъ благословилъ учениковъ своихъ, предварительно благословляетъ людей и умоляетъ Бога, дабы какъ предстоящихъ, такъ и сущихъ во всемъ мѣрѣ людей, яко свое достояніе, удостоилъ тогожъ благословенія и спасенія. И для того произноситъ къ Богу сію молитву, *спаси, Боже, люди Твоя* и проч.

§ 83.

Вознесе-
ніе
Христо-
во изоб-
ражается.

Вознесися на небеса Боже. Какъ оставалось отъ жизни Христовой нѣкоторымъ образомъ въ литургіи изобразить славу Его вознесенія, и чрезъ Апостольскую проповѣдь о имени Его, распространенное во всемъ мѣрѣ познаніе вѣры, сими словами, *вознесися на небеса Боже*, все то изобразуетъ священникъ. Сим. Сол. въ гл. 100 о храмѣ: «И тако о Божіемъ наслѣдіи и о людѣхъ изрядныхъ помолился Архіерей, отпускаетъ кадый Дары приглаголя, елика вознесенія Спасово являютъ: и посемъ славу проповѣди Его по всей твари, акибы бесѣдуя Спасу, и глаголя: яко Ты снисшелъ еси къ намъ, и въ насъ явился еси, и на небеса возшелъ еси, и вознесиши славою исполнилъ еси землю, еюже и мы священнодѣйствующе Твоя таинства, и причащаемся Тебе и присно имамы Тебе.»

§ 4.

Дискосъ
отъ діакона

Зря вѣкъ къ дверемъ ничтоже глаголя. Діаконъ приноситъ св. дискосъ къ предложенію, зря вѣкъ къ две-

ремъ ничтоже глаголя: и чрезъ то, яко отъ лица Христова возносящагося на небо, послѣднее увѣщаніе творитъ людямъ, дабы они твердою мыслию и несомнѣнною вѣрою на Него какъ нынѣ, такъ и въ предбудущія времена всегда взирали и уповали. Сверхъ того нѣкто написалъ: «Обращеніе діакона со святымъ дискосомъ къ предложенію пришествіе Христа судити міру имѣющаго изобразуетъ.» И потому симъ воззрѣніемъ діаконъ аки впускаетъ народу при вознесеніи Христовѣ нѣкогда слышанныя отъ Ангела сіи слова: «Сей Іисусъ воспесѣйся отъ васъ на небо такожде придетъ, имъ же образомъ видѣте Его идуща на небо.» Дѣян. гл. 1, ст. 11. Сіи Ангельскія слова, поелику означали второе Христово на землю пришествіе, въ которое онъ въ громахъ и молніяхъ придетъ судити живымъ и мертвымъ, но для Апостоловъ, которые тогда, видя учителя своего и Господа, разлучающагося отъ нихъ, хотя внутренно о томъ печалились и скорбѣли, были весьма утѣшительны. Ибо вѣдалъ Ангелъ, что они имѣли проходить трудный подвигъ Евангельскія проповѣди, и претерпѣвать гоненія и самую смерть; вѣдалъ притомъ и то, что Христосъ вторымъ пришествіемъ придетъ за подвиги ихъ и всѣхъ вѣрныхъ вознаградить и прославить по оному: *И се грядущи скоро, и мзда Моя со Мною воздати ко-еждо по дѣломъ его.* Апок. гл. 22, ст. 12. Почему діаконъ тѣми словами и воззрѣніемъ, въ приношеніи дискоса учиненнымъ, въ лицѣ Ангела Апостоловъ и всѣхъ вѣрныхъ въ печальномъ ихъ семъ состояніи утѣшаетъ будущимъ за благочестивые ихъ труды воздаяніемъ.

§ 85.

Сіи слова, *всегда, нынѣ, и присно*, и проч. хотя заключаютъ конецъ того возглашенія, которое предъ тѣмъ священникъ зря такъ же на люди глаголялъ

Всегда
нынѣ и
присно.

тайно, то есть, *благословенъ Богъ нашъ*, но и таинственный смыслъ въ себѣ имѣють. Ибо когда діаконъ ничтоже глаголя внушалъ народу, чтобъ на Христа вознесшагося твердою вѣрою всегда взирали и уповали, тожъ самое здѣсь и священникъ явственными сими словами утверждаетъ, говоря: *Всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*. То есть сей вознесыйся отъ насъ на небо, *всегда, нынѣ, и присно*, (неразлучно или непрестанно), не токмо въ настоящемъ вознесеніи, но и до скончанія вѣка, не токмо при будущемъ второмъ пришествіи, но даже *и во вѣки вѣковъ* пребудетъ съ вами, утѣшитъ васъ скорбныхъ и печальныхъ, и вознаградитъ васъ за труды воздаяніемъ вѣчнымъ. Сими конечными словами и дѣлами, то есть дискоса и въ чашѣ Тѣла Христова и Крови Его видимымъ пренесеніемъ отъ святыхъ трапезы во святое предложеніе, совершенно является Господне вознесеніе отъ земли на небо. Тогда и святая и священная трапеза, то есть

Престолъ св. престолъ, пріемлется вмѣсто горы Елеонскія, откуда вознесся Христосъ: а предложеніе тогда означаетъ аки самое сидѣніе Христова одесную Отца въ высокихъ. Св. Германъ: «На святую трапезу Святыхъ «отложеніе уподобленіе имать тогда посланныя горницы, помалѣ же сія на крестъ возвышеніе, въ концѣ же гробъ образуетъ, и отонуду вознесеніе.» И паки: «Отнесеніе оставшихся Божественныхъ останковъ (Св. Даровъ) вознесеніе Господа нашего подзнаменуетъ.» Кажденіе же послѣднее при семъ дѣйствіи бываемое по словамъ тогоже св. Германа, «подзнаменуетъ благодать Св. Духа, чрезъ вдуповеніе дарованную Апостоламъ по воскресеніи.»

§ 86.

Да исполнится уста наша. За причащеніе Святыхъ Таинъ чрезъ сію пѣснь благодареніе самому Богу приносится. Ибо ничто такъ не пріятно Богу, какъ бла-

годарнаго духа оказаніе за вся даруемая отъ Него намъ благая. О настоящемъ благодареніи св. Іустинъ въ Апологіи говоритъ: «Іерей хвалу и славу Отцу всѣхъ о имени Сына и Святаго Духа возсылаетъ, и «благодареніе за удостоеніе насъ Святыхъ Даровъ во «многихъ словахъ произноситъ.» И Августинъ въ посл. 59: «По совершеніи сего и по причащеніи толикаго «Таинства благодареніе на окончаніи приносится.» На концѣ сея благодарительныя пѣсни чрезъ прилагаемое, *аллилуія*, прославляются два пришествія Христова; первое на земли чрезъ причащеніе совершившееся, и второе чаемое и въ послѣдній день суда быти имѣющее, какъ и всѣ дѣйствія до сего бывшія все то означали.

§ 87.

Прости пріимше. Прости, то есть, какъ св. Германъ пишетъ, «правою мыслию съ дѣлы да станемъ «мы причастившись, и достойно Тому да возблагодаримъ, яко удостоилъ насъ Божественныхъ Таинствъ «вкусити, и въ паки бытіе съ ними водворитися.

§ 88.

Съ миромъ изыдемъ. Въ 9 правилѣ Апостольскомъ сказано: «Да отлучени будутъ не пребывающіи въ «церкви до послѣднія молитвы, ни причащающіися.» И во 2 Аптіохійскаго Собора: «Иже въ церковь ходя «и послушая святыхъ Писаній, и потомъ не брегій, и «исходя вонъ, и отвращаяся причащенія, да будетъ «отриновенъ.» Когда древними сихъ Соборовъ святейшими правилами подтверждено, и въ благочестивый обычай принято, чтобъ вѣрные не прежде окончанія и совершенія всея службы церковное собраніе оставляли; чрезъ сіи слова, *съ миромъ изыдемъ*, означается то время, въ которое служба приходитъ къ окончанію и въ которое изъ церкви исходитъ всѣмъ дозволяется. Сіи слова, *съ миромъ изыдемъ*, взяты отъ Климентя, который Апостольскихъ установленій кн. 8,

гл. 15, сказалъ: *Съ миромъ пзыдите*; или лучше сказать, взяты отъ самыхъ словъ Христовыхъ, Который, совершивъ тайную сію вечерю и хвалу воздавъ, такое же ко исхожденію дозволеніе ученикамъ преподалъ, сказавъ имъ: *Востаните, идемъ отсюда*.

§ 89.

Люди
предъ
исхож-
деніемъ
молит-
вою съ-
верша
благос-
ловля-
ются

Молитва заамвоная. Хотя люди отъ священника отпущены, и волю изъ церкви исходить имѣютъ, но священника не отпускаютъ, доколѣ онъ, подражая Христу, на небеса восходящему и учениковъ своихъ благословившему, иѣкою молитвою наконецъ ихъ благословитъ. Для чтенія сея молитвы священникъ изъ олтаря исходитъ, и предъ амвономъ, посреѣ тѣхъ же людей ставъ, читаетъ, дабы чрезъ гіе удобнѣе всѣ его выслушать могли. Св. Германъ о сей молитвѣ упоминаетъ: «Заамвоная же молитва яко печать есть всѣхъ «прошеній, и возглавленіе чинносложенное, приличес-
твуемое первымъ и изящнѣйшимъ прошеніямъ».

§ 90.

Анти-
доръ по
прича-
стіи
дается.

Даетъ людямъ антидоръ. Чрезъ *хліа дѣра*, во множественномъ числѣ означаются самые Святые Дары, то есть Тѣло и Кровь Христова; антидоръ же въ единственномъ числѣ есть остатокъ отъ тоя просфоры, изъ которой часть для Святаго Агнца изъята была. Сей антидоръ иначе есть Агіасма, святыня; о чемъ смотри 4 части гл. 9, § 7. гл. 70, § 8. И дается наипаче тѣмъ, которые къ припятію Святыхъ Таинъ себя не «приготовили. Сим. Сол. въ гл. 356: «Понеже и къ «тѣлесной требѣ грядемъ, дабы напитатися, но сіе «не бываетъ безъ освященія; ибо въ началѣ емлемъ «освященную пищу. *Благословлю, бо, Господа*, глаголюму, раздаяніе антидора бываетъ и отпустъ.» Въ гл. 101 о храмѣ: «Понеже бо Христа, якоже рѣхомъ, «Архіерей образуетъ, егоже и священнодѣйствовалъ и «причастися и Священнымъ преподалъ; святыни же

«пѣребно причаститися и людемъ, каковая убо отъ «молитвъ и страшнаго священнодѣйства умно вѣр-
«нымъ и преподается. Но понеже и чрезъ чувствен-
«ная нѣкая, яко тѣломъ обложеннымъ, священіе по-
«добаше пріяти: сіе чрезъ антидоръ бываетъ. Сей же «освященный есть хлѣбъ въ предложеніи, принесен-
«ный, изъ негоже середина изъята, и молитвенно освя-
«щеннодѣйствовася. Сей послѣжди, яко и копіемъ на-
«знаменанный и Божественныя пріемшій глаголы, вмѣ-
«сто даровъ страшныхъ, то есть Таинствъ, не прича-
«стившимся сихъ преподается.» И въ гл. 100: «И ан-
«тидоръ свойственно нарицается, понеже освященъ, и «сей хлѣбъ знаменуемъ былъ копіемъ, и священныя
«воспріалъ глаголы, не убо же причащеніе есть Тѣла
«Христова, таинства бо оная суть. Сей же освященія
«токмо преподателенъ, и дара Божественнаго подава-
«теленъ отъ бывшихъ въ предложеніи глаголовъ.»

§ 91.

Благословеніе Господне на васъ. Когда предъ окуп-
чаніемъ литургіи и предъ исхожденіемъ изъ церкви
благословеніе Господне всѣмъ предстоящимъ препо-
дается, тогда прежде, нежели исходимъ изъ церкви,
вспомынемъ конецъ живота нашего, сіесть смерть
пашу и кончину свѣта будущую. Когда на послѣд-
немъ отпустѣ возглашаетъ священникъ, *пресвятую Дѣву
Богородицу и всѣхъ святыхъ*, тогда не преминемъ приз-
вать ихъ, дабы они во время нашея смерти, и въ день
страшнаго суда Господа Бога Иисуса Христа, предста-
ли о насъ и отъ всѣхъ бѣдъ насъ избавили. Когда же
и царскія двери наконецъ затворяются, тогда въ на-
мѣть примемъ, что по скончаніи свѣта никакое уже
приношеніе, и никакая жертва помощи душамъ на-
шимъ не возможетъ.

Благо-
словен-
іе, от-
пустъ, и
двери
царскія
затворя-
ются.

Потребившу же діакону Святая. По затвореніи двей царскихъ, священникъ, вшедъ во св. олтарь, со-
влачается священныя своея одежды, и діаконъ по-
требляеть оставшіеся Святые Дары. Отсюда разумѣтъ
дается, что по второмъ пришествіи Господнемъ не
точію совершенніи и величїи Божїи радоватися бу-
дутъ, но и малїи и нишіи спасеніе получаютъ, славу
Божїю воспрїимутъ преизобильно, и совершенно насы-
тятся по Пророку: *Тогда насыщуся, внигда явитимися
славъ Твоей.* Псаломъ 16, ст. 15. И когда изъ церкви
вовсе исходимъ, предадимъ самихъ себя, весь животъ
нашъ, вся помышленія наша, и вся дѣла наша Гос-
подеви Богу.

**ЗАКЛЮЧЕНИЕ ВСЕЯ СЕЯ СВЯЩЕННЫЯ И БОЖЕСТВЕННЫЯ
ЛИТУРГІИ.**

Св. Германъ сказалъ: «Боговидѣць убо онъ Моисей
«древле кровми козловъ и телцовъ кропляше людѣ
«глаголя: сія кровь Заѣта Господня есть. Христосъ
«же и Богъ Своє Тѣло даде, и Свою Кровь излія, и
«раствори Новаго Заѣта пиво, глаголя: Сіе есть Тѣло
«Мое ломимое, и Кровь Моя, изливаемая во оставленіе
«грѣховъ, тѣмже еликожды ясте хлѣбъ сей и чашу
«сію пієте, смерть и востаніе Мое исповѣдуете. И
«такъ прочее съ таковою мыслію ядимъ хлѣбъ, и
«чашу піємъ, Плоть и Кровь Сына Божіяго, смерть и
«востаніе исповѣдающе Господа нашего Ісуса Хрис-
«та, Тому слава во вѣки, аминь.»

БОЖЕСТВЕННАЯ СЛУЖБА ИЖЕ ВО СВЯТЫХЪ ОТЦА НА-
ШЕГО ВАСИЛІЯ ВЕЛИКАГО, АРХІЕПИСКОПА КЕСАРІИ
БАМПАДОКІЙСКІЯ.

И предложите вѣстообразная. Изобразительные псалмы и всѣ антифоны въ началѣ литургіи поемые, и Христово въ міръ пришествіе изображающіе, о которыхъ въ литургіи Златоустаго показано, суть древняго закона образы, тѣни и подобія таинствъ новой благодати, во свое время собывшихся. Вѣстообразное же есть впервыхъ то, что вѣсто тѣхъ образовъ, тѣней и подобій полагается. Ибо какъ истина въ міръ пришедшая тѣ образы, тѣни и подобія уничтожаетъ, и сама она яко вѣстообразная сіять или существовать начинаетъ, въ разсужденіи сего и настоящіе Святые Дары, въ литургіи освящаемые, то есть истинное Тѣло и Кровь Христова, тысячею образами и тѣнями въ древнемъ законѣ предображенныя и отъ Праотцевъ предвозвѣщенные, яко свѣтъ на мѣсто своихъ тѣней и образовъ поступающія, не безъ причины отъ святыхъ Отцевъ именуются *вѣстообразная*. Второе: понеже оныя же Св. Дары на семъ мѣстѣ въ литургіи Василия Великаго, то есть прежде нежели освящены и пресуществлены въ Тѣло и Кровь Христову нашествіемъ Святаго Духа, какъ выше гл. 7, § 84. показано, именуются *вѣстообразная*, почему и имѣются до освященія токмо и въ настоящемъ времени *вѣстообразная*, а по освященіи и по пресуществленіи быти имѣютъ самое Тѣло и самая Кровь Христова. Третіе: тѣже Святые Дары и по освященіи вѣруются быти подобнымъ образомъ *вѣстообразная*, понеже суть образъ и залогъ вѣчныя и блаженнѣйшей пищи, на небесѣхъ быти имѣющія, которые когда въ здѣшней жизни душу въ таинствѣ питаютъ, тогда и насыщеніе обиль-

нѣйшее на небесахъ самымъ дѣломъ получить обща-
ютъ. Въ семь разумѣ написанъ св. Амвросій кн. 1, о
должностяхъ гл. 48: *Снь въ законъ, образъ въ Еванге-
ли, истина на небесахъ.* Максимъ св. Діонисія толко-
ватель: *Святыя Дары суть знаменія горнихъ и истин-
нѣйшихъ.* И Дамаскинъ кн. 4, гл. 13: «Мѣстообраз-
ная же будущихъ глаголются, не яко не суть поис-
тиши Тѣло и Кровь Христова, но яко чрезъ тыя
«ныи» убо причащаемся Христову Божеству, тогда же
«мысленно чрезъ самое уже зрѣніе.» О семъ послѣд-
немъ мнѣніи подобное смотри въ чинѣ литургіи § 3
о тайнодѣйствіи.

ГЛАВА ДЕВЯТАЯ

О СВЯТОЙ И ВЕЛИКОЙ ЧЕТЫРЕДЕСЯТНИЦѢ.

§ 1.

Четыре-
десятни-
цы по-
ставъ
постъ.

Великъ есть постъ четырехдесятницы по воздержанію, по предшествующему времени и по сравненію съ другими постами. Семь седмицъ постантъ, и сверхъ того въ три предшествующія седмицы ко вступленію въ сію великую четырехдесятницу приготовляются. Ибо во всѣ тѣ предшествующія три седмицы исполняютъ къ посту приличествующую службу. Во второй изъ оныхъ седмицъ престають вкушать мясо, и отъ того сія седмица есть *мясопустная*. Съ начала третіей седмицы, по отъятіи мясныхъ пищи до окончанія той, одни яйца и сырыя яденія употребляютъ, послѣ того и сіе запрещается, потому и сія седмица есть *сырная* и *сыропустная*. По прошествіи же сихъ трехъ седмицъ съ перваго дня, то есть съ понедѣльника, совер-
шеннѣйшій постъ начинаютъ. Ибо или ничего или

единожды въ день токмо къ вечеру ядятъ, и между тѣмъ во всѣ дни даже до Пасхи отъ яденія рыбъ и елеа, выключая праздники Благовѣщенія и Ваіи, воздерживаются, и ни по какимъ причинамъ на оныя не разрѣшаютъ. Хотя раки и другія симъ подобныя чело-
векообразныя и безкровныя животныя, яко отъ есте-
ства рыбъ отлѣныя, но суровостію и жестокостію
желудокъ изнуряющія, равно и икру нѣкогда вку-
шать не сомнѣваются, однако елей въ субботы и вос-
кресныя дни употреблять и вино по малой части пить
дозволяютъ. Притомъ въ сіи же два дни, въ которые
отъ поста нѣкая ослаба дается, единовременнаго и подѣ-
вечеръ бываемаго яденія, кромѣ великія Субботы, не
наблюдають, но дважды, то есть въ полдень и въ ве-
черу, вкушаютъ, сохраняя 64 правило Апостольское
подтверждающее: *Въ педѣлю и субботу постыся кромѣ
едины, то есть великія и страстныя, извержень.* Но
нѣкоторые постники, сухояденіемъ и питіемъ воды
довольны бывая, весь сей постъ четырехдесятницы въ
таковомъ воздержаніи провозждаютъ. Что все ежели
съ другими постами сравнится, по всему настоящій
постъ названіе великіи Четыредесятницы имѣть заслу-
живааетъ. Ибо въ честь Апостоловъ послѣ Пятдесят-
ницы непосредственно наступающей и до праздника
ихъ хранимый постъ, ради премѣненія во всякомъ
году Пасхи, неизвѣстное число дней имѣетъ, и кромѣ
того не столько строгъ, чтобъ отъ яденія елеа и рыбъ
крайнѣйшее съ собою приносилъ запрещеніе. Второй
постъ отъ 1 Августа до Успенія пресвятыя Богоро-
дицы, ради сказанія къ Ней благоговѣнія и усердія
узаконенный, не весьма продолжителенъ. Постъ на-
конецъ, Рождество Христа Спасителя предваряющій,
хотя всегда такъ же сорокодневенъ, какъ и великая
Четыредесятница, однако всѣ поведенія онаго не столь-
ко строги имѣются, какъ въ оной великой Четыреде-

Разрѣ-
шается
постъ въ
постыя
субботы
и вос-
кресные
дни

Постовъ
четы-
рехъ ра-
венно

сятницѣ. И сего ради сея святая и великія Четыредесятницы постъ какъ долговременностію, такъ и строгостию болѣе великъ, нежели всѣ другіе посты, хотя всѣхъ вообще оныхъ постовъ единъ есть конецъ и единъ плодъ, то есть, духовное души нашея обновленіе, чрезъ причащеніе святаго Тѣла и Крови Христовой на священнѣй тропезѣ пріобрѣтаемое. Ибо при четырехъ въ теченіи всего года постахъ и Святыхъ сихъ Таинъ четырежды же пріобщаются. Таковъ есть образъ великаго поста или святая и великія Четыредесятницы.

§ 2.

Что въ
себѣ со-
держитъ
Фари-
сеява,
блудна-
го и сыр-
наго сед-
мицы?

Понеже въ три седмицы, какъ сказано, приготовляются къ великой Четыредесятницы: причину сему, равно и то, что всякая изъ тѣхъ седмица въ себѣ содержитъ, Сим. Сол. въ отвѣтъ 56 къ Митрополиту Пентапольскому объясняетъ: «Тѣмъ и первѣе убо отцы «душу очищаютъ въ трехъ седмицахъ въ честь Троицы, которыя о постѣ вѣствуютъ Евангельскіе Спасовы глаголы, къ покаянію и очищенію насъ призывающіе. Ибо чрезъ Мытаря и Фарисея не возносятся трудами, но смиряются учать, и паче тако спасаются; «чрезъ притчу блуднаго не отчаяваются, но обращаются во исповѣданію къ благому Отцу человеколюбцу; «чрезъ воспоминаніе втораго пришествія Спаса нашего «въ страхъ намъ влагаютъ неумышленное Его судилище, «и чрезъ милостыни ко убогимъ внушаютъ, яко да «помилюемся; напоследѣ же изгнаніе Адамово предлагаютъ, еже бысть пиши ради и сладости, къ посту «ны воздвижуше. Тѣмже и прежде поста седмицу «не мясоистную, но сыроистную быти узаконили; «ша; предпразднственную поста сію глаголютъ, ибо «трипѣсницы пѣти и самогласны, яко и во святую Четыредесятницу, изобразиша; и два дни посредѣ по-

«ста, то есть среду и пятокъ, положиша, въ ихъ же «и Пророческая реченія и поученія богоявленнаго Василія о постѣ прочитатися повелѣша.»

§ 3.

Сырная седмица отъ кого и для чего учреждена, ^{Для чего учреждена Сырная седмица?} или для чего въ сію седмицу мясояденіе воспрещается, но лица и одни сырные яденія дозволяются, о семъ повѣствуется, что царь Ираклій, когда на оной мясояденіе употребляемо было, одни лица и сырные, то есть молочныя яденія вкушать узаконилъ, обѣщаясь Богу, ежели укрѣпится на Хоздроя Персидскаго царя, противъ котораго всего шесть лѣтъ воевалъ, сиречь свободу отъ мясъ въ сей седмицѣ; и чрезъ сіе оную посредѣ поста и сладостія положилъ. Хотя же сіе первоначально и отъ того послѣдовало, но напоследѣ святые Отцы заблагоразсудили уставити сіе навсегда предъочищенія нѣкоего ради, да отъ мясъ и многояденія непосредственно въ крайнее неснѣденіе ведоми не служимъ, и тѣлеснымъ обычаемъ не вредимся; но тихо и помалу отъ мастящихъ яствъ отступая, якоже кони некрѣпоуздия, отъятою свѣдію бразду поста воспримемъ, и яко о души предусмотрѣніе сотворили, такождеже и о тѣлеси ухитрили, къ тому посту претыканія помалу отсѣкая. О семъ смотри въ Синаксаріи на субботу сыропустную.

§ 4.

Святая и великая Четыредесятница учреждена отъ ^{Четыредесятницы причины.} временъ Апостольскихъ, какъ явствуетъ изъ Апостольскаго же 69 правила, въ которомъ показано: «Аще «который Епископъ, или пресвитеръ, или діаконъ, или «иподіаконъ, или чтець, или пѣвецъ четырнадцать дней «(великій постъ) не постится, да изверженъ будетъ. «Аще же мірскій человекъ не постится, да отлучится.» Хотя въ семъ Апостольскомъ правилѣ причина установленія четыредесятницы не объявлена, но св. Кли-

ментъ, преемникъ Апостольскій въ Апостольскихъ же уст. кн. 5, гл. 12, оную причину отъ себя прилагаетъ: «Послѣ праздника Богоявленія Господня соблюдать вамъ подлежитъ постъ четырехдесятницы, которая жизни Христовой и закона даннаго воспоминаніе содержитъ.» Почему и Матѳей Властаръ стихія Н, гл. 4, въ толкованіи на показанное Апостольское правило тако пишетъ: «69 Св. Апостолъ правило прежде святыхъ Пасхи четырехдесятное время ничтоже тѣснѣе вѣрнымъ онущающимъ посту велитъ прилѣжати и воздержанію, въ память приводя дни иѣже оныя, въ нихъ же Господь постомъ оградивъ не челоуѣчеству «нашего побѣди ратника.» Потомъ Сим. Сол. на вопросъ 52: Кій постъ Господень? И како Четырехдесятница глаголется множайшія четырехдесати дней имущая? И како одесятствованіе есть, и мы одесятствуемъ дни? Въ отвѣтъ своемъ не токмо ту же причину онаго поста означаетъ, но прилагаетъ сверхъ той и другую, то есть одесятствованіе или десятину года жизни нашея, и тако говоритъ: «Постъ постимся, егдаже Господь постися, святую и великую зовомую и сущую Четырехдесятницу въ очищеніе паше, и освященіе, и пачатокъ, и одесятствованіе въ лѣто жизни нашея. Сей убо есть постъ Господа нашего, четырехдесять дней имущій, и седмица по немъ св. страстей «Его. Постъ же не Самъ требуя соверши: како бо «единъ сый безгрѣшенъ? Но ради насъ постися. Сіе «же сотвори намъ, подавая поста подписаніе, Адамово «отъемля преступленіе, и чрезъ невоздержаніе и чрезъ «чревоустройство падша чрезъ постъ восправляя. Того «ради и Святими постъ хранимъ былъ въ разрушеніе «первыя оныя чрезъ невоздержаніе клятвы, и Пророцы къ сему подвизающіеся явишася, наипаче Моисей, «Илія, Давидъ и ииіи множайшіи, и во Апостолахъ «и Іерарсѣхъ и Преподобныхъ сіе изрядное дѣло бѣ.

«Сего ради въ разрушеніе пожеланія чревного и намъ «сей дадеся во образъ Спасова поста во очищеніе наше и воздвиженіе. Тѣмъ и въ концѣ поста не смерть «намъ, но восстаніе послѣдуетъ безгрѣшно жившаго, «постившагося, за насъ умершаго, и воставшаго и «насъ совоздвигшаго.»

§ 5.

Вѣдать здѣсь подлежитъ и то, въ который день сія Четырехдесятница начинается, и въ который кончается. Первое тому исчисленіе есть слѣдующее: Сим. Сол. началомъ Четырехдесятницы дней полагаетъ первыя великопостныя седмицы понедѣльникъ, и окончаніе пятокъ шестыя седмицы предъ Лазаревою субботою. И потому въ томъ же отвѣтъ пишетъ: «Четырехдесятница «начинается отъ понедѣльника первыя седмицы, кончается же совокупно въ пятокъ шестыя седмицы, воскреснымъ днямъ и субботамъ включаемымъ. Понеже «и въ тѣхъ по правиламъ дѣйствуемъ, дважды днемъ «ядуще, и постная блюдемъ, мясо и сыра и рыбы «ошающеся. И Спасъ купно дни купно и пощи постыше «четыредесятъ. О семъ и Климентъ, Петровъ въ «Римѣ преемникъ въ установленіяхъ, (какъ выше показано), и Отцы же вси предаша. Божественный же «Савва и Дамаскинъ Іоаннъ чрезъ Іерусалимскій уставъ, «и исповѣдницы самобратія Іосифъ Солунскій и Θεодоръ Студитъ на дни Четырехдесятницы святыхъ пѣсни «своя и самогласны написали, въ пятцѣ же Лазаревѣ «пѣти изложили: *Душеполезную совершивше Четырехдесятницу.*»

§ 6.

Суббота Лазарева, недѣля Ваіи, и седмица вся страстная хотя постныя, но въ число дней тойже великой Четырехдесятницы не полагаются. Сим. Сол. въ томъ же отвѣтъ: «Воскресеніе же Лазарево и праздникъ

Первое
Восточ-
ныхъ ис-
численіе
Четыре-
десятниц
дней.

Суббота
Лазаре-
ва, недѣ-
ля Ваіи,
и стра-
стная
седмица
непричи-

«Вайй, яко особливые празднуемъ праздники, и еще
«святую седмицу Господскихъ спасительныхъ страстей,
«особливо же отъ поста čtyредесяти дней продолжа-
«емъ ради самыхъ Господскихъ святѣйшихъ страстей,
«яже за насъ претерпѣлъ, безстрастїе намъ даруя;
«тѣмъ и торжествуемъ радующеся востанїю Его. Сїе
«убо паки и въ установлепїяхъ, яко рѣхомъ, писася
«и чрезъ пѣсни Отцы свидѣтельствуютъ, и древнее
«есть преданїе.» Почему и правило 49 Лаодикійскаго
Собора, такимъ же образомъ отдѣляя страстную седми-
цу отъ Четыредесятницы, повелѣваетъ сїю всю страст-
ную особливо постити, какъ и самую Четыредесятницу,
гдѣ показано: «Четыредесять дней великаго поста, та-
«кожде и вся дни великія недѣли снисательныхъ стра-
«стей Господа нашего Іисуса Христа, яже глаголется
«страстная недѣля, въ постѣ и молитвѣ и во умиленїи
«сердца совершати.» Потомъ и Матѣей Властарь сти-
хїи Т, гл. 5, отъ Четыредесятницы туже страстную
седмицу отдѣляетъ, и той и другой особливия знаме-
нованїя приписуетъ: «Паки и инымъ образомъ о уста-
«новленїи сего поста судити должно. Четыредѣсятъ и
«осмь дней постъ совершать въ сїе время намъ нове-
«лѣвается. Четыредесять во образъ поста Господня,
«которымъ онъ, укрѣпившїйся по естеству человѣческо-
«му нашего, побѣдилъ врага: слѣдующїе же потомъ
«изъ благоговѣнїя во изображенїе снисательныхъ свя-
«тыхъ Его страстей. Ибо сїи умозрѣнїя и духъ нашъ
«воспламеняютъ, и къ осьмому и неразрушаемому дню
«возводятъ, дѣлая насъ свѣта сынами и отъ дѣтей по-
«добающую любовь оказующими. А первые (то есть
«четыредѣсятъ) страстей насъ побѣдителями являютъ,
«отъ тѣла и отъ земныхъ вожделѣнїй насъ уклоняютъ,
«и влагаютъ первоначальный страхъ, на подобїе мучи-
«теля совѣсть нашу терзающаго, воспоминаемъ согрѣ-

«шенїй и должныхъ наказанїй на живущихъ тако, по
«реченному слову: *Страхомъ же Господнимъ уклоняет-
ся всякъ отъ зла.* Притч. гл. 15, ст. 27.

§ 7.

Второе исчисленїе дней Четыредесятницы въ Восточ-
ной же Церкви есть отмѣнное отъ перваго. Ибо Авва Второе
Дороеей, въ напечатанномъ въ концѣ книги Ефрема Восточ-
Сирина поученїи о постѣхъ, едипу и туже čtyредесе- выхъ ис-
сятницу на два раздѣленїя располагаетъ: 1) Во образъ численїе
Христова поста 40 дней не изъ однихъ шести седмицъ Четыре-
постныхъ сряду исчисляетъ, но выключая всѣ суббо- десят-
ты и воскресные дни частїю изъ сырной и частїю изъ нины.
страстной и того изъ осми седмицъ по пяти дней за-
имствуетъ. 2) Въ число десятины отъ всего года 39
дней съ половиною отъ понедѣльника первыя седмицы
даже до самыя Пасхи или до самаго того часа, когда
Христосъ восталъ изъ гроба, такъ же выключая изъ
первыхъ шести седмицъ всѣ субботы и воскресные
дни, полагаетъ. Въ доказательство чего приведемъ здѣсь
всѣ его слова изъ книги тогоже Ефрема: «Въ законѣ,»
говорятъ онъ, «повелѣ Богъ сыновомъ Израилевымъ,
«да на коеждо тѣло одесятствуютъ вся, елика аще при-
«тяжутъ; и сїце творяще благословляхуся во всѣхъ
«дѣлѣхъ своихъ. Сїе вѣдѣюще святїи Апостоли, совѣща-
«ша на помощь и благодѣтельство душамъ нашимъ, и
«сїе больше и высочайше намъ предачи, сирѣчь самыя
«дни живота нашего одесятствовати, и тако освятити
«я Богови; да тако благословляемся въ дѣлѣхъ на-
«шихъ, и очищаемъ на коеждо лѣто грѣхи всего лѣ-
«та. И судивше освятиша намъ отъ трехъ сотъ шести-
«десяти и пяти дней лѣта сихъ семь недѣль пост-
«ныхъ, тако бо отлучиша семь недѣль. Но Отцы вре-
«менемъ вѣдѣху приложити къ нимъ и другую едину
«недѣлю (сырную), ово убо за еже предобучатися въ
«ней, и акибы предуготовлятися, хотящимъ внити въ

«трудъ постный; оwoже и почитающе поста число святыхъ Четыредесятницы, юже постися Господь нашъ. Ибо отъ осмихъ недѣль отъятымъ субботамъ и недѣлямъ, четыредeсять дней бывають, почитаему особь посту святыхъ субботы, за еже быти ей священнѣйшей, и единой постижѣ отъ всѣхъ субботъ лѣта. А седмь недѣль кромѣ Субботъ и Недѣль, бываетъ тридесять пять дней; прочее прилагаему посту святыхъ великія субботы и полсвѣтлыя и свѣтотворимыя ноши бывають тридeсять шесть и полдне, еже есть десятиокъ тремъ стамъ шестидесятимъ и пяти днямъ лѣта со многимъ опасеніемъ. Трeмъ бо стамъ десятиокъ есть тридeсять; и шестидесятимъ десятиокъ есть шесть; и пятимъ десятиокъ есть полдня; се тридeсять шесть и полдня, якоже рѣхомъ. Сія есть десятина, якоже бы кто реклъ всего лѣта, юже освятиша намъ въ покаяніе святіи Апостоли, чистительну сушу грѣхомъ, якоже рѣхъ, всего лѣта.»

§ 8.

Причина различномуВосточнымъисчисленію. Но для чего единой и тойже Восточной Церкви и вѣрѣ Отцы, то есть Сим. Сол. и Авва Дороеей, толикое отъ себя различіе во исчисленіи Четыредесятницы положили? Для уразумѣнія тѣхъ ихъ различій вѣдать должно. 1. Св. Савва, въ лѣто 432 скончавшійся, въ пользу своея Лавры первоначально сочинилъ для службъ церковныхъ уставъ, въ 59 главахъ состоящій, который и во всѣхъ Іерусалимскихъ церквахъ тогдаже былъ принятъ, но по нѣкоторомъ времени, отъ частаго на ту же Іерусалимскую страну языковъ и варваровъ нахожденія, тотъ уставъ искаженъ и во все истребленъ. Св. Іоаннъ Дамаскинъ изъ Дамаска въ ту же св. Саввы Лавру преселившійся, и въ лѣто 608 скончавшійся, съ великимъ тщаніемъ тотъ прежній уставъ вновь собралъ, и по приведеніи въ порядокъ всѣмъ церквамъ предалъ. О семъ и Сим. Сол.

упоминаетъ, какъ показано выше § 5, и какъ показано будетъ въ слѣдующемъ § 10: и слѣдующія 10 гл. въ § 6 и 8. Авва же (Архимандритъ) Дороеей послѣ Саввы еще до временъ св. Іоанна Дамаскина, то есть въ первыхъ годовъ седмаго столѣтія жившій, или послѣдовалъ прежнему Іерусалимскому уставу, или, по истребленіи онаго, вольность имѣлъ тѣмъ и другимъ образомъ, какъ выше означено, располагать Четыредесятницу. Но Сим. Сол. жившій въ 15 столѣтіи, какъ въ предисловіи здѣсь показано, и по утверженіи того Іоаннова послѣдняго устава во всѣхъ церквахъ, не могъ иначе 40 дней исчислять въ Четыредесятницѣ, какъ отъ понедѣльника первыя до пятка шестыя седмицы по новому уставу, отъ того же св. Іоанна Дамаскина опредѣленному, и какъ другіе писатели, то есть Іосифъ и Θεодоръ Студитъ, тотъ же пятокъ своею окончательною стихирею заключили и изложили пѣти: Душеполезную совершивше Четыредесятницу. Изъ чего тотъ же Сим. Лазареву субботу, недѣлю Вайи и страстную всю седмицу ни въ число 40 дней въ Четыредесятницѣ, и ни въ число десятины отъ всего года не полагалъ, но по 49 правилу Собора Лаодикійскаго особливо отдѣлилъ, какъ выше § 6, показано. 2. Когда въ глаголаніи 40 *Господи помилуй*, таже десятина отъ всего года или лѣта содержится, какъ показано 2 части гл. 2, § 5, въ сходственностъ сего и въ исчисленіи Четыредесятницы, десятина дней не въ 36 дняхъ съ половиною, но во всѣхъ 40 дняхъ полагается быть должна. Отсюда явствуетъ, что всѣ того и другаго писателя, то есть Аввы Дороея и Симеона Сол. вышеозначенныя въ исчисленіи Четыредесятницы различія ни единой существенной въ себѣ противности не имѣють, и даютъ всякому свободу тому или другому мнѣнію вѣрить; токмо мы на дѣлѣ оный святой и великій постъ, какъ во образъ Христова поста, такъ

и въ десятину дней отъ всего года опредѣленный, всѣ единообразно по уставу отъ всѣхъ принятому исполнять обязуемся.

§ 9.

Третіе
Римляне
исчисленіе.

Третіе исчисленіе сорока дней тогоже великаго поста, кромѣ Восточныхъ, Римляне свое особенное имѣютъ. Ибо свою Сорокостницу начинаютъ со среды первой седмицы, и кончаютъ въ пятую страстныя седмицы, выключая одни всѣ воскресные дни. И потому какъ Римляне, такъ и всѣ иновѣрные, отъ нихъ же происшедшіе, на первой седмицѣ поста въ два дни, то есть въ понедѣльникъ и во вторникъ не постятся, но тоже ядятъ и тоже творятъ, что и мы ядимъ и творимъ въ сырную седмицу. Такое ихъ исчисленіе Сим. Сол. на тотъ же 52 вопросъ въ своемъ отвѣтѣ объясняетъ: «Но Латины и здѣ новосѣкутъ въ два дни святаго поста (въ понедѣльникъ и во вторникъ первой седмицы), разрѣшающе сверхъ правила, и всю непотребну творяше Сорокостницу. Кромѣ убо воскресныхъ дней сорока числятъ даже до великаго субботы, иже обрѣтаются ниже единъ день ради честныхъ страстей Господнихъ постящійся, яко предадеся, ниже Сорокостницу ведущій: понеже и въ воскресные дни ниже мясъ, ниже сыра вкушаютъ. Нѣкихъ убо мы отъ тѣхъ спросили: кѣмъ постъ ради спасительныхъ страстей поститесь? и недоумѣвающіяся обрѣтохомъ тыя. И паки, понеже числятъ сорока кромѣ воскресныхъ дней, спросили: чего ради въ воскресные дни издревле по преданію поститесь? паки недоумѣша.» Для узнанія онаго различія Римскаго съ Греческимъ приложимъ здѣсь письмо, отъ Никиты Студита, къ Латинамъ нѣкогда писанное. «Вы,» пишетъ онъ, «совершенныя Литургіи приношеніе во всѣ святые дни великаго поста совершать обыкли, но начиная и со-

«вершая литургію въ часъ третій дня (по полунощи «девятый»), въ который хотя и узаконено творить священнодѣйствіе, какимъ образомъ постъ даже до девятаго часа дня (по полудни третьяго) соблюдаете, «разрѣшая оный по совершеніи литургіи? По истиннѣ «никако. А ежели постъ вами такимъ образомъ не хранится, чрезъ то клятвѣ въ правилахъ назначенной, «сами же вы себя подвергаете. Мы же, повинаясь правиламъ, въ субботу и въ воскресный день въ часъ третій дня (по полунощи девятый), въ который Духъ «Святый спизшелъ на учениковъ, совершаемъ литургію, «на оной освящаемъ Святые Дары, и освященныхъ Даровъ приготавливаемъ такое количество, чтобъ на цѣлую «седмицу тѣхъ довлѣло. Въ прочіе же дни седмицы въ «девятый часъ дня (третій по полудни), въ который «преходятъ уже дневные часы ко окончанію и начинается вечернее пѣніе, священники съ діаконами творятъ входъ съ кадиломъ; послѣ прочтенія Пророческихъ паремій совершаютъ установленныя отъ святаго Григорія Двоеслова молитвы, и Святые Дары приносятъ изъ предложенія на святую трапезу. Сверхъ «того преданную отъ Христа Господа молитву (Отче «нашъ) воспѣвши, возносятъ преждеосвященный хлѣбъ, «преподаютъ преждеосвященная Святая святымъ, причастившихся святѣйшихъ сихъ Таинъ Христовыхъ и «Чаши, и благодареніе воздавшихъ, отпускаютъ; потомъ «уже мы на общей трапезѣ приедемъ нищу, изъ травъ, «плодовъ и воды приготовленную.»

§ 10.

Сверхъ сего вѣдать подлежитъ, что и другіе посты, то есть, Петровъ, Успенскій и Рождественскій издревле и для праведныхъ, также и важныхъ причинъ учреждены. У Пророка Захаріи, гл. 8, ст. 19, сказано: «Сие глаголетъ Господь Вседержитель: постъ четвертый, и постъ пятый, и постъ седьмой, и постъ

«десятый будутъ дому Іудову въ радость и въ веселіе, «и въ праздники благи, и возвеселитесь: и истипу и «миръ возлюбите.» Здѣсь четверократнымъ временемъ и четверочастный постъ Господь Богъ наименовалъ дому Іудову, сирѣчь намъ Христіанамъ. Ибо мы есмы домъ Іудовъ новый, и то паки явно всему міру, что Господь нашъ Іисусъ Христосъ по плоти отъ дому Іудова есть, и вѣрующимъ во имя Его далъ намъ область чадами Своими быти, и сего ради мы есмы домъ Іудовъ. И какъ четырьмя обхожденіями весь годъ совершается, сирѣчь весною, лѣтомъ, осенью и зимою, того ради предреченный великій постъ, сирѣчь святая и великая Четырдесятница, въ даръ яко десятина всего лѣта отъ весны Господу Богу приносится; и той есть первый постъ по прочеству Захаріи. Вторый постъ совершается, въ который св. Апостолы по пришествіи Святаго Духа постились, и который нарицается отъ правовѣрныхъ Петровымъ потому, что до дня святыхъ первоверховныхъ Апостолъ Петра и Павла постимся. И не по умысленію оный постъ святая Церковь приѣмлетъ, но святымъ Апостоламъ послѣдуя, которые, по пріятіи Пресвятаго и животворящаго Духа, веселившися духовно и просвѣтившися, съ постомъ и молитвами изъ Іерусалима въ народы на проповѣдь Евангелія разсѣялися, о чемъ книга ихъ Дѣяній, гл. 13, ст. 2, 3, свидѣтельствуетъ; которымъ и мы яко учителямъ и душъ нашихъ просвѣтителемъ послѣдуя, и любовь имъ показуя, постъ сей хранимъ, Господу Богу въ лѣтнемъ обхожденіи часть въ даръ постомъ сими приносимъ, и причащаемся пречистыхъ Таинъ Христовыхъ во спасеніе душамъ и тѣлесемъ нашимъ. Третій постъ въ осень, въ честь Успенія Божіа Матере, начавъ отъ перваго дня Августа, даже до пятинадцатаго тогожъ мѣсяца постимся, послѣдуя Ей и любовь къ Ней показуя. Она бо, готовясь въ вѣчное

житіе отъйти, Сама постилася и непрестанно молилася; о чемъ св. церковные писатели свидѣлствуютъ. Сихъ ради выпъ Церковію даже до дне памяти Успенія пресвятыя Богородицы установлено поститися, готовитися ко причащенію пречистыхъ таинъ Христовыхъ; и чрезъ то какъ отъ осенія части, Господу Богу жертву и за все благодѣянія Его благодареніе принося, такъ и истинную любовь къ пречистой Дѣвѣ Богородицѣ самымъ дѣломъ свидѣлствуя. Постъ въ зимѣ предъ Рождествомъ Христовымъ хранимъ сея ради вины, яко превѣчный Сыпъ Божій неизглаголеннымъ милосердіемъ Своимъ къ человѣческому роду благословилъ Самъ человѣкъ быти, насъ избавити отъ работы діаволу, примирити ко Отцу, и вся спасительная пришествіемъ Своимъ намъ даровати. Сихъ ради неизреченныхъ Его благодѣяній святая Восточная Церковь сыновомъ своимъ предала поститися предъ Рождествомъ Христовымъ, и причащаться пречистому Тѣлу и Крове Его, какъ и во ипые посты. Чрезъ все убо сіи четыре посты исполняются, какъ вышеположенное пророчество Захаріино о четверочастномъ постѣ, такъ законъ и повелѣніе Божіе въ отдаваніи первородныхъ отъ четырехъ частей года, сирѣчь весны, лѣта, осени и зимы, въ возблагодареніе Господу Богу за вся. Сверхъ сего въ постѣхъ и молитвахъ предъ Нимъ благоугождая, противимся врагу душъ нашихъ, егоже, по слову Христову, ничимъ же можно изгнати, *только молитвою и постомъ*. Матѣ. гл. 17, ст. 21. Сим. Сол. на вопросъ: Четырехднєвный (предъ Рождествомъ Христовымъ бываемый), св. Апостоловъ и Богородицы посты откуда? и кто отъ начала предалъ оныя? Нѣцыи бо глаголютъ новы быти,—въ отвѣтъ 54 пишетъ: «Прочіи же «(кроме Четырдесятницы) посты суть по преданію «древнему, яко обычай свидѣлствуетъ, и древнія «установленія, и свитокъ соединенія (сей свитокъ соеди-

«ненія напечатанъ въ Кормчей, листъ 253) тая упо-
 «мипаетъ и Іерусалимскій уставъ, иже и Божественнѣй-
 «шаго Савву, и по немъ изъ Дамаска Богослова спи-
 «сатели имать и законоположницы; и овъ убо по чет-
 «вертомъ Вселенскомъ Соборѣ, овъ же между шестаго
 «и седьмаго, и оба Церкви отцы и учителя сей уставъ
 «сложиша. Ибо когда уставъ Божественнаго Саввы на-
 «шествиѣмъ языковъ погибе, великій тотъ Іоаннъ изъ
 «начала тойже уставъ по древнему чину сложи и изоб-
 «рази. Особную кійждо изъ сихъ постовъ и мысль
 «имѣтъ. Четверодесятидневный убо (Рождественскій)
 «образуетъ Моисеевъ постъ, иже сорокъ днѣ и
 «нощи постився, на скрижалѣхъ каменныхъ написа-
 «ныя слова Божія прія. Мы же постящеся сороке-
 «десять же днѣй, живущее Слово изъ Дѣвы не писан-
 «ное на каменѣхъ, по воплощенное, рожденное видимъ
 «и приѣмлемъ, и причащаемся Его Божественнѣйшей
 «Плоти. Постъ Апостоловъ чести ради тѣхъ, и праве-
 «дпо, за множайшихъ благихъ чрезъ тѣхъ удостоихомъ-
 «ся, и яко поста тѣхъ и послушанія даже до смерти и
 «воздержанія дѣлатели явишася намъ и учителя. Но и
 «по преданіямъ Апостоловъ чрезъ Климента по при-
 «шествіи Духа веселимся седмицу едину, потомъ по-
 «стимся, да не сытствомъ разслабимся, и да научимъ-
 «ся, совокупно съ постомъ онымъ и предавши пости-
 «тися Апостолы чествовати. Августа же постъ въ честь
 «есть Божіаго Слова Матере, яже предъувѣдѣвши пре-
 «ставленіе свое, какъ всегда бѣ подвизающийся о насъ
 «и постящися, не имущи требы поста святая и всене-
 «порочная, такъ наипаче и соединяемѣй Божествен-
 «нымъ Духомъ блаженнѣй души Ея Сыну Своему, впе-
 «да имѣти отъ здѣшнихъ перейти, тончаема множаѣ свя-
 «тымъ раченіемъ къ Сыну о насъ моленіе приношаше.
 «Тѣмъ же и мы тогда поститися и воспрѣвати тую дол-
 «женствуемъ, жптію Ея подражающе, и въ молитвѣ

«за насъ воздвижуще. Нѣцыи же глаголютъ, яко и
 «двоихъ ради есть праздниковъ таковой постъ, Пре-
 «ображенія, то есть, и Успенія. Азъ же нужное мню
 «и двумъ убо поминатися праздникомъ, овому убо яко
 «священія, овому же яко умилоствленія и ходатай-
 «ства за насъ привиновному.» Равнымъ образомъ и Вал-
 «самонъ на вопросы Фотія свидѣтельствуетъ, что тѣ три
 «поста, то есть Рождественскій, Петровъ и Испенскій,
 «хотя въ неизвѣстныя времена начались въ Церкви по
 «преданію неписанному, однако напоследокъ нѣкимъ
 «Соборомъ Константинопольскимъ утверждены. Ибо на
 «опомъ Соборъ предложенъ былъ вопросъ: подлежитъ
 «ли въ Августѣ постъ (Успенскій) наблюдать? При семъ
 «вопросѣ означенъ и отвѣтъ: Былъ постъ первѣе нѣ-
 «когда, по препесенъ, дабы не приходилъ съ случаю-
 «щимся въ то же время языческими постами, но одна-
 «ко и понынь многіе изъ людей въ оный постъ постятъ-
 «ся. Оный Валсамонъ на сей вопросъ и отвѣтъ такое
 «предлагаетъ свое объясненіе: «О семъ постѣ вопрошае-
 «мо было нѣкогда при предсѣдательствѣ державнѣй-
 «шаго и Августѣйшаго нашего Императора, и при со-
 «браніи святѣйшаго Патріарха Киръ Луки и другихъ
 «на то время обрѣтшихся Архіереевъ. Нѣкоторые изъ
 «тѣхъ говорили, что не подлежитъ поститися намъ ра-
 «ди объясняемаго въ отвѣтѣ пренесенія. Но другіе про-
 «тивопологали тако: когда св. Соборъ несомненно
 «говоритъ, что постъ былъ первѣе въ тѣ днѣ, по пре-
 «песенъ, хотя и неизвѣстно, куда и какимъ образомъ
 «пренесеніе то учинено, но долженствуемъ по необхо-
 «димости поститися. Патріархъ же и Архіереи произ-
 «рекли, что непреложно быти долженъ постъ Авгус-
 «та мѣсяца; и въ доказательство своего произреченія
 «предложили свитокъ соединенія, (который напечатанъ
 «въ Кормчей), обязующій троеженцовъ трижды въ го-
 «ду приобщатися Божественныхъ Святынь, то есть въ

«Пасху, въ праздникъ Успенія Пресвятыя Богородицы, «и въ Рождества Господа нашего Іисуса Христа, для «того, что прежде сихъ праздниковъ предшествовали «посты, при которыхъ сія тайна преподаваема была. «Поелику и паки тогда сомнѣвались нѣкоторые въ «томъ, что не обрѣтается нигдѣ количества дней сего «поста; сказалъ самъ святѣйшій Патріархъ, что хотя «того (Успенскаго) и другаго поста, который предъ «праздникомъ Рождества Христова соблюдается, дни «не означаются ни отъ единого писанія; поуждаемся «однако послѣдовать неписанному церковному преда- «нію, и долженствуемъ поститься отъ перваго дня «Августа мѣсяца и отъ четырнадцатаго Ноября мѣ- «сяца. Такимъ образомъ о семъ разглагольствуемо бы- «ло. Но когда я самъ собою послѣ того разсуждалъ, «откуда и какимъ образомъ преданы были сіи два «поста, то есть Успенія Пресвятыя Богородицы, и «Рождества Христа и Бога нашего, равно и тотъ постъ, «который для праздниковъ святыхъ Апостоловъ и Пре- «ображенія Господня соблюдается, и должны ли мы «по необходимости въ сіи посты поститься, и чрезъ «колікіе дни? Заключить принуждаюсь, что посты та- «ковыхъ четырехъ праздниковъ непреложны были дол- «жны, хотя количество дней во оныхъ не есть равно- «численно, каковое и въ великой есть Четырдесятницѣ. «Но прежде семи дней всякаго изъ тѣхъ праздника «всѣ убо вѣрные то есть мірскіе и монаси, обязаны и «вѣяшше поститься, и тако не творящіе отъ сообщенія «православныхъ Христіанъ да отлучены будутъ. Мона- «си же, уставами своихъ основателей побуждаемые, бо- «лѣе поститься должныствуютъ, то есть отъ праздника «всѣхъ Святыхъ, и отъ четырнадцатаго дня Ноября «мѣсяца; не хотящіе же да понуждены будутъ послѣ- «довать уставамъ своихъ основателей, понеже сіе пра- «вильное дѣло и спасительное есть.»

§ 11.

По описаніи такимъ образомъ главнѣйшихъ четырехъ ^{Посты въ среды и пятки быва- ютъ.} постовъ, въ году бываемыхъ, вѣдать мы должны, чего ради и во всякой седмицѣ въ среды и пятки мы по- стимся. Въ 62 Апостольскомъ правилѣ сказано: «Аще «кто непостится и во все дѣло во всякія среды и пя- «тки, да изверженъ; аще же мірскій не постится, да «отлучится.» Здѣсь хотя причины поста на сіи два дни ^{посла- гаемому не показуются, но у Климента въ устан. Апостол. кн. 7, гл. 24, показано: «Поститесь въ сре- «ду и пятокъ, понеже въ среду сулъ произведенъ на «Господа, Іудѣ за пѣнязи Его предать обѣщавшуся; а «въ пятокъ, понеже претерпѣлъ Господь въ оный смерть «на крестѣ при Понтійскомъ Пилатѣ.» Потомъ Петръ Александрійскій въ 15 правилѣ своемъ тѣже причины обьясняетъ: Въ среду убо пріяхомъ поститься, быв- «шаго ради совѣта на преданіе Господне отъ Іудей; въ «пятницу же, за еже Тому въ тѣй пострадати за ны.» Тѣже причины пространнѣе и купно прилагая къ то- му Адамову паденію, описуетъ Сим. Сол. въ отвѣтѣ 53 къ Митрополиту Пентапольскому: «Среда и пятокъ ра- «ди сего: тая убо занавѣтъ на Спаса въ среду быв- «шій, а сей за совершеніе навѣта, яко Того въ пятокъ «распята, егда и древа Адамъ коснуся умре; въ пя- «токъ бо и въ шестый часъ Того пригвоздиша, егда «древа и Адамъ коснися; умре Спасъ въ девятомъ ча- «сѣ, егда и въ раи пополудни явився Самъ, на Адама «извесе смерти отвѣтъ сей; Земля еси, и въ землю «отыдеши, и мертвъ Адамъ бысть.»}

§ 12.

Однако въ пѣкоторыхъ седмицахъ въ году въ тѣже ^{Разрѣ- шается въ среды и пятки отъ Рождества до Бого- явленіе- ва дни.} среды и пятки поста не наблюдаемъ. Вопервыхъ, раз- рѣшаемъ на вся въ среды и пятки чрезъ дванадцать дней отъ праздника Рождества Христова даже до Бо- гоявленіева дни, не столько въ честь сихъ преславныхъ

двухъ праздниковъ, сколько во отраженіе нѣкія ереси, какъ Іоаннъ Епископъ Цитрскій, въ началѣ 13 стол. жившій, пишетъ.

§ 13.

На Фарисее-ной седмицѣ. Седмица Фарисеева имѣется вся мясоястная, и на

оной въ среду и пятокъ такъ же на мясо разрѣшаемъ. Вѣдать должно, что въ сей седмицѣ таковое, какъ и въ другіе дни, въ среду и пятокъ на мясо разрѣшеніе не для того введено, дабы мы къ наступающей Четырехдесятницѣ могли насытитися мясояденіемъ; для сего болѣе бы подлежало удержатъ мясо, нежели умножить; но сторонняя тому разрѣшенію, и кромѣ сего поста, причина имѣется, какъ въ Тріоди на туюже недѣлю Мытаря и Фарисея приложено.

§ 14.

На сыр-ной седмицѣ. На сырной седмицѣ въ среду и въ пятокъ паки отъ сыра и яицъ мы не воздерживаемся, по всю седмицу сыроястную творимъ. И сіе есть такъ же не для наступающаго поста, но по иной причинѣ, которая изображена въ Тріоди на среду сырную въ слѣдующихъ словахъ: «По повечеріи же въ среду и пятокъ сыр-ныя недѣли ядимъ сыръ и яица, соблюдаяще и правило во Святыхъ отца нашего Никифора Патріарха Константинопольскаго исповѣдника, и отвращая предание Іаковитское и Тетрадитскую ересь.» Іаковиты, въ шестомъ столѣтіи возникшіе, на сырной седмицѣ вторникъ, среду и четвертокъ и всего три дни, аки въ образъ Нипевитскаго поста и покаянія, постились, въ покаяніи пребывали, и другихъ тому же учили въ противность общаго всея Церкви согласія. Тетрадиты же именуются Средницы по 7 правилу втораго Вселенскаго Собора, которые въ среду мясо ядятъ, а на сырной седмицѣ во всѣ дни постятся. Ибо тетрада по гречески означаетъ тотъ день въ седмицѣ, который у насъ есть среда. И для того оный св. Никифоръ

въ правилѣ 32, разрѣшая тѣже среды и пятки на сыръ и яица, такъ говоритъ: «Подобаетъ постити монахомъ «въ среду сыроястныя седмицы и пятокъ, и по пре-«ждеосвященныхъ отпущеніи ясти сыръ и яица, въ «немъ же еще мѣстѣ будутъ, на возраженіе преданія «Іакова и Тетрадитовъ ереси.» Посему тотъ же Іоаннъ Епископъ въ правилѣ 21 объясняетъ сію Тетрадитовъ ересь: «Въ сыроястную же всю глаголеміи Тетрадиты «великъ имутъ постъ, и въ отраженіе сихъ мы, и въ «постные дни равно съ разрѣшенными разрѣшаемъ.»

§ 15.

На свѣт-лой седмицѣ. Наипаче въ среду и пятокъ на свѣтлой седмицѣ, какъ и прочіе дни оныя свѣтлыя седмицы, на всѣ брашна разрѣшаемъ. Сему причину хотя всякъ можетъ познать и приложить къ настоящему празднику, въ честь котораго на вся разрѣшая веселимся; но обстоятельнѣе оную объясняетъ вышереченный Іоаннъ Епископъ въ правилѣ 18 тако: «Разрѣшаемъ же въ среду «и пятокъ новыя, то есть свѣтлыя, седмицы, аки за «единъ день всю седмицу вмѣняюще сію, и пичимъ «же меньше воскреснаго дня аки въ свѣтлость насъ «приводящую.» Посему и служба на свѣтлой седмицѣ во всякій день на вечерняхъ и утренихъ таковая же во всемъ, какъ и въ самый воскресный день, совершается.

§ 16.

Разрѣшаемъ и по Пятдесятницѣ на седмицѣ въ сре-ду и пятокъ на мясо, не для наступающаго Петрова поста, дабы мы, вступая въ оный аки насытившись тѣмъ мясояденіемъ, къ тому же посту приступили, но въ честь Святаго Духа, котораго пришествіе въ два дни предъ тѣмъ, то есть въ воскресный день и понедѣльникъ, праздновали, и въ честь Его семи даровъ, какъ той же Іоаннъ Епископъ въ правилѣ 26 пишетъ: «Разрѣшаемъ убо и во всю седмицу, яже по Пятде-

«сятницѣ, въ честь Святаго Духа, якоже и новую въ честь Снаса нашего Іисуса Христа: понеже единопочестенъ есть Духъ Святыи, якоже Отцу, сице и Сыну, «чрезъ тыя бо, Отца благоволеніемъ, нашего возсозданія устроенъ таинство, и Богознанія намъ возсія «просвѣщеніе.»

§ 17.

Разрѣшаются среды и пятки праздничные. Въ которые среды и пятки прилучаются великіе праздники Господскіе, Богородичные и Святыхъ нарочитыхъ и славныхъ, въ тѣ среды и пятки, хотя памясо не разрѣшаемъ, однако строгость воздержанія въ долговременности и качествѣ пиши уменьшается. Осемь тойже Іоаннъ Епископъ въ правилѣ 22 и 23 тако разсуждаетъ: «По повѣи же даже до Пятдесятницы въ «среды и пятки даже до девятого часа не хранимъ «поста, но аще сиѣдей сыра и мясъ отрицаемся «стыдѣніемъ Апостольскаго правила, но елей и рыбы «пріемлемъ, яко въ сихъ днехъ, аще и память Господня распятія творяще, распятію подобающіе тропари «поемъ, по и воскресные съ тѣмиже припѣваемъ, якоже и во иныхъ покаянные прилагаемъ. Тожде творимъ и въ праздниѣ Преображенія въ средѣ постныхъ дней сущемъ, и во всѣхъ всенародныхъ Богоматере торжествахъ, въ среду или пятокъ случившихся; аще же честнаго Предтечи и Крестителя, «верховныхъ Апостоловъ Петра и Павла, и всякаго «инога святаго знаменитаго и пресвѣтлаго.» Однако тотъже Іоаннъ въ правилѣ 27 паки пишетъ: «Аще на «вечеріе коеголибо Владычня праздника въ среду сряшется или въ пятокъ, не подобаетъ разрѣшати поста «въ вечеру ради наступающаго того праздника.»

ГЛАВА ДЕСЯТАЯ

О ПРЕЖДЕОСВЯЩЕННОЙ ЛИТУРГІИ.

§ 1.

Четырдесятницы постъ, яко па строжайшихъ правилахъ паче прочихъ постовъ основанный, уважая древніе Отцы, въ соблюденіи онаго толикое тщаніе имѣли, что и самыя святѣйшія Литургіи Тайны, дабы въ теченіи поста не послѣдовало оному иѣкоего помѣшательства, во дни Четырдесятницы совершать убоялись. Ибо когда сея Четырдесятницы дни не на торжествованіе, но на сѣтованіе и во очищеніе грѣховъ нашихъ посвящены и установлены, что съ сокрушеніемъ духа исполняемо быть должно; священподѣйствіе же совершенныя литургіи съ веселою славою и торжествомъ духовныя радости сопровождаемо бываетъ; для сего, дабы сего священподѣйствія веселость печалію поста въ безпорядокъ приведена не была, или потребный въ Четырдесятницѣ плачь пріятностию совершенной литургіи отвлекаемъ не былъ, Лаодикійскаго Собора Отцы во всѣ дни Четырдесятницы священный хлѣбъ, то есть совершенныя литургіи священподѣйствіе, кромѣ субботъ и воскресныхъ дней, приносить, и Мучениковъ память съ веселымъ священподѣйствіемъ и службами сопровождать явственно запретили. И потому въ 48 правилѣ онаго Собора изобразили: «Въ четырдесятъ дней великаго поста не проскомисати, но токмо въ субботу и недѣлю.» И въ толкованіи сего правила вышписанныя же причины тому объясняются: «Понеже инии дни великаго поста «покаянія суть время, и долженъ есть кійждо о согрѣшеніихъ своихъ разумъ имѣти, и не оставити о тѣхъ «потшаніе, на праздники уклоняться, и о тѣхъ потшаніе имѣти, и духовныя радости насытитися преж-

Совершенныя литургіи въ Четырдесятницѣ не бывають.

«де времени.» И потому тогожь Собора въ 50 правилѣ повелѣно: «Въ чотыредесять дней великаго поста, кромѣ субботы и недѣли, ни Мучениковъ память, ни ииѣмъ Святымъ творится.»

§ 2.

Но дабы чрезъ отставленіе въ теченіе цѣлыя седмицы Божественныхъ Даровъ сіе священнодѣйствіе яко уничтоженнымъ, и небесная пища отъ душъ сея требующихъ яко отъятою не показались, отъ всѣхъ Отцевъ, наипаче отъ шестаго Вселенскаго Собора, повелѣно въ нѣкіе дни въ седмицѣ преждеосвященное священнодѣйствіе совершати. Потому онаго Собора въ правилѣ 52 сказано: «Во весь великій постъ, развѣ «субботъ и недѣль и дне святаго Благовѣщенія, преждеосвященными службу да содѣвають.» Чрезъ сіе узаконено, дабы подъ вечеръ и въ самомъ вечернемъ пѣніи, послѣ котораго постъ разрѣшить дозволяется, литургіи подобіе или кромѣ освященія св. Даровъ нѣкая часть представлялась, и Божественный хлѣбъ въ церкви преподаваема былъ. И потомъ оную службу, на которой прежде уже проскомисанный или принесенный и освященный хлѣбъ раздробляется и преподается, *Божественною литургіею преждеосвященныхъ*, тогожь Собора Отцы наименовать разсудили. Во дни же субботніе и воскресные не токмо совершенныя литургіи бывають, но и ослаба нѣкая отъ поста по 64 Апостольскому правилу дается, и яденіе не единокъды, но дважды дозволяется, какъ выше гл. 9, § 1, показано. Сему причина у Климента устан. Апостол. книги 6, гл. 24, показана сія: «Субботу и день воскресный празднуйте, поелику тая воспоминаніе есть «сотворенія міра и сей воскресенія. Но едину токмо «во всемъ году субботу хранити намъ должно, то «есть субботу погребенія Христова, въ которую истощитися намъ достойтъ, а не праздновати. Когда Тво-

«рець міра подъ землею есть, тогда побѣждается не- «чалію смерти радость сотворенія вселенныя; ибо самъ «Создатель честнѣйшій есть какъ естествомъ, такъ и «достойнствомъ, нежели твари отъ него созданныя.»

§ 3.

Сверхъ того извѣствуется, что на шестомъ Соборѣ Вселенскомъ въ правилѣ 52 послѣдовавшее узаконеніе о Преждеосвященной литургіи не есть вновь произшедшее, но прежняго обычая похваленіе и утвержденіе. Ибо тояже Преждеосвященной литургіи храненіе яко древнее, много прежде до онаго Собора бывшіе уставы предписываютъ; что подтверждаетъ Сим. Сол. въ отвѣтѣ на вопросъ 55: «Ирежеосвященная литургія издревле и отъ преемниковъ Апостольскихъ есть, яко и молитвы свидѣлствуютъ, «и преданіе сіе древнѣйшее есть, и истинно отъ Апостоловъ быти тую вѣруемъ изъ начала бывшую за «самый постъ, якоже плакати и не праздновати намъ «во днехъ плача, яко и иными о семъ первѣе речеса.

§ 4.

По какой надобности учреждена Преждеосвященная Литургія, въ которомъ часѣ во дни совершаема быти она должна, и какую пользу отъ нея мы получаемъ? Объясняетъ то Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «Да убо «паки не весьма непричастни отъ Христовыхъ Таинствъ «бываемъ благодати и чрезъ освященные молитвы умно- «жостовленія, сей Преждеосвященной бывати примыслился Отцемъ. И о девятомъ убо часѣ (въ третьемъ «пополудни) сію совершаемъ службу, соблюдающе «предѣлъ поста единокъды къ вечеру ясти изображающа. Освящаемся же мы молитвами и зрѣніемъ очесъ «сомъ оумъ, Самаго зряще Господа держима отъ іереевъ, во умилоствленіе наше предлагаема, и преподаема достойнымъ того приобщенія. Тогда и припадати «теплѣ Тому долженствуемъ на землю, и прошеніе ис-

«прошати согрѣшенныхъ и всѣмъ поминатися вѣрнымъ, «наипаче во время входа, егда на главѣ Того содер- «житъ іерей. Ибо совершенна суть таинства и самое «Тѣло и Кровь Христова. И аще прежде совершенія «достойны чествоватися дары, яко вмѣстообразная и «освященная Богу, много паче совершенна сущая Бо- «жественною благодатию чрезъ священнодѣйство и Тѣ- «ло истинно и Кровь совершенно Христова.»

§ 5.

Преждеосвященныя Литургіи совершаются во еди-
ной великой Четыредесятницѣ, а не во иныхъ постѣхъ.
Сим. Сол. въ отвѣтѣ 56: «Не совершаются же преж-
деосвященныя во иныхъ постѣхъ, зане сей (четыре-
десятницы постъ) паче иныхъ единъ первый есть и
«изящный и Господній постъ, и въ томъ единомъ сіе
«предадесѣ дѣйствовати въ большій нашъ подвигъ.
«Понеже нуждѣйшая прежде всего, страшѣйшая и
«священная Тайна и міра всего спасительная есть, не
«возмнѣся бо праведно быти весьма престати той ниже
«въ самую великую именуемую и сущую Четыредесят-
«ницу. Тѣмъ и въ той въ субботу Отцы уставша и въ
«воскресный день священную совершати намъ жертву,
«исполняюще Господа завѣщаніе, глаголющаго: *Сіе*
«творите въ Мое воспоминаніе; въ пяти же днехъ
«литургійствовати Преждеосвященная». Хотя здѣсь и
показывается, что въ пяти днехъ на каждой седмицѣ
четыредесятницы, кромѣ субботы и недѣли литурги-
суемы были преждеосвященныя, но нынѣ опыта со-
вершаются не болѣе во всякой седмицѣ, какъ дважды,
то есть въ среду и пятокъ. Что и во времена Василия
Великаго во обычаѣ было, какъ въ посланіи 90 къ
благородной Кесаріи онъ свидѣтельствуетъ: «Каждый
«день причащаться и принимать святое Тѣло и Кровь
«Христову благо и весьма полезно, по ясному свидѣ-
«тельству Спасителя: *Ядый Мою Плоть, и пійй Мою*

«Кровь, имать животъ вѣчный. Ибо кто усумнѣвается,
«чтобъ быть всегдашнимъ причастникомъ жизни, ничто
«другое значить, какъ жить разнообразно? Мы каждую
«недѣлю четырежды приобщаемся, въ воскресеніе, среду,
«пятницу и субботу, такъ же и въ другіе дни, когда
«память какого нибудь Святаго совершается». Слѣдо-
вательно и преждеосвященныя литургіи для такового
причащенія токмо въ среды и пятки совершались.

§ 6.

Въ среду и пятокъ на сырной седмицѣ совершенныя
литургіи не были никогда, но преждеосвященныя, хотя
нѣгдѣ въ тѣже два дни совершались, но и оныя послѣ
вездѣ упразднились. Симъ Сол. въ томъ же отвѣтѣ:
«И ниже во иномъ коемъ дни безкровную и живо-
«жренную жертву (совершенную литургію) совершати
«не узаконоположиша, токмо въ среду и пятокъ сы-
«роястныя глаголемыя, и въ великій пятокъ. Два сіи
«дни сыроястныя яко начала положиша священныхъ
«постовъ. Понеже и сыроястная седмица того ради
«узаконоположися въ предъочиненіе наше и ко святому
«посту приготовленіе, да предъочистившесѣ къ посту
«пріидемъ, и отъ ядей мастящихъ и плотскихъ помалу
«воздержавшися, посту прикоснемся, чистіи чистѣйшему
«и святіи святому. Откуда же яко древній глаголетъ
«уставъ великія Церкви, Патріархъ въ среду сыроястныя
«седмицы первый литургисаше преждеосвященная, въ
«нейже убо и пятокъ съ постомъ, п сыръ ясти обычай
«бѣ къ разоренію еретическаго нѣкоего мнѣнія. Въ
«двухъ убоопыхъ сыроястныхъ постѣхъ преждеосвященная
«такъ совершася изъ начала, какъ въ древнихъ
«обрѣтается установленія, и прочитанія свидѣтель-
«ствуютъ Пророческая, и ниже Евангелія глаголются
«въ тѣхъ днехъ, яко ниже въ пяти днехъ седмицы во
«всей Четыредесятницѣ, не бо когда Отцемъ возмнѣся
«терпѣливо быти, день нѣкій прейти, и не зрѣти Гос-

Прежде-
освя-
щенныя
кромѣ
Четыре-
десят-
ницы въ
другіе
посты
быва-
ють.

Совер-
шенныя
и преж-
деосвя-
щенныя
Литургіи
въ среду
и пятокъ
на сыр-
ной сед-
мицѣ не
быва-
ють.

«пода чрезъ таинства, чрезъ яже, рече, и Самъ едино
«быти съ нами. Но не вѣмъ, како сіе нынѣ прене-
«брежеса, дабы преждеосвященныя тогда литургисаемы
«были. Мню же, понеже несовершенъ есть постъ,
«потому и литургія, яко обычай, совершенная не бываетъ,
«и о Преждеосвященной вознерадѣли; еще же и отъ
«Іерусалимскаго устава, иже монашескій есть, онъ же
«есть и великія Церкви, его же и вся имѣяху Церкви,
«частая же языковъ нашествія чинъ того разориша, въ
«соборнѣй же единѣй остася». Здѣсь показуется, что
Патріархъ въ среду сыроистныя седмицы литургисаше
преждеосвященная; почему и св. Никифоръ, какъ по-
казано выше гл. 8. § 14, упоминаетъ о преждеосвя-
щенныхъ, въ среду и пятокъ на сырной седмицѣ бы-
ваемыхъ.

§ 7.

Совер-
шенная
небыва-
етъ въ
великій
постъ.

Въ великій пятокъ совершенная Литургія никогда
не бываетъ, и быти не можетъ. Сим. Сол. въ томъ
же мѣстѣ: «Во святой и великій пятокъ не творимъ
«совершенной литургіи, зане предавый въ четвертокъ
«Господь Таинства въ воспоминаніе страсти Своея въ
«пятокъ страсть вольно претерпѣ, и чрезъ крестъ свя-
«щеннодѣйствова Себе Самаго, Отцу вольно отдавъ
«Себе Самаго, и не предавъ хотящимъ убити. Тѣмъ
«и яко бывшей въ Божественномъ Его тѣлеси тогда
«жертвѣ чрезъ страсть, не требуется паки творити
«намъ въ воспоминаніе страсти Его, егда Самъ тую
«пострада. Того ради совершенную тогда жертву дѣй-
«ствовать не пріяхомъ весьма.»

§ 8.

Прежде-
освя-
щенная
не быва-
етъ въ
великій
пятъкъ.

Равнымъ образомъ и литургія преждеосвященная въ
тотъ же великій пятокъ хотя нѣкогда была совершаема,
но нынѣ и тая уяразднися. Тотъ же Сим. Сол. въ
томъ же отвѣтѣ: «Преждеосвященная же предлагати (въ
«великій пятокъ) и литургисовати пріяхомъ, яко во

«многихъ древнихъ установленіяхъ обрящещи сіе на-
«писано; обаче же нынѣ не дѣйствуется послѣ мона-
«шескаго Іерусалимскаго устава».

§ 9.

Въ которые посты преждеосвященные литургіи не
бываютъ, тѣ посты меньшими не почитаются. Тотъ
же Сим. Сол. въ томъ же отвѣтѣ: «Не убо посему
«яко преждеосвященная литургія не совершается во
«иныхъ постѣхъ, оныя презирати, но соблюдать паче
«достойнѣ. Понеже и въ великомъ постѣ въ субботу и
«въ воскресный день совершаемъ литургію совершен-
«ную, и во иныхъ непреступныхъ постѣхъ; въ наве-
«черіи же Рождества Христова, глаголю, и Просвѣще-
«нія, и въ великій четвертокъ тако творимъ, но не
«разрѣшаемъ поста въ нихъ, потому что совершенно
«священнодѣйствуется».

§ 10.

Святаго мученика Θεодора Тирона память творится
въ субботу, а не во инъ день на первой седмицѣ.
Матѳей Властаръ стихіи Т. гл. 5: «Ежели бы Муче-
«никовъ памяти приличествовало въ сицевыхъ празд-
«новати временехъ, всего паче подобаше добраго въ
«Мученицѣхъ сіяющаго Θεодора Тирона въ первомъ
«изъ постовъ дни память совершати, въ который ни-
«чимъ меньшее чудо сотворилъ, обличивъ отступника
«утаенное стропотство, и людемъ не осквернитися ос-
«кверненными брашны въ постныхъ днѣхъ пристро-
«ивый, по заповѣдавъ тогда сущему Архіерею на тро-
«жищи на проданіе подлежащія хлѣбы всячески ос-
«тавити, пшеницу же варити, и сію ядущимъ естес-
«тва нужду утѣшити. Еже и сотворише отъ навѣта со-
«хранишася, да не надъ добродѣтелию злоба похва-
«лится, и благочестіе злочестіемъ одолѣемо будетъ.
«Но понеже и постное сѣтованіе и праздника свѣтлость
«не соглашашеся, въ приходящую первую субботу

Посты,
въ кото-
рыхъ пре-
ждеосвя-
щенные
литургіи
не со-
верша-
ются,
меньши-
ми не
почита-
ются.

Θеодора
Тирона
память
совер-
шается
въ суб-
боту.

«благодѣяніе торжествомъ чествовати изящнѣйше
«уставами Отцевъ соблюдеся.»

§ 11.

Усопшіе въ суб-
боту по-
минают-
ся предъ
Четыре-
десятни-
цею.

Хотя въ Четыредесятницѣ во всѣ субботы поминаются усопшіе, но частно, ибо по единому токмо на всякой пѣсни въ канонѣ тропарю изъ заупокойныхъ прилагается; общія же вся службы за упокой въ тѣ субботы, ради другихъ службъ, употребить несовмѣстно. И для того общая сія вся служба за усопшихъ прежде того поста совершается, то есть на мясопустной седмицѣ въ субботу, какъ и на сырной седмицѣ въ субботу же память Отцевъ творится. Матеей Властарь въ томъ же мѣстѣ: «Когда прежде пачатія поста мясопустная суббота отъ вѣка усопшимъ и суббота слѣдующая Святымъ Отцемъ всепародно въ память посвящаются, тогда яко кончаемъ или престаемъ, ежели такъ сказать дозволяется, совершати таковыя службы. «Понеже мы къ подвигамъ шествуя духовнымъ, не имѣемъ свободнаго времени о тѣхъ прилѣжати.» О памяти за усопшихъ въ мясопустную субботу творимой и другія причины показуются въ Синаксаріи на оную же субботу.

§ 12.

Усопшіе поминаются предъ Пятдесятницею.

Но окончаніи Пятдесятницы на седмой седмицѣ въ субботу же пакы всѣмъ усопшимъ творимъ память по другой причинѣ. Той же Властарь и въ томъ же мѣстѣ, уподобляя содержавшихъ постъ воинствующимъ на брани, тако пишетъ: «Обычай есть воинамъ по побѣжденіи варваровъ побѣдные знаки возсгавляти, и «износить добычи цареви, таже погомъ на погребенія «убиенныхъ исходити. Такимъ образомъ и намъ потребно по бывшей, въ постѣ духовной брани и по побѣдѣ «воскресенія, знакъ побѣдный Пятдесятницею возсгавити, и побѣдительная Христу, чрезъ Его же побѣдиши, воспѣти; потомъ и лежащимъ долгъ отдати по

«исполненіи Пятдесятницы, и по окончаніи седми
«дней праздникъ всѣхъ Святыхъ совершати, принося
«яко пачатки слѣдующихъ праздниковъ и памятей.»

§ 13.

Въ Господскіе праздники памяти усопшихъ или мученическія не творимъ для чести тѣхъ же праздниковъ. Той же Властарь и въ томъ же мѣстѣ: «Но ниже въ «праздницѣхъ Владычныхъ умершихъ поминовенія творити благочестиво есть, или память мучениковъ совершати благолѣпно. Ибо когда царская побѣдительная совершаются, тогда вѣтъ обычая о падшихъ въ «брани плакати, ниже къ Владычнымъ побѣдамъ рабскія храбрости примѣшати, по торжества Владыки, «яко за подвиги награждающа, и побѣдившихъ вѣщающа, къ рабскимъ прилагати истиннѣйшее и правднѣйшее есть; рабская же къ Владычнмъ приводити дерзостно и безумно, аще вѣгда то потребно «будетъ въ память вѣкиихъ Святыхъ за изящную въ «подвигахъ ихъ добродѣтель.»

§ 14.

Священникъ не посвящается на литургіи Преждеосвященной, а токмо діаконъ. Той же Симеонъ и въ томъ же отвѣтѣ: «И священство же пріяти кому изъ «достойныхъ ни что же возбраняетъ. И діакона убо «хиротоніи на преждеосвященныхъ священнодѣйствіи, «пресвитера же на совершеннѣй литургіи, яко свѣща- «теленъ пресвитеръ, діаконъ же народнослужитель, «сіесть слуга.» Свящателенъ іерей именуется потому, что онъ власть имѣетъ совершати Святыя Дары; для того предъ освященіемъ оныхъ посвящается на совершенныхъ литургіяхъ, дабы участвовалъ и онъ при томъ же освященіи, а поелику на преждеосвященныхъ Св. Дары не освящаются, то и онъ не посвящается. Діаконъ же понеже народнослужитель и слуга, и Святыхъ Даровъ безъ священника самъ собою не ос-

вышаетъ, на преждеосвященныхъ литургіяхъ, на которыхъ хотя Дары не освящаются, равное въ свое время посвященіе пріемлетъ, какъ и на совершенныхъ.

§ 15.

Вино, кромѣ брака, всѣ таинства совершаются.

Въ Четырдесятницѣ и всѣ прочія таинства совершаются, но одинъ токмо бракъ совершится не можетъ по 51 Лаодикійскаго Собора правилу, въ которомъ сказано: «Не подобаетъ въ великіи постъ ни обѣдовъ по мертвыхъ, ни иного коего пира творити.» Чему и причину Сим. Сол. въ томъ же отвѣтѣ предлагаетъ: «Брака же не подобаетъ творити весьма, занеже сие дѣло плотскаго веселія ходатайственно, и не можетъ кто о плоти тщаться и каятися, ниже мірскія имѣти помыслы, и плакати о душѣ.»

§ 16.

Дары на Преждеосвященной новаго завета не пріемлютъ.

На Преждеосвященной Литургіи преждеосвященные Дары новаго освященія чрезъ молитвы не пріемлютъ, Сим. Сол. на вопросъ 57 въ отвѣтѣ: «Преждеосвященные Святѣйшіе Дары ни что же чрезъ прибываемыя молитвы пріемлютъ, совершенны бо суть. И глаголемыя въ литургіи преждеосвященныхъ молитвы сие свидѣлствуютъ, яже суть моленія и умилоствленія о насъ чрезъ подлежащая страшная Таинства, и Тѣло и Кровь Единороднаго, Бога и Отца намъ умилоствляютъ и ко причащенію общенія Христова довольны насъ дѣлающа.»

§ 17.

Входы малый и великій на преждеосвященной.

На Преждеосвященной входы два, одинъ съ кадиломъ и другій съ Дарами бываютъ, по изъ оныхъ второй особливое свое знаменованіе имѣетъ, нежели что означалъ на литургіи совершенной. Сим. и въ томъ же 56 отвѣтѣ: «Входы овъ убо есть вечерній, (то есть тоже знаменующій, что и на вечерни), второй же за еже отнестися Дарамъ на трапезу, дабы намъ

«насмотрѣвшимся и поклонившимся освятитися того зрѣніемъ и благодатию.»

§ 18.

Въ преждеосвященныхъ Дарахъ въ соединеніе вино и вода въ иномъ разумѣ влагаются, нежели какъ было на проскомидіи совершенной литургіи. Сим. и въ томъ же 57, отвѣтѣ: «Но ниже соединеніе иное творимъ. «Како бо? понеже совершенъ хлѣбъ священнодѣйствовавшійся, и возвысившійся и соединенъ Божественнѣй Крови. Но во освященный потиръ влагается «безъ пѣкля приглаголемыя молитвы вино же и вода, «да раздѣлившуся Божественному хлѣбу, и по образу «въ немъ вложившіяся горнія части, освящаются сообщеніемъ сушая въ потирѣ.»

§ 19.

Какъ на совершенной, такъ и на преждеосвященной равно причащаются и причащаются должно. Той же Сим. и въ томъ же отвѣтѣ: «И по чину, сущему въ «литургіи, преждеосвященныхъ отъ хлѣба да причащается и чаши іерей, да преподаетъ же и требу и «мущимъ причастится, какъ освященнымъ внутрь по «обычаю, такъ и мірскимъ людямъ лжвцею. Еже убо «и хотяще кого причастити Тайнствомъ кромѣ священнодѣйства, отъ хранимаго хлѣба часть емлюще и вино «съ водою мѣшающе, или и сухій многожды одинъ животворящій хлѣбъ употребляюще, яко соединенъ есть «Крови, причащеніе творимъ. Не призываніемъ бо Святаго Духа и печатію сушая въ потирѣ въ преждеосвященной литургіи освящаются, по сообщеніемъ и «единеніемъ животворящаго хлѣба, Тѣла, истинно сущаго Христова и соединеннаго.»

§ 20.

Во иныхъ днѣхъ лѣта, кромѣ великія Четырдесятницы, не совершается преждеосвященная литургія. Сим. Сол. на вопросъ 59: «Не подобаетъ кромѣ учипен-

Вино съ водою соединяется наПреждеосвященной.

Напреждеосвященной причащаются всѣ.

Преждеосвященная во иныхъ лѣтахъ не

совер-
шаются. «Нѣхъ дней преждеосвященная литургисати, не бо предадеса. Паче убо преданныхъ творий, канону подвергается. И держите, глаголетъ Павелъ, преданія, имъ же научитесь, или словомъ, или посланіемъ нашимъ. 2 Сол. гл. 2, ст. 15. Сіе убо соблюдать подобаетъ и о прочихъ преданныхъ изъ древле всѣхъ.»

§ 21.

Благо-
словен-
но цар-
ство есть
начало
на преж-
деосвя-
щенной
литур-
гии. Хотя литургія преждеосвященныхъ отъ вечерни начинается, однако не глаголется: *Благословенъ Богъ нашъ*, какъ на простой вечерни, по *Благословенно царство*, какъ на совершенной литургіи. Сим. Сол. въ гл. 347: «Ставь іерей предъ святою трапезою, яко на небеси предъ Престоломъ Божиимъ, благословляетъ «сушаго въ Троицѣ Бога, не глаголя: благословенъ «Богъ нашъ, не бо обычай сей, яко древняго писанія «сіе единого, по якоже въ священной литургіи: Бла- «гословенно царство Отца, и Сына, и Святаго Духа, «единство царства и естества и Тройческое лицъ благо- «словствуя Бога, еже глаголати есть вѣствованіе и «познаніе и исповѣданіе единого въ Троицѣ Бога.» О семъ началъ болѣе смотри сей же части гл. 7. § 2.

§ 22.

Свѣтъ
Хри-
стовъ
просвѣ-
щаетъ
всѣхъ. Для четырехъ причипъ іерей въ чтеніе Пророческихъ паремій народу свѣцу возжеиную показываетъ, и притомъ говоритъ: *Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*. Первое, не токмо на преждеосвященной литургіи, но и на всякой великопостной вечерни всегда читаются двѣ пареміи: едина, то есть, изъ Бытія и другая изъ Притчей, какъ и въ уставѣ, листъ 132 на об., показано: «Понеже во «всю великую Четырдесятницу вечера чтется едина «паромія Бытія и вторая Притчей.» По какъ вся Бытейская книга историческимъ образомъ описуетъ бывшія съ начала міротворенія дѣянія человѣческія, наипаче испаденіе Адамово, многія людей заблужденія,

за оныя послѣдовавшія казни, и непокоривымъ многія и различныя прещенія. Притчей же книга пришествіе на землю Христа Спасителя предозначаетъ, его строеніе, тму нашу Свѣтомъ Божественныхъ прогнать имѣющее, объясняетъ, наставляетъ всякаго на путь правый, и предлагаетъ къ тому различные способы правсвенные и таинственные. Сим. Сол. въ гл. 354: «Яко «бо Бытіе вся отъ начала повѣствуетъ, то есть наро- «додѣтельство сущихъ и испаденіе Адамово, книга «же Притчей гадательно о Сыніѣ Божиѣмъ научаетъ, «чрезъ того совѣтуетъ сыноположеннымъ, яко же сы- «новомъ: Премудрость самого Сына пменуетъ, и домъ «создати Себѣ самому глаголетъ всесвятое Свое Тѣло; «въ немъ же и семь столпы, Духа Святаго дарованія, «яко и Своимъ хлѣбомъ Тѣла и чашею Крове питаетъ и «поить вся, и Свѣтъ есть горняя и дольная освѣщаяй.» Сего ради священникъ, утверждая Притчей слова и чрезъ оныя просвѣщеніе душъ нашихъ, предвѣщаемое предъ чтеніемъ тѣхъ Притчей па вечерни по образѣ вещественнаго и на рукахъ держамаго свѣта, показуетъ самага Христа не въ началѣ по сотвореніи міра, но по прошествіи многихъ вѣковъ яко къ вечеру просвѣтитъ насъ пришедшаго, и явственно тоже самое вѣщаетъ: *Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*. Сіе мнѣніе паки утверждаетъ той же Сим. Сол. и въ той же 354 главѣ: «И исполнившуся чтенію Бытія является «іерей абіе со свѣщами царскими враты входя, воста- «ющимъ всѣмъ, иже творитъ креста образъ кадилъ- «ницею, возгласно глаголя: *Премудрость, прости,* «*Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*, и во Святыи ол- «тарь входитъ. Тогда убо на амвонѣ чтець прочитаетъ «Притчи. Сіе же являетъ, яко къ конпу вѣковъ Свѣтъ ис- «тинный самъ во тмѣ сѣдящимъ плотію возсія Іисусъ «Христосъ, и свѣтомъ благодати Своя вселенную ис- «полни.» Второе, на преждеосвященной литургіи, кото-

рая не что иное есть, какъ то же все вечернее пѣніе, свѣщи возжены были въ началѣ *Господи воззвахъ*, и предъ возженіемъ оныхъ на свѣтильныхныхъ молитвахъ происходили благодареніе за ночный сей свѣтъ, людямъ отъ Бога даруемый, и моленіе, дабы Богъ поставилъ насъ во свѣтъ истины всегда ходити, какъ показано сей второй части гл. 1, въ § 15: нынѣ тоже сіяніе духовное и небесное и въ Тайнахъ преждеосвященныхъ содержимое чрезъ вещественную сію свѣщу людямъ священникъ здѣсь показываетъ, и совершающую отъ оныхъ Христовыхъ Таинъ надежду о просвѣщеніи душъ нашихъ во всѣхъ вселяетъ сими словами: *Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*. Третіе, оглашенные, яко готовяшіеся ко крещенію или просвѣщенію, тогожъ часа, по прочтеніи сугубой ектеніи, изводимы быть должны, но предъ тѣмъ же самымъ, то есть, предъ изведеніемъ оныхъ, Христосъ истинный Свѣтъ, просвѣщающій всякаго человѣка, грядущаго въ міръ, въ Тайнахъ преждеосвященныхъ присутствующій подъ образомъ сего вещественнаго свѣта имъ показуется, дабы они увѣрены были, что отъ исполненія Его въ крещеніи свѣтъ воспріимутъ, и въ томъ словами утверждаются: *свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*. Четвертое, Евангеліе на совершенной Литургіи читается прежде, нежели освящены бываютъ Св. Дары: понеже и Христосъ прежде благовѣстилъ Свое ученіе, и потомъ преподалъ подъ видомъ и во образѣ хлѣба и вина Плоть Свою ясти и Кровь Свою пити. Но какъ на преждеосвященной Литургіи Евангеліе, яко благовѣстіе Христово не читается, понеже и Св. Дары на оной не освящаются, но преждеосвященная предлагается, для сего Христосъ, вмѣсто того Евангелія въ сихъ прежде-

освященныхъ Дарахъ являемый, во образѣ возженныхъ свѣщи чрезъ священника всѣмъ показуется, и все просвѣщеніе, отъ него происходящее, сими словами извѣщается: *Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*.

КОНЕЦЪ ВТОРОЙ ЧАСТИ.