

«кое есть церкви освященными обновленіями, отверженіями, и впрестолиемъ, помазаніемъ же мѣра святаго и положеніемъ святыхъ Мошей Мученическихъ, «и не тако освященными, и молитвенными мѣста содержашихъ.» То есть, *обновленіями*, когда престолъ собственными молитвами обновляется, и къ священнодѣйствію, въ немъ совершатися имѣющему, тогда же назначается и освящается. *Отверженіями*, когда принесенными въ церковь Мошами народу, молитвы возсылать имѣющему, входъ во храмъ отверстыи дѣлается. *Впрестолиемъ*, когда престолъ на столпахъ крѣпко утверждается, когда Евангеліе, на престолѣ образъ Христа Царя носящее, и св. Моши подъ престоломъ полагаются съ немалымъ почтеніемъ, и когда наконецъ Епископъ на горнее мѣсто аки на престолъ восходитъ. *Помазаніемъ мѣра святаго* на престолѣ, на антиминсѣ и на стѣнахъ. И потому тѣ всѣ дома токмо молитвеннаго дома мѣсто и честь имѣютъ, которые такимъ образомъ не освящены, и на которыхъ единое токмо молитвенное при первоначальномъ входѣ благословеніе предшествовало и преподано.

КОНЕЦЪ ТРЕТІЕЙ ЧАСТИ.

# НОВАЯ СКРИЖАЛЬ

ИЛИ

ПОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ОБЪЯСНЕНІЕ О ЦЕРКВИ, О ЛИТУРГІИ И  
О ВСѢХЪ СЛУЖБАХЪ И УТВАРЯХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ,

СОСТАВЛЕННОЕ

ВѢніаминомъ,

АРХІЕПИСКОПОМЪ НИЖЕГОРОДСКИМЪ И АРХАНГЕЛЬСКИМЪ.

ЧАСТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

ИЗДАВІЕ

Кораблева и Сирякова.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФИИ ВОЕННО УЧЕБНЫХЪ ЗАВЕДЕНІИ.

1849.

Отъ С. Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать позволяется.  
С. Петербургъ, Августа 25 дня 1848 года.

Цензоръ Архимандритъ Авакумъ.

(ИЗДАНІЕ ОСЬМОЕ).

## ГЛАВА ПЕРВАЯ.

### МОЛИТВЫ ВЪ ПЕРВЫЙ ДЕНЬ, ПО ВНЕГДА РОДВТИ ЖЕНЬ ОТРОЧА.

#### § 1.

*Молитвы по внегда родити женъ.* Церковь, пред-<sup>Молитвъ</sup>полагая преподаать родившей женѣ благословеніе, <sup>родив-</sup>не <sup>шей же-</sup>ожидаеть ея выхода изъ дому и прихода во храмъ <sup>нѣ со-</sup>Господень, но тогда же понесенныя ею болѣзни <sup>дереа</sup>въ рожденіи молитвами читаемыми укрощаетъ и ее <sup>нн.</sup>самую утѣшаетъ. Главнѣйшія причины, къ преподаванію таковыхъ молитвъ Церковь побуждающія, въ тѣхъ же молитвахъ усматриваются. Первое, чтобъ по прошествіи родильныхъ болѣзней послѣдующія слабости и стуженія Божіимъ пособіемъ благовременнѣе престаи. Второе, чтобъ плодъ, отъ плотскаго зачатія произшедшій и мать, въ печистотахъ и во грѣсѣхъ его заченшая, чистые Бога очи отъ себя не отвратили, и Его помощи вовсе чужды не были, но паче, чтобъ по Егоже заповѣди, *раститесь и множитесь*, о преемствѣ рода человѣческаго промышляющей, зачатія похотѣніе извиняющей и тѣлесныя скверны очищающей, всего послѣдующаго понесеніе и заслуженное за грѣхъ наказаніе въ полной мѣрѣ не возданы были. Третіе, когда отроча, изъ чрева темницы произшедшій, есть сынъ тьмы и плѣнникъ демона

ради грѣха, тогда онъ, какъ покровительства Божія еще недостигшій, равно и мать, въ родильныхъ нечистотахъ находящаяся, поврежденію чародѣйницъ подвергаются. Чего ради Церковь родившей женѣ, и рожденному отъ нея плоду въ толикихъ бѣдахъ молитвами своими способствуетъ, или по крайней мѣрѣ ихъ того же зла страхомъ объемлемыхъ ободрить, утѣшить и въ спокойствіе привести тшится. Сим. Сол. въ гл. 58, на вопросъ: чего ради при рожденіи младенца молитва отъ іереа бываетъ? Отвѣщаетъ: «егда «рождени есмы плотію, тогда потому и въ возрожденіе «чрезъ Духа путеваемся. Чего ради Церковь Христова, «яко нескверна сущи и освященна во Христѣ, во «благочестивыхъ абіе грѣшное наше и изъ плоти рожденное очищаетъ. Родившуся бо младенцу отъ жены «благочестивыя, іерей приходитъ, славословитъ Бога «благодаря, яко человекъ родился въ мірѣ, знаменовавъ «благословляетъ рожденное, и пребывати ему и пріяти «крещеніе и муропомазаніе проситъ. Матери же и сущимъ съ нею женамъ, моляся благодать, освященіе «и свободу подаетъ дѣлати дѣла своя, и по ничесому «же отъ Церкви возбранятися, скверны причаствующими почитатися, или сомнѣватися завистными лукаваго «мечтаніями.»

## § 2.

*Грѣхъ невольный.* И прости вольная и невольная ея прегрѣшенія. Въ числѣ грѣховъ и невольная прегрѣшенія полагаются, въ которыхъ мы прямою виною хотя не состоимъ, но по смыслу богословскому невольный грѣхъ есть въ началѣ первородный или отъ прародителей намъ причтенный, котораго болѣе чуждая, нежели наша воля есть виною. Паки невольный грѣхъ есть тотъ, который неполнымъ разума нашего предузнаемъ и непрямымъ воли нашею наклоненіемъ чрезъ насъ же самихъ содѣвается. Сіи грѣхи, яко отъ невѣдущія

мысли и отъ несовершеннаго согласія нашего происходящіе хотя вовсе невольные, однако грѣхи суть.

## § 3.

*Духи дневные и ночные.* Отъ духовъ лукавыхъ дневныхъ же и ночныхъ. По лукавому умыслу превратными образы соглашаясь людей искушать демоны, одни къ одному и другіе къ другому грѣху ихъ возбуждаютъ. Отсюда асмондей блуда, свѣтоносець гордости, третій зависти и четвертый немощи и проч.: духи нарицаются. Одни паки днемъ и другіе въ нощи обольстить стараются. И не въ семь ли разумъ святое писаніе проповѣдуетъ: *Не убоишися отъ страха ночнаго, отъ стрѣлы летящія во дни, отъ вещи во тмѣ переходящія, отъ сряца (отъ нападенія) и бѣса полуденнаго?* псаломъ 90. Отъ сихъ напастей младенцу, вновь родившемуся, избавитися своими молитвами Церковь умоляетъ.

## § 4.

*Чародѣйство тройкое.* Отъ ревности и зависти и отъ очесъ призора. Тройкое чародѣйство поставляется. Первое миѣическое или баснословное, второе физическое или вещественное, третіе волшебное. О сихъ именованіяхъ упоминаетъ Августинъ о градѣ Божіи кн. 4, гл. 4. Мы, отвергая первое яко вымышленное, утверждаемъ, что слова, *отъ ревности и зависти*, относятся ко второму вещественному чародѣйству, чрезъ которое отъ паполнепаго ревностию и завистию духа, сообщеніемъ поврежденныхъ и гнилыхъ мокротъ и нанесеніемъ вредопосныхъ дыханій, тѣло младое, и малѣйшія даже пораженія скоро пріемлющее, не рѣдко повреждается. И слова *отъ очесъ призора*, означаютъ чародѣйство волшебное, которое ухищреніями демонскими ко взгляду, прикасанію и къ другимъ поворотамъ волшебницъ влагается.

## ГЛАВА ВТОРАЯ.

### МОЛИТВА ВО ЕЖЕ НАЗНАМЕНАТИ ОТРОЧА, ПРИЕМЛЮЩЕЕ ИМЯ ВО ОСМЫЙ ДЕНЬ РОЖДЕНИЯ СВОЕГО.

#### § 1.

*Чрез знаменіе креста приво-дится младен-цевъ ко оглаше-нію.*

*Креста «знаменіа свѣта и преимуще-ства».*

*Младен-цы прие-млютъ имя во осмый день.*

*Назнаменати отрока.* Назнаменаніе, въ которомъ знаменіе креста и пріятіе нѣкоего имени разумѣется, есть приведеніе младенца къ оглашенію для преподаванія ему по нѣкоторомъ времени крещенія. Ибо оглашенные всегда чрезъ слушаніе слова Божія и чрезъ знаменіе креста къ Церкви присоединялись, и ко крещенію приготовляемы были. Въ семъ разумѣ Августинъ самихъ тѣхъ же оглашенныхъ увѣщаетъ въ книгѣ о символѣ гл. 1: «Примите вы, вѣры имущіе, слово Божіе, какъ сродную вамъ пищу, «чрезъ которое Господь содѣлаетъ вамъ приращеніе. Ибо вы чрезъ святое крещеніе не отрождены, но «только чрезъ знаменіе креста во чревѣ св. матери Церк- «вы зачати есте.» Но и младенцы, вновь на свѣтъ про- изшедшіе тогдажъ крестомъ назнаменуемы были, свидѣтельствуетъ то о себѣ самомъ оный же Авгу- стинъ кн. 1 исповѣданія въ гл. 11: «Назнамеванъ я «уже знаменіемъ креста, и растворенъ былъ солию еще «отъ самага чрева матери моея.» Назнаменанія паки та- коваго силу и преимущество тотъ же писатель объ- сняетъ въ трактатѣ 11 на Іоанна: «Знаменіе креста «имѣютъ на челѣ оглашенные, и тогда уже отъ дому «великаго суть, и бываютъ изъ рабовъ свободные.»

#### § 2.

*Приемлющее имя во осмый день.* Младенцы вновь ро- дившіеся по большей части скоро умираютъ. Для того Греческіе язычники не раѣе какъ въ седмый

день нѣкоторыя имена имъ палагали. Аристотель въ исторіи о животныхъ книг. 8; «Многіе преж- «де седьмаго дня младенцы умираютъ; для того тог- «да токмо имена имъ налагаютъ, когда и продолженіи «ихъ жизни болѣе надежды возымѣютъ.» Девятаго дня ожидали Аѳиняне. Тотъ же день для отроковъ назна- чили Римляне, и отъ того у сихъ девятодневная или празднуемая въ тотъ девятый день богиня называлась Nundina, и самый тотъ девятый день за свѣтлый (Lustricus) и знатный для очищенія отроковъ счита- емъ былъ; осмый же день оставляли для младенцевъ женскаго пола. Но отъ Бога паче всѣхъ Высочайшаго законодавца избранъ въ ветхомъ завітѣ осмый день, дабы въ сей день отнятіемъ чрезъ жестокое крайнія плоти обрѣзаніе всѣ Еврейскіе отроки отъ грѣха въ перворожденіи содѣянпаго очищались, и имя при- нимали. Въ которой день и самъ Христосъ Спаситель нашъ, званія Своего и лица имя воспріемля, обрѣза- нія знаменіемъ назнаменатися и имя принять благово- лилъ. Отсюда и Христіане, первое оное священное искупленія нашего таинство и залогъ воспоминаая, въ сей же осмый день своихъ младенцевъ назнаменать, и по наложеніи имени въ числѣ живущихъ почитать примѣръ приняли. Сим. Сол. въ гл. 50: «Въ осмомъ «дни приосится младенецъ отъ нѣкихъ Богу, и предъ «дверми, не бо освященъ еще крещеніемъ. знаменуетъ «того на челѣ и устѣхъ и перси іерей; и даетъ имя «ему молитвою священою, еже родившіи восхошуть, «съ нимъ же и крещается. Якоже сіе бысть и на Гос- «нодѣ, въ осмомъ бо дни обрѣзался и Іисусъ назвася. «Мы же и необрѣзаніе имамы, исполни бо Спасъ требу- «емое закономъ вмѣсто насъ, и отъ законныя работы «насъ избави. Даде же намъ обрѣзаніе иное на все «естество, сирѣчь Божественное крещеніе, еже не «плоть рѣжетъ, но отъ грѣха чиститъ.» Потомъ и

Осмаго таинство того осмаго дни особливо объясняетъ: «Въ осмомъ обрѣзаніе тогда бѣ Іудеемъ; имя же выпѣ въ немъ вѣрніи приедемъ, зане возобновленіе осмый день есть. Исполнившуся бо седмому, егоже жизнь сія имать чрезъ семь обходяши дней, въ осмомъ паки начитается, еже знаменіе возстанія есть и вѣчныя жизни предпутіе. Въ осмомъ бо и Господь воста, и конечный день вѣчныя жизни имѣти мы надѣмся, иже и безконечный будетъ, якоже научаемся. Въ семь убо осмомъ Іудее обрѣзовахуся, токмо яко несовершенни знаменуемы на членѣ сластномъ. Присвидѣтельствуютъ убо и тіи востаніе во осмѣмъ. Ибо ввѣгда обрѣзуются, знаменуютъ, яко сладость плоти престанетъ нѣкогда и нетлѣнна будетъ жизнь, не разумѣюще сего, яко и истенное обрѣзаніе не можетъ быти грѣха отложеніемъ таковымъ, какое дѣйствуется чрезъ святое крещеніе. Сіе бо нетлѣнныя вся быти и невредны паучаетъ, и ни по чесому врежденны. Обрѣзуемый бо плотію вредися; и цѣлость не обновитъ естества, и яко не безстрастно и отъ сладости раждаемся мы, тѣмъ и разрѣшися отъ сладости раждатся. Дастся же намъ чрезъ крещеніе не отъ похоти плотскія и не отъ похоти мужескіе, но отъ Бога раждатся. Сіе же есть чрезъ баню паки-бытія возраждатся. Оттуду и въ осмомъ дни имя приемятъ «младенецъ, якоже Спасъ спасительнымъ именемъ Іисусъ назвася.» Такимъ образомъ младенецъ во осмый день имя принявъ, тогдажъ Церкви предается и причисляется къ чину оглашенныхъ. О осмомъ дни подобно смотри ниже гл. 57, § 1.

## § 3.

Знаменуетъ его чело, уста и перси. Различныя члены на младенцѣ знаменуются крестомъ. Сим. Сол. въ гл. 59: «Знаменовавъ же младенца на челѣ ради ума; на устѣхъ ради слова и дыханія; и перси ра-

Креста знаменуютъ чело, уста и перси.

«ди живительныя мощи, дабы пребывати ему сохранинну до спасительнаго крещенія.» И въ гл. 60. «Знаменамъ же младенецъ и молитву вземъ священную, яко принесенный Господу и знаменанный крестомъ на челѣ, яко рѣхъ, ради разумѣнія, на устѣхъ ради словеснаго, и на перси ради животворнаго, и въ книзѣ вѣчвѣй написанный чрезъ наложенное тому имя, возвращается къ матери.» Сего ради и Церковь молить въ послѣдующей молитвѣ во образъ назнаменованія па перси: «да знаменуется крестъ въ сердцѣ его и въ помышленіи его;» и во образъ наложенія имени: «Дажь, Господи, не отреченну пребыти имени Твоему святому на немъ.»

## § 4.

И сохранивъ печать нерушиму. При крещеніи знаменіе креста душѣ наложенное отъ св. Григорія Назіанзина въ словѣ 40 и отъ Василія въ кн. 3 противъ Евпомія печать именуется: равно на оглашенныхъ тогоже крестазнаменіе, которое и на младенцѣ, вновь родившемся въ началѣ дѣйствуется, такъ же печати имя имѣеть. Дабы ту и другую печать сохранилъ Богъ нерушиму, Церковь сею молитвою умоляетъ.

Печать есть знаменіе креста.

## ГЛАВА ТРЕТІЯ.

### МОЛИТВА ЖЕНЪ РОДИЛЬНИЦЪ ПО ЧЕТЫРЕДЕСЯТИХЪ ДНЕХЪ.

#### § 1.

Молитва по четь-  
рдеся-  
тихъ  
дней  
родиль-  
ницъ.

*По четьрдесяти дней.* Четьрдесяти дней чи-сло всѣ Требники рукописные и печатные полагаютъ, и толикоежъ число предписываетъ новая заповѣдь Льва премудраго у Матоеа Властаря стихъ А, въ гл. 16, упомянутая: «Опредѣляемъ о «рождшихъ женахъ, яже естественнымъ очищаются «обыкоша течениемъ, иной не надлежащей тымъ при «бѣдной немощи, даже до четьрдесяти дней предлага-«тися, несовершеннымъ убо крещению, тайноводство-«ваннымъ же Божественныхъ таинъ причащению. Не-«дугу же нѣкоему на тыя нападшу и скончаніемъ пре-«тящу житія, овия убо свѣщенія, овия же Святыхъ «Таинъ абіе сподобляти.» Но всѣ сн предписанія и прочія правила послѣдовали изъ того, дабы родившія жены, подражая Богородицѣ Дѣвѣ никакого очищенія не требовавшей, но законъ очищенія исполнившей, свое повиновеніе о чистотѣ доказали.

#### § 2.

Воцер-  
ковляти-  
ся.

*Во еже воцерковлятися.* Воцерковлять есть вѣр-ныхъ вводить въ собраніе церковное, и къ оно-му ихъ причислять; вводиму же и причисляему быть въ таковое церковное собраніе есть *воцер-ковлятися*, Властарь стихъ Е. въ гл. 17; *Епи-скопъ есть зритель и попечитель всѣхъ воцерковляе-мыхъ душъ.* Посему кто въ церковь, въ которой свя-щеннодѣйствіе и моленія совершаются и слушаніе сло-

ва Божія производится, въ первый разъ вводится и приѣмлется, тотъ воцерковляется, какъ тоже и въ за-главіи надъ сими же молитвами объясняютъ сіи слова: *Начало пріяти вводится въ церковь.*

#### § 3.

*И хотящему пріяти.* Хотящій пріяти есть *вое-* Воспри-  
емникъ  
при кре-  
щеніи. приѣмникъ, который сверхъ того въ правилахъ име-нуется пріемець и кумъ, то есть отецъ крестивый: понеже приѣмлетъ оглашеннаго отъ святаго креще-нія, да научить его благочестію, и той бызаетъ его сынъ. При Требникѣ въ номоканонѣ въ прави-лахъ 200, 209 и 212 упоминается не токмо во-сприѣмникъ, но и восприѣмница. Но въ томъ же боль-шомъ Требникѣ листъ 7 на оборотѣ показано: «Вѣда-«ти подобаетъ, яко во Святомъ крещеніи, единъ до-«влѣетъ восприѣмникъ, аще мужескій полъ есть кре-«щаемый; аще же женскій, токмо восприѣмница, въ «нуждѣ же смертвѣй можетъ крещеніе быти и безъ «восприѣмника.»

#### § 4.

*Творитъ іерей воцерковленіе.* Образъ сего *воцер-* Воцер-  
ковле-  
ніе. ковленія описуетъ Сим. Сол. въ гл. 60: «Въ четь-«редесятюмъ дни паки приносится отъ матере ко «храму младенець, и сей яко даръ Богу прино-«сится. Іерей бо предъ дверями ставъ храма, не «бо лѣпо прежде молитвы внити, мать знаменовавъ «купно со младенцемъ и освятивъ тыя молитвами, ма-«тери убо отъ сладостнаго и плотскаго рожденія очище-«ніе подавъ, исполнившей по рожденіи четьрдесято-«дневное время, и давъ тѣй во храмъ входъ, до тог-«да не суней достойнѣй внити, ниже приобщитися чи-«стому, дѣтище на руки той пріемъ молитву Симеона «изобразуя, объемшаго младенца Господа, *нынѣ отпу-«щаеши*, восклицаетъ, отъ грѣха разрѣшится младен-«цу моляся, и свѣтъ видѣти Христа, откровеніе язы-

«ковъ и славу новаго Израиля. И аще убо младенецъ «крещенъ, вносить того и въ жертвенникъ, и кругомъ «того обносить, якоже творя поклоненіе, являя, яко «припошеніе сей есть Богу, и поклоняется сотворшему. «Аще же не у крещенъ отрочищь, предъ дверми ико- «ностаса ставъ, младенцемъ поклоненіе къ жертвенни- «ку сотворивъ, и матери предавъ того, отпускаеть. «Отсюду младенецъ есть оглашенъ, мати же свободу «пріяше во храмъ, яко очистившаяся, входити, и таин- «ствамъ причащаться, егда готова быти имать и хо- «щеть.»

## ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

### МОЛИТВА ЖЕНЪ, ЕГДА ИЗВЕРЖЕТЪ МЛАДЕНЦА.

#### § 1.

*Егда извержетъ младенца.* По древнему преданію и по обычаю, весьма похвальному, Церковь молится о извергшихъ женахъ, молитвами своими грѣхъ ихъ небреженія и за оное наказаніе не силою таинства покаянія разрѣшительною прошаетъ, но посредствомъ своего предстательства Божіе милосердіе умоляетъ. Ибо что подать можетъ Церковь грѣшнику и Божественныя помощи требующему, безъ таинства совершительнаго, какъ свои одни благочестивыя молитвы? Или кто почитетъ сей обрядъ излишнимъ, который и при невольномъ самомъ изверженіи долженъ быти уваженъ по правилу 23 собора Анкирскаго, и по правилу 8 Василия Великаго, о которыхъ показано въ Кормчей? Никогда убо о женахъ, во страхъ грѣха сухихъ и мертвый плодъ извергшихъ, отъ употребленія сихъ молитвъ Церковь да не престанетъ, когда впутреннее болѣзнованіе о изверженіи

Молитва безъ таинства покаянія грѣховъ не разрѣшаетъ, но Божіе милосердіе умоляетъ.

чадѣ не другою какою лѣткою благовременно, какъ Церкви моленіемъ, облегчаемо быть можетъ.

#### § 2.

*Убіиству впадшей волею или неволею.* Въ правилѣ 91 шестаго Вселенскаго собора показано: *И дающіи и пріемлющіи дѣтогубная земля, убійцы суть.* Для того иногда волею и со смертнымъ грѣхомъ, и иногда неволею и вовсе безвино плодъ свой извергаютъ жены. Ежели волею плодъ свой извергаютъ, на продолжительнѣйшія епитиміи осуждаются, а ежели неволею, то есть, по случаю, о семъ Властарь въ гл. 8, стихѣи ф, разсуждаеть: «Аще же отъ павѣта «противника явѣ сіе случися, ничтоже родителемъ со- «грѣшившимъ. Аще и милости случившееся достойно, «но убо и мѣрныхъ требуетъ епитимій. Мыслете бо, «иныхъ ради грѣшихъ непокаянныхъ грѣховъ попуше- «нію сему быти отъ хранящаго Господа младенцы. Ибо «сказано: Не даждь во смятіи поги твоя, и не воздреза- «млетъ храняй тя Ангелъ.» Пс. 120, 3.

Грѣхъ невольнаго.

## ГЛАВА ПЯТАЯ.

### МОЛИТВА ВО ЕЖЕ СОТВОРИТИ ОГЛАШЕННАГО.

#### § 1.

*Молитва во еже сотворити оглашеннаго* не числомъ едина здѣсь полагается, но разумѣются и всѣ тѣ молитвы, которыя послѣ сего слѣдуютъ. Все сіе молитвословіе есть начало Св. крещенія. Къ совершенію сего высокаго и священнѣйшаго таинства извѣстный день единъ и часъ по рожденіи младенца не опредѣляется. Сим. Сол. въ гл. 61: «И первѣе яко не «есть сего время дней или часовъ, да не когда непро- «свѣщенъ отыдетъ младенецъ. Но аще страхъ смерти,

Оглаше- ние на- чинает- ся моли- твосло- віемъ.

«вся абіе по рожденіи по уставу бываютъ. И аще же «даеть время и не страхъ смерти, по священнодѣйстви «абіе, да и причастится младенецъ Таинствамъ. Дол- «женствуетъ іерей священныя добръ мыслити и глаго- «лати молитвы со вниманіемъ и косно, и аще не есть «нужда, прочитати въ слухъ. Слышася бо намъ отъ «Отцевъ, яко иже отъ мечтаній ужасаеми бываютъ, «многаша ради сего страждутъ сіе, понеже крестившіе «ихъ іерее не со вниманіемъ запрещенія рѣша и ипыя «священныя молитвы.»

## § 2.

*Разрѣшаетъ священникъ поясъ.* Младенцевъ недавно рожденных не можно съ удобностію одѣвать и раздѣ- вать, обувать и разувать, такожь и разрѣшать поясъ, то есть распоясывать, однако весь сей обрядъ испол- няется на возрастнѣйшихъ, когда приходятъ къ огла- шенію.

## § 3.

*Хотящаго просвѣтитися.* Съ котораго времени Боже- ственный Павелъ Христіанъ крещеніе воспріявшихъ, къ Евреямъ, гл. 5, *просвѣщенными* наименовалъ, съ того вре- мени на многихъ мѣстахъ у древнихъ Отцевъ обрѣтаются слова, свѣтъ и просвѣщеніе, для объясненія того креще- нія употребляемая, и отсюду *просвѣтитися*, означаетъ креститися. Св. Діонисій стр. 39: «Паки и священное «Богорожденія (*крещенія*) таинство, яко первый свѣтъ «преподающее, и всѣхъ Божественныхъ свѣтовозмо- «деній есть начало, ради истинно совершающагося въ «немъ просвѣщенія, пресвѣщеніемъ наименовавъ, воспѣ- «ваетъ.»

## § 4.

*Совлачаетъ и отрѣшаетъ его.* Оглашенные послѣ нау- ченія вѣры совлеченные и непопаянные, голымъ тѣломъ и босыми ногами, но во единомъ токмо покровѣ, къ словамъ огласителей или запрещеніе чптающихъ постав-

ляются. Причину тому Августинъ о символѣ къ оглашен- нымъ кн. 2, гл. 1, объясняетъ: Что есть, о возлюбленіи! «еже на васъ совершилось? Что есть, еже въ сію ношь «съ вами сотворилось, чего въ прошеднія ноши не было «творимо надъ вами? Ибо вы изъ мѣстъ тайныхъ по «единому выведены предъ лице всея Церкви, и здѣсь «съ преклоненною главою, которая худо прежде была «возвышаема, во смиреніи ногъ на посланномъ влася- «номъ вретисѣ совершилось вамъ испытаніе, и изъ «васъ искоренецъ діаволь гордый, когда надъ вами «призванъ кроткій и всевышній Христосъ.»

## § 5.

*И поставляютъ его къ востоку.* Оглашенные, къ за- прещенію приводимые и отрицатися сатаны имѣю- щіе, прямымъ тѣломъ для показанія крѣпости ду- ха поставляются. Св. Григорій Назіанзинъ, въ сло- вѣ 19 на похвалу своего отца, удивляясь, за- ключаетъ: «Что оный отецъ его па оглашеніи, въ «противность того обычая, на колѣно преклонив- «шись, будущаго своего священства знакъ предъ- «явилъ.» При томъ повелѣвается тому же оглашенному «стояти и зрѣти къ востоку. Ибо чрезъ сіе къ раю зе- мному, откуда изгнанъ, и къ небесному жилищу о Христѣ, Которому имя есть Мужъ востока, отверста- го входа пособіемъ крещенія себѣ проситъ и ожи- даетъ.

## § 6.

*Имущаго руку долъ.* Оглашенный въ знакъ рабства, въ которомъ даже доселѣ отъ демона содержимъ былъ, зря къ востоку, долъ то есть внизъ, опущенныя руки имѣеть.

## § 7.

*И дуетъ на лице его.* Св. Григорій Великій въ книгѣ о таинствахъ: «Для сотворенія изъ невѣрнаго оглашен- «нымъ язычника, когда приимешь, во первыхъ научи отъ

«Божественныхъ словесъ, потомъ сотвори его оглашеннымъ, и дунь на лицъ его.» Когда такимъ образомъ повелѣвается дунуть на лице оглашеннаго, тогда чрезъ сіе дѣйствіе собственно изгоняется изъ него нечистый духъ, и дается мѣсто Духу Святому Утѣшителю. Ибо диаволь, въ обладаніи котораго ради грѣха тотъ оглашенный рожденъ, выдувается изъ него, то есть, чрезъ Духа Святаго, котораго знакъ есть внѣшнее дуновение, отдалается, когда чрезъ сіе, чего боится, власть его умаляется, хотя не вовсе истребляется. Сей обрядъ какъ и прочіе, доселѣ упомянутые, съ приличною ясностію описуетъ Сим. Сол. въ гл. 62: «Стоитъ съ воспріемникомъ крещаемый, показуя, яко вольно прииде, и поручника имать. Іерею благословившу, благодарити бо подобаетъ изъ начала и всегда Богу о спасеніи погибшаго, абіе нагу сушу и непокровенну въ покровѣ единымъ, вдуеть на оглашеннаго крестовидно трици іерей, и чрезъ вдуновение убо, бывшее во Адамѣ первое оно вдуновение возобновляетъ, понеже и вдуну въ лице того, глаголетъ, духъ жизни. И іерей же Христа Бога образуетъ, тѣмъ и добро по общевію Христа крестити и вдыхати. Трици же вдуваетъ ради Троицы, яко обща Троицы есть благодать и дѣйство. Крестовидно же ради воплотившагося за насъ и страдавшаго плотію Троицы единаго Христа, и крестомъ побѣду поставившаго. На челѣ знаменуется, да освятится совершаемый умомъ, лести бѣжавшей, на устѣхъ, да словомъ освятится, и исповѣсть истину, и на перси, да сердцемъ будетъ чистъ, и Бога зреть, и ничтоже скрываетъ. Но прежде вдуновения и знаменія отрѣшаетъ поясъ и изодѣваетъ оглашеннаго, сверхъ того непокровенною главою и ногами нага поставляетъ на востоки зряща, чрезъ что являя, яко приходить онъ къ Богу и ко свѣту истинному уже зря, еже являетъ востокъ, оттуду бо исходитъ свѣтъ, сво-

Креста  
знаменіемъ  
знаменуютъ  
ся чело,  
уста и  
перси.

«бодень требуетъ быти страстей, отрѣшенъ невѣрія, шагъ всякія злобы, одежды грѣха чуждъ, и рабство показуя Богу, ради сего убо стоитъ нагъ. И егда Боготкапную погубилъ одежду, сей образъ наготы свидѣтельствуется, яко онъ приходитъ скверну грѣха невѣрія отрещи и весь быти новъ, и во образъ новаго Адама одѣянъ, и въ лучшее, неже первѣе, возыти.»

## § 8.

*И налагаетъ руку.* Требуется на оглашенномъ быти и наложеніе руки отъ іерея, въ знакъ преподаванія на него благодати и возсозданія. Сим. Сол. въ тойже главѣ: *Таже руки наложеніе ради предаемыя благодати и возсозданія.* Три толико различныя дѣйствія, то есть креста знаменіе, руки наложеніе и молитва здѣсь вкупѣ соединяются, которыя и Августинъ совокупно показалъ о заслугахъ и отпущеніи грѣховъ кн. 2, гл. 26: «Не одинакое есть освященіе, думаю я, что по оглашенные въ пѣкоторыхъ степеняхъ своихъ чрезъ знаменіе Христово и чрезъ молитву рукоположенія освящаются.»

На оглашеннаго  
рука налагает-  
ся.

## § 9.

*Напиши его въ книзь жизни Твоея.* Подъ церковнымъ знаменіемъ воинствовать хотящіе оглашенные имена свои объявляли, надѣясь, что по праву крещенія въ книгѣ жизни вписанныя оныя обрѣсти имѣютъ.

Оглашеннаго  
внѣ возглаголетъ-  
ся.

## § 10.

*Запрещеніе первое.* Употреблять пастоящія запрещенія примѣромъ своимъ Самъ Христосъ, Спаситель челоуковъ, паучилъ и установилъ, когда запрети на новы мѣсяцы бѣспующемуся и изыде изъ него бѣсъ. Матѣ. гл. 17, ст. 18. *Запрещеніе* есть рѣчь возбранительная противъ нечистаго духа на бѣсповатыхъ и на оглашенныхъ бываемая, чрезъ которую отъ нихъ діавола злочестивая сила и древнѣйшая его злоба или насильственное нападеніе отгоняются. Когда такимъ образомъ сіи за-

Запрещенія  
трп при  
оглашен-  
ніи на  
нечест-  
ныхъ ду-  
ховъ.

прещенія отъ Божественнаго установленія произошли, восхотѣли первые Церкви Отцы составить оныя изъ Божественныхъ же словъ. Св. Кириллъ Іерусалимскій въ предогласительномъ поученіи: *Суть бо Божественная отъ Божественныхъ писаній собранная заклинанія (запрещенія)*. Содержаніе сихъ запрещеній есть: Первое отрѣяющее и гонящее діавола и всякое дѣйство того страшными и Божественными именами и таинствами, отъ челоука гонить того, и его демоны бѣжати отъ того повелѣваетъ и не напастовати тому. Подобны и второе запрещеніе демоны Божественнымъ именемъ изгоняетъ. Третье запрещеніе есть паки молитва къ Богу возносимая, лукаваго всесовершеннѣ изгнати отъ твари Божія испрошающая, и въ вѣрѣ утвердити.

## § 11.

*И совлеченну и отрѣшенну.* Нѣкоторые думали, что оглашенные обращаеыые на западъ и демона отрицатися имѣющіе всѣхъ одеждъ совлеченные и вовсе наги предсто-  
Огла-  
шенный  
согла-  
чается  
не отъ  
всѣхъ  
одеждъ. яли. Но по церковному намѣренію въ семъ священномъ дѣйствіи совершаемыя не вовсе обнаженные быти обя-зуются. Ибо хотя совлекаютъ съ себя цвѣтныя или свѣтлыя одежды, отъ украшенія которыхъ гордѣтъ челоукъ, но не столь украшенныя нѣнія удерживаютъ. Понеже Христіанская стыдливость того требуетъ, дабы возрастныя, наипаче жены, на себѣ доказали, что они, хотя ветхаго челоука отъ себя совлекаютъ и Христова смиренія не стыдятся, однако благопристойности съ одеждами отъ себя не отвергаютъ. И потому жены, чтобъ при крещеніи съ потребною пристойностію себя содержать, имѣютъ на сей случай при себѣ смотрительницъ и прислужницъ, то есть діакониссъ, которыя какъ научаютъ ихъ тому, что они при крещеніи отвѣчать должны, такъ и при самомъ крещеніи всю благопристойность ихъ соблюдаютъ.

## § 12.

*Обращаетъ его на западъ.* Показано выше § 5, что оглашенные, ко Христову воинству присоединяемые, Обра-  
щается  
на за-  
падъ. аки военнопачальника своего знамени узнавая и поздравляя, лицомъ къ востоку стояли, нынѣ, аки съ непріателемъ сразиться имѣюще, лице свое обращаютъ на западъ. Св. Діонисій стр. 21: *Потомъ поставивъ лицомъ къ западу, и руки отвратительныя къ оной странѣ держащему, и проч.* И стр. 29: *Пагаго и необувеннаго поставляетъ лицомъ къ западу зрящаго.* Св. Кириллъ Іерусалимскій въ тайноводственномъ 11 поученіи: «Хочу сказать, и чесо ради сто-яете къ западу? Потребно бо есть. Понеже види-«мыя тьмы мѣсто есть западъ; опъ же сатана, тьма «сый, во тьмѣ имать и державу; того ради прозна-«меновательпо зряще па западъ, отрицаетесь темнаго «того и мрачнаго князя.» Сим. Сол. въ гл. 62: «Обра-«щаетъ крещаемаго Архіерей къ западу, яко ко тьмѣ «отъ сего являемѣй, въ нейже есть діаволъ.»

## § 13.

*Горъ руцъ и муцъ.* Горѣ, то есть вверхъ простертыя ру-  
Горѣ  
руцъ  
и муцъ. цъ и муцъ. Св. Діонисій стр. 29: «Пагаго и необувеннаго «поставляетъ лицомъ къ западу зрящаго, и отрѣяніемъ «рукъ сообщеніе съ темною злобою отменушаго, и вро-«жденный ему навыкъ несходства съ истиною, какъ бы «издыхающаго, и исповѣдующаго совершенное отверже-«ніе отъ всѣхъ дѣлъ Богоподобію противящихся.» По сему оглашенный простираетъ вверхъ руки, и чрезъ то аки предстоящаго сатану и скрежещущаго отъ себя отрѣваетъ, нечистаго и проклипаемаго оплевываетъ, враждебныя и лестныя съ нимъ союзы, которые суть всякія погибели виною, отвергаетъ, и вражду противъ егоже объявляетъ. Сим. Сол. въ гл. 62: «Возносити «же руки горѣ тому іерей повелѣваетъ въ показаніе, «яко не имать что крещаемый сокровенное въ себѣ са-

«момъ изъ дѣлъ лукаваго, и яко Распятому за насъ начиняетъ подражати.»

## § 14.

*Отрицавши ея сатаны.* Отрицаніе, въ крещеніи бываемое, есть обрядъ древнѣйшій, и отъ Апостольскаго и неизвѣстнаго преданія до насъ даже дошедшій. Василій Великій о Духѣ Святомъ къ Амфилохію гл. 17: «Что же самому елеопомазанію какое слово написанное насъ научило? Да и трижды погружати «человѣка откуда взято? И иная бываемая при крещеніи, какъ то, отрицатися сатаны и аггеловъ его, «на какомъ утверждаемъ писаніи? Не на объявленіи ли семъ и тайномъ ученіи (*Апостольскомъ*), которое на пелюбопытпомъ и неиспытуемомъ молчаніи Отцы наши сохранили, будучи увѣрены твердо, «что почтеніе таинствъ молчаніемъ хранится? Ибо на «что даже и взирать не надлежитъ некрещенымъ, «о томъ какимъ образомъ приличествовало ученіе писанно объявлять?» Но сіе преданіе имѣетъ начало отъ Апостола Петра, ко Іудеемъ на крещеніе увѣщаваемымъ произрекшаго: *Спаситесь отъ рода строптиваго сего.* Дѣян. гл. 2, ст. 40.

## § 15.

*И всѣхъ дѣлъ его,* и проч. Форма отрицанія, при крещеніи бываемаго, принята изъ книги 7, гл. 42 Климента установл. Апостол., гдѣ показано: «Отрицаюся сатаны, и дѣлъ его, и славы его, и служенія его, и аггеловъ его, и злоумышленій его, и всего, еже есть въ немъ.» Но другіе древніе же священноначальники, или для пользы своихъ церквей или по ревности ко благочестію, рѣчи при таковыхъ отрицаніяхъ перемѣнили или умножили. Св. Кириллъ Іерусалимскій въ I тайнов. поученіи, рѣчи, и аггеловъ его, опустилъ. У св. Амвросія другія находятся; ибо шестодпева въ гл. 4 говоритъ: «Отрицаюся тебя діавола,

«воля, и аггеловъ твоихъ, и дѣлъ твоихъ, и власти твоя.» Іеронимъ на 5 гл. Матѳея: «Отрицаюся тебѣ, и прелести твоя. и дѣлъ твоихъ, и міра твоего, который во злѣ лежитъ.» Ефремъ Сиринъ. гл. 103, и всѣ тѣ дѣла, въ которыхъ оглашенный діавола отрицается, имянно исчисляетъ: «Отрицаюся сатаны и всѣхъ дѣлъ его, а не единого, ни двою, ни пяти, но всѣхъ дѣлъ сатаниныхъ.» А какихъ имянно всѣхъ дѣлъ, смотри у него въ семь же мѣстѣ.

## § 16.

*Паки глаголетъ священникъ третіе.* Оглашенный отрицается сатаны не однажды, и не дважды, но трижды, во извѣстіе отрицанія отъ врага, и яко бѣжитъ вседушно отъ лукаваго; еще же и въ честь Святыя Троицы, Яже вся утверждаетъ и совершаетъ.

## § 17.

*И дуни и плюни на него.* Оглашенный не токмо словами отрицается сатаны, но и дѣломъ то доказуетъ, когда дуется и плюетъ на него, сіе есть, изъ сердца его отрѣкаетъ, отвергаетъ и посрамляетъ. Сіе творится трижды за извѣстное отреченіе лукаваго, и въ славу въ Троицѣ единого Бога нашего, пизвергшаго того же лукаваго.

## § 18.

*Обращаетъ его священникъ къ востоку долъ руцъ и муцъ.* Во единомъ видѣ оглашенный отрицаніе діавола творилъ, и въ другомъ видѣ паки себя ко Христу обращаетъ. Ибо поднималъ и простерши руки на воздухъ по обычаю подвижниковъ демона отъ себя отрѣкалъ; послѣ того, сторону Христову объемля, обращается къ востоку, долъ руцъ и муцъ, то есть, руки внизъ опустивъ и сложивъ предъ собою, чтобъ тѣмъ доказать всяческое предъ Богомъ свое покорство и рабство, какъ выше въ § 6 показано. Ибо кто себя въ рабство предаетъ другому, тотъ вверхъ рукъ, аки пѣ-

кінхъ угрозы ни какъ не поднимаетъ, но болѣе опущенныя и сложенныя являетъ что примѣчались, что въ его мысляхъ ничего кромѣ покорности и смиренія не оказывается, Св. Діонисій стр. 11: «Къ востоку обращаетъ оглашеннаго священникъ, и взирающему на небо повелѣваетъ и руки сложивъ сочетаться Христу и всѣмъ Богопреданнымъ священнословіямъ Христіанскія вѣры.» И стр. 94. «И тако во священномъ Богоотрожденіи діаконъ съ приходящаго ветхую совлекаютъ одежду, и еще разуваютъ, и къ западу для отреченія поставляютъ; и паки обращаютъ къ востоку, повелѣвая приходящимъ совершенно отложить первыя жизни одѣянія, и показуя имъ тьму перваго житія, поучаютъ ихъ отвергшиися отъ неслѣдствій «опратитися ко свѣтлостямъ.» Св. Кириллъ Іерусалимскій въ тайнов. 1 поученіи: «Видосте первѣе въ преддверіе крестильнаго придѣла, и къ западомъ стояще слышасте, и повелѣны бѣсте простирати руки, и аки бы тамо стоящаго сатаны отрицаетеся. Отверзаетеся тебѣ рай Божій, егоже насади на востокѣхъ, отнюду же за преступленіе изгнанъ бысть нашъ первый отецъ. И тому знаменіемъ есть обращеніе твое отъ запада къ востоку, къ мѣсту свѣта.» И Сим. Сол. въ гл. 62: «Таже обращаетъ его на востокъ, къ свѣту «бо возводитъ отъ тьмы и отъ лжи ко истинѣ.»

## § 19.

*И въруши ли ему?* Первый съ Богомъ союзъ и миръ вѣрою совершается, для того оглашенный первѣе о вѣрѣ вопрошается. Василиій Великій въ словѣ 3 противъ Евномія: «Вѣровати прежде подобаетъ, и потомъ крещеніемъ запечатлѣтися.» Но и Апостоли, не науча прежде вѣрѣ языковъ, водою крещенія не омывали, которыхъ они прежде научить и потомъ крестить заповѣдь отъ самаго Христа Господа приняли.

Огла-  
шенный  
о вѣрѣ  
запро-  
шается.

## § 20.

*И поклонися ему.* Сіе поклоненіе не простое, по съ <sup>Покло-  
нается</sup> колѣноприклоненіемъ быти должно. Василиій Великій къ нѣкоему ради слабости тѣлесныя отрицающемуся креститися, въ бесѣдѣ 13 увѣщательной ко святому крещенію говоритъ: «Что ожидаешь, да приими крещеніе, егда огневицею одержемъ будеши, когда ни «говорить можешь спасительныя слова, а можетъ «быть ниже ясно слышать можешь, въ самой главѣ «вселившуся недугу; ни руки воздѣтъ на небо, ни на «нозѣ стать, ни колѣни преклонить, ни выслушать бла- «гопрістойно, ни исповѣдаться рачительно, ни соче- «таться Богу, ни отрещиися врага.»

## ГЛАВА ШЕСТАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНИЕ СВЯТАГО КРЕЩЕНІЯ И МИРОПОМАЗАНІЯ.

## § 1.

*Крещенія.* Церковь Христова содержитъ семь таинствъ. Сим. Сол. въ гл. 33: «Семь суть дарованія Духа, <sup>Таинствъ  
седми  
дѣ-  
ствій.</sup> «яко Исаія глаголетъ, и семь тайны церковныя чрезъ «Духа дѣйствуемыя. Сіяже суть: крещеніе, миропомазаніе, причащеніе, покаяніе священство, бракъ и елеосвященіе.» Дѣйствія и плоды всѣхъ сихъ таинствъ кратко изображаются; святое крещеніе тѣло очищаетъ и душу просвѣщаетъ, миропомазаніе вѣру утверждаетъ, Божественное причащеніе Христа въ насъ вселяетъ, покаяніе есть на небеса восходъ и отъ грѣховъ избавленіе, священство власть духовную возвышаетъ, о Господѣ бракъ любодѣянне воспрещаетъ, елеосвященіе небесное царство предуготовляетъ. Прежде нежели

Креще-  
ние есть  
второе  
созданіе  
наше.

приступамъ къ описанію таинства крещенія, должен-  
ствуемъ знать, что три созданія или три рожденія со-  
дѣлываются въ человѣкѣ. Первое тѣлесное или изъ не-  
бытія въ бытіе произведеніе. Второе отъ худшаго на  
лучшее премѣненіе чрезъ крещеніе. И третіе изъ мерт-  
выхъ воскресеніе. Св. Григорій Назіанзинъ въ 40 словѣ  
на святое крещеніе: «Тройкое рожденіе упоминаетъ  
«намъ Писаніе, а именно: сущее изъ тѣлесь, сущее изъ  
«крещенія, и сущее изъ воскресенія. Изъ сихъ первое  
«есть пошное, и рабское, и страстное; второе есть днев-  
«ное, и свободное и разрушающее страсти, всякую про-  
«исходящую отъ плотскаго рожденія скверну отсѣкаю-  
«щее; третіе же есть страшнѣйшее и сокращеннѣйшее все  
«созданіе собирающее во мгновеніи ока, да предстанетъ  
«оно къ Зиждителю, и воздастъ слово о здѣшнемъ раб-  
«ствѣ и животоповеденіи, аще ли плоти точію послѣдо-  
«вало, аще ли съ духомъ купно возвышалось, и почи-  
«стало благодать возсозданія. Вся сія рожденія Хри-  
«стосъ мой является собою почтившемъ, ово убо пер-  
«вымъ и жизненнымъ вдуновеніемъ, ово же воплоще-  
«ніемъ и крещеніемъ, имъ же Самъ крестися ово же  
«воскресеніемъ, еже Самъ предпачаль. Якоже бо бысть  
«первороденъ во многихъ братіяхъ, тако и перворож-  
«денъ изъ мертвыхъ быти изволилъ.» Сим. Сол. въ гл.  
32, крещеніе вторымъ рожденіемъ или возсозданіемъ  
именуя, объясняетъ оное: «Крещеніе возраждаетъ ду-  
«хомъ, понеже первое безстрастное рожденіе погуби-  
«хомъ, въ беззаконіихъ зачехомся, и во грѣсѣхъ, яко  
«поеть Давидъ, роди коегождо насъ мати его.» И въ  
гл. 62: «Священнѣйшее крещеніе и возрожденіе есть и  
«возсозданіе, чпшеніе и священіе и сыноположеніе, и  
«даръ, и святыня, и тмищная, елико глаголють Отцы». Горе  
«убо тому человѣку, который, родясь въ свѣтъ  
«сей или получивъ первое созданіе, втораго сего рожде-  
«нія или возсозданія, то есть вѣры во Христа и креше-

пія лишается. Павелъ Ап. къ Рим. гл. 6, ст. 3 и 4.  
«Или не разумѣете, яко елицы во Христа Іисуса кре-  
«стихомся, въ смерть Его крестихомся? Спогребехомся креще-  
вилъ зна-  
менованіе.  
«убо Ему крещеніемъ въ смерть, да якоже воста Хри-  
«стосъ отъ мертвыхъ славою Отчею, тако и мы вооб-  
«новленіи жизни ходити начнемъ.» Слѣдовательно кре-  
«ститися въ водѣ во Іисуса Христа, есть въ смерть  
Его креститися или спогрѣбаться Христу, и съ нимъ  
же совоскреснути. Сим. Сол. въ той же гл.: «Образуеъ  
«же *(крещеніе)* паче смерти Христову и тридневное  
«воскресеніе: отъ смерти бо Христовы и тридневнаго  
«погребенія и воскресенія безсмертіе и петлѣніе мы  
«пріяхомъ, и будущаго онаго надѣмся возстанія, возо-  
«бновленія и жизни вѣчныя, еяже бысть Христосъ на-  
«чатокъ, единъ Сей безгрѣшенъ пострадалъ за насъ  
«грѣшныхъ, и не долженствуя умерети, яко несогрѣ-  
«шившій весьма за насъ умеръ. И ради сего упразд-  
«нивъ смерть, воста и наши страсти и осужденіе раз-  
«рѣши, пострадавъ безстрастный чрезъ Себе самаго,  
«бывъ же началовождь жизни нашея, на небеса возне-  
«сися, и одѣянии мы въ него крещеніемъ отъ небесе  
«того ожидаемъ, егда и воскреситъ насъ и петлѣніе со-  
«вершенное подастъ, его же залого нынѣ чрезъ креще-  
«ніе даде». Какимъ образомъ въ крещеніи смерть Хри-  
«стова и воскресеніе изображаются, объясняетъ то св.  
Кириллъ Іерусалимскій въ тайноводствепномъ 2 по-  
ученіи: «И исповѣдасте спасительное ясповѣданіе, и  
«погружаетея трижды въ водѣ, и паки возныряете, и  
«здѣ убо чрезъ знаменованіе вообразисте тридневное  
«Христово погребеніе. Якоже бо Спаситель нашъ три  
«дни и три ноши во чревѣ земли пребысть, тако и вы  
«въ первомъ возныреніи первыи депъ Христовъ въ зем-  
«ли, а въ погруженіи пощъ вообразисте. Ибо якоже  
«въ ноши пребываяи, никакоже видитъ, а иже во дни,  
«во свѣтъ обрашается, сиче и въ погруженіи, аки въ

«воши, ничтоже видѣтъ, въ возныреніи же паки, аки «во дни бысте, и въ тойже часъ умросте и родистесе, «я Спасительная оная вода и гробъ вамъ бысть и ма- «терь.» Причину, для чего въ крещеніи смерть Христо- ва и воскресеніе Его образуются, Василій Великій въ гл. 15, о Духѣ Святомъ (листъ 21) объясняетъ: «Нужно «есть къ совершенству житія Христу подражать, не «точію въ примѣрахъ, которые Онъ показалъ въ жиз- «ни, какъ: въ кротости, смиренномудріи и долготер- «пѣніи, но еще и въ самой смерти, по словамъ Павла, «подражателя Христова: сообразуясь смерти Его, аще «како достигну въ воскресеніе мертвыхъ.» Фил. гл. 3, ст. 10 и 11. «Како же бываемъ въ подобіи смерти «Его? Сногребшеса ему крещеніемъ. Каковъ же об- «разъ погребенія и каковая польза огъ подражанія? «Прежде непремѣнно надлежитъ порядку перваго жи- «тія пресѣченію быти. А сіе никто не можетъ сдѣлать, «естли кто родится свыше, по Господню слову, по- «тому, что паки-бытіе, якоже и самое имя значитъ, «другаго житія есть начало. Слѣдовательно прежде, «нежели начнемъ другое житіе, первое надобно окон- «чать. Какъ у тѣхъ, которые, до конца поприща до- «шедши паки вотвращаются, стояніе нѣкоторое и от- «дохновеніе между противными движеніями полагает- «ся, такъ и въ премѣненіи жизни за нужное казалось, «дабы смерть между первою и другою жизнію посред- «ственницею была, окончивая прошедшее, начало же «дая послѣдующему. Какъ же исполняемъ во адъ со- «шествіе? Подражая погребенію Христову крещеніемъ, «ибо тѣлеса крещаемыхъ какъ бы погребаются въ во- «дѣ. Слѣдовательно отложеніе дѣлъ плотскихъ тайнымъ «образомъ означаетъ крещеніе, по Апостолу, глаголюще- «му: *Обрѣзани бысте обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ, въ «сволеченіи тѣла грѣховнаго плоти, во обрѣзаніи Хри- «стовѣ, сногребшася Ему крещеніемъ».* Колос. гл. 2.

ст. 11 и 12. Но какъ сіе крещеніе образуетъ три- Издре-  
вие про-  
образо-  
вано. дневное погребеніе и востаніе Христово, такъ и само оно издревле прообразуемо было множайшими и раз- личными видами. Последнее таковое прообразование св. Златоустъ въ бесѣдѣ 36 на Іоанна прилагаетъ къ овчей купели во Іерусалимехъ пять притворовъ вмѣв- шей, въ которыхъ слезаше множество больныхъ, хромыхъ, слѣпыхъ, сухихъ, чающихъ движенія воды. И на сіе говоритъ: «Какой есть исцѣленія образъ сей, «какое намъ таинство являетъ? Не просто бо и не вту- «не сіе написано есть, но будущія вещи, аки на образѣ «и изображенія паписуетъ намъ, дабы дѣло необычай- «ное и нечаянно пришедшее дѣло не повредило у мно- «гихъ силы вѣры. Что убо есть, еже паписуетъ? Имѣ- «ло нѣкогда крещеніе даются, многую силу и даръ ве- «ликій содержащее, крещеніе вся грѣхи очищающее, и «вмѣсто мертвыхъ живыми творящее. И такъ все сіе «чрезъ купель и чрезъ другіе многіе виды какъ бы «чрезъ образъ ясно означается. Ибо Богъ, хотяи насъ «ближе привести къ дару крещенія, не токмо уже «скверны, но и недуги исцѣляетъ. Ближайшіи бо къ «истинѣ образы и въ крещеніи и въ страсти и во «внѣхъ ясиѣе показались, нежели каковы были дре- «внѣе. И Ангелъ сходя возмущалъ воду, и цѣлитель- «ную влагалъ силу, да познають Іудеи, яко много па- «че Ангеловъ Владыка всѣ недуги душевные исцѣлѣти «можетъ. Но якоже здѣсь не просто исцѣляло водное «естество, иначе бо всегда сіе было бы, по дѣйствомъ «Ангела, тако и въ насъ не просто вода дѣйствуетъ, «по когда духовную приметь благодать, тогда всѣ ра- «зрѣшаетъ грѣхи. При той купели слезаше многое «множество больныхъ, слѣпыхъ, хромыхъ, сухихъ, «чающихъ движенія воды, по тогда немощь хотящему «исцѣлѣтися препятствіе причиняла, нѣмѣ же вольно «всякому приступити. Не Ангелъ бо есть возмущающій,

«по Ангеловъ Владыко все содѣлывающей, и не воз-  
 «можно нынѣ рѣши страждущему: *человѣка не имамъ;*  
 «не возможно рещи: *егда прихожду азъ, инъ прежде*  
 «*мене слазитъ.* Но хотя бы вселенная вся пришла, не  
 «истощается благодать. ниже дѣйствіе оскудѣваетъ, по  
 «подобно пребываетъ такова же, какова и прежде сего.  
 «Сіе же содѣлано для того, дабы познавъ, яко водою  
 «недуги тѣлесныя возможно уврачевати, и сему чрезъ  
 «многое время обучившися, удобно могли вѣровати, яко  
 «и недуги душевныя исцѣлѣти можетъ.» Когда въ во-  
 «дѣ погруженіе или крещеніе наше есть толико вели-  
 «чайшее дѣло, Сим. Сол. въ гл. 62, прилагаетъ къ  
 «оному и другія принадлежности: «Яко величайшее дѣ-  
 «ло Божественнѣйшаго крещенія: ради сего прежде и  
 «Церковь чрезъ Архіереи въ соборныхъ церквахъ тво-  
 «ряще приходящихъ крещенія, въ праздниѣхъ, егда  
 «на Божественнѣй литургіи, елицы во Христа крести-  
 «стеса, поемъ; и напаче же въ Великую Субботу преж-  
 «де Божественнаго священнодѣяства по прочтеніи мно-  
 «гихъ чтеній отъ Божественныхъ Пророковъ. Обаче и  
 «во всякомъ времени нужно есть крестити, да не когда  
 «кая препона будетъ, и отыдетъ кто неспрвчастенъ,  
 «сіестъ безъ крещенія, и множайшая отъ сего будетъ  
 «тщета, не крестивыйся бо не спасетъ. Дѣпотствуетъ  
 «же, елико вмѣстно, творити крещеніе со свѣтлостію и  
 «благоговѣніемъ. Іерею же подобаетъ внимательпу и  
 «трезву быти: Богъ бо величайшее дѣло дѣйствуетъ  
 «человѣковъ возсозданіе. Тѣмъ же и держа воспріем-  
 «никъ приводитъ его къ священной купели, показуя,  
 «яко вольно и не по нуждѣ приходитъ крещеніемъ со-  
 «вершаемый, и при свидѣтеляхъ, напаче при Бозѣ;  
 «таже при Іерарсѣ и прилучившихся вѣрныхъ, иже всѣ  
 «свидѣтели совершаемыхъ суть; и при самомъ воспріем-  
 «ницѣ, приносящемъ сего; напаче же Божественнымъ  
 «и всечистымъ Ангеломъ, невидимо тогда присущимъ

Елицы  
по Хри-  
ста, явѣ-  
сто три-  
сватаго.

«и веселящимся крещаемого въ Душѣ о Богорожденіи и  
 «спасеніи, и написующимъ того на небесѣхъ. Тѣмъ и  
 «нуждно присутствовати тогда со благоговѣніемъ и ра-  
 «достію всемъ наипаче вѣрнымъ, и вѣровати, яко при-  
 «сутствуютъ Ангели, иже радуются о единомъ грѣш-  
 «ницѣ кающемся. И яко предается тогда крещаемый  
 «святому Ангелу хранителю, и сей будетъ всегда съ  
 «нимъ, завистныя прогоняя демоны и всякій вредъ ле-  
 «стивѣйшаго врага, аще токмо крестивыйся чисто со-  
 «блюдаетъ вѣрою дѣла крещеніе, и въ царство снаб-  
 «дитъ его небесное.»

### § 2.

*Входитъ священникъ и облачается въ священническую* Бѣлая  
одежда,  
свѣщи и  
накло-  
ніе при  
креще-  
ніи.  
 «одежду бѣлую и проч. При крещеніи три вещи употребля-  
 «ются, то есть бѣлая одѣжда на священникѣ, вжигаемая  
 «свѣщи, и окрестъ купели каженіе никакого объясненія  
 «не требуютъ. Ибо кто не знаетъ, что бѣлизна есть знакъ  
 «веселія, и Церковь, погибшую овцу въ крещеніи обре-  
 «тающая, въ видимомъ семъ знакѣ радость изобразить  
 «желаетъ? Вжигаемая свѣщи не приличны ли таинству,  
 «которое душѣ чрезъ вѣру живую подаетъ просвѣщеніе,  
 «и само оно свѣтомъ и просвѣщеніемъ на многихъ мѣ-  
 «стахъ именуется? Для того и свѣщами вжигаемыми  
 «почтено быти требуетъ. Каженіе же оуміама употре-  
 «бляется яко къ моленію потребное, и есть пособіемъ  
 «при всякихъ очищеніяхъ и освященіяхъ. Сим. Сол. въ  
 «гл. 72: «И вжигаются свѣщи священіе являющія Ду-  
 «ха, и яко крещаемый изъ тмы грядетъ ко свѣту, и  
 «сынъ свѣта уже бываетъ. Каженіе же оуміама бла-  
 «говоленіе и святыню являетъ Духа, всякое зловопіе  
 «грѣховное пзмывающаго.»

### § 3.

*Благословенно царство,* По какой причинѣ на Литур- Благо-  
словен-  
но цар-  
ство есть  
начало  
 «гій глаголемо было начало. *Благословенно царство,* (о  
 «чемъ смотрѣ въ литургіи Златоустаго § 2), по тойже

креще- причинѣ глаголется тожъ начало и при крещеніи. Ибо  
ниа. явно крещаемся мы во извѣстныя три Лица, то есть,  
во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

## § 4.

Молива тайно глаголется отъ іерея при крещеніи. *Глаголетъ въ себѣ молитву сію тайно. Глаголетъ въ себѣ священникъ молитву сію тайно не для того чина, какъ и всегда читаетъ тайно, когда діаконъ ектеніи и лики пѣшіе громкимъ голосомъ произносятъ, но для себя, и чрезъ то во первыхъ предъ Богомъ свое смиреніе и уничтоженіе являетъ; потомъ моляся тайно о себѣ самомъ, проситъ очищеніе и умилоствленіе для себя обрѣсти, да не, иныя очищая, самъ осквернесь грѣхами обрящется; наконецъ и крѣпость испрашиваетъ и благодать, добръ и яко лѣпо послужити таинству. Потому и окончанія оной молитвы, яко своей собственной, не возглашаетъ, но какъ опое окончаніе, такъ и *аминь* въ себѣ же и тайно глаголетъ.*

## § 5.

Вода при крещеніи освящается воимъ. *И освяти воду сію.* Отъ сихъ словъ начинается очистительныя воды освященіе. И для того іерей восклицаетъ: *Велий еси Господи, и чудна дѣла Твоя.* И сіе взываетъ трижды, тройческое воспѣвая Божество, и величая Благодѣтеля. Потомъ и воплощенному за насъ Сыну Божию молитву возноситъ, и отъ вѣка Того вся дивная исчисляетъ великодѣйствія; наконецъ воплощеніе Его въ воспоминаніе приводитъ бывшее изъ Дѣвы въ Дусѣ, и крещеніе во Іорданѣ, чрезъ которое насъ возсозда, сокрушивъ главы змѣвы въ водѣ, какъ Пророкъ глаголетъ, Того ради и присутствовати Того умоляетъ, и чрезъ нашествіе Святаго Духа освятити воду. Неразлученъ бо Сынъ отъ Отца и отъ Святаго Духа, и общая благодать отъ тѣхъ. Знаменуетъ трижды рукою крестовидно воду, Христа изобразуя симъ, и сотворити тую молитва *петльиія источникъ*, и проч.

## § 6.

*И знаменуетъ еоду трижды, погружая персты въ воду.* Трикратнымъ креста знаменіемъ и погруженіемъ перстовъ во глубину благославляется вода. Ибо при крещеніемъ руки тако погружаемыя, первый крестъ на поверхности той воды, второй мало поглубже, и третій далѣе во глубину совершается. Такимъ образомъ рука крестомъ вооруженная демопа во всѣхъ воднаго естества частяхъ преслѣдуетъ, и изъ оныхъ вовсе его изгоняетъ, дабы духовнѣй быти водѣ и святѣй; ничесомуже подуматися въ тѣй лукаваго, но паче противнѣй тому, и гонительнѣй быти тѣй; воззидати же, свящати, сынополагати крещаемыхъ въ пей могущей, и свѣта чада творити.

## § 7.

*И дунувъ на ню.* Прежде дуновеніе творилъ священникъ на лице оглашеннаго, изгоняя изъ него нечистаго духа, и дая мѣсто Святому Духу, какъ показано выше гл. 5, § 7, иныѣ и на воду трикратное дуновеніе творитъ. Божественную благодать тѣй обильнѣйшую влагая, подражая Христа, и яко Духъ Божій пошашеся надъ водою, крещеніе изъ начала быти свидѣтельствующій.

## § 8.

*И вдунетъ трижды въ сосудъ елея.* Святое миро пріемлется освященное отъ Епископа, а вода и елеи отъ іерея освящаются, особливо при всякомъ томъ же крещеніи. Какимъ образомъ освящаема была вода, показано о томъ выше § 5. Елей освящаетъ здѣсь іерей въ началѣ вдуповеніемъ и креста знаменіемъ, потомъ и слѣдующею молитвою: *Владыко Господи Боже Отець нашихъ*, и проч. Здѣсь наипаче вдуповеніе и креста знаменіе потребны, какъ и самыя сія молитва. Сим. Сол. въ гл. 62: «Елей святится же сие, припосится «въ сосудѣ пѣкоемъ чистомъ ко Архіерею, и сей дуетъ

«на него, и знаменуется трижды образом креста рукою; ибо вдуновением благодать Духа являет, которую приял от Христа во Апостолѣхъ Божественнымъ вдуновениемъ Архіерей; крестомъ же образуетъ самага Распятаго за насъ. Иже чрезъ крестъ спасеніе намъ соверши. Тѣмъ же и совершеннотворить той крестъ, и безъ креста ничтоже совершаемся изъ Божественныхъ. Таже преклонивъ главу, молится «освятитися елею Духомъ Святымъ.»

## § 9.

Елеемъ  
три кресты  
въ  
водѣ  
творят-  
ся.

*Иерей творитъ кресты три елеемъ въ водѣ*, то есть, прилагаетъ или приобщаетъ освященный елей къ тойже освященной водѣ, въ знаменіе во первыхъ того елея, которымъ Христосъ во Евангеліи въ лицѣ Самарянина уврачевалъ въ разбойники впадшаго; (Луки гл. 10, ст. 34) потомъ въ знаменіе и того елея или маслины, которая сучецъ при Нои голубь принесе въ ковчегъ. Сим. Сол. въ гл. 62: «Наипаче и образу Божественныя милости пребыти подобаетъ, и потому святыи елей дѣйствуется. Вода бо знаменуетъ омовеніе и очищеніе, и уже имѣется освященна. Елей же Божественную милость показываетъ и свѣтлость того благости, иже уже «и узвенымъ отъ общаго врага узвляющимъ подается, яко во Евангеліихъ глаголетъ Христосъ. Сей «и при Нои показася: голубица бо приде на водѣ «сущимъ въ ковчегѣ сучецъ маслины во устѣ посящи. И вода крещеніе прообрази, голубица же Духа «Святаго. Сучецъ же маслины, егоже во устѣ прииде, въ знаменіе милости бѣ и безмѣрна Божія благости. Тѣмъ же и здѣ во крещеніи елей приносится «святыи.»

## § 10.

Аллилуія  
при твореніи.

*Священникъ поя аллилуія, трижды съ людьми.* Когда прилагается къ водѣ елей чрезъ трикратное креста изображеніе, тогда и цѣспъ, *аллилуія*, поется. Сія

пѣснь, *аллилуія*, есть Пророческая, и тѣми же Пророками изложенная и поемая; знаменуетъ же пришествіе Божіе первое и второе, какъ на утрени показано. Для того и при настоящемъ дѣйствіи чрезъ прилагаемый елей, который изображаетъ милость, Христосъ, крещаемому подающій милость и благодать Свою, тоюже пѣсню, *аллилуія*, прославляется.

## § 11.

*Помазуется рабъ Божій.* Во всѣхъ таинствахъ, и во всѣхъ освященіяхъ форму въ страдательномъ означеніи и въ третіемъ лицѣ священнослужители употребляютъ, и собственное лице умалчиваютъ. Ибо не говорятъ: помазую я тебя, дабы не показать, что отъ заслугъ ихъ сіе таинство или другія освященія силу свою заимствуютъ, но какъ отъ имени пріемлющаго совершаются, такъ и отъ его же имени произносятся: *помазуется*, дабы не оставить на немъ неединого сомнѣнія. Такимъ же образомъ увидимъ ниже: *Крещается, облачается, постригается* и проч. *рабъ Божій, имярекъ.* Здѣсь крещаемый помазуется святымъ елеемъ, послѣ помазанія быти имѣеть и святымъ муромъ: и такъ два помазанія пріемлетъ: первое есть начало крещенія, а послѣднее совершеніе онаго. Таковое оныхъ различіе изъясняетъ Сим. Сол. въ гл. 63: «Нынѣ же сей вліяется елей предпутіе «сущъ мѣра: мѣро же послѣжди. Якоже чрезъ елей «крещаемый начало емлетъ святыни, и къ Божественнымъ подвигомъ помазуется, послѣжди же укрѣпляется и совершается, и печатствуется совершеннѣйшимъ «муромъ благодати.»

Елеемъ  
крещаемый  
помазуется.

Елеопомазанія  
и крещенія  
при помазаніи  
различіе.

## § 12.

*Елеемъ радованія.* Радованіе или радость есть единъ изъ числа прочихъ плодовъ Святаго Духа. *Плодъ бо духовный есть: любви, радость, миръ,* и проч. Гал. гл. 5, ст. 22. И потому елей есть образъ того радованія или радости Свя-

Елей радованія.

таго Духа. Ибо радование есть Духа спасающаго насъ благодать и украшеніе, какъ Пророкъ Давидъ молитъ: *Воздаждь ми радость спасенія, и Духомъ Владычнымъ утверди мя.* Василій Великій на псаломъ 44, листъ 65: «Справедливо Духъ Святой елеемъ радости называетъ «ся, когда единъ отъ плодовъ, кои онъ производитъ, «есть радость.» Таковымъ елеемъ радованія помазуется крещаемый единственно къ возбужденію его на будущіе всѣ и подлежащіе Христіанскіе подвиги. Св. Діонисій стр. 30: «Священники по немъ совершаютъ священно-«дѣйствіе помазанія, чрезъ сіе совершаемаго, образно «возбуждая къ священнымъ подвигамъ подъ знаменіемъ «подвигоположника Христа; понеже Онъ, яко Богъ, «есть подвиговъ творецъ; и яко премудрый, законы имъ «положилъ; и яко преблагій, то и воздаянія побѣждаю-«щимъ благоприличныя опредѣлилъ.» Св. Амвросій въ кн. 1 о Таинствахъ: «Помазанъ еси яко подвижникъ «Христовъ и яко боренію сего вѣка противоборствовать «имѣющій.» Къ божественнымъ бо подвигамъ готовится, и да не паки падеть, прииде, но да подражаетъ Христа, въ Негоже одѣяется; и отъ лукаваго да блю-«дятся и да мужается; и древле располагающіеся на подвиги елеемъ мазахуся.

## § 13.

*Проста его держа и зряща на востокъ.* Крещаемый при погруженіи не токмо зрящій на востокъ, но и простъ, то есть, нагъ весь быти долженъ. Сим. Сол. въ гл. 63: «Тогда убо вводится нагъ весь въ «воду, яко и родися, и яко первѣе создася. Но первѣе «убо имяше Божественную оную ризу, и нагъ сый не-«срамляшеся; нынѣ же нагъ родився, отъ плоти носить «стыдъ преступленія. Однако вшедъ въ воду святую, «стыдъ отвергаетъ грѣха, петлѣнія же славу приемлетъ «и одежду.»

Крещаемый  
простъ и  
держитъ  
ся при  
погру-  
женіи.

## § 14.

*Крещается рабъ Божій, имярекъ.* Сіе слово, крещается, въ страдательномъ третьемъ лицѣ и къ крещаемому относящееся, основывается на словахъ Іоанна Крестителя, рекшаго ко Христу: *Азъ требую Тобою креститися.* Матт. гл. 3, ст. 14. Для того сіе произношеніе къ лицу служителя не относится, но самаго крещаемаго болѣе извѣстнымъ дѣлаетъ въ принятіи благодати отъ сего таинства. Ибо гдѣ имя дѣйствующаго служителя ясно не упоминается, тамъ на его заслуги крещеніе приемотной не взираетъ, но познаетъ единого Бога благодати виновника. И для того іерей глаголетъ, *крещается*, а не крещая азъ, вольное крещаемаго свидѣтельствуя произволеніе; ибо сказанное, крещая азъ, не являетъ вольно креститися просвѣщаемому; случается бо и по начальству нѣкоему, и сверхъ мысли быти крещаему, но по единому произволенію крещашаго, а сказанное, *крещается*, знаменуетъ, яко вольно той крещаемый отъ Архіерея или іерея, крещается, и сушаго въ Троицѣ единого Бога, Егоже и имя крещаемому ясно приглаголется. Крещаемый трижды погружается въ воду. Св. Діонисій стр. 22: «Священноначальникъ же стоя надъ нимъ, при «возглашеніи имени крещаемаго, трижды его въ водѣ «погружаетъ, троякими сими крещаемаго погруженіями «и возвожденіями изъ воды призывая тройственную «стась Божества.» Выше § 1 показано, что самое погруженіе въ воду знаменуетъ погребеніе Христово, и что тотъ, кто погружается въ воду, спогребается Христу и совостаетъ со Христомъ. Ио сему тотъ же Св. Діонисій стр. 32, говоритъ: «Священно убо крещашагося «образовательное сіе ученіе таинводствуетъ, что онъ «тремя въ воду погруженіями Богоначальному триднев-«ному жизнедательнаго Іисуса погребенію и смерти по-«дражаетъ, сколько человѣкамъ вмѣстительно есть сіе

Крещается  
говорит-  
ся, а не  
крещая.

«Богонодражаніе, и посредствомъ онаго по таинственно-  
«му и сокровенному предаію крещаемый тако очищаетъ.  
«ся, что уже начальникъ міра сего не находитъ въ  
«немъ себѣ ничего.» Св. Кириллъ Іерусалимскій въ 3  
поученіи: «И якоже Христосъ воистинну распять  
«бысть, и погребенъ, и воскресе, вы же чрезъ крещеніе  
«въ подобіи и сраспятися, и сногребстися, и востатп съ  
«Нимъ сподобистеся.» Сим. Сол. въ гл. 63: «И тако  
«возводитъ того совершенна Божественнѣйшимъ креще-  
«ніемъ. Купно убо и чрезъ святую Троицу того возсози-  
«дая и совершая, и три вѣпостаси возвѣствуя во единомъ  
«Божествѣ, во имя, глаголя, еже являетъ единственное  
«Божество, таже: Отца и Сына и Святаго Духа, еже  
«исповѣданіе есть тріехъ Божественныхъ нераздѣльныхъ  
«и неслиянныхъ Лиць; купно же чрезъ три погруженія,  
«тридневное погребеніе и востаніе знаменуя за навѣ  
«плотію распевшагося и воставшаго Христа.»

## § 15.

Аминь  
при по-  
груженіи.

Во имя отца, аминь; и Сына, аминь; и Святаго Духа,  
аминь. Удивляются и сами Греки, что, чего читать и  
видѣть въ Требникѣ не хотѣли, но по недоразумѣнію  
или по слѣпому нѣкоторыхъ усердію послѣ всякаго  
всесвятія Троицы лица, аминь, приложено симъ обра-  
зомъ: Во имя Отца, аминь, и Сына, аминь, и Святаго  
Духа, аминь, которыя приложенныя частицы, то  
есть, аминь, ни единъ изъ благоразумныхъ не произно-  
ситъ. Ибо и Сим. Сол. въ гл. 63, описуя всю форму  
крещенія сего, аминь, не упоминаетъ. Слова его суть:  
«Пріемъ бо того Іерархъ или іерей главу, и погруживъ  
«въ воду, единожды восклицаетъ: *крещается рабъ Бо-*  
«*ажій во имя Отца,* и абіе возгружаетъ того; таже по-  
«гружаетъ паки глаголя, *и Сына,* и паки возгружаетъ;  
«и третицею погруживъ глаголя, *и Святаго Духа,* и  
«такъ возводитъ того совершенна Божественнѣйшимъ  
«крещеніемъ.» И ни во единомъ изъ древнѣйшихъ ру-

кописномъ Требникѣ сея частицы, аминь, приложен-  
ныя не имѣется. По сей причинѣ, о приложеніи къ  
словамъ Христовымъ онаго аминь сожалѣя Неофитъ  
Родійскій, и на печатниковъ типографскихъ всю вину  
въ томъ полагая, въ Синописѣ говоритъ: «Вся сила  
«крещенія состоитъ въ единыхъ словахъ Христовыхъ,  
«въ срединѣ которыхъ неединое другое слово или при-  
«ложеніе вмѣшано быть не долженствуетъ, но токмо  
«оня, какъ Христосъ произрекль, такъ и священ-  
«никъ произносить обязанъ. Сіе для того я предлагаю,  
«понеже когда крещаютъ, нѣкоторые говорятъ обыкли:  
«во имя Отца, аминь, и Сына, аминь, и Святаго Ду-  
«ха, аминь, какъ видимъ и въ нѣкихъ Требникахъ  
«неучеными зрителями тоже напечатанное. Но какъ  
«Христосъ, аминь, въ семь дѣлъ не произносилъ, по  
«сей причинѣ и священнику того прилагать не слѣ-  
«дуетъ. А напоследѣ, аминь, присовокупить ничто не  
«препятствуетъ, понеже таинства форма уже исполнен-  
«ною почитается.» Но кромѣ того подлежитъ здѣсь знать,  
что трижды аминь въ Требникѣ между Лицами Свя-  
тыя Троицы приложено для произпошенія воспріемни-  
ку и предстоящимъ, которые всѣ и при всякомъ по-  
груженіи тоже аминь отъ себя произносить должны  
во исповѣданіи совершаемаго, какъ сіе самое бываетъ  
и при постриженіи чтеца и пѣвца; о чемъ смотри въ  
своемъ мѣстѣ. Во избѣжаніе сего замѣшательства пра-  
вильнѣе дѣлается, ежели въ Россійскихъ Требникахъ  
сія частица, аминь, между Лицами Всесвятія Троицы  
другими чернилами трижды печатается, нежели одни-  
ми съ тѣми же Лицами.

## § 16.

Нынѣ и присно, и проч. Хотя и сіи всѣ слова, *нынѣ* Аминь  
четвер-  
тое по  
погру-  
женіи.  
и *присно,* и *во вѣки вѣковъ,* аминь, не суть Христовы.  
но священникъ чрезъ оныя, по изреченіи словъ Хри-  
стовыхъ, свое желаніе и моленіе присовокупить мо-

жетъ, чтобъ благодать, въ крещеніи данная, и во вѣки вѣковъ пребыла на крестившемся, и имѣющееся здѣсь конечное четвертое *аминь*, не относится къ лицу каковому либо Святыя Троицы, но есть заключеніе сего единого окончательнаго моленія.

## § 17.

*Блаженн, ихъ же оставишася беззаконія.* Какъ токмо крещаемый исходитъ изъ купели, тогда предстоящіе привѣтствуютъ ему съ приобрѣтеніемъ чрезъ крещеніе истиннаго блаженства. И потому поютъ сей псаломъ: *Блаженн, ихъ же оставишася беззаконія.* Сим. Сол. въ гл. 64: «Тако убо возродився крестивыйся «исходитъ новъ весь, и просвѣщенъ, и Сынъ Божій «отъ священныхъ купели матере нашея духовныя, яко «дѣтвеннаго, чистаго и святаго чрева. Яко бо Хри- «стость отъ Дѣвы, да оскверненное очистить рож- «дество, тако и мы отъ чистыя купели: и яко тамо кровь чистая и чрево Святыя Дѣвы Святымъ Духомъ Слово содѣла воплощенное, тако и въ насъ вода чи- стая купели, и Духъ Божественный чистое возрожде- ніе соверши.» И св. Кириллъ Іерусалимскій въ огла- сительномъ 1 поученіи: «Пророческій гласъ услыши- те глаголющъ: измыйтеся и чисти будите, да языкъ Ангельскій пригласитъ вамъ: *Блаженн, ихъ же оста- вишася беззаконія.*»

## § 18.

*Облачается рабъ Божій въ ризу правды.* Ничего столько не видно и не извѣстно въ древности цер- ковной, какъ то, что отъ священныя купели восхо- дящихъ новопросвѣщенныхъ въ бѣлую одежду нѣ- когда облачали, то есть, какъ для младенцевъ, такъ и для взрослыхъ всѣ одѣянія бѣлыя или покрайней мѣрѣ единое верхнее бѣлое же приготавливали. Всѣ сѣи бѣлыя одежды особливое знаменованіе имѣютъ, и по- тому суть риза правды. Св. Кириллъ въ тайнов. 4

Крещаемый при- вѣт- ствуетъ си.

Бѣлая одежда на крестившихъ имѣетъ ризу правды.

поученіи: «Совлекшемуся ветхихъ одеждъ и облечен- «муся духовно въ бѣлыя подобаетъ во всякое время «бѣлое носить. Не сіе мы глаголемъ, акибы должно «тебѣ въ сѣи токмо бѣлыя одежды всегда облачатися; «но паче въ тыя, яже истинно суть бѣлы, свѣтлы и «духовны.» Св. Амвросій въ книгѣ о просвѣщаемыхъ: «Припялъ ты посемъ одежды бѣлыя, чтобъ сіе было «знакомъ, что совлеклъ ты покрывало грѣховъ, и «облекъ чистыя и бѣлыя одѣянія.» Сим. Сол. въ гл. 68: «Таже и хитопъ бѣлый верху облечь, иже и анаволий «(верхнее одѣяніе) зовется во образъ Божественнаго свѣ- «та и Ангельскія чистоты: сынъ бо свѣта крестивыйся «и есть пскверненъ и чистъ показася.»

## § 19.

*И по еже облещи его, молится священникъ.* Настоя- щую молитвою, *благословенъ еси Господи Боже Вседер- жителю,* приготавливается крестивыйся ко святому муро- помазанію и причащенію. Сим. Сол. въ гл. 66: «Прежде же муропомазанія по крещеніи Архіерей «или іерей одѣяну крещаемому хитомъ, иже бла- «гословляется отъ него, благодареніе къ Богу возпо- «святъ, воспѣвая того о спасеніи возродившагося водою «и Духомъ. Таже и муропомазанія удостоитися умо- «ляетъ, и дара чрезъ тое и святыни Божественнаго Ду- «ха. Святъ бо показуется, запечатанъ Христу, познанъ «Ангеломъ чрезъ Божественное муро, и врагомъ неяс- «тень, аще токмо бодрствуя будетъ. И общенія же «Тайны тому получить испрашиваетъ.»

## § 20.

*Помазуетъ крестившаго святымъ муромъ.* Муропо- мазаніе есть второе таинство, которое какъ въ преж- ніе, такъ и въ нынѣшніе вѣки преподается новопро- свѣщеннымъ съ крещеніемъ вкупѣ и нераздѣльно. Гав- ріилъ Епископъ Филадельфійскій: «Восточная Церковь «не токмо Архіереемъ, но и чрезъ нихъ священни-

Крестив- ныйся пригото- вляется въ муропо- мазанію и прича- щенію.

Св. муро- ромъ по- мазуетъ- ся.

«камъ безъ опасенія вѣрять послѣ священнаго таинства крещенія совершеніе муропомазанія для того, дабы кто изъ крещенныхъ такія благодати не лишился, ежели ему случится, какъ въ людехъ бываетъ, печальною или преждевременною смертію отъ «сея жизни отъйти.» Понеже святое муро различныя подаютъ дары Святаго Духа, и для того состоитъ оно не изъ единого какого либо вещества, но составляется изъ множайшихъ видовъ благовонныхъ, представляетъ въ слозѣхъ многоможныя дѣйствія и многовидныя дары Духа и Того Святыню благовонную. Но какъ, при крещеніи Христовѣ, па водахъ Юрдаанскихъ чрезъ Іоанна Предтечу совершившемся, и Духъ Святой съ небеси въ видѣ голубинѣ явился, такъ не довольно того, что крестившійся въ водѣ погрузился, но потребно ему имѣти и нашествіе Святаго Духа. Для того здѣсь сіе дѣйствіе совершается чрезъ таинство муропомазанія. Сим. Сол. въ гл. 64: «Обаче якоже «тамо во Спасовѣ крещеніи и Духа низхождение бѣ, «да покажетъ всю полноту Божества въ воплотившемся; «такъ и въ насъ помазаніе мюра по крещеніи, да и мы «примемъ благодать Духа, отъ исполненія бо Его, сказано, и мы вси пріяхомъ, и благодать возблагодать.» И въ гл. 65: «Дается убо сіе намъ, и яко печать «Христова и знаменіе. Понеже и Христосъ чрезъ сіе «самое именуется, запе Духа всѣ дары тѣлесно имяше «въ Себѣ самомъ отъ Отца. И Исаія сіе глаголетъ: «Духъ Господень на Мнѣ, Егоже ради помаза Мя. И мы «же отъ Пего благодать взявше, въ мурѣ Христіане зовемся и помазанницы Господни есмы.» Св. Кириллъ Іерусалимскій въ 3 тайнов. поученіи: «Христосъ мысленнымъ елеемъ радованія помазася, сіестъ Духомъ «Святымъ, Иже елеі радованія нарицается сего ради, «запе Онъ виновникъ есть духовныя радости; вы же,

«помазавшеся муромъ, общницы и причастницы Христовы сотворитесь.»

## § 21.

*Печать дара Духа Святаго.* Сим. Сол. въ тойже 65 главѣ: «Помазуя убо крещеннаго Архіерей или іерей, «снице глаголетъ: *Печать дара Духа Святаго, аминь.* «Отъ сего являетъ, яко муропомазаніе есть знаменіе «Христово.» Таковою печатію Духа Святаго или знаменіемъ Христовымъ многіе и различныя члены на крестившемся помазуются. Св. Кириллъ Іерусалимскій въ 3 тайноводственномъ поученіи. «Помазани бысте на челѣ, да избудете студа, егоже «первый по преступленіи челоуѣкъ всюду обношаше, и «да откровеннымъ лицемъ слову Господню созерцаете. «Таже на ушесахъ, да приемете слышательная Божественныхъ тайнъ ушеса, о пихъ же Ісаія глаголетъ:» *И приложи Господь ухо, еже слышати,* гл. 8, ст. 4. И «Господь въ Евангеліи.» *Имъй уши слышати, да слышитъ.* Потомъ на поздрехъ, яко да Божественнымъ «облагоухавшеся муромъ, возглаголете: Христово благоуханіе есмы Богови въ спасаемыхъ. 2 Коринѣ. гл. «2, ст. 16. Иосемъ на персѣхъ, да облекшеся въ броя «правды, станете противу кознемъ діавольскимъ. Ибо «якоже Христосъ Господь по крещеніи и по наптіи «Святаго Духа изшедъ, побѣди супостата, такъ и вы, «во священномъ крещеніи и по таинственномъ муропомазаніи, облекшеся во всеоружіе Святаго Духа, стоите «противо супостатовой силѣ, и тую побѣждаете, глаголюще: Вся тому о укрѣпляющемъ мя Христѣ.» Печатію помазаніе мюра именуется въ семъ таинствѣ по словамъ Апостола Павла, 2 Коринѣ. гл. 1, ст. 21 и 22: «Извѣстувай же насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ Богъ, Иже и запечатлѣ насъ, и даде «обрученіе Духа въ сердца наша.» Отсюда Св. Кириллъ Іерусалимскій въ огласительномъ 18 поученіи пишетъ:

Печать дара Духа Святаго.

Муромъ Св. многіе члены помазуются.

*Печать вамъ дадеся общеніемъ Святаго Духа.* Какъ въ таинствахъ вода, вино, хлѣбъ и елей, хотя сами собою простыя, но по освященіи бывають Божественныхъ даровъ преподавательны, такъ и миро. Св. Кириллъ въ 3 тайнов. поученіи: «Но блюди, да не возмнѣши оное «миро просто быти. Ибо якоже хлѣбъ въ Евхаристіи «по призываніи Святаго Духа нѣсть уже хлѣбъ прѣ- «стѣй, но тѣло Христово, тако и святое сіе миро нѣсть «къ тому простое, ниже, аще бы кто реклъ, общее и «по призываніи; но Христовъ даръ и Духа Святаго «чрезъ присутствіе Божества Его въ дѣйствіе тебѣ бы- «ваемое, имъ же знаменательно и на челѣ и на ивѣхъ «чувствахъ твоихъ помазаніе творится. И видимо убо «миромъ тѣло помазуется, Святымъ же и животворя- «щимъ Духомъ душа освящается.»

## § 22.

*Творить священникъ круга образъ.* Круги или ли-  
ки творилъ чистѣйшіе народъ Израильскій по пре-  
одоленіи и потопленіи въ морѣ Фараона, и при-  
томъ воспѣлъ: *поимъ Господи, славно бо просла-  
вися, коня и всадника сверже въ море.* Исход. гл.  
15, ст. 21. Равнымъ образомъ и погребши въ водахъ  
спасенія ветхаго человѣка, и свергнувъ свободы чело-  
вѣчскія врага свирѣпость, Божественный кругъ или  
ликъ, священникъ и воспріемникъ съ новопросвѣщеннымъ  
творять или обходятъ. Сіе есть веселія ихъ духовнаго до-  
казательство. Ибо когда сыномъ свѣта учиненъ ново-  
просвѣщенный, тогда въ знакъ сего и свѣщу возжен-  
ную предъ собою носить, и когда плодъ Святаго Духа  
есть радость, тогда по ириятіи онаго дара отъ купе-  
ли радуясь, всѣ тѣи вокругъ онаы обходятъ. Весь сей  
обрядъ Сим. Сол. въ гл. 67 описуетъ: «сынъ бо свѣта  
«крестивыйся и весь нескверненъ и чистъ показася: и  
«такъ совершився стоитъ. Аще убо въ возрастѣ есть,  
«свѣщу носить той въ знаменіе и славу Божественнѣй-

Круга  
образъ  
при пре-  
щеніи.

«шаго свѣта; аще же младенецъ, свѣщу носить воспрі-  
«емникъ вмѣсто того. Церковніи же пѣснопѣвцы, елицы  
«во Христа крестистесе, поють. Архіерей или іерей  
«емасть крещеннаго, и ликъ сотворивъ, яко Ангеломъ  
«сликовствуя и свеселяся, трижды купель обходитъ, о  
духовной матери радуясь и о рожденномъ изъ нея  
«Духомъ Божественнымъ». Сей обрядъ, здѣсь описанный,  
принять Цековію издревле. Св. Григорій Назіанзій  
въ бесѣдѣ 40 о крещеніи упоминаетъ: «Стояніе оное,  
«имъ же вскорѣ по крещеніи станеша предъ великимъ  
«олтаремъ, будущія славы предначертаніемъ есть; псал  
«мопѣніе оное, съ нимъ же воспріемешися, предначи-  
«напіемъ есть тамошняго пѣснопѣнія; свѣтильники оныя,  
«яже возжеша, суть таинственнымъ прообразованіемъ  
«тамошняго свѣтоводительства, съ нимъ же мы яко  
«свѣтлыя и дѣвственныя души со свѣтлымъ свѣщамъ  
«вѣры срящемъ Жениха, не спяще отъ унынія.» Хотя  
такимъ образомъ твореніе круга здѣсь объясняется, но  
и въ другомъ знаменованіи можетъ быть принято; ибо  
кругъ всегда есть знакъ вѣчности. И потому новопро-  
свѣщенный, трижды во кругъ обходя купель, даетъ  
о себѣ знать, что онъ Богу тріипостасному служитъ и  
въ Него вѣровать вѣчно, то есть до скончанія жизни  
своя, общается, и притомъ проситъ сподобитися  
вѣчнаго Его блаженства.

## § 23.

*И священникъ творить отпуста.* По совершеніи  
двухъ таинствъ, то есть крещенія и миропомазанія,  
и по сотвореніи отпуста, куда слѣдуетъ употре-  
бить елей и воду вновь при томъ освященныя? На  
сіе отвѣчаетъ Сим. Сол. въ гл. 70: «Іерей остан-  
«ки святаго елея радованія, не яко прилучи, да  
«употребляетъ; прообразование бо сіе есть Божестве-  
«наго мѣра; но да блюдетъ и въ свѣщницѣ иждиваетъ  
«жертвенника, въ сосудѣ имѣвъ особномъ и освящен-

Воля п  
елей не  
просто  
употреб-  
ляются.

«номъ, и не яко пищу да употребляетъ. И Божественная вода крешенія; въ ней же грѣхъ поглоти, Христосъ приде, Духъ Святой пришествова, и человекъ возсоздася, въ мѣстѣ да изливается священномъ, да, не яко случися, изліанна, попирается отъ невѣдушихъ таинства.»

## ГЛАВА СЕДЬМАЯ.

**И ВЪ ОСЬМЫЙ ДЕНЬ ПАКИ ПРИНОСЯТЪ ЕГО ВЪ ЦЕРКОВЬ,  
ВО ЕЖЕ ОМЫТИ.**

### § 1.

*И въ осмый день, во еже омыти.* Послѣ крешенія въ осмый день паки изъ новопросвѣщенныхъ взрослые сами приходили, а младенцы другими приносимы были въ церковь для омовенія ихъ. Ибо всѣ они, освященные елей и миро до осмага даже дни тщательно па себѣ хранили и не стирали, по сему и бѣлыхъ одеждъ по крешеніи воздетыхъ чрезъ семь дней никакъ не отлогали, и чрезъ столько же дней отнюдь омываемы не были, но чрезъ священника въ церкви въ осмый день омывались. Сим. Сол. въ гл. 68: «Просвятившіяся свыше одѣяніемъ «пріодѣвахуся, даже и до седмага дне одѣватися должны ради мѣра Святаго, и не омыватися всячески; одеждами же сими отирати руки, яко освященъ сый. По седмомъ дни, еже являетъ седмишныя «сея жизни прехожденіе, пріити во храмъ и ко іерееу, «и чрезъ того омытися. Іерей чрезъ молитвы священныя омываетъ на немъ губою и водою, въ нихъ же «мазашеся мѣстѣхъ, главы же и рукъ Святѣйшее миро, «кромѣ иныхъ частей тѣла, тая бо самъ крестивыйся «омываетъ въ особомъ мѣстѣ, яко да не святыхъ «опыхъ что воды глаголю, крешенія или мѣра иснад-

Миро св.  
въ осмый  
день о-  
мывает-  
ся.

«шее попрется». Такимъ образомъ праздновать подлежить пришествіе Духа Св. всякому, кто принялъ. чрезъ толикое же время, чрезъ колікое вообще отъ Церкви празднуется сошествіе Духа Святаго на Апостоловъ, то есть чрезъ семь дней; попереже семь суть дары Духа Святаго, и съ семью спутниками Духъ Святой къ пріимшему Его пришелъ, Достойтъ убо, чтобъ всякій спутникъ имѣлъ свой день въ празднованіи. Въ оное седмочисленное дней время не токмо одѣянія новопросвѣщенные не слагали и не омывали, но и въ Божественныхъ дѣлахъ и въ слушаніи церковнаго молитвословія упражнялись. Который обычай исполнилъ Св. Епифаній, какъ въ его житіи пишется, что «Онъ отъ Епископа введешъ «былъ въ купель, крешенъ во имя Отца и Сына и «Святаго Духа, былъ причастикомъ на Божественнѣй «Литургіи Божественныхъ Христовыхъ таинствъ, и «пребылъ во Епископіи до осми дней.

### § 2.

*И разрешаетъ ему священникъ.* Новопросвѣщенные въ осмый послѣ крешенія день не токмо омываемы были въ церкви, но и бѣлые свои ризы, при крешеніи данныя, чрезъ священника же совлекали, и новыя свои налагали. Отсюда въ житіи Св. Пелагіи повѣствуется, что «Она сверхъ обычая, не вѣдушимъ «церковнымъ служителемъ, не исполнила сего обряда, «и изъ бѣлыхъ ризъ сама совлечеса.»

Бѣлая  
одежда  
слагает-  
ся чрезъ  
священ-  
ника.

### § 3.

*Оправдался еси, крестился еси, и просвѣтился еси, миропомазался еси, освятился еси, омылся еси.* Здѣсь всѣ первыя слова, кромѣ послѣдняго, то есть, омылся еси, три таинства, на повопросвященномъ собывшіяся изображаютъ. *Оправдался еси, грѣховъ прошение, крестился еси, тѣла, омовеніе, просвѣтился еси* души вѣрою просвѣщеніе во единомъ крешеніи пріоб-

рѣтепныя означаютъ; *мрпопомазался еси*, все таинство мрпопомазанія заключаетъ; *освятился еси*, относится къ Евхаристіи, которая тогдажъ по крещеніи, то есть, или въ тотъ же самый или па другой день и прежде седми дней преподается; и отъ сего Тѣло и кровь Христова именуется Святыни, и Святыя Дары, или Святыя Тайны. А послѣднее слово, *омылся еси*, объясняетъ пастоящее омовеніе.

## § 4.

*Освятился еси.* Какъ сіе слово, *освятился еси*, относится къ Евхаристіи или причащенію Святыхъ Тайнъ, что есть третіе таинство, взрослые тогдажъ по крещеніи и до омытія, по седми днехъ бываемаго, неминуемо должны принять сіе таинство. Сим. Сол. въ гл. 63: «Сей бо и конецъ таинства всякаго, да лести изменившаяся, и скверны грѣха чисти бывше, и запечатаны Христу во Святѣмъ Дусѣ, Плоти и Крови Самаго Христа приобщимся, и крайне да соединимся Тому. Сіе бо и чрезъ Пророка глаголетъ: *«Вселюся въ нихъ, и похожду: и Самъ моляшеся ко Отцу, глаголя: Да будутъ едино якоже и Мы; и се Азъ съ вами есмь во вся дни, даже до скончанія вѣка. Понеже во всемъ житіи нашемъ таинственно и невидимо съ нами пребываетъ, въ будущей же жизни, якоже есть явится, яко возлюбленный глаголетъ, И ради сего воплотися изъ Дѣвы, да намъ соединитъ ся; сего же ради распяся, и Кровь пзлія ради насъ, да Тому приобщаемся; и прежде креста чрезъ священодѣйство тайны даде, да съ нами будетъ, и обшшицы будемъ Его нынѣ же и въ будущемъ вѣкѣ, и благихъ Его причастимся вси. Яко и Отець Его, тако мѣръ возлюби, якоже Сына Своего едиnorodнаго даде, да всякъ въруй въ Него не погибнетъ, но имать жизнь вѣчную.»* Но и младенцевъ подлежитъ по крещеніи тогда же приобщать святыхъ тайнъ Тѣла и Кро-

Причащаются до крещенія взрослые.

Младенцы.

ве Христовой. Сим. Сол. въ гл. 69: «Долженствуютъ «и часто па общеніе Тайнъ приносить младенца, тако «бо паче будетъ соблюдаемъ и возвращаемъ отъ Христа, и не якоже пѣки въ семь Церкви противляющійся перадѣютъ, и отлучаютъ младенцы отъ общенія, глаголюще: зане не вѣдятъ младенцы, чесому общаются. Оле безсловесія купно и безмѣстія! И чесога ради крещаеши убо? или чесога ради мажеша «мрпомъ? Егда чрезъ правомудретвующаго въ вѣрѣ «восприемника младенець приносится Богу, тогда дѣйствительно возраждается въ царство небесное и совершается, и умирая бываетъ наслѣдникомъ царствія Божіяго, тако и чрезъ вѣрнаго да приносится ко общенію, зане тое есть жизнь вѣчная. И якоже не возродивыйся водою и Духомъ не ввидеть въ царство небесное, тако и не ядый плоти Сына человѣческаго, рече Самъ Господь, и не пійй Его крове, не имать живота вѣчнаго.» Августинъ къ Вопифатію противъ ереси Неллагіанской, книги 1, гл. 22: «Въ Церкви Спасителя чрезъ другихъ младенцы вѣрують, «какъ чрезъ иныхъ же тѣ грѣхи, которые имъ въ крещеніи отпускаются на себя они привлекли, понеже тѣ имѣть не могутъ живота вѣчнаго, которые чужды «суть Тѣла и Крови Христовой, по слову Самаго Господа: *«Аще не съесте плоти Сына человеческого, и не пите крове Его, живота не имате въ себѣ.»* Не безъ соблазна убо тѣ дѣлають, которые въ противность сего наставленія младенцевъ своихъ отъ причащенія Святыхъ Тайнъ отлучаютъ. Но ежели препятствія ино-го не окажется, по первѣйшему Церкви преданію, таинство сіе въ капль крови тогдажъ на лжицѣ да преподають младенцамъ, когда крещеніе восприяли; ибо они естественно все жидкое тогда сосать могутъ, и чрезъ сіе того Дара не лишается.

## ГЛАВА ВОСЬМАЯ.

## МОЛИТВА НА ПОСТРИЖЕНІЕ ВЛАСОВЪ МЛАДЕНЦА.

Постри-  
женіе  
младен-  
ца по  
креще-  
нію.

Св. Азанасій въ отвѣтѣ на вопросъ 28: «Обыкоша «Еллини и верхи стрищи отроковъ, и малыя оставляти: «и сія по времени брити и возлагати бѣсомъ.» О семъ смотри въ Скрижали при концѣ. Однако обрядъ сей, отъ предковъ для идоловъ вымышленный пыпѣ Христіане на истиннаго Бога обратили; ибо отъ Назореевъ по закону нѣкогда въ подраженіе пріявше, какъ и Павелъ Апостолъ сіежъ самое исполнить восхотѣлъ, (Дѣян. гл. 21), или лучше сказать, на повый и совершеннѣйшій образъ перемѣняя, на младенцахъ верхніе власы крестообразно остригаютъ не для того, чтобъ оныя какъ ни есть освятить, но болѣе для того, чтобъ чрезъ остриженіе и приношеніе оныхъ доказать, что младенцы ихъ въ повиновеніе Богу на вѣки предаются. Ибо и пыпѣ рабства зпекъ есть какъ у варваровъ, такъ и у Христіанъ остриженіе власовъ, что самое и Галламъ, нѣкогда долгіе волосы имѣвшимъ, побѣдившіе ихъ Римляне учинили. Сим. Сол. Такое повиновеніе и рабство, въ семъ постриженіи знаменуемое, въ томъ же разумѣ, но другими словами объясняютъ въ гл. 67: «По «муропомазаніи всесвятомъ стрижетъ главы его крестовид- «по власы, купно свидѣтельствуя, что онъ главу имѣетъ «Христа, и непокровенно долженствуетъ молитися, яко «и Павелъ учитъ. Купно же и яко печать нѣкую тво- «ритъ чрезъ сіе стриженіе, почему и крестовидно сего «стрижетъ, да всякое излишество помысленій отвер- «гаетъ, еще же и яко начатокъ и жертва человѣческаго «тѣлесе отъ крестившагося главы Христу приносятся. «Тѣмъ и Іерархъ или іерей тая вземъ, не яко случися, «мешетъ, но въ мѣстѣ священнѣмъ полагаетъ.»

## ГЛАВА ДЕВЯТАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНИЕ О ИСПОВѢДАНІИ.

## § 1.

О исповѣданіи. Въ опомѣ послѣдованіи о исповѣданіи <sup>Покая-</sup> <sup>ніе есть</sup> <sup>второе</sup> <sup>креще-</sup> <sup>ніе,</sup> содержится четвертое таинство покаянія. Послѣ омытія въ крещеніи грѣховъ и по вступленіи чрезъ оное въ завѣтъ благодати, когда согрѣшитъ Христіанинъ, тогда ко исправленію себя не имѣетъ другаго средства или таинства, какъ сіе показаніе. Сим. Сол. соображаетъ крещеніе съ показаніемъ, и потому въ гл. 50. говоритъ: «И даже до пыпѣ спасаетъ Христось не- «вѣрныя къ вѣрѣ влеча, аще и тмочисленная содѣла- «ютъ лютая, даръ оставленія чрезъ крещеніе имъ да- «руя; и вѣрныя грѣшущія воспасаетъ чрезъ исповѣ- «даніе, слезы, сокрушеніе, милостыни и дѣла благая, «и чрезъ иная сушая по силѣ приходящія къ Нему.» И въ гл. 30: «Покаяніе же восправленіе наше паки «отъ паденія дѣйствуетъ. И понеже по крещеніи нѣтъ «иного благодатнаго дара, кромѣ подвиговъ, трудовъ, «слезъ, исповѣданія грѣховъ и отступленія отъ злыхъ, «сей великій даръ далеса.» И потому по его словамъ, въ гл. 250 сказаннымъ: «есть глава спасенія всѣхъ «вѣрныхъ по крещеніи покаяніе и второе крещеніе, «чрезъ исповѣданіе смиренно по силѣ болѣзньми и сле- «зами исправляемо; его же покаянія предпутіе мыта- «ріе, грѣшницы и блудницы, въ покаяніи Христу при- «шедшіе, пріяти быша; и разбойникъ, на крестѣ «исповѣданіе токмо и вѣру давъ, и слово, *помяни,* «изрекши, царствія небснаго сподобися; и верховный «изъ Учениковъ, по паденіи, плакавъ горько, помило-

«ванъ, и тройственнымъ вопрошеніемъ утвердися, и «на вяшше пастырь Христовыхъ овецъ постався.» Намѣреніе и конецъ покаянія есть, преподать совершениіе душамъ, исправить правы, наставить ко благому, утвердить стоящихъ, возставитъ падшихъ, возвратитъ удалившихся, поддержать колеблющихся, и всѣмъ учинитъ пользу и спасеніе. Сим. Сол. въ гл. 252: «Тѣмъ же каются весьма потребно, якоже креститель «и Владыка проповѣда и Того ученицы, и всѣмъ каются подобаеъ, и ни единому же отлучати самага себе «отъ покаянія, заце и вси согрѣшихомъ и грѣшимъ; «и каются вси долженствуемъ.» Посему покаяніе едино есть изъ таинствъ, и требуетъ отъ насъ трехъ главнѣйшихъ принадлежностей: 1. Но признаніи грѣховъ осудить себя предъ Богомъ, потомъ намѣреніе положить впредь не согрѣшать и исправитъ себя вести; 2, твердо себя увѣрить, что Спаситель нашъ Иисусъ Христосъ за насъ умеръ, и смертію Своею исходатайствовалъ милосердіе небеснаго Отца для всѣхъ тѣхъ, кои вѣру и всю спасенія надежду на Него возлагаютъ, 3, получить прощеніе чрезъ Отца духовнаго. Всѣ сии три принадлежности слѣдуютъ въ ономъ послѣдованіи.

## § 2.

*И тако вопрошаетъ его прильжно едино по единому.* Духовный отецъ, исполняя первую принадлежность, начинаетъ здѣсь приводить кающагося къ признанію своихъ грѣховъ. Притомъ обязанъ сохранить седмъ слѣдующія обстоятельства падъ кающимся: кто, что, гдѣ, коею помощію, чего ради, како, и когда. Сирѣчь кто кается? Человѣкъ Христіанинъ православный, старъ, младъ, женатый, дѣвственникъ, разумный. Что сотвори? Согрѣшилъ, преступилъ заповѣдь и въ чемъ именно? Гдѣ? сирѣчь на какомъ мѣстѣ, въ тайнѣ или явѣ, въ церкви или въ дому? Коею помощію? совѣтомъ, повелѣніемъ, привужденіемъ, примѣромъ. Чего

Покая-  
нія три  
принад-  
лежно-  
сти.

Первая  
принад-  
леж-  
ность.

ради? естество ли или немощь сего требовали? пужда ли, или отъ единаго произволенія? Како сирѣчь въ какое время? во гладѣ, и пуждѣ и немощи, въ довольствіи и въ богатствѣ, и проч. Сіе рассуждал, таковыя и епитеміи налагати.

## § 3.

*Да чететь символъ вѣры.* Вторая принадлежность по-<sup>Вторая.</sup> каенія состоитъ въ прочтеніи символа вѣры. Ибо въ символѣ вѣры заключаются Христіанскія вѣры и надежды всѣ догматы, и показуется человѣку способъ къ примиренію съ Богомъ чрезъ ходатайство воплотившагося и пострадавшаго насъ ради Христа Сына Божія. Ежели же нѣкоторый догматъ вѣры кто упрямо отвергаеъ, тотъ бѣдствуетъ во упованіи спасенія. Для того отецъ духовный, о вѣрѣ кающагося вопрошая, требуетъ, чтобъ отъ него прочтенъ былъ сей священный символъ вѣры для показанія, что опъ вѣруетъ православно и несомнѣнно.

## § 4.

*По молитвъ разрѣшаетъ кающагося.* Отсюда присту-<sup>Третья.</sup> паеъ отецъ духовный къ исполненію третіей принадлежности покаянія, то есть *разрѣшаетъ кающагося*, или запрещаетъ. Не принявъ чрезъ рукоположеніе священства, никто таинствъ совершать не можетъ, по должность есть однихъ іереевъ крестить, преподавать Причащеніе равно и совершать покаяніе. Ибо чрезъ самага Спасителя отъ начала пастырямъ церковнымъ дана власть *вязати и рѣшати*, или власть ключей, которая состоитъ въ томъ, что они могутъ и должны неисправнаго Христіанина, или крайне ожесточеннаго и явнаго грѣшника по многихъ увѣщаніяхъ напослѣдокъ именемъ Христовымъ удержать отъ причащенія Святыхъ Таинъ, и сіе есть связати. Но ежели таковой, умягчившася благодатию Божіею, отъ грѣха престанеъ

и раскается: того сподобляютъ прощенія и причащенія: и сіе есть разрѣшати.

## § 5.

*Увѣщаніе отца духовнаго.* Все содержаніе сего увѣщанія состоитъ въ томъ, какъ Христосъ сказалъ: *Се здравъ еси, къ тому не согрѣшай.* Іоан. гл. 5, ст. 14.

## § 6.

*Тогда канонъ дастъ ему противъ согрѣшенія его.* Отцы духовные легкія и простительныя кающагося согрѣшенія тогдаже съ прочитаніемъ разрѣшительныхъ молитвъ и съ совѣтомъ нѣкотораго удовлетворенія разрѣшаютъ. Но ежели не простительныя, или, какъ говорятъ, смертныя грѣхи явитъ кающійся, тогда Номоканонъ разбирая разсуждаютъ, и наконецъ налагаютъ канонъ, или такое запрещеніе, которое къ исправленію или наказанію тѣхъ грѣховъ болѣе приличествуетъ. Номоканонъ или законоправильникъ есть книга, къ исповѣди принадлежащая, въ которой для согрѣшающихъ каноны, то есть епитиміи или запрещенія постановлены; и таковая книга при Требникѣ напечатана. И потому въ особенности канонъ или правило есть самое то запрещеніе, которое по извѣстному канону или правилу налагается. Таковыя каноны, или запрещенія и епитиміи, во удовлетвореніе нѣкое налагаемыя, состоятъ въ неяденіи елѣя, рыбъ и мяса; въ положеніи нѣкотораго числа поклоновъ со глаголаніемъ молитвы Иисусовы; притомъ тѣже каноны или запрещенія состоятъ для богатыхъ въ подаваніи милостыни, и для умѣющихъ читать въ прочитаніи псалтири; однако нѣкоторыхъ и отъ Святаго Причащенія на одинъ, на два года и болѣе удерживаютъ. Ибо исповѣданію не просто подобаетъ быти, но яко сотвори Спасъ, когда Закхей и блудницу пріялъ. Единъ убо съ честностію извѣстилъ вся и сокрушеніемъ, и обѣщаніемъ обиды исправить, и приложить Божественная

Увѣщаніе  
и.е.

Канонъ  
естъ  
и.е.

дѣла. Сей бо глаголетъ; полъ-имѣнія моего даю нищимъ, а аще кого чѣмъ обидѣхъ, воздамъ четверницею; другая же, возмемъ алавастеръ муро, и ставши при ногу Его создаи плачущи, не бо дерзаше въ лице, нача умывати ноги Его слезами, и влагы главы своея отираше, и облобызаше ноги Его и мазаше муромъ. Того ради и рече къ ней Иисусъ: *Оставляются тебѣ грѣси мнози, яко возлюби мною; Закхей же рече Днесь спасеніе дому сему бысть.* Ежели же студень нѣкто будетъ и двоедушенъ, и словомъ токмо единымъ пачетъ показывать обращеніе, дѣлы же весьма никакоже, въ прежнихъ паки валяся, да отидеть отъ тебя сей, да не чуждымъ будещи общаея грѣхомъ; и въ сосудъ скверный не подобаетъ влагати муро, и бисеровъ не требствуетъ повергати свиніямъ, ниже даяти псомъ, какъ вольноумнымъ мнѣющимся о Владыцѣ, вѣчистымъ, и кровоядцемъ и хищникомъ. Однако ниже сихъ отчаяватися подобаетъ, ниже отвратитися нѣкого, но примати паче и вопрошати, подпоминати и воздвизати къ покаянію и ожидать непрестанно ихъ къ сему пріити. Понеже и даже до конца надежда да имѣеть быти. Но прежде сего святыхъ удостоятъ, да не въ судъ яко и тѣмъ и неразумно дающимъ будутъ.

## § 7.

*Точно да піеши Агіазму великую. сіесть святыхъ Богоявленій воду.* Агіазма великая, то есть святыня есть Богоявленская вода, великимъ освященіемъ, и потому Агіазма малая, таже вода, малымъ освященіемъ освященная. Ибо Григоровичъ Барскій ту и другую воду именуеть Агіазмою. Агіазма, то есть святыня, сверхъ того означаетъ и антидоръ. О чемъ смотри ниже гл. 70.

§ 8. И потому, запрещенныя, вмѣсто Тѣла Христова, благословеннаго хлѣба или антидора, и вмѣсто Крови сея, Богоявленскія воды не лишаются утѣшенія ради.

Вода освящен-  
ная и ан-  
тидоръ  
даются  
не при-  
частни-  
вающимся.

## § 8.

Запрещенія умножаются или умалются *Оставляет власть или умножить, или умалить запрещения.* По четыремъ причинамъ кающіеся заслуживаютъ въ запрещеніи умаленіе: а.) Ежели какъ прежде, такъ и послѣ цѣломудренное житіе имѣютъ. Съ симъ согласуетъ Никейскаго перваго Собора 12 правило; «И тепляе кающемуся приѣмшу запрещеніе, челоувѣколюбивѣ Епископъ да вдасть заповѣдь, то есть аще «со страхомъ Божиимъ и съ терпѣніемъ и со слезами «бываетъ, таковому поменьши дати заповѣдь.» Причину къ таковому умаленію Василій Великій на вопросѣ 81, въ отвѣтѣ своемъ листѣ 360, предлагаетъ: «Когда рассмотримъ расположеніе грѣшащаго и образъ грѣха познаемъ и образъ покаянія. Ибо хотя тожде «согрѣшенію быти кажется о себѣ перадыщаго, и благоговѣйнаго: обаче великое между ими есть разиствіе; «а именно, благоговѣйный таковымъ будучи, подвизаяся кущно и трудяся о угожденіи Богу, послучаю нѣкоему и почти аки бы не хотя погрѣшаетъ и падаетъ, «а перадышій никакого уваженія какъ о себѣ самомъ, «такъ и о Бозѣ не имѣющій, и никакого различія между грѣхомъ и добродѣтелию не полагающій, какъ свое то являетъ имя, первымъ и великимъ зломъ зараженъ, то есть презрѣніемъ Бога или невѣріемъ бытія Божія. Когда сія тако суть, мною, что и образъ наказанія на таковыхъ различенъ быти долженъ.» б.) Ко умаленію запрещенія причину подаетъ и то, ежели кто въ чемъ погрѣшилъ по нуждѣ или поужденъ бывъ отъ нѣкихъ. Сіе повелѣваетъ 5 правило Анкирскаго собора: «Иже во идольскую церковь «вннати поуждени бывше и ясти въ ней, и егда являху, прикасахуся слезно, таковыя, яко муѣ повинувшеся и весьма не помышляюще, яко неволею творятъ, три лѣта токмо да припадаютъ,» то есть да пребудутъ подъ запрещеніемъ въ степени припадаю-

щихъ. Подобно и правило 6 того же Собора гласитъ: «Мужъ прещенія убоявся токмо, и пожерь идоломъ, «и потомъ покаявся, пять лѣтъ да припадаетъ.» Сей, яко прещенія убоявся пожерь идоломъ, меньшее запрещеніе приѣмлетъ, нежели отъ произволенія Христа отвергшійся, который предъ смертію токмо сподобляется Святаго Причащенія; о чемъ смотри ниже гл. 70, § 3. в.) Ежели кто во грѣхѣ волею кается, а не по обличенію другихъ къ суду церковному приводится; что изобразуется въ правилѣ 61, Василія Великаго: «Тать если самъ волею покаяся, и самъ себя «осудитъ, единъ годъ да возбраненъ будетъ отъ причащенія Святынь, естли же обличенъ будетъ, два.» И г.) Въ младомъ и недоспѣломъ возрастѣ состоящіе которые, не достигнувъ ума и рассужденія совершеннаго, отъ единого неразумія согрѣшаютъ, съ кратчайшею епитимією разрѣшаются. О семъ смотри ниже гл. 70, § 3. По симъ всѣмъ причинамъ умножить или умалить запрещенія повелѣвается. Василій Великій въ посл. 227: «Судія праведный не долженъ за равныя преступленія равное опредѣлять наказаніе:» *Умножить* здѣсь означаетъ не болѣе, какъ по положеннымъ правиламъ налагать запрещеніе: *умалити* же, меньше налагать, нежели сколько въ правилахъ опредѣляется.

## ГЛАВА ДЕСЯТАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНИЕ БЫВАЕМОЕ О ОБРУЧЕНІИ.

## § 1.

*Обрученіе есть начало брака.* О обрученіи. Бракъ есть шестое Тайнство, предъ которымъ бываетъ и обрученіе, яко начало и предвѣріе тогоже брака. Сіе же обрученіе, равно какъ и бракъ, совершается церковнымъ благословеніемъ и залогомъ перстней. Къ чему требуются и пристойныя лѣта, о которыхъ показано будетъ ниже гл. 11, § 2.

## § 2.

*Совершается въ церкв.* По божественной Литургии. Не подѣ гдѣ, какъ въ церквѣ и отъ священника, и не въ иное время, какъ по выслушаніи священнодѣйствія или Божественныя Литургии Христіанамъ сіе обрученіе совершать подлежитъ. Бароній въ лѣтѣ 54: «Къ Ефесею пишутъ Апостоль Павелъ тайною Бракъ Святой нарицаетъ, егоже чести ради и сей законъ отъ Апостоловъ произыде, «дабы въ церквѣ и съ вѣдѣніемъ Епископскимъ вѣнчаніе брачное совершалось.» Тертуліанъ въ кн. 2, въ похвалу пѣкія жены пишетъ; «Откуда возмогу «словами изобразить блаженство сего брака, который «Церковь соединяетъ, жертва приносимая утверждаетъ, «обрученіе ангели (священники) объявляютъ, и Отецъ «небесный одобряетъ?»

## § 3.

*Перстни при обрученіи на св. трапезѣ полагаются.* Перстни ихъ два. Издревле обручающихся перстни священнически благословеніемъ не освящаются, но единое прикосновеніе сихъ къ святѣй трапезѣ и лежаніе на оной довольно къ тому почитается, и потому для освященія тѣхъ перстней особливою молитвы здѣсь не полагается.

## § 4.

*Перстни серебряный и золотой.* Серебряный убо уклоняясь къ деснымъ. Какъ серебряный перстень послѣ сего удержанъ будетъ отъ мужа, а золотый чрезъ воспріемника тогда же уступится невѣстѣ, и для того Серебряный, яко мужу подобающій, на трапезѣ къ десной или къ правой странѣ уклоняется или полагается.

## § 5.

*Свѣщи при обрученіи брачныхъ даются.* И даетъ имъ свѣщи возженны. У всѣхъ народовъ при бракахъ употреблялися свѣщи, яко знаки любви супружескія. О когда бы по сему, видѣвъ сіи свѣщи возженны, не любовь токмо, но и неразрывный супружества союзъ соблюдали повобрачные! Не столь бы скоро сожителства начатыя отмѣняли, и союзы воли и тѣлесъ расторгали. Которые однажды учивъ между собою расторженіе, почитаютъ себя быти свободными и вольными, тѣ бы во второй разъ при жизни и состояши прежнихъ своихъ супруговъ другимъ себя не предавали, и своихъ прелюбодѣяній законамъ противныхъ болѣе не восхваляли. Но кромѣ неугасимыя любви, и кромѣ неразрывнаго въ супружествѣ союза, брачующихся чистоту посимыя отъ нихъ въ церквѣ свѣщи возженныя свидѣлствуютъ. Ибо гнусное и безчиное похотѣніе ищетъ тайныхъ мѣстъ, стыда же красота лучами собственными сіяетъ и свѣта ищетъ. И тако чрезъ употребляемыя при бракахъ свѣщи яко чрезъ свѣтъ просіяваетъ чистота брака. Писано бо есть: «Всякъ дѣлаяй злая, невидитъ свѣта, и не «приходить къ свѣту, да не обличатся дѣла его, яко «лукава суть; творяй же истину, грядетъ къ свѣту, «да явятся дѣла его, яко о Бозѣ суть содѣлана: «Иоаннъ на гл. 3, ст. 20 и 21. Сим. Сол. въ гл. 279: «И свѣщницы держатъ, цѣломудріе свое взаимное свидѣлствующе, но и бывающую въ нихъ Божественную «благодать знаменующе, и вси подобіи свѣщеносятъ

«клирицы ради Божественнаго сіянія и свѣтлости.» Отсюда не веѣмъ, но токмо дѣвамъ, когда обручаются, свѣщи возженные подаютъ Церковь, ибо дѣвы во срѣтеніе жениху со свѣтильниками исходили, какъ читается въ Евангелии. Напротивъ второбрачныхъ, яко недѣвственными въ послѣдующемъ послѣдованіи таковыхъ свѣщей подавать не показано.

## § 6.

*Кадить крестовидно.* Церковь предъ новобрачными употребляетъ возженіе благовонія и молитвы, благочестивому намѣренію и дѣйствию Тови подражая, когда онъ, отъ рыбы сердце и печень возжегши, дымомъ и молитвою демона чистымъ бракомъ враждебнаго отгналъ. Для того іерей новобрачныхъ *кадитъ крестовидно*, и тогда же молитву о тѣхъ же читать начинаетъ.

## § 7.

*Таже глаголетъ молитву.* По церковнымъ и гражданскимъ уставамъ та жена всегда незаконною считается, которой священникъ прежде не преподалъ благословенія, но и обрученіе совершать не безъ священническихъ же молитвъ и благословенія узаконяетъ Царя Алексѣя Комнина новая заповѣдь, о которой смотри ниже гл. 11 § 2.

## § 8.

*Исаака и Ревекку.* Одни токмо изъ древнихъ *Исаакъ и Ревекка* въ молитвѣ сей упоминаются, и въ примѣрѣ брачующимся предлагаются. Сим. Сол. въ гл. 278: «Исаака же поминаетъ и Ревекку и не иныя изъ древнѣйшихъ, зане иная Исааку не сопряжеса, тую отъ рода своего законно въ созамѣненіихъ взя, цѣломудреннѣю съ нею живяше единою, яко искренній Авраамовъ сей сынъ единъ, и изъ обѣщанія благословенъ оогъ Бога. Совершенная же мысль Церкви есть дѣвство и непорочность.»

## § 9.

*Таже измѣняетъ перстни,* Мужу какъ достойнѣйшему, золотый, а женѣ серебряный уже отъ священника прежде данные *перстни* воспріемникъ любви и согласія ихъ споручникъ премѣняетъ, и взявъ отъ мужа золотый, подаютъ женѣ, а отъ жены взявъ серебряный, подаютъ мужу, дабы сей жениной слабости мужественный духъ взаимно далъ, и та разумѣла, что въ согласіе во всѣхъ мужа дѣяніяхъ входитъ.

## ГЛАВА ОДНАДЦАТАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНИЕ ВѢНЧАНІЯ.

## § 1.

*О вѣнчаніи.* Издревле браки толико присвояютъ себѣ вѣнцы, что всегда именемъ вѣнчанія означаются. Часто воспоминается Христа и Церкви Духомъ Святымъ сложенная она брачная пѣснь, въ которой женихъ Божественный представляется въ вѣнцѣ, «имъ же вѣнца его мати его, въ день обрученія его, и въ «день веселія сердца его.» Пѣснь Пѣсней гл. 3, ст. 11. Намѣреніе, для котораго вѣнцы при бракахъ налагаются, объясняетъ св. Златоустъ въ бесѣдѣ 9, на 1 Тим. «Сего ради вѣнцы на главахъ полагаются въ «образование побѣды, яко непобѣдимы бывше, тако «приходятъ къ ложу, зане не преодолены быша отъ «сласти. Аще ли уловленъ бывъ отъ сласти, блудницамъ себе изладе: чего ради прочее и вѣнецъ имать «на главѣ побѣжденъ сынъ?» И другую причину упоминаютъ онаго послѣдованія слова: «Вѣнчай я въ плоть едину, даруй имъ плодъ чрева, благочадія воспріятіе.»

## § 2.

*Аще убо хотятъ, въ тоже время вѣнчаются.* Обрученія въ прежнемъ послѣдованіи упомянутого и сего вѣнчанія молитвы раздѣльно нѣкогда и по прошествіи немалого времени совершались. Новая заповѣдь Алексія Комнина въ Кормчей (листъ 337) объясняетъ, что пресвитеры, послѣдуя новой заповѣди Льва Премудраго, семилѣтнихъ юношей обручали и послѣ по прошествіи одному 15, а другой 13 лѣтъ, обоихъ ихъ вѣнчали. Но какъ по толикомъ рановременномъ обрученіи, жениху и невѣстѣ смертію, или напастію, или бѣдою, или волею разлученіе, и ко иному совокупленію приложитися прилучается, не мало зло здѣ наноситъ начальнымъ молитвамъ на обрученіе совершеннымъ, яко нѣчто суетно и ни вочто же вмѣнати и въ небреженіи имѣти сію вещь. Для того сія заповѣдь въ малолѣтствѣ обрученія совершать запрещаетъ, и достигшу уже времени на бракъ совокупно и обрученію быти указываетъ. Однако потомъ упоминаетъ: «И тогда обрученіе первѣе священныхъ молитвъ твореніемъ совершати, и тако мало или множайшу времени прешедшу, елико срокъ имѣти могутъ совокупляющіеся, неззорный и законный бракъ сотворити. И «не купно обрученіе и бракъ смѣшати въ день или «часъ единъ, но егда потреба будетъ, обрученіе, потомъ имъ и бракъ сотворити.»

## § 3.

*Входятъ во храмъ.* По Апостольскому слову *бракъ честенъ есть, и ложе нескверно*: почему и благословляется не индѣ гдѣ, какъ во храмѣ, яко предъ Богомъ. И для того вводитъ іерей вѣнчатися имѣющихъ на средину храма при многихъ свидѣтеляхъ, яко Церкви чада, прямо олтаря предъ св. дверми, яко предъ Бога вводя. Попеже и въ семь чисти сочетаваются, поему псалму приличну на сіе, *блажени вси болющися Господа.*

Обрученіе и вѣнчаніе въ совершенныхъ такъ совершаются.

Бракъ во храмѣ благословляется.

## § 4.

*И положивый его яко царя твари.* Вѣнчалъ съ начала Богъ славою и честью человека, покоривъ подъяла его всяческая, но и здѣсь паки его, яко главу жены и яко царя всего потомства отъ него быти имѣющаго, во брацѣ семь вѣнцемъ Церковь украшаетъ. Ибо вѣнецъ есть посимый князями и царями, почему мужъ во бракѣ яко глава жены и начальникъ всего потомства справедливо вѣнчается.

## § 5.

*Также приносится общая чаша.* Общая чаша сія, съ краснымъ виномъ бываемая, подается повобрачнымъ; служитъ она къ означенію нераздѣльнаго въ сожитіи ихъ соединенія, общаго въ стяжаніи употребленія и владѣнія. Преподаніе сея общія чаши новобрачнымъ не у однихъ восточныхъ есть во употребленіи, но и у Римлянъ нѣкогда имѣлось. Виргилій Полидоръ 1 книги, гл. 4 свидѣтельствуемъ, что въ Британіи и у прочихъ народовъ другое нѣчто подобное сему творимо было.

## § 6.

*Обращаетъ яко образомъ круга.* Тихое и благопріостойное хожденіе *образомъ круга* отъ радостнаго движенія духа дѣлаютъ новобрачные, предходящу предъ ними съ важнымъ и пристойнымъ вломъ священнику, и предносящу яко начальнику сего священнаго лика; новобрачные мысли отъ тѣла и земныхъ обычаевъ возволя, въ началѣ соединенія Слова Божественнаго съ челоуѣчествомъ на своемъ супружествѣ изобразуемое видятъ, когда слышатъ первую сію пѣснь надъ ними поемую, *Исайе ликуи*. Потомъ какъ святія Мученицы, побѣдивъ все за возлюбльшаго Христа, пріяли неувыдаемые вѣнцы славы въ царствіи небесномъ: тако Церковь, возлагая таѣнные вѣнцы на новобрачныхъ, уповаетъ, что и сіи, подражая тѣмъ же св.

Женить царю подобается.

Общая чаша при вѣнчаніи.

Круга образъ при вѣнчаніи.

Мученикамъ, всѣ искушенія дѣвольскія въ жизни своей великодушно отразятъ, побѣдятъ и наконецъ удостоятся увѣнчаны быти вѣнцами нетлѣнными. Сим. Сол. въ гл. 282: «И паки возьмъ тыя за руки яко «предъ жертвенникъ ведетъ, и ликованіе творя, поетъ «съ поющими веселяся, *Святѣи Мученицы*, яко въ хиротоніи: и *Слава тебѣ*, глаголетъ, *Христе Боже*: общеницы бо Христа, и Святыхъ Его благочестиво и цѣломудренно пожившихъ, и яко не плотію токмо, но и душею паче треба совокуплятися чрезъ правую нашу вѣру и благочестіе Боголюбивыхъ дѣлъ, да истинное будетъ супружество и бракъ непороченъ, и общины да будутъ Христу и Святымъ Его, навпаче плоть пренебрегая даже и до мученичества.» Но хотя здѣсь сіе обхожденіе круга приписуется таковому духовному ликованію брачившихся, но въ ономъ кругѣ можетъ быть и другое знаменованіе. Ибо кругъ вторимый всегда есть знакомъ вѣчности, почему чрезъ обхожденіе настоящаго круга означаютъ брачившіеся, что они супружескій свой союзъ будутъ хранить вѣчно, то есть доколѣ живы будутъ и общаются ни по какимъ причинамъ того не разрывать.

## § 7.

*Боговѣнчанныхъ Царей и равноапостоловъ.* Какъ для управления Римской Имперіи, такъ и для распространенія своей вѣры и утвержденія своихъ заповѣдей Царей Константина и мать его Елену, и потомъ Боговѣнчанными и равноапостольными отъ Церкви названными, Богъ избралъ. *Константина* убо и *Елену* яко собственно себѣ отъ Бога данныхъ покровителей, Восточные здѣсь призываютъ: вкупѣ и *Прокопія Великомученика* прилагаютъ, который дванадцать благородныхъ жепъ отъ радостей и одеждъ брачныхъ къ небеснымъ вѣчнымъ радости пѣснемъ привелъ, и по стези мученичества шествовати ихъ возбудилъ. О чемъ

Константинъ, Елена и Прокопій при вѣнчаніи упоминаются.

смотри въ житіи его Іудія 8 дня. Для того Церковь, имена оныхъ трехъ Святыхъ здѣсь воспоминаая, ихъ молитвами милость сочетавшимся отъ Бога испрашиваетъ и получить оную надѣется.

## ГЛАВА ДВѢНАДЦАТАЯ.

МОЛИТВА НА РАЗРѢШЕНІЕ ВѢНЦЕВЪ ВО ОСМЫЙ ДЕНЬ.

## § 1.

*На разрѣшеніе въ осмый день.* Всякаго таинства или знаменитаго дара полученіе чрезъ семь дней Восточные всегда воспоминаютъ. Ибо новопросвѣщенные, сохранивъ чрезъ семь дней бѣлыя одежды, во осмый день всепародно въ церкви оныя отлагаютъ. Причастію въ первый день Пасхи воспріятому для продолженія веселія семь дней опредѣляются. Къ вѣрѣ отъ отреченія обратившіеся должныствуютъ принять очистительныя молитвы чрезъ семь дней, и во осмый омытиса, какъ Патріархъ Меодій узаконилъ; о чемъ показано будетъ въ своемъ мѣстѣ. Священникъ вновь посвященный, чрезъ семь дней священнослуженіе исполнять обязуется. Въ храмахъ, вновь освященныхъ, чрезъ семь дней Литургія совершаются. Монахи, по учипеніи всепароднаго Богу обѣта, чрезъ семь же дней при дневныхъ и ночныхъ службахъ пребывать обязаны, какъ въ своемъ же мѣстѣ будетъ показано. Но когда не меншаго благочестія требуетъ и таинство супружества, и когда Св. Товія продолжалъ бракъ свой чрезъ семь дней съ веселіемъ, гл. 11, ст. 18: равное число дней и супругамъ Церковь въ веселіи духовномъ пребывать назначаетъ. Сверхъ того чрезъ вѣнцы, яко чистоты свидѣтельства, исповѣдуютъ ново-

Вѣнцы во осмый день отлагаются.

брачные, что они, сохраняя сердца свои, не вовсе от небесныхъ дѣлъ удалились. Чего ради, чтобъ на печенія житейскія уклониться, съ молитвою и церковнымъ благословеніемъ тѣ вѣнцы сложить съ себя дозволить желаютъ.

### § 2.

*Согласная достигше, и спряташе знаменія.* Когда отецъ въ замужество дочь свою отдаетъ, тогда онъ съ отцемъ жениха или съ будущимъ свекромъ своего дочери пржде брака ихъ договаривается о своемъ приданомъ, и обѣщается то приданое ряднымъ, то есть записями въ судебныхъ мѣстахъ при вѣрныхъ поручителяхъ укрѣпить, или такъ же обѣщается пѣкую роспись отъ себя дать; равно и свекоръ именемъ жениха того и своего сына на все то соглашается, и обязуется принять самое то, о чемъ договорились, такъ что всѣ они взаимно на едино соглашаются, и потому говорится, что они *согласная достигли*. По совершеніи же чрезъ вѣнчаніе брака, брачовніеся, прпнявъ отъ отцевъ своихъ того договора знаменія, то есть тѣ самыя рядныя или записи, оныя у себя удерживаютъ и сохраняютъ, и потому говорится, что они *спрятали, яже въ брацѣ, знаменія*.

## ГЛАВА ТРИНАДЦАТАЯ.

### ГЛАВИЗНА НИКИФОРА ПАТРИАРХА КОНСТАНТИНОПОЛЬСКАГО ИСПОВѢДНИКА О ДВОЕБРАЧІИ.

На двое-  
брач-  
ныхъ  
вѣнцы  
не налагаются.

*Двоебрачный не вѣнчается*, то есть вѣнецъ при вступленіи во второбрачіе на него не налагается. Церковь втораго брака хотя за грѣхъ не поставляетъ; однако поползновенія и цевоздержности въ оный вступающихъ не токмо

не похваляетъ, какъ убавленія обрядовъ противъ прежняго въ настоящемъ послѣдованіи положенныя доказуютъ, но и епитиміями тѣхъ двоебрачныхъ исправляетъ, то есть не меньше, какъ по довольномъ времени въ молитвахъ и пощеніи имъ находившимся прощеніе подаютъ, и право приступить ко св. Причащенію возвращаетъ. О семъ сверхъ той главизны, въ Требникѣ положенной, смотри и правило 41 въ Помоканонѣ при томъ же Требникѣ, равно и 7 правило Собора Неокесарійскаго, въ Кормчей уомянутыя.

## ГЛАВА ЧЕТЫРНАДЦАТАЯ.

### ПОСЛѢДОВАНИЕ СВЯТАГО ЕЛЕЯ.

#### § 1.

Въ семъ послѣдованіи св. елея содержится седмое таинство елеосвященія, и св. елей нарцается потому, что церковнымъ благословеніемъ освящается. Сим. Сол. въ гл. 40 «Св. елей предадеся, «сей яко священная тайна и Божественныя образъ «милости, во избавленіе и освященіе отъ грѣха обра- «щающимся подаемый, тѣмъ и разрѣшеніе грѣховъ «подаеть, отъ недуговъ возставляетъ, и освященія на- «полняетъ. Сія же вся Иисусъ Христось Богъ нашъ «предаде, и чрезъ Него ученицы Его Божественныи,»

#### § 2.

Таинство елеосвященія отъ седми священниковъ совершается. Сим. Сол: въ гл. 283: «И Богобратъ «Іаковъ не глаголетъ сихъ числа, Іакова гл. 5, «ст. 14; обычай же седмъ предаде присывати, мно «же за числимые седмерично во Исаи дары Ду-  
Отъ седми священниковъ совершается.

«ха; или за семь оныхъ закона ветхаго іереи, кругомъ Іерихона трубившіе седмищи повелѣніемъ Божественнымъ, и низложившіе стѣны развращеннаго онаго града; или яко мертвой сущей душѣ, но подражанію Пророка, яко надъ дѣтищемъ оныхъ Сомантияныни, помолвившемся Іереемъ седмищи тую воздвигнуть, яко и Елисей дѣтище, седмищи привозгивався и седмищи молився, воскрес; или яко Ілія седмищи помолвився, небо, егоже заключи грѣхами, паки отверзе и низведе дождь, тако и сіи по седмищи помолвившися, разрѣшатъ грѣха сухоту, отверзутъ по Петру небо, ключъ вложивше благодати, и милость отъ Бога оставленія, яко дождь, низведутъ. Сей убо умъ, яко мнѣ мнится, есть о семи. Нѣцыи же, идѣже скудость іереевъ, и три призываютъ едины. И сіе ненорицательно будетъ бо первое за силу Троицы, таже и во свидѣтельство и вѣствованіе Троицы отъ Іліи паки бывшее, егда умершаго сына Сареффина возстави, трищи, помолвився, и трищи надъ па него. Нѣцыи же и больше семи собираютъ, въ большее показаніе вѣры и усердія. Но не много испытovati подлежитъ о числѣ, понеже ниже число пишется, обаче аще и не писася, но нужно древнее блюсти преданіе, и да будутъ убо семь, яко обычай есть древній. Аще же нужда, меньше тріехъ, и вся да глаголются, елика предаша глаголатися.» Посему когда извѣстнаго числа священниковъ къ совершенію сего таинства не опредѣляется, ко крайней нуждѣ и единъ священникъ, сіе исполняющій, исполняетъ силою всея Церкви, которая есть служитель, и которая лице представляетъ, ибо вся Церкви власть и во единомъ священникѣ содержится.

## § 3.

*Въ церкви или въ дому. Въ дому тяжкою болѣзнію одержимые и о выздоровленіи отчаявающіеся симъ*

освященнымъ елеемъ помазуются, а въ церкви сей обрядъ исполняется какъ для таковыхъ болящихъ, которые нѣсколько ходитъ силы имѣютъ, такъ и для здоровыхъ. Ибо въ древнія времена больные, нѣсколько двинуться могущіе, помощію другихъ приводимы или привозимы были къ церкви, дабы на мѣстѣ священномъ душѣ отраду возымѣть, и тѣлу здравіе посредствомъ нѣкоего чудеснаго дѣйствія возвратить. Потому таковыя при церкви въ притворѣ во многіе дни медлили, иногда ночь провождали, и отъ помазанія сего освященнаго елеа помощи себѣ ожидали. Между тѣмъ и здоровые изъ предстоящихъ, или для полученія благословенія духовнаго или для утоленія нѣкоего легкаго недуга, къ лѣкарству тогожъ помазанія приступали; священники же имъ снисходя, и читая надъ ними туже молитву, какъ и надъ больными, освященнымъ симъ елеемъ ихъ мазали. Хотя въ уставахъ нашихъ не обрѣтается о такомъ въ церкви чинимомъ елеосвященіи и помазаніи, но въ Катихизисѣ Св. Димитрія Ростовскаго о таинствѣ семъ въ 3 отвѣтѣ тако упоминается: «Рекохъ, яко елеосвященіе немощнымъ токмо, и яко никому не дается, кромѣ больныхъ; въ великій же Четвертокъ токмо могутъ принимать оную здравіи или въ Субботу великую, по обычаю затвержденному церковному, а не по писанному преданію. Понеже въ великій Четвертокъ на вечери Христосъ устами завѣтъ новый Тѣла и Крове своея, того ради и сея тайны не неприлично есть причаститися, хотя и здоровому чловѣку, невѣдущу дне и часа своея кончины.» Посему подлежитъ сіе таинство преподавать не токмо отчаяннымъ и къ смерти приближающимся больнымъ, но и легчайшими болѣзнями одержимымъ. Сим. Сол. въ гл. 285. «Нѣцыи говорятъ, не подобаетъ даяти сего болящимъ, но умирающимъ, понеже грѣха оставленіе получивъ,

«да не паки, оживъ кто, согрѣшитъ. Оле безуміа! Бо-  
«гобратъ убо глаголетъ: И молитва вѣры спасетъ бо-  
«лящаго, и воздвигнетъ его Господь. Сіи же, да ум-  
«реть, глаголютъ. Зриши ли? аще и грѣхи будутъ  
«сотворившіи, оставятся ему, да уврачуется, и воста-  
«петъ; яко сіе самое явственпо показываетъ и Самъ Спа-  
«ситель къ разслабленному рекшіи: Оставляются тебѣ  
«грѣси твои, и востани и ходи, и се здравъ былъ еси,  
«къ тому не согрѣшай, да не горше ти что будетъ.  
«Юан. гл. 5, ст. 14. Сіи же противная мудрствуютъ  
«Спасу и Апостоломъ Его, и не востающимъ, но уни-  
«рающимъ сіе глаголютъ даятися. И священное паки  
«глаголетъ Евангеліе:» *И мазаху масломъ многи не-  
«дужныя и исцѣльваху.* (Марк. гл. 6, ст. 13). Сіи же  
«глаголютъ даяти, не да уврачуются, но да будутъ  
«неизлѣчимы и умирають.»

## § 4.

*Ексапостиларій.* Послѣдованіе сего елеосвященія до  
великой ектеиіи есть родъ пѣкїа утрепи или молебна  
о болящемъ, и содержитъ въ себѣ всѣ части толяжъ  
утрепи. Ибо самое начало и псаломъ, *Господи услы-  
ши,* есть вмѣсто шестопсалмія, ектеиіа малая, вмѣсто  
великїа; алїлуа, печальная и постная пѣснь, вмѣсто  
свѣтлопоемаго стиха, *Богъ Господь,* и тропари въ той-  
же пѣсни приличные поются. Потомъ вмѣсто канонъ  
читается весь 50 псаломъ и канонъ. Наконецъ и сей  
*ексапостиларій*, яко утренній и предъ свѣтомъ токмо  
поемый, прилагается. Послѣ онаго имѣются и стихирьы,  
которыя не что иное суть, какъ хвалитны, или къ  
хвалитнымъ псалмамъ принадлежащїа. Изъ чего вид-  
но, что сія начальная часть въ ночи вмѣсто утрепи въ  
церкви или въ дому больного совершается. Послѣдую-  
щая же часть, отъ великой ектеиіи все елеосвященіе и  
помазаніе содержащая, такъ же въ церкви или въ дому  
больного исполняется. Для сего и всѣ молебны и

Ексапо-  
стила-  
рїй.

другїа послѣдованїа, какъ погребенїа и прочїа, тѣже  
моленїа и пѣнїа содержанїа, суть утрепи. О чемъ  
подобное смотри ниже гл. 23, § 4.

## § 5.

*Вмѣсто воды вино въ кандило.* Кандило заѣсь есть <sup>Канди-  
ло.</sup> свѣшникъ, въ которомъ елей возжигается предъ святы-  
ми иконами и посреди церкви: и ежели много гїи кан-  
дилы или свѣшники во едино совокуплены бывають,  
именуются тогда поликандило или паникандило. О чемъ  
смотри 1 части гл. 9. Во единое сего рода кандило, или  
во иный пѣкїи сосудъ, во первыхъ елей вливается, и по-  
томъ вмѣсто воды вино прилагается. Здѣсь употреб-  
ляются елей во образъ щедротъ Христовыхъ и вино во  
образъ Крови Его, на крестѣ изцѣляющїа. Сим. Сол. въ  
гл. 288: «И елей въ свѣшникѣ поливается, или въ <sup>Вино  
красное  
съ еле-  
емъ и  
седьмъ  
свѣщей.</sup> «сосудѣ иномъ нѣкоемъ, въ немъ седьмъ вжигаются  
«свѣщи по числу іереевъ, и во образъ даровъ Духа, и  
«запе яко свѣтильникъ Божественный ради святаго елей  
«бываетъ, и яко всеплодіе и жертва чистая Богу воз-  
«носится, да получимъ милость Его. Подъявляетъ бо  
«и въ насъ узвеннаго онаго. (Луки гл. 10.) врачев-  
«ство, егоже отъ Самарїи вземъ Іисусъ, иже отъ Марїи  
«Дѣвы, випомъ и елеемъ того уврачи, сирѣчь Кровїю  
«своею и щедротами. Тѣмъ и въ сосудъ прежде елеа  
«вино пѣкїи влагають.»

## § 6.

*Освятїи елей сей.* Елей въ мурѣ частїю, а въ еле-  
освященїи цѣлою матерїею состоитъ, къ еяже освяще-  
нїю, молитвою сею благодать Господня испрашивается.  
Хотя въ своихъ таинствахъ вода, елей и муро простыя  
суть вещества, но когда чрезъ іерейскую молитву  
освящены бывають, тогда имѣются многомощныя.  
Сим. Сол. въ гл. 291: «Познайте бо, великихъ Боже-  
«ственныхъ даровъ величайшихъ есть подателенъ елей  
«святыи, излѣченїа недуговъ, оставленїа грѣховъ,

Елей о-  
священ-  
ный есть  
много-  
мощенъ.

«освященія, укрѣпленія Божественнаго и наконецъ царствія небеснаго ходатайственъ. И да не кто речетъ изъ злословящихъ, елей есть, и что убо содѣлать можетъ отъ сада маслины? Но хотя елей есть, однако обдарованъ призываніемъ имене Божіяго: «идѣже бо Божіе призваніе, тамо Божественна вся и «силу Божію имуща: Божественніи іерее, чрезъ хиротонію Божією обильствующию благодатию, елей благо-«словенъ призываніемъ Божіимъ, и святъ и Божествен-«ныя благодати Св. Духа полнъ сотворяють. Яко и «крещенія вода, хотя вода есть, по полна Духа воз-«чищающая души, возжидающая человѣка, сынотво-«рящая Богу и безгрѣшны дѣлающая. Водѣ убо самой «по естеству есть чистити тѣлесную скверну, жажду «утоляти; святѣй же водѣ измывати обое съ тѣломъ «душу, и свящати, и возжидати, и росити духовно, «и сынотворити Богу. Яко и всякое простое мѣро благо-«вопствуетъ и обвеселяетъ самое существо мажемое «или держимое; мѣро же святое жизнь вдуваетъ Бо-«жественную, паче же возживляетъ, возобновляетъ въ «Дусѣ, даровъ Того благословеніемъ насъ наполняетъ, «печать и вдохновеніе подаютъ благодати, не яко мѣро «токмо, но яко совершеніемъ мѣро свято благодать «имущее духа. Тако убо и елей сей священнымъ со-«вершеніемъ святъ и исполненъ Божественныя силы.»

## § 7.

*Отче Святыи, Врачу душъ.* Сія молитва, *Отче Свя-  
тыи, Врачу душъ*, тинства елеосвященія всѣ плоды  
главнѣйшіе отъ Христа законодателя по большей ча-  
сти обѣщанныя, то есть отпущеніе грѣховъ и недуга  
исцѣленіе объясняющая, хотя въ себѣ того самаго  
елеемъ помазанія ясно не упоминаетъ; но какъ доволь-  
но въ прежнихъ молитвахъ о семъ изображено, и  
тожь помазаніе на самомъ дѣлѣ съ сею же молитвою  
исполняется, по сему оная молитва не что иное есть,

Отче  
святѣй,  
Врачу,  
особли-  
во со-  
держа-  
ніе имѣ-  
ють.

какъ послѣдствіе и прибавленіе тѣхъ же прежнихъ  
молитвъ, иное помазаніе упомянувшихъ и изобразив-  
шихъ.

## § 8.

*Сія молитва глаголется отъ единого коегождо свя-  
щенника.* Когда таже молитва, *Отче Святыи, Врачу*  
*душъ*, глаголется отъ единого изъ седми коегождо  
священника, тогда и помазаніе совершается отъ всѣхъ  
тѣхъ же седми священниковъ ряздѣльно, и всего семь  
разъ. Весь сей чинъ и содержаніе сея молитвы Сим.  
Сол. объясняетъ въ гл. 290: И по чипу подобнѣ  
«прочіи творять іерее; двѣ убо молитвы (то есть пер-  
«вая, послѣ всякаго Евангелія показанная, и вторая сія,  
«Отче Святыи, Врачу), умилостивительныя о мажущемся  
«суть, и о врачеваніи душевномъ его и тѣлесномъ къ  
«Богу возносимыя. И первая возгласно глаголется,  
«якоже и Апостольскія и Евангельскія чтенія, и вся  
«по чипу положенная. Вторая же, *Отче Святыи, Вра-  
чу*, отъ всѣхъ тайно глаголема, купногласное всѣхъ  
«присвидѣтельствуется моленіе. Тако убо на челѣ отъ  
іереевъ всѣхъ мажемый умомъ освящается. Кійждо  
убо да творитъ іерей весь чинъ, діакону убо апостолю  
«прочитающую или чтецу, іерею же Евангеліе, священ-  
«ную первую молитву въ слухъ и вторую тайно, впе-  
«да помазывать.» Но ежели бы въ семь таинствѣ тоже  
помазаніе до седми разъ не повторялось и единожды  
совершилось, безъ сомнѣнія могло бы быть дѣйстви-  
тельно, какъ и въ прочихъ таинствахъ пи единая мо-  
литва, наипаче силу оныхъ содержащая, и пи единое  
дѣйствіе въ тоже время и въ томъ же совершеніи  
отнюдь не потворяются, изъ чего нѣкоторые можетъ  
быть спроситъ, для чего здѣсь во единомъ большаго  
положенія, не прерывая тогоже времени, многіе, то  
есть семь священники, тѣже большаго части и еди-  
ную и туюже словъ форму повторяя, помазуютъ? На

Елеемъ  
о семъ  
разъ Го-  
лосіи  
пома-  
зуются.

сіе отвѣтствуется: 1) когда многіе священники къ совершенію единого Евхаристіи таинства на литургіи единодушнымъ согласіемъ собравшіеся допускаются, тѣхъ же во многомъ числѣ и къ совершенію сего елеосвященія никоимъ образомъ допустить не противно и не порочно. Ибо нагдѣ священныя служители многіе единства и цѣлости таинства не пресѣкаютъ и не разрушаютъ, ежели оное такое есть, которое или по побуждающей нуждѣ, или по обычаю отъ нѣкоего времени введенному, или наконецъ по предписанію чина, отъ многихъ совершаемо быти должно. Равнымъ образомъ и здѣсь, когда устнами Апостола Іакова узаконилъ, или такъ сказать, дозволилъ Христосъ Господь, Таинствъ основатель и главнѣйшій узаконитель, многихъ призывать пресвитеровъ церковныхъ, да *«молитву сотворятъ надъ болящимъ, помазаше его елеемъ во имя Господне, и молитва въры спасетъ болящаго, и воздвигнетъ его Господь: и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятъ ему,»* сказать не можно, чтобъ единъ токмо изъ нихъ мазалъ, по паче всѣхъ ихъ тоже помазаніе какъ и молитву творить, основываясь на власти Христовой, Апостоль Іаковъ призывать повелѣваетъ. Ибо отъ многихъ чинимыя многія помазанія только согласныи и удобныи могутъ между собою имѣть союзъ, koliko единого цѣлаго части или члены по нравственному нѣкоему порядку между собою единство составляютъ. 2) Хотя крещеніе повторятъ, и того же просвѣщаемого творительно погружати въ спасительную воду не дозволяется, по въ самомъ томъ крещеніи погруженіе не есть единократное, по трикратное; однако силою и дѣйствіемъ есть единое и нераздѣльное по словамъ, отъ Апостола Павла реченымъ: *«Единый Господь, едина въра, едино крещеніе.»* Ефес. гл. 4, ст. 5. Равно елеосвященіе изъ разныхъ и отдѣльныхъ помазаній состоящее, не такъ есть еди-

ное и нераздѣльное, чтобъ многихъ въ себѣ отдѣльныхъ частей не заключало. Ибо въ ономъ тѣ же члены отъ разныхъ священниковъ семь разъ помазуются, однако не суть многія Таинства, хотя отъ всѣхъ ихъ единою формою и едино тоже дѣйствуется. Отъ сего Таинству ни единыя противности ни со стороны формы, ни со стороны боляшаго быти не предвидится, ежели отъ семи священниковъ, во единую мыслъ наклоненныхъ оное совершать учредили Христосъ или Апостолы. Со стороны формы, которая есть умоли-тельная, тѣмъ сильнѣйшая, большимъ усѣхомъ одаренная и по крайней мѣрѣ съ прошеніемъ и моленіемъ пристойнѣйшая будетъ, чѣмъ отъ многжайшихъ оную произносить случай допустить. Со стороны же боляшаго, или врачеванія въ немъ производимаго, нимаю то не препятствуетъ, поелику въ болящемъ остатки грѣха, онѣмѣнне души, и оныя ко исправному дѣланію безсиліе, не единою, какъ самый грѣхъ Таинства стрѣлою поражаются и изгоняются. Ибо душевная болѣзнь по частямъ, или такъ сказать, по степенямъ возрастаетъ, и съ тѣлеснымъ расслабленіемъ весьма сходственна. И потому какъ по частямъ обращенія пріемлетъ, такъ по частямъ и разрушенія требуетъ. Убо что препятствуетъ, когда одна часть чрезъ помазаніе единого священника отъемлетъ, и иная степенъ отъ другаго чрезъ такоеже помазаніе извлекается. Какъ и въ тѣлесномъ расслабленіи различныя степени, различные роды болѣзней различными же лѣкарствами изгоняются, и тако здѣсь утверждается, что не отъ недостатка таинства, по отъ многообразнаго души разстроенія болящій какъ разныхъ таинствъ, а одного тогоже на разныя части и члены, то есть на очи и уши, и проч. помазанія, такъ тѣмъ же лѣкарствомъ духовнымъ и по тѣмъ же частямъ частаго и многократнаго подкрѣпленія требуетъ.

## § 9.

Евангеліе возлагается на главу больного.

Взѣмъ святое Евангеліе и разнувъ е, возлагаетъ писмены на главъ больнаго, придерживающимъ всѣмъ священникомъ; начальствулуй же не возлагаетъ руку. Здѣсь два дѣйствія предлагаются. Первое, возлагается Св. Евангеліе писмены на главъ больнаго; и второе, придерживать сіе Св. Евангеліе всѣ священники, то есть возлагаютъ свои руки на оное. Первое дѣйствіе въ началѣ подражаетъ примѣру Елисея Пророка, жезлъ свой для воскрешенія сына жены Суманытыныни давшего, 4 Царствъ гл. 4; потомъ чрезъ сіе свидѣтельствуется, что Христосъ для того во исцѣленіи больныхъ многія чудеса, въ Евангеліи описанныя творилъ, дабы похвалить и утвердить вѣру предстоящихъ, и вселить въ нихъ почтеніе къ словамъ Своимъ написаннымъ, для сего и здѣсь тоже Евангеліе, яко исполненное тѣми же чудесами, возлагается на главъ больнаго въ надеждѣ той, что и сей получить подобное исцѣленіе душевное и тѣлесное. Что касается до втораго дѣйствія, причина онаго изъ словъ послѣдующія молитвы читающему ясно представится. Ибо какъ Христосъ въ Евангеліи, чудесныя Его дѣла возвѣщаюшемъ, всемошную Свою руку волагалъ, тако и здѣсь священники въ лицѣ Егоже, яко служители, на Евангеліе свои руки возлагаютъ или придерживать оное, и какъ Христосъ молящихся больныхъ грѣхи очищалъ и прошеніе имъ подавалъ, такъ и здѣсь тоже прошеніе возложеніемъ рукъ, какъ примиренія знакомъ, изобразуется. Ибо покаяніа образъ, какъ и самое рукъ возложеніе есть примирительное, въ семь таинствѣхъ означается, сверхъ сего и самое дѣйствіе помазанія въ покаяніе совершаетъ. Два сіи дѣйствія въ томъ же разумѣ описуетъ Сим. Сол. въ гл. 290; «Молитву убо, «положивъ руку на главъ кающагося, глаголетъ іерей, «показуя, яко по подражанію Владыки врачеваніе

Руки возлагаются на Евангеліе.

«творить, руку на немощныя положившаго, и косновеніемъ изврачевашаго, и яко отъ благодати Божественныя дѣйствуетъ освященъ сый хиротонією, и косновеніемъ руки очишая и свяшая.

## § 10.

Велегласно глаголетъ молитву сію: Царю Святый. Сія молитва, Царю Святый, яко окончательная, хотя отъ единаго іерея глаголется, но согласуютъ и смолятся въ ней и всѣ іереи, для того всѣ они руками при той же молитвѣ придерживагъ Св. Евангеліе обращаемое писмены на главъ больнаго. Сим. Сол. въ гл. 190: «По еже скончати всѣмъ обычная, паки первый іерею «евъ конечную молитву прошенія надъ главою приему «лющаго таинство прочитаетъ, всѣмъ іереемъ касающимся тому руками, яко сослужителямъ и смолящимся.»

## ГЛАВА ПЯТИНАДЦАТАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНИЕ МАЛАГО ОСВЯЩЕНІЯ ВОДЫ.

## § 1.

Двойное есть воды освященіе: малое, которое у Восточныхъ въ началѣ каждаго мѣсяца и въ другія нѣкія времена, и великое, которое въ праздники Богоявленія Господня и при крещеніи оглашенныхъ совершаются. Что великаго установители суть Апостоли, того никто не отрицаетъ, а сего малаго обыкновение древнее и отъ Апостольскихъ же временъ введенное утвердилъ Александръ Епископъ Римскій, при Адрианѣ Кесарѣ пострадавшій, какъ у Баронія въ лѣтѣ 132 пишется: «Обыкновение древнее «освященія воды въ церкви сей Александръ писаніемъ

Воло-освященіе малое въ началѣ каждаго мѣсяца.

«утверди, еуже, чародѣянія и демони прогоняются.» Первоначальное же сея воды установление отъ Климента въ устаповленіяхъ Апостольскихъ книги 3. гл. 28, собственно приписуется Апостолу Матѳею, гдѣ показано: «О водѣ и елеѣ азъ Матѳеи повелѣваю, да благословитъ, то есть, да освятитъ Епископъ воду и елеи, а ежели не присутствуетъ, да благословитъ пресвитеръ обще съ діакономъ.» Восточные при наступленіи каждаго мѣсяца малое сея воды освящение впервыхъ начали по слѣдующей причинѣ. Валсамонъ на 65 правило шестаго Вселенскаго Собора: «Обычай былъ нѣкогда у Іудеевъ въ началѣ мѣсяца праздновать и колѣнопреклонять, дабы слѣдующее цѣломъ-сечное время шастапно препроводить. На каковыхъ и Богъ сказалъ чрезъ Пророка: *Помыслиши души мои и суббота невидитъ душа моя.* Но и предъ храмами своими, идѣже купятъ и продаютъ, и предъ вратами домовъ своихъ, гдѣ живутъ, костры разжигали, и чрезъ оныя перескакивали, надѣясь, чрезъ то нещастія, предъ тѣмъ имъ приключившіяся, огнемъ истребить, и другія блага получить. Сообразно съ оными творили и Христіане въ тѣ времена, въ которыя сей шестый Соборъ въ Трулѣ совершаемъ былъ. Почему Отцы, на ономъ Соборѣ бывшіе, сей обрядъ вовсе упразднить и пресѣчь повелѣли, ибо того же Собора въ 65 правилѣ сказано: Яже предъ купельными храмы на повѣ мѣсяцъ творимая заповѣданія, и сія прескачущие, да упразднятся. Когдажъ симъ святѣйшимъ правиломъ тако утверждено, тогда и новомѣсячій праздникъ, преяже лѣтъ, всякую память превосходящихъ, введенный престалъ, и вмѣсто онаго по благодати Бога, дабы милостивъ былъ, молитвы и воды освящение въ церкви отъ народа вѣрнаго совершаются въ началѣ каждаго мѣсяца, и мы водою благословенною, а не запрещенною окропляемся.» Для освя-

щенія сея воды до нынѣ имѣются въ Греческихъ монастыряхъ и церквахъ кладязи и таковыя кладязи вездѣ именуется водосвятелища или крестильницы. Въ сихъ кладязяхъ вода, хотя во употребленіе общее хранилась, но чтобъ была цѣлительна и отъ навѣтовъ предохраняла, впервыхъ въ день Богоявленія Господня великимъ, и въ началѣ каждаго мѣсяца малымъ симъ освященіемъ, и послѣдованіемъ, вновь тогда сочиненнымъ, Греки оную освящали, и такимъ образомъ по сходству со старымъ новымъ обычай приняли и утвердили. А гдѣ не имѣются кладязи, тамъ чаша полукружная, погречески фѣала, на то употребляема была, и нынѣ она чаша при церквахъ нашихъ всегда въ готовности имѣется. Конечъ, для котораго сія вода освящается, довольно объясняетъ слова, въ тѣхъ же молитвахъ содержимыя. Сверхъ того Апостолъ Матѳеи заповѣдь о сей водѣ преподавшій у тогожъ Климента въ установл. ищепеляетъ оной дѣйствія, то есть, «дабы силу здравіе подкрѣпляющую, болѣзни ищѣляющую, демоновъ прогоняющую, и всѣ вражіи павѣты отвращающую, возмогли мы получить отъ Бога.»

## § 2.

*Еже радуйся Ангеломъ.* Слѣдующіе послѣ, *еже радуйся* При водоосвященіи маломъ Богородица восхваляется. *При водоосвященіи маломъ Богородица восхваляется.* тропари числомъ 24 въ краестрочіяхъ своихъ имѣютъ первыя всѣ буквы по греческой азбуцѣ. На прим. *ἀνυμνοῦμεν* восхваляемъ, *βασιλέων* царемъ, *υἱοῦ* языка, *δοξ* даждь, *ἐπί σε* на тя, *Ζώσον* оживи и проч. послѣдній *κα παρθένε* о Дѣво. Потому толикожъ число оныхъ тропарей имѣется, сколько и въ азбукѣ Греческой буквъ числится. А надъ оными предположенный первый тропарь, *еже радуйся*, не въ числѣ тѣхъ буквъ состоитъ, но вмѣсто ирмоса предполагается, и для того дважды поется. Всѣ сіи, какъ тотъ предположенный, такъ и послѣдующіе по буквамъ Греческія

азбуки расположенные тропари или молитвы вездѣ единую Богородицу Дѣву воспѣвають и умоляютъ. Валсамопъ на тоже правило продолжаетъ: «Въ двадцать третій день Юня, въ вечеру собирались на берегахъ и въ нѣкоторыхъ домахъ мужи и жены, и перво-рожденную дѣву на подобіе невѣсты украшали. Притомъ миръ производили, на подобіе Бахусу празднующихъ пляски чинили, вокругъ ходили и пѣсни, на празднествахъ употребляемыя пѣли. Между тѣмъ въ сосудъ нѣкій, узкое отверстіе имѣющей, морскую воду вливали, и вещи нѣкія отъ себя всѣ влагали. Тогда та дѣва безъ сомнѣнія отъ демона предсказывать будущею власть получала; прочіе же всѣ о нѣкоемъ счастьи, предосторожности и избѣжанія требующемъ, онаю вопрошали. Дѣва изъ вещей въ сосудъ вложенныхъ по едипой вынимая, всякому отдавала; которую вещь принявъ потомъ хозяинъ, по недоразумію своему, увѣрялся о будущемъ счастьи или несчастіи, изъ тоя вещи для себя произойти имѣющемъ. А на другой день при тойже музыкѣ и пляскѣ съ тоюже дѣвою и къ тѣмъ же берегамъ приходили, воду морскую безъ произношенія всякихъ словъ почерпнувъ, дома свои оною окропляли, чрезъ всю ночь паки костры изъ сухихъ веществъ разжигали, чрезъ опые перескакивали, о такомъ же своемъ счастьи и несчастіи вопрошали, и о другихъ событіяхъ гадали видимо демонскимъ образомъ; дорогу же къ сямъ кострамъ туда и обратно, и тотъ домъ, въ которомъ гаданіе такое дѣлали, украшали, даже и древесными листьями увѣнчивали для почтенія, какъ вѣроятно, и для угощенія сатаны, который ихъ раболѣпными себѣ учинилъ.» Въ пресѣченіе всего такового суевѣрія, Дѣву Божію Матерь, яко Духа Святаго невѣсту, и всякихъ даровъ и небесныхъ благодати превознесенную, Христіане паче всѣхъ предпочитая, своп

Ей при освященіи сея воды произносятъ моленія съ того времени, когда въ первый разъ по настоящему чину или послѣдованію въ кладязѣ или чашѣ воду на каждый мѣсяцъ освящать начали, дабы отъ тоя воды всякій успѣхъ, щастливый жребій и самое щастіе. Ея заступленіемъ и помощію, наконецъ приобрѣсти. Отсюда убо во всѣхъ оныхъ тропаряхъ воззванія ко пресвятѣй Богородицѣ Дѣвѣ, толикими похвалами исполненныя, изображаются; отсюда добрыхъ успѣховъ предвѣренія въ оныхъ отъ Ея заступленія чаемы бываютъ, и отсюда, дабы зло всякое отвратила, усердныя къ Ней моленія возсылаются, и вся надежда къ щастію на Ее возлагаются. Таковымъ церковнымъ благословеніемъ освященная сія вода, когда насъ, наши дома, поля и все окропитъ, всякаго вражія дѣйствія прогнаніе, равно и небесное покровительство па насъ и на наши мѣста произвести на самомъ дѣлѣ можетъ.

### § 3.

*Благословною виною отшедшихъ.* Благословною виною отшедшіе, думать должно, суть двухъ Благо-словною виною отшедшихъ. степеней, кающіеся и оглашенные, то есть послушающіе и припадающіе, которые нетокмо на литургіи, егда, *елмцы оглашенни*, произносятъ, изъ храма или паперти чрезъ діакона выводились, и сами они исходили, но и па вечерню и утреню допускаемы не были. И потому суть благословною виною отшедшіе. Прочихъ же степеней, то есть первые стоящіе съ вѣрными и послѣдніе плачущіе въ числѣ сихъ отшедшихъ быти не могутъ. Ибо стоящіе съ вѣрными во храмѣ стоятъ, и во всѣхъ моленіяхъ участвуютъ; плачущіе же въ церковь никогда вводимы не были. Слѣдовательно почитаются благословною виною отшедшими одни кающіеся и оглашенные второй и третіей степеней, которыхъ Церковь, кромѣ стоя-

азбуки расположенные тропари или молитвы вездѣ единую Богородицу Дѣву воспѣвають и умоляютъ. Валсамонъ на тоже правило продолжаетъ: «Въ двадцать третій день Юня, въ вечеру собирались на берегахъ и въ нѣкоторыхъ домахъ мужи и жены, и перво-рожденную дѣву на подобіе невѣсты украшали. Притомъ «миръ производили, на подобіе Бахусу празднующихъ «пляски чинили, вокругъ ходили и пѣсни, на праз-днествахъ употребляемыя пѣли. Между тѣмъ въ со-судъ нѣкій, узкое отверстіе имѣющей, морскую воду «вливали, и вещи нѣкія отъ себя всѣ влагали. Тогда «та дѣва безъ сомнѣнія отъ демона предсказывать бу-«дущее власть получала; прочіе же всѣ о нѣкоемъ ша-«стїи, предосторожности и избѣжанїя требующемъ, «оную вопрошали. Дѣва изъ вещей въ сосудъ вложен-«ныхъ по единой вынимая, всякому отдавала; кото-«рую вещь принявъ потомъ хозяинъ, по недоразумію «своему, увѣрялся о будущемъ шастїи или несчастїи, «изъ тоя вещи для себя провойти имѣющемъ. А на «другой день при тойже музыкѣ и пляскѣ съ тоуже «дѣвою и къ тѣмъ же берегамъ приходили, воду мор-«скую безъ произношенїя всякихъ словъ почерпнувъ, «домы свои оною окропляли, чрезъ всю ночь паки «костры изъ сухихъ веществъ разжигали, чрезъ оныя «перескакивали, о такомъ же своемъ шастїи и пе-«шастїи вопрошали, и о другихъ событіяхъ гадами «видимо демонскимъ образомъ; дорогу же къ симъ «кострамъ туда и обратно, и тотъ домъ, въ которомъ «гаданіе такое дѣлали, украшали, даже и древесны-«ми листвіями увѣнчавали для почтенїя, какъ вѣроят-«но, и для угощенїя сатаны, который ихъ раболѣп-«ными себѣ учинилъ.» Въ пресѣченїе всего такового суевѣрїя, Дѣву Божию Матерь, яко Духа Святаго невѣсту, и всякихъ даровъ и небесныхъ благодати прев-сполненную, Христіане паче всѣхъ предпочитаютъ, свои

Ей при освященїи сея воды произносятъ моленїя съ того времени, когда въ первый разъ по настоящему чину или послѣдованїю въ кладязѣ или чашѣ воду на каждый мѣсяць освящать начали, дабы отъ тоя воды всякій успѣхъ, шастливый жребїй и самое шастїе. Ея заступленїемъ и помощїю, наконецъ прїобрѣсти. Отсю-да убо во всѣхъ оныхъ тропаряхъ воззванїя ко пре-святѣй Богородицѣ Дѣвѣ, толикимъ похвалами испол-ненныя, изображаются; отсюда добрыхъ успѣховъ преду-вѣренїя въ оныхъ отъ Ея заступленїя чаемы быва-ютъ, и отсюда, дабы зло всякое отвратила, усердныя къ Ней моленїя возсылаются, и вся надежда къ ша-стїю на Ее возлагаются. Таковымъ церковнымъ бла-гословенїемъ освященная сія вода, когда насъ, наши дома, поля и все окропить, всякаго вражїя дѣй-ствїя прогнанїе, равно и небеспое покровительство на насъ и на наши мѣста произвести на самомъ дѣлѣ можетъ.

### § 3.

*Благословною виною отшедшихъ.* Благословною ви-  
ною отшедшіе, думать должно, суть двухъ сред-  
нихъ степеней, кающїеся и оглашенные, то есть Благо-  
словною  
виною  
отше-  
шіе. послушающїе и припадающїе, которые нетокмо на литургїи, егда, *елїцы оглашенїи*, произносятъ, изъ храма или паперти чрезъ діакона выводились, и сами они исходили, по и на вечерню и утреню допускаемы не были. И потому суть благословною виною отшедшіе. Прочихъ же степеней, то есть пер-вые стоящїе съ вѣрными и послѣдніе плачущїе въ числѣ сихъ отшедшихъ быти не могутъ. Ибо стоящїе съ вѣрными во храмѣ стоятъ, и во всѣхъ моленїяхъ участвуютъ; плачущїе же въ церковь никогда вводи-мы не были. Слѣдовательно почитаются благословною виною отшедшими одни кающїеся и оглашенные вто-рой и третїей степеней, которыхъ Церковь, кромѣ стоя-

щихъ и плачущихъ, по извѣстнымъ причинамъ изъ храма чрезъ діаконовъ выводитъ. Въ числѣ тѣхъ же благословною виною отшедшихъ могутъ быть и тѣ, которые также по благословнымъ причинамъ въ церковь нѣкогда прійти не могутъ. Но не новыя суть здѣсь сія слова, которыя первый употребилъ Василій Великій въ литургіи, гдѣ при нѣни задостойника въ молитвѣ тѣ же благословною виною отшедшіе упоминаются.

## § 4.

Вода освящен-  
ная ан-  
тидоръ  
даются  
не при-  
частив-  
шимся.

*Исполнитися освященія Твоего воды сея причащеніемъ.* Поистиннѣ исполняются освященія Божія воды сея причащеніемъ. Ибо древніе Христіане, когда по нѣкоторой нуждѣ не могли причаститься святыхъ Таинъ, тогда вмѣсто Крови Христовой причащались сея освященныя воды, и вмѣсто Тѣла Христова принимали хлѣбъ на всеношныхъ благословенный или антидоръ, надѣясь, что оная вода, благословенный хлѣбъ или антидоръ содѣлаютъ въ ихъ душахъ нѣкоторое освященіе и утѣшеніе. Отсюда какъ благословенный хлѣбъ и антидоръ, такъ и сія вода освященная у Христіанъ, когда пріемлются, бывають въ великомъ почитеніи, и возбуждаютъ ихъ къ благоговѣнію.

## ГЛАВА ШЕСТНАДЦАТАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЕЛИКАГО ОСВЯЩЕНІЯ СВЯТЫХЪ БОГОЯВЛЕНІЙ.

## § 1.

Водоос-  
вященіе  
великое  
въ день  
Богояв-  
ленія и  
двукре-  
питель-  
наго.

По сему послѣдованію съ большимъ обрядомъ, нежели какъ въ маломъ освященіи было, въ началѣ въ павечеріи Богоявленія Господня, потомъ и во утріе въ самый сей праздникъ и по литургіи вторично вода освящается. Первую питіемъ народа

и домовъ окропленіемъ и раздаяніемъ расточаютъ; во утріе же по литургіи освященную для преподанія кающимся и для освященія другихъ вещей и мѣсть съ великимъ благоговѣніемъ чрезъ весь годъ сохраняютъ. Сверхъ сего на тотъ же праздникъ Богоявленія Господня освящалась сія вода и для крещенія оглашенныхъ. Св. Григорій Назіанзинъ въ словѣ 39, на день просвѣщенія: «Время возрожденія, да родимся свыше, время воссозданія, въ перваго Адама облечемъ, да «не пребудеть, еже есмы, но еже быхомъ, да будемъ.» Въ слѣдующемъ 40 словѣ: «Спогребемъ убо Христу «чрезъ крещеніе, да съ нимъ и совостаемъ, низсой- «демъ съ Нимъ, да съ Нимъ и возвысимся, совзыдемъ «съ Нимъ, да съ Нимъ и прославимся.» И ниже: «Тѣмъ «и другимъ извипяешися, и представляеши извѣты во «грѣхахъ, глаголя: жду свѣтовъ (Богоявленія) дня; «Пасха для меня честиѣе, пожду Пятидесятеицы, луч- «ше со Христомъ просвѣтатися купно, со Христомъ «воскреснути купно въ воскресный день, почитити Ду- «ха пришествіе.» Паки тажъ вода въ день Богояв- ленія Господня, кромѣ крещающихся, освящаема была и для воспоминанія крещенія Христова. Св. Златоустъ въ бесѣдѣ на день того же Богоявленія: «Почто не «той день, въ который Христосъ родился, но той, въ «который крестился, Богоявленіемъ именуется? Сей бо «есть день крещенія Его и въ который водъ естество «освятить. Чего ради и въ полуноши праздника сего «всеи почерпая воду, въ домахъ полагають и чрезъ «цѣлый годъ сохраняють? Понеже въ сей день освя- «тились воды. И чудо дѣлается явственное не вредя- «щемуся водъ оныхъ естеству продолженіемъ време- «ни, по чрезъ цѣлый годъ, часто же и чрезъ два и «три года сего дня почерпнутая вода въ невредимомъ «цвѣтѣ пребываетъ, и по столь долгомъ времени водъ «изъ источниковъ почерпленной равняется.»

## § 2.

Литургія  
въ вечері.

По еже рещи священнику заамвонную молитву. По изреченіи заамвонной молитвы въ навечеріи тогда сіе водоосвѣщеніе бываетъ, когда и литургія ради поста въ той же вечерѣ предъ Богоявленіемъ совершается. А ежели сіе навечеріе бываетъ въ субботы или воскресные дни, тогда для чести сихъ дней и литургія не въ вечеру, но по утру совершается, и постъ отчасти разрѣшается, а водоосвященіе не на оной литургіи по утру бываемой и не по заамвонной молитвѣ, по въ вечеру и послѣ вечерни исполняется. Матѳеій Властарь стихія К въ гл. 37: «Александрійскій Теофилъ Святыхъ Богоявленій празднику, въ онѣже даже до вечера постится обыкохомъ, въ день воскресный стекшуся, подобающее отдаяти коемуждо велитъ. «Глаголетъ бо, и обычай и пристойность насъ обязуетъ всякій воскресный день чествовати, и въ онѣй торжествовати, понеже Господь нашъ Иисусъ Христосъ въ той изъ мертвыхъ востаніе намъ дарова. «Тѣмъ же и въ священныхъ Писаніяхъ и первый назвася, яко начало намъ жизни сей, и осмый яко превозшедый Иудейскую субботу. Понеже случилися Богоявленій сей день постепь быти, хитростно приступимъ къ обѣимъ, и вкусивше малыхъ финиковъ, «уклонимся и ересей нечествующихъ востанцаго Господня дне, и долженствуемое постному отдадимъ «дню, вечерняго ждуше собранія, иже отъ девятаго «(третьяго по полудни) часа здѣсь совершается.» Въ прочіе и простые дни не токмо предъ Рождествомъ. предъ Богоявленіемъ и предъ свѣтлымъ Воскресеніемъ Христовымъ въ субботу, но и въ самый праздникъ Благовѣщенія и въ самый Четвертокъ великій всегда литургіи на вечерѣ приносятся. Матѳеій Властарь стихія Т въ гл. 5, всю причину сего пренесенія литургіи на вечерѣ приписуетъ сокровеннымъ Таинствамъ

въ сіи знаменитые дни совершившимся, и не во дни, но въ нощи и мрачно нѣкако вновь для насъ открывшимся. И для того говоритъ: «Въ вышереченные же «знаменитые праздники оныя таинства, во глубинѣ «скрытыя, и познаніе Божія премудрости превосходящія, темно и яко на чертежѣ открываются и предображаются такъ, чтобъ изъ такового начальнаго откровенія, сколько возможно, дано было къ Божественной «любви вознестися и возвыситися. Но какъ скоро со- «вершенный и полный свѣтъ на земли явился чело- «вѣкомъ яко въ вечеру, то есть въ концѣ вѣковъ, тогда, какъ говорятъ, законцаго вѣка теченіе конецъ вос- «пріямо; Новаго же Завета сіяніе многобожія ираки «разговяты начало, которыя сѣповный законъ задолго «предъ симъ сносить долженствовалъ. Чего ради Спаси- «тель нашъ ученикамъ тогда воспріяты, и послѣ совер- «шать имѣющимъ, оное таинство сообщилъ не во дни, «но въ глубокой вечерѣ великаго четвертка, къ священ- «нымъ подвигамъ ихъ возбуждая, равно увѣщавая отъ «порока удалитися совершенно со спокойнымъ духомъ «и съ твердымъ намѣреніемъ, а не предъ очами дру- «гихъ: понеже подобало быти лучшимъ дѣламъ, не- «жели каковы были по ветхому закону. Посему «сколько намъ знать дозволяется, хотя въ прочіе дни «года въ третій часъ (девятый по полуночи) Божественное священнодѣйствіе совершается, однако въ «реченные знаменитые праздники, и въ тѣ одни вечер- «нее время по установленію св. Отцевъ сохраняется. «Ибо обыкли св. Отцы служеніе Божественнаго священнодѣйствія почасту перемѣнять, и чрезъ такое «разнообразіе таинствъ непостежимость спусходительно «намъ открывать, и къ единому неизглаголанному и «верховному познанію чуднымъ образомъ путь пока- «зывать. Но и по исторіи въ нощи Дѣво Господа ро- «ди, какъ явствуеть изъ словъ Евангелиста: *И насты-*

«*ріе блху стрепуще стражу пощную.* Луки гл. 2, ст. «8. Въ пощи и Господь отъ Юанна крестися, дабы «Духъ въ видѣ голубинѣ на Него сходящъ, довольнымъ свѣтомъ пошь озаряя и людей поражаая необычайнымъ зрѣлищемъ, самихъ ихъ къ познанію «Бога Спасителя увѣщавалъ и свидѣтельствовавалъ. Сверхъ «того въ пощи Господь тайную вечера ученикамъ пре«подалъ; въ пощи и воскресеніе спасительное было; «въ пощи же наконецъ Дѣва отъ Гавріала дивное то «цѣлованіе прія.»

## § 3.

*Въ на-  
вечеріи  
иного-  
дѣтству-  
ють.* *Дондеже освятятся вся братія.* По окончаніи въ навечеріи водоосвященія, предстоящіа многодѣтствуютъ, то есть взаимно другъ другу многія лѣта изъявляютъ. И тогда хотя темная и мрачная ночь, по прошествіи въ оной одного двухъ часовъ отъ вечера, облаками и тьмою небо покрываетъ, не почи однако добрыя себѣ взаимно желаютъ, ибо да отъидеть отъ пресвѣтлаго праздника толикѣ густая темнота, но какъ праздникъ сей уже насталъ, и заря Новаго Завѣта тьму ветхаго многобожія прогоняя начала, для сего съ добрымъ уже днемъ и съ добрымъ утромъ веселымъ гласомъ, акибы уже день насталъ, себя привѣтствуютъ. Равно и священною сею водою просвѣщенными себя именуютъ; ибо когда священникъ ихъ настоящею священною водою окропляетъ, тогда говорятъ, что онъ ихъ освящаетъ или просвѣщаетъ.

## ГЛАВА СЕМНАДЦАТАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЪ ОДѢЯНІЕ РЯСЫ И КАМИЛАВХИ.

## § 1.

*Въ одѣяніе.* Монахи по единому своему образу или одѣянію раздѣляются на новоначальныхъ, малосхимниковъ и великосхимниковъ, и сіе раздѣленіе похвалъно. Ибо совершенства конецъ, до котораго благочестія опытами переходять иноки, тремя степенями достигается, то есть начинающихъ, совершенныхъ и совершеннѣйшихъ. Новоначальные, по своему имени, себя въ числѣ начинающихъ поставляютъ; малосхимники новоначальныхъ превзошедъ во исполненіи всякаго рода добродѣтелей преуспѣваютъ, и потому суть совершенные, и изъ сихъ большая часть составляетъ, а великосхимники, яко во Ангельскомъ жительствѣ сущіе, великой совершенства высоты размышленіями и жесточайшаго житія продолженіемъ достигнуть стараются, и потому суть совершеннѣйшіе. Но болѣе изъ тѣхъ первые простые монахи, вторые совершенные монахи, и третьи схимники въ рѣчахъ именуется.

## § 2.

*Рясы.* Ряса, *рѣса* или *рѣкосъ*, одежда презрѣнная, опущенная, нестянутая и непоясуемая, происходитъ отъ глагола *рѣсати* растерзывать, сморщивая. Отсюда монахи индѣ называются *распорѣси* рясоносители и *рѣкото-зотѣи* въ такую расу одѣянные, потомъ *распорѣсѣи* и *рѣкофорѣи* за едино почитается. Почему и священническая верхняя одежда, яко опущенная, нестянутая и непоясуемая, есть ряса.

## § 3.

Монашескій чинъ Ангельскій.

Во Ангельскомъ семь жителъствъ. Всѣ три степени монаховъ нарицаются именемъ Ангельскаго жителъства. Аѳанасій въ письмѣ ко Аммоу: «Понеже два суть чина и состоянія принадлежащія къ жизни, едино «посредственное и человѣческой жизни свойственное, «то есть сунружество; второе Ангельское и Апостольское, котораго выше быть не можетъ, то есть дѣвство или ипическое состояніе.» Василиій Великій въ словѣ о подвигахъ ипическихъ, листъ 164; «Ты же «небесныхъ жителъствъ любителю, Ангельскаго житія купецъ, и прочія.» Валсамонъ на посланіе Василія къ Амфилохію: «Опасаться должно, чтобъ кто, «по неволѣ Ангельское житіе воспріавъ, въ посмѣяніе страшнаго и Святаго сего Образа не обратилъ.»

## § 4.

Капилава.

В капилавахъ. Капилава, *Καπιλαύχων*, производится отъ *καίμα* жаръ непомятый, и *ελαίω* укроаю, и есть, шапка жаръ укроающая или отъ жара защищающая. Нѣкоторые напротивъ производятъ отъ *καμηλος* верблюдь и *αυχή* шея, и есть таже шапка, изъ верблюжьей шерсти или волосовъ сваенная и до шеи простирающаяся. Отъ чего иные и всякую шапку камлотовую, то есть изъ верблюжьей шерсти сваенную, именуютъ капилавою. Вышепомянутая ряса и она капилава, яко преддверія послѣдующія малыя схимы, собственно повоначальнымъ и въ искусь для достиженія сея малыя схимы вступающимъ даются.

## ГЛАВА ВОСЕМНАДЦАТАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНІЕ МАЛЫЯ СХИМЫ, СИРѢЧЬ МАНТИИ.

## § 1.

Малыя схимы. Три степени суть монашескія жизни; Монахи такъ и одежды троякія и особливья тѣхъ степеней починавъ особливья одежды имѣютъ. имѣются, и съ троякимъ послѣдованіемъ молитвъ даются, то есть повоначальнымъ ряса и капилава, монахамъ совершеннымъ мантия, другимъ же, паки до вышнія степени дошедшимъ, или совершеннѣйшимъ, кукуль и аналавъ. Отъ чего вторые степени, то есть совершенные монахи, мантиею довольны бывая, малыхъ схимяки, или малой схимы именуются, для которыхъ и есть сіе послѣдованіе.

## § 2.

Схимы. Схима есть образъ, или одѣяніе послѣднихъ схимъ монашескихъ двухъ степеней.

## § 3.

По еже ударити въ малое. Ударити въ малое, то есть, било; о чемъ показано будетъ ниже гл. 21, § 3.

## § 4.

Стоитъ предъ царскими вратами непоясанъ, необуевенъ Монахъ стоитъ предъ царскими вратами проч. и откровенъ. Стоитъ предъ царскими вратами, то есть предъ западными средними, изъ притвора во храмъ ведущими дверьми. Ибо и сіи среднія двери или врата царскими именуются въ сравненіи двоихъ боковыхъ; о чемъ показано 1 части гл. 10, § 12. Понеже покаянія знакъ есть монашескій образъ, по сей причинѣ вступающей въ оный въ видѣ кающагося въ притворѣ, яко для покаянія опредѣляемомъ мѣстѣ, на сіе время стоять. Сим. Сол. въ гл. 267: «Яко даръ при-

«носится, и яко изведъ самъ себѣ самаго отъ міра, «предъ дверми стоитъ; понеже не у причислѣвъ Ангельскимъ, по яко каѣйся «геломъ и человѣкомъ Ангельскимъ, по яко каѣйся «предъ раемъ и небомъ стоишь, и ввестися умоляя. И «священному наченшуся священнодѣйствію по первомъ «во святая входѣ, иже и являетъ пріятія нашего въ «горяя приведеніе, и той приводится, яко погибшій «обрѣгся, и на рамѣхъ обрѣгшаго Владыки взяся и «вознесся. Тѣмъ и нагъ мірскихъ есть одѣяній, нео- «бувенъ и непокровенъ, ово убо яко излишняя и мір- «ская вся отверже, ово же яко убогъ есть и нищъ, и «яко отъ разбойниковъ богатства лишився, лють уз- «венъ, нагъ оставленъ, и полумертвъ лежить.»

## § 5.

*Творя въ трехъ мѣстѣхъ коленноприклоненія. Творитъ въ трехъ мѣстѣхъ коленноприклоненія, 1, пройдя двереми западныя среднія или царскія, 2, въ срединѣ храма, и 3, предъ святыми дверьми, то есть предъ олтаремъ. Сим. Сол. въ гл. 269: «Трижды убо припадаетъ «приводимый ради Троицы, и востаетъ отъ паденія, и «приблизився къ дверямъ священнымъ яко къ небу, «постоятелю припадаетъ, яко небесному Отцу, и радо- «стно пріемлется яко отшедый сынъ. Также воставъ, и «братіямъ припадаетъ, прощеніе испрошая, яко къ старѣйшему сыну не гнѣватися умоляя, яко и святымъ «досадивый, безсловесно жителствовавъ, и сими куп- «но небесному Отцу примиряется.»*

## § 6.

*Даже до святыхъ дверей. Простригаемый коленноприклоненіе творитъ даже до святыхъ дверей, то есть даже до царскихъ и святыхъ вратъ; ибо у олтаря монахи простригаются, какъ свидѣтельствуемъ 45 правиломъ шестаго вселенскаго Собора.*

## § 7.

*Что пришелъ еси брате? Таковаго вопрошенія отъ настоятеля и отвѣта отъ вступающаго въ чинъ монашескій древнее объясненіе предлагаетъ намъ св. Діонисій, стр. 111: «Священникъ пришелъ къ совершенному, вопрошаетъ впервыхъ его: отрицается ли онъ отъ всѣхъ вещей раздѣлительныхъ, и не токмо отъ мірской жизни, «но даже и отъ самыхъ воображеній оной? Потомъ «скажетъ ему совершеннѣйшую жизнь, свидѣтельствуя, что ему должно среднюю святостію превзойти.» Ибо сей же св. Діонисій предъ тѣми словами раздѣляетъ всѣхъ людей на три чина, то есть на оглашенныхъ, вѣрныхъ и священныхъ; и для того говоритъ, что должно среднюю, то есть общественную вѣрныхъ жизнь превзойти.*

## § 8.

*Желая житія постническаго. Монахи отъ Св. Діонисія стр. 110, и отъ другихъ древнихъ именуется еерепуты, то есть врачи и служители, о чемъ пространнѣе изображено у Кедрина въ 1 столѣтіи, листъ 19. Отъ святыхъ же Отцевъ Аѳанасія, Василія, Епифанія и отъ другихъ, по многообразному духу и тѣла ихъ боренію, наименованы наконецъ постники. Почему и образъ жизни ихъ есть житіе постническое, въ безпрестанномъ бореніи или сопротивленіи состоящее. Ибо когда нѣкоторые на войнѣ, другіе въ купечествѣ и иныя въ земледѣліи жизнь свою провождаютъ, а монахъ постникъ, яко подвижникъ и борець, безпрестанною жестокостію на изнуреніе тѣла и на возведеніе духа къ размышленіямъ Божественныхъ дѣлъ всего себя посвящаетъ.*

## § 9.

*Храниши ли себе самаго въ дѣвствѣ? Трехъ обѣтовъ совершенство здѣсь обѣщается, то есть дѣвства, послушанія и нищеты. Дѣвство есть великая чистота; по-*

Люди на три чина раздѣляются.

Монашеский чинъ есть постнический.

Монаховъ три обѣта.

слушаніе къ братству каждаго изъ братіи за старшаго почитаетъ, и ништа жестокия и трудныя тѣсноты храненіе обѣщаетъ.

## § 10.

Малая  
схизма  
есть об-  
рученіе  
великой.

*Обрученіе великаго и Ангельскаго образа.* Сея малая схизма одѣяніе и житія образъ въ сравненіи съ велико-косхимническимъ есть обрученіе, или яко пѣкое начало и преддверіе великаго и Ангельскаго образа, о которомъ имѣетъ быть особливое послѣ сего послѣдованіе.

## § 11.

Монахъ  
трижды  
подаетъ  
ножницы.

*Трижды новоначальный вземъ ножницы, подаетъ и настоятелю.* Трижды новоначальный подаетъ ножницы настоятелю въ честь Троицы и бываемаго во утвержденіе.

## § 12.

Постри-  
женіе  
монаха.

*Также постригаетъ его.* Приемлющій жизнь монашескую, какъ и всякій въ церковнической чинѣ поставляемый, постригается, но въ достоинствѣ, власти и имени ихъ имѣется не малое различіе. Церковника совершитель есть Епископъ, монаха таковой же монахъ; то постриженіе въ служителя и въ клирика Церкви поставляетъ, сіе кающагося означаетъ и къ дѣламъ покаянія обязуетъ, то Епископское постриженіе есть печать стриженія, отъ Епископскія руки учиненная, по свидѣтельству Валсамона на 33 правило шестаго Собора, а о семъ Сим. Сол. въ гл. 272 говоритъ: «Иже убо и не руку Іерархову иматьлежащу, не бо «хиротоцію приемлетъ, не токмо на главѣ священныя «молитвы.» И потому сіе послѣднее постриженіе единственно монашескія жизни знакомъ есть, даже и подѣтъмъ же именемъ вся монашеская жизнь именуется. Ибо не токмо въ древнихъ церковныхъ исторіяхъ, но и по нынѣ говорится, остричься тоже, что на монашескіе обѣты посвятить себя. Конецъ, для котораго

постригаются монахи, объясняетъ Св. Діонисій стр. 113: «крестовиднаго же образа печать, какъ уже нами сказано, означаетъ всѣхъ купно плотскихъ похотѣній бездѣйствіе. Власовъ же постриженіе изъясняетъ чистую и безпритворную жизнь, никакими вымышленными прикровами зловидности души своея не украшающую, но себя не человѣческими красотами, а особенными и единотворными добродѣтелями къ «Богopodobію возводящую.» Сим. Сол. въ гл. 271: «Сія убо вся исповѣдавъ въ надеждѣ силы Христовы, «и сложився въ сихъ пребывать даже до конца жизни «своея, вольно бо Христу возлагается, стрижетъ крестовидно власы во имя Троицы, чрезъ Троицу убо «совершаяся, чрезъ крестъ умерщвленіе отъ міра являя, «и печатствуяся за насъ Распещемуся; чрезъ отъятіе «же и стриженіе власовъ, начатокъ отъ тѣлесе яко «жертву припоса Господу, зане весь приводится и освящается Христу, и яко излишняя вся и сущая міра «отметая.»

## § 13.

*Въ ризу радованія.* Монахъ, прежде монашескую или новоначальную рясу получившій, нынѣ нѣсколько должайшую, обширѣйшую и святѣйшую ту же рясу или ризу приемля, изъ новоначальнаго въ совершенный образъ переходитъ. Но въ томъ и другомъ чинѣ самаго чернаго или по крайней мѣрѣ темноватаго цвѣта одежды по древнему обычаю приемлются. Сим. Сол. въ гл. 52: Въ семъ же покаяніи и священнѣйшій «объемлетъ образъ монашескій, иже и Ангельскій «есть же и зовется, яко оныхъ подражающъ, и обѣ- «тующъ святую, нестяжаніе, ипнія и молитвы, послу- «шаніе и чистоту, и покаянія одежда зовется, яко «плачевна, яко смиренна и худа, яко неизбыточна и «всякаго добродіюбія человѣческаго отторгненна, яко «всѣхъ мірскихъ помышлений и словесъ и дѣяній не-

Риза ра-  
дованія  
на мо-  
нахъ.

Мона-  
шескій  
чинъ со-  
стоитъ  
въ по-  
каяніи.

«примѣсна, но и къ разрѣшенію и бѣжанію мірскихъ вещей вмѣстительна. И того ради черная есть, понеже смерть и плачь поминаеть, и не живеть въ здѣшнемъ житіи, и оныя жизни желаетъ петлѣныя, и ко оной теши спѣшитъ.» Но хотя въ знакъ всегдашняго плача тогъ черный и темноватый цвѣтъ на одеждѣ монахи избрали, однако не сомнѣвается Церковь имѣвать таковую одежду *ризою радованія*, бывъ увѣрена отъ слова Божія, что плача одежда истлѣетъ, и радованіемъ пѣкогда тѣ увѣшатся, которые оную прежде со исполненіемъ своихъ обязанностей на себѣ носили. Сим. Сол. въ гл. 273: Одѣяетъ же первѣе хитонъ «(ризу) веселія и радованія, вмѣсто наготы оныя и стыда, и послѣдовавшія чрезъ преслушеніе и грѣхъ тли смертныя и печали, юже отъемлетъ чрезъ послушаніе, и петлѣнную жизнь ходатайствуетъ монашескій образъ святой.»

## § 14.

*Препоясуетъ.* Кожаный или усменный монаховъ есть поясъ, которымъ они, яко изъ мертвой кожи существующимъ о чреслѣхъ своихъ препоясуясь, являютъ какъ умерщвленіе тѣлесе и возобновленіе духа, такъ и поспѣшность или готовность свою на всякое дѣло благо. Сим. Сол. въ гл. 273: «Таже поясомъ, иже изъ кожи есть, опоясуетъ чресло свое во умерщвленіе тѣлесе и возобновленіе духа, ради цѣломудрія и чистоты, и дабы мертва творити, елико сила, движенія плотская, и воскрѣплятися на страсти, и къ дѣланіемъ заповѣдей мужатися.» И въ гл. 274: «Поясомъ же мертвость тѣлесе и цѣломудріе на себѣ обложи о чреслѣ, да мертвъ будетъ по желанію, мужественъ же и добродѣтеленъ.» Подобное сему о монашескомъ кожаномъ поясѣ доказуетъ Авва Дорофей въ поученіи первомъ.

Поясъ  
на мо-  
нахахъ.

## § 15.

*Покрывается шлемомъ.* Шлемъ здѣсь тоже есть, что нынѣ на монахахъ клобукъ. Попеже камилавха дана прежде въ повоначальномъ еще чинѣ, и потому о ней не упоминается, и дается обще съ симъ шлемомъ. Речеіе, шлемъ, принято въ Церковь отъ Апостола Павла, къ Сол. 1, гл. 5, ст. 8, рекшаго: *Облчися въ броню вѣры и любви, и шлемъ упованія спасенія.* И къ Ефесеемъ гл. 6, ст. 17: *И шлемъ спасенія воспримите.* Отъ сего и въ настоящемъ послѣдованіи именуется *шлемъ надежды спасенія*. Изъ чего головное монаховъ одѣяніе есть двойко: одно нижнее, и другое верхнее, то есть камилавха, и сіе шлемъ, то есть клобукъ.

## § 16.

*Пріемлетъ палій.* Словомъ, *палій*, отъ Латинскаго *pallium*, епанча, монахи не безъ причины верхнее одѣяніе именуютъ. Ибо которые отреклись отъ служенія идольскаго и къ сторонѣ Христіанской переходили, тѣ нѣкогда слагали съ себя одежду, достоинство и чинъ въ язычествѣ являющую, и вмѣсто оной отмѣнную и долгую епанчу подъ именемъ палія, презрѣніе и смиреніе означающую, надѣвать на себя обычай имѣли. Тертуліанъ въ книгѣ о паліи гл. 5: «Отсюда отъ язычниковъ на Христіанъ произошла пашелъ.» По прошествіи же времени и наконецъ тогъ одѣяніе, которое пѣкогда Христіанамъ вѣсьмъ было общее, нынѣ при однихъ монахахъ подъ тѣмъ же именемъ, палій, осталось. Сей палій Греческимъ языкомъ именуется *мантія*, и какъ она, такъ и паліи знаменуютъ Ангельское служеніе или жительство. Св. Германъ: «Мантія же являетъ чрезъ отрѣшенное прѣстрѣніе образъ Ангельскихъ крылъ, почему и Ангельскій образъ глаголется.» Сим. Сол. въ гл. 273: «Пашелъ же яко обдержашую вся облагаетъ мантію,

Палій  
или ман-  
тія на  
монахахъ.

«къ пейже и явленнѣе глаголетъ іерей: братъ нашъ «прія великій и Ангельскій образъ и проч. яко совер- «шеннѣйшій сушь, и обдержателепъ всѣхъ, и храпя- «тельную всячески и покрывательную Божию силу «являютъ и знаменующъ: и еще оиратность и благого- «вѣіе и смиреніе монашескія жвзпи, и яко рукъ или «что удеть въ житіи не имать живыхъ монахъ и мір- «скому дѣланію свободныхъ, по вся мертва; едну же «главу свободну имать къ Богу зрящую, всѣхъ Главъ, «и вся Опаго мудрствующую и къ Нему востекающую. «Но и тую покровенцу шлемомъ за смиренномудріе, и «вже сушая тамо чувства непокровенна имущую.» Подобное сему о мантии объясняетъ Авва Дороеей въ томъ же поученіи первомъ.

## § 17.

Санда-  
лія на  
монахѣ.

Въ сандаліа. Одни обвязки около погъ подъ име-  
немъ сандаліи вездѣ разумѣли, думая, что монахи во-  
сточные босыми погами ходятъ, по они совершенно  
суть обуевенные. Василій Великій въ 1 посланіи къ  
Григорію Богослову: *Обувь да будетъ малоцѣпная, но  
безъ недостатка нужду исполняющая.* И въ правилахъ  
монашескихъ листъ 293: «Тожде и о сапогахъ мнѣ  
«слово да будетъ, яко простое и удобно стяжеваемое  
«обуевеніе, и къ исправленію нужды точію довольное  
«во всяко время избирати достоинъ; обвязки же одни  
«всея нужды на погахъ исполнить не могутъ. Сим.  
Сол. въ гл. 273, знаменованіе сея обуви объясняетъ:  
«Таже сандалія во уготованіе, глаголетъ Евангелія  
«мира, да не преткнетъ погъ умныхъ и душевныхъ,  
«ниже отъ мысленныхъ змиевъ угрызнется, то. есть  
«помысловъ, въ пату, по вышше сихъ наступить, и  
«попереть льва и змія тайныя злобы, и завистливый  
«звѣри, и непревратнымъ да течеть путемъ Еванге-  
«ліа, дождеже горѣ востекъ, идѣже наше жительство,  
«на небесѣхъ достигнетъ.»

## § 18.

Дается здѣсь закупъ свѣща, Святое Евангеліе и <sup>Монаху</sup> <sup>свѣща,</sup> <sup>Еванге-</sup> <sup>ліе и</sup> <sup>крестъ</sup> <sup>дается.</sup>  
Крестъ постриженному монаху священнику, а кото-  
рый не есть священникъ, тотъ получаетъ токмо Крестъ  
и возжепную свѣщу. Сим. Сол. въ гл. 274: «Таже  
«діакопу священное держашу Евангеліе, смлетъ то  
«іерей и глаголетъ: *Рече Господь, аще кто хочетъ*  
*послѣдовати Мнѣ, да отвержется себе, и да возметъ*  
*крестъ свой и да послѣдуетъ Мнѣ:* и даетъ ему,  
«аще священный есть, съ Евангеліемъ свѣщу и  
«Крестъ, аще же ни убо Крестъ подаетъ ему. Тойже  
«вземъ покланяется и цѣлуетъ показуя, яко тому по-  
«слѣдова и долженствуетъ послѣдовати. Таже и свѣ-  
«щу іерей даетъ въ показаніе, егоже пріаше просвѣ-  
«щенія, и яко долженствующему чисто жительствова-  
«вати. Того ради и Спасовы ему глаголетъ гласы во-  
«склицая: *такъ да просвѣтитя свѣтъ вашъ предъ чело-*  
*вѣки.»*

## § 19.

И бываетъ цѣлованіе. Св. Діонисій стр. 114: «Но что <sup>Монахъ</sup> <sup>цѣлова-</sup> <sup>ніемъ.</sup> <sup>не-</sup> <sup>стуетъ</sup> <sup>са.</sup>  
«и здѣсь такожде священникъ и всѣ сушіе при томъ  
«священные мужи совершаемаго цѣлуютъ, отсюда  
«разумѣй священное Богообразныхъ мужей гообшеніе  
«любезно въ Божественномъ веселіи другъ другу со-  
«радующихся.» И Сим. Сол. въ тойже главѣ: «И абіе  
«того цѣловавъ іерей ради сушіа во Христѣ любви и  
«единенія, и небеснаго Отца являя цѣлованіе, егда  
«погибшаго обрѣте сына, и великую радость соверши,  
«поставляетъ того близь себе, яко и близь Бога  
«бысть. Братія же со отцемъ свѣщепосяще, показую-  
«ще свѣтлую Божию благодать и Ангельскую радость,  
«приходятъ и цѣлующе кійждо священное Евангеліе  
«и іерея образъ блюдушя Христовъ, и самый того  
«Крестъ и вземшаго образъ, поюгъ веселящеса: *По-*  
*«знаимъ братіе таинства силу, и проч.»*

## ГЛАВА ДЕВЯТНАДЦАТАЯ.

### ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЕЛИКАГО АНГЕЛЬСКАГО СОВОРА.

#### § 1.

Монашеский чинъ есть Ангельский.

*Великаго и Ангельскаго.* Хотя самое Ангельское жителство до всѣхъ трехъ степеней вообще, то есть, повоначальныхъ, совершенныхъ и до тѣхъ, о которыхъ сіе послѣдованіе есть, то есть, настоящихъ великосхимниковъ, принадлежитъ, и хотя всякій уставъ во обителяхъ для всѣхъ тѣхъ степеней Ангелоподражательнымъ именуется, однако которые препроводили чрезъ нѣсколько лѣтъ житіе во обители и въ чинѣ малосхимниковъ, потомъ несмущаемое о вещахъ небесныхъ размышленіе, крѣпчайшія пощенія, должанія паче прочихъ молитвы, уединеніе, молчаніе, неспаніе, труды, малояденіе и прочія наконецъ изнуренія, отказавшись отъ дозволенныхъ общежительскія жизни пособій, въ остальное жизни теченіе поесте желаютъ, тѣ особлавое и яко святѣйшее одѣяніе воспріять, яко отъ міра удалившіеся, и по истиннѣ Ангельскую жизнь стяжавшіе, великосхимники, или *великаго и Ангельскаго образа* именуется. Сверхъ того и одежды монашескія главнѣйшія, каковыя были издревле *кукуль и опалавъ*, оному чину учившіеся собственныя, и сами они въ толикое отъ всѣхъ пришли удивленіе, что остающіеся во второй степени монахи, уступивъ имъ Ангельскаго образа имепованіе, токмо совершенными старцами, и не болѣе какъ высокія оныя и великія схимы учениками и подражателями сами себя именовать начали.

#### § 2.

*На подножїи.* Подножіе есть полъ по всей церкви. Здѣсь ризы хотящаго прїяти святыи образъ съ вечера вносятся во святыи жертвенникъ, то есть во олтарь, и полагаются на *подножїи*, то есть на полу *святыя трапезы*, или гдѣ ни есть, близъ Святаго престола, дабы отъ святаго мѣста освященіе воспрїяли, и яко отъ самаго Бога, на престолѣ сѣдѣщаго освященныя могли быти приняты. Св. Діонисій стр. 113: «Уединеннымъ монахамъ яко долженствующимъ съ единымъ «соединитися, и къ священнѣй единицѣ собиратися, и «священнической, сколько имъ вмѣстительно, уюлоблятися жизни, потому что они во многомъ предъ «прочими совершаемыми ближе къ сему чину подхо- «дятъ и съ нимъ сродны суть.» Для сего и монашескія одѣянія равно суть священныя, какъ и священническія, яко отъ священнаго мѣста воспрїемлемыя.

Монашескіи одѣянія въ олтарь полагаются.

#### § 3.

*На утрени же.* Двѣ части имѣеть сіе послѣдованіе, единую на утрени и другую на литургїи: первая часть здѣсь начинается, а вторая отъ словъ, на *святой же литургїи входу бѣашу*, будетъ имѣть свое начало. Подобнымъ образомъ и послѣдованіе елеосвященія на двѣ же части раздѣляется, какъ показано въ своемъ мѣстѣ.

Монашеское послѣдованіе двѣ части имѣеть.

#### § 4.

*Ко Твоему челолюбїю: 1 тропарь 1-й пѣсни.* Что монахи безпрерывный произвольнаго покаянія образъ избрали, то хотя нѣкоторые отрицають, однако всякому изъ того можно увѣрену быть, что множайшіе знаки и опыты покаянія, нѣкогда видимымъ образомъ въ церкви надъ многими употребляемые, нынѣ почти въ однихъ монастыряхъ остаются, какъ изъ обихъ сихъ послѣдованій явствуетъ, въ которыхъ по обытамъ покаянія вся монашеская жизнь сущитися; особли-

Монашеский чинъ состоитъ изъ покаянія.

во въ настоящемъ послѣдованіи покаяніе во всѣхъ почти тропаряхъ упоминается, предпочитается, требуется, и онаго подвиги всѣми вообще на обоихъ клиросахъ поющими прославляются. Отсюда гдѣ Сим. Сол. о таинствѣ покаянія поучаетъ, тамъ монашества труды и жестокость восхваляетъ и самое монашество къ покаянію, яко часть къ цѣлому, прилагаетъ, какъ въ прежнемъ послѣдованіи малыя схимы показано. И далѣе въ гл. 52 говоритъ: «Сія вся покаянія дѣла суть, «и всякъ вѣрній долженствуетъ въ сихъ претерпѣвати, «кромѣ дѣвства и кромѣ того, что приличествуетъ монахамъ. Сіе бо дѣвство долженствуютъ имѣти не токмо «исключительно монахи, по и сущіи въ мірѣ, не у женъ «сопругшіися, и не токмо на сіе общавыіися, но и всякъ «вѣрній, и паче впядый грѣхомъ (кто же ниже весьма впядый): по слѣду ходити долженствуетъ Господню, и покаянія дѣлъ содѣйствовать. Еже убо и Кре- «ститель учаше: *сотворите*, глаголя, *плоды покаянія и покайтесь: приближибося царство небесное*: и кое- «муждо приличное жительство предложи.» И когда въ разсужденіи покаянія знаковъ и дѣлъ, монахами оказуемыхъ, все монашество относится въ чинѣ покаянія: отсюда видимъ, что монахи по подобію кающихся въ притворѣ полунощницу, повечеріе, первый и девятый часъ исполняютъ вообще съ кающимися и оглашенными, какъ 1 части гл. 10 показано. Потомъ и самое монашеское жилище покаяніемъ же нарицается. Ибо Іустиніанъ такъ назвать не усомнился, когда онъ, какъ пишется у Баронія въ лѣтѣ 635 подъ числомъ 15, «великій домъ царскій создати повелѣ для женъ, «о прежней жизни кающихся, убѣжищемъ имъ быти «имѣемый, и нарицашеся домъ оный обитель кающихся, заключенъ и къ храненію чистоты и творенію «покаянія угоденъ.»

## § 5.

*На святой же литургии.* Сія есть вторая часть онаго послѣдованія на литургии, для приемлющаго великую схиму совершаемая. Но гдѣ оный въ сіе время стоитъ, того хотя здѣсь не изображено, однако долженъ быти предъ западными средними дверми, какъ и въ послѣдованіи малыя схимы показано.

## § 6.

*Въ кукуль беззлобія.* Всѣ великія схимы одѣянія, <sup>Кукуль на мона-</sup> <sup>хъ.</sup> выключая токмо два здѣсь положенныя, въ прежнемъ послѣдованіи, сколько подлежало, довольно объяснены. *Кукуль* есть то же, что и шлемъ малыя схимы, потому и въ настоящемъ стихѣ тѣмъ же шлемомъ именуется. *Кукуль* происходитъ отъ Латинскаго слова *cucullus*, капишонъ, наглавникъ, и отъ сего же слова *cucullus* есть клобукъ. Шлемъ малыя и *кукуль* великія схимы суть на главѣ такія одѣянія, которыя не столько къ пользѣ тѣла, сколько ко образу монашескому служатъ. Ибо шлемъ тотъ и сей *кукуль* собою не великіе, то есть съ головы до шеи и плечей токмо опущенные и единую главу покрывающіе непрестанно всѣ монахи во дни и ноши носятъ, то есть, чтобъ беззлобіе и простоту младенческую ежечасно хранить чрезъ ношеніе сего наглавника поучались. Согласуетъ съ симъ и настоящій стихъ, *кукуль* покрываломъ беззлобія именующій. Но не мало между собою различествуетъ шлемъ малыя схимы и *кукуль* сея великія схимы. *Кукуль* сей не токмо главу и плеча со всѣхъ сторонъ объемлетъ, но и верхъ свой имѣетъ нѣсколько остроконечный; сверхъ того пятию крестами, то есть на челѣ, на груди, на обоихъ плечахъ и на спинѣ изъ снуровъ червленыхъ сшитыми украшается, Сим. Сол. въ гл. 273: «Таже *кукуль* незлобія во шлемъ надежды «спасенія ради сущаго отъ Бога благодати осѣненія, «и Владычественнаго чрезъ смиренномудріе и незлобіе

«по неместнымъ младенцемъ вышшенія, и еще главы «со веѣми чувствами отъ Бога въ храненіе и огрѣваніе.» Подобно сему и Авва Дорошеѣ о кукуль въ первомъ поученіи упоминаетъ. О крестахъ же, на ономъ кукуль имѣющихся, Сим. Сол. въ тойже главѣ продолжаетъ: «Сей убо кукуль и на преди о перси за слово «весное и на сердце созала повѣшается, кресты червленены посящій, во еже отгоняти царскимъ и страшнымъ знаменіемъ на ны спреди и созади находящія.»

## § 7.

Аналавъ  
на шопи-  
хъ.

*Аналавъ.* Аналавъ отъ глагола, *αναλαμβάνειν*, воспринимать, есть штука четверугольная со шнурами ко угламъ пришитыми, все плечи монаха объемлющая, иначе отъ Римскихъ писателей именуется *scapulare*, наплечникъ; въ настоящемъ же дѣлѣ сей аналавъ или наплечникъ нынѣ на монахахъ есть параманъ, *παράμακτυλα*, то есть, прибавленіе къ мантии. Таковой аналавъ или параманъ, опускаясь сверху отъ шеи шнурами, и раздѣляясь на стороны, обѣ мышцы и подъ руками объемлетъ, на груди и на плечахъ крестовидно тѣми же шнурами обвиваясь и стягивая ширину одѣянія, къ тѣлу оное соединяетъ, и такъ плеча связавъ, способнымъ ко всякому дѣлу монаха дѣлаетъ. Въ разсужденіи же знаменованія аналавъ или параманъ, на плечахъ монаха крестовидно обвитый, есть знакъ вѣры во Христа. Сим. Сол. въ гл. 273: «Таже аналавъ «изъ кожъ животнаго за мірскихъ мерщвление отъ «рамень спреди крестовидно и созади знаменіе имущій «креста, паче же самый изобразующій крестъ». Подобное обѣ аналавъ и Авва Дорошеѣ въ первомъ своемъ поученіи показываетъ.

## § 8.

Кукуль  
въ ос-  
мыи

*Молитва во еже сняти кукуль.* Какъ повопросвѣщенные, послѣ принятія прешенія, сохраняя бѣлыя

одежды, чрезъ семь дней при всехъ службахъ пребывали, такъ и монахи по постриженіи во всехъ своихъ одѣяніяхъ, доселѣ упомянутыхъ, при всехъ же службахъ церковныхъ чрезъ толикое же дней число пребывать должныствуютъ. Но въ осмый или пятый день, дабы къ тѣлесному труду и къ повседневному руководѣнію были способнѣйшими, чрезъ молитву pubblicную въ церкви кукуль, яко изящнѣйшую свою одежду, съ себя слагаютъ, и послѣ въ нѣкія токмо времена паки оный же кукуль на себя налагаютъ. Ибо первое сіе снятіе кукуля безъ молитвы, безъ поваго увѣщанія и безъ поученія, отъ пастыря предъ лицомъ всея братіи творимаго, не бываетъ.

## ГЛАВА ДВАДЦАТАЯ

## ПОСЛѢДОВАНИЕ ИСХОДНОЕ И ПОГРЕБЕНІЕ МІРСКИХЪ ЧЕЛОВѢКЪ.

## § 1.

*Послѣдованіе исходное.* Стихъ, при выходѣ изъ театра цюемый, на Греческомъ языкѣ именуется исходный, такъ и для отходящихъ отъ сея временнаго жизни послѣднее пѣніе есть *исходное*. Такое именованіе принято и по подражанію исхода Евреевъ, которые, исходя изъ Египта, многими пѣснями свое отъ онаго избавленіе нѣкогда прославляли. Втор. гл. 16 Левит. гл. 22, и Числь гл. 29.

## § 2.

*Святѣйшаго Патріарха Господина Θεодора.* Сей Θεодоръ есть по прызванію Валсамомъ, Святѣйшій Патріархъ Антиохійскій, который на многія правила Святыхъ Себоровъ толкованія написалъ; сверхъ сего къ

нѣкоторымъ на вопросы Марка Патіарха Александрійскаго отъ нѣкоторыхъ же ученыхъ даннымъ отвѣтамъ и свои отвѣты присовокупилъ. Изъ числа сихъ вопросовъ и отвѣтовъ настоящей вопросъ и отвѣтъ его о непогребеніи въ церкви освященной мертвыхъ тѣлъ по порядку тридцать осмый есть. Сей Θεодоръ Вальсамонъ въ настоящей книгѣ на многихъ мѣстахъ упоминается.

## § 3.

Усоп-  
ше въ  
церкви  
не по-  
треба-  
ются.

*Вопросъ: отъ древняго предавнаго обычая погребаются мощи, и проч. Переводъ сего вопроса и отвѣта. Вопросъ; «Отъ древняго мѣстнаго обычая православныхъ умершихъ тѣлеса въ церквахъ, которыя мы въ странѣ сей имѣемъ, погребаются. Хочу убо вѣдати, не есть ли сіе предосудительно?» Отвѣтъ: «Различіе великое есть церквей освященныхъ обновленіями, отверженіями, впрестоліемъ, помазаніемъ же мѣста святаго, и положеніемъ святыхъ мощей Мученическихъ, и другихъ не тако освященныхъ, которыя токмо молищенныя мѣста содержатъ.» (Объясненіе сихъ всѣхъ реченій смотри 3 части гл. 8 § 25). «Чего ради въ тѣхъ, въ которыхъ Мученическихъ мощей сокровище положено, и святаго мѣста внутрь вступило помазаніе, человѣческой трупъ яковъилюбо да не погребется, по второй главѣ перваго титла пятая книги царскихъ законовъ глаголющей: никтоже въ церкви да непогребетъ мертва; и сверхъ того по гражданскому: древнему закону написанному, глаголющему: не мѣсто есть погребати нѣкоего въ церкви, ежели совершенно Мученика тамо тѣло лежитъ. Въ другихъ же не тако освященныхъ святыхъ домахъ, которые хотя и молищенныя именуется, безбѣдно да погребутся тѣлеса.» Когда посему мертвыхъ въ церквахъ, вышереченнымъ образомъ освященныхъ, погребать, первыхъ царей Христіанскихъ узаконеніями запрещено было,*

доказывается сіе и тѣмъ обычаемъ, которымъ никому во градѣ погребенну быть не дозволялось. Однако никоимъ образомъ по примѣру язычниковъ тѣла усопшихъ не сожигали, но мастьми намазавъ и обливъ, на мѣста гладкія, въ гробницы, въ пещеры сухія и наконецъ на общія кладбища для погребенія оныя относили, такъ же и на поляхъ съ вѣрнымъ Авраамомъ, и въ купленныхъ селахъ и вертоградахъ съ Сыномъ Божиимъ Христомъ погребать себя не сомнѣвались. Но превесеніи же Мученическихъ мощей во грады и церкви, для всегдшняго и пристойнѣйшаго ихъ почитанія, мѣста для погребенія близъ оныхъ мощей избирать вѣрные нѣкогда начали, дабы спасеніе душамъ получить отъ ходатайства святыхъ Мучениковъ, которымъ умирая остатки своихъ тѣлесъ изъ благочестія препоручали. Но въ самой ли внутренности храма, яко ближайшей, къ погребенію опредѣлялись мѣста, нигдѣ того не видно. Однако безсомнительно то, что на востокѣ вѣрные отъ первыхъ вѣковъ гробы въ самой внутренности градскихъ церквей полагать никакого права не имѣли. Ибо и самому царю Константину Великому довольно тоя чести оказано, когда тѣлу его царскому за дверьми токмо храма на подобіе придверника, двери или входъ церковный хранить дозволено было. Св. Златоустъ въ бесѣдѣ 26 на 2 посл. къ Коринѣ. Но сіе не въ Римѣ токмо всякъ видѣлъ, «но и въ Цареградѣ, ибо и здѣсь Константину Великому сынъ его за крайнюю честь вмѣнить то разсудилъ, ежели его при входѣ храма похоронить: и что «суть вратницы царемъ въ царскихъ домѣхъ, сіе во «гробѣ у храма суть царіе.» Отсюда вѣрить должно, что ненарушимый былъ тотъ законъ, чтобъ не токмо внутри, но и внѣ стѣнъ церковныхъ мертвые погребены не были, хотя изъ другихъ словъ того Златоустаго видѣть можемъ, что внѣ града и въ единой

только церкви, для погребенія всѣхъ вообще можетъ быть назначенной, мѣсто погребальное опредѣлено, и для того усыпальницею названо было. Говоритъ онъ въ бесѣдѣ первой на святой и великій Пятокъ: «Многokratно самъ въ себѣ я изыскивалъ, для чего бы отцы наши, сего дни градскія церкви минувъ, внѣ града, да еще и въ сію церковь собираться намъ установили. Но почто въ церкви сей Мученической, а не въ иной? Понеже благодатию Божіею градъ нашъ со всѣхъ сторонъ мошами Святыхъ огражденъ. Для чего, говорю, въ семъ, а не въ иномъ Мученическомъ храмѣ сходитися намъ Отцы заповѣдали? Для того, что на семъ мѣстѣ мертвыхъ лежитъ множество.» Метастрасть свидѣтельствуесть, что хотя нѣкоторые противились, тѣло Св. Епифанія, по кончинѣ его, положить въ церкви для чести оной, но повелѣніемъ царя Аркадія погребенъ быти въ оной удостоенъ, по той причинѣ, что онъ свѣше законовъ человѣческихъ прожилъ. Ибо, находясь въ Цареградѣ, не за долго предъ кончиною, тамъ о себѣ объявилъ, что всѣхъ ему лѣтъ есть сто и пять надесять и три мѣсяца, какъ въ житіи его пишется. И потому въ общемъ и отъ закона опредѣленномъ мѣстѣ никакъ положенъ быти не долженъ. И когда древнихъ узаконеній наблюденіе, что тѣла умершихъ ни подъ какимъ видомъ въ церкви, Святымъ посвященной, погребаемы не были, вовсе въ забвеніе пришло, тогда во первыхъ единымъ Епископамъ, потомъ настоятелямъ, священникамъ достойнымъ, и нѣкимъ вѣрнымъ, то есть честно пожившимъ, давали дозволеніе, чтобъ въ церкви погребаемы были, но скоро и всѣ силою, богатствомъ и честно славные, наконецъ и прочіе, тщеславіемъ побуждаясь, чести священныя и послѣ смерти единственно добродѣтели и святости должныя себѣ присвоили. Ежели гдѣ и до нынѣ стремятся такимъ образомъ погребены быти въ

церквахъ, въ нарушеніи древнихъ уставовъ и законовъ ни единого по истиннѣ правильного оправданія прицести не могутъ. Въ заключеніе сего предложимъ Св. Ефрема Сирина мнѣніе, которое онъ въ завѣтѣ къ ученикамъ предъ смертію своею изъяснилъ тако: «И не оставите мя въ дому Божіи положитися или подъ жертвенникомъ. Не подобаетъ бо червю, гнилость испускающему, ложиться во храмѣ и святыни Господни, но ниже во иномъ мѣстѣ попустите мя ложиться храма Божія. Не пользуется бо слава суетная мужу неключиму, и емуже не подобаетъ. Не бо ради каменныхъ храмовъ будетъ судъ, ниже каменіе возсудитъ Богъ, но яже въ тѣлеси храмы, коегождо глаголю, челоуѣка по собственному дѣянію возсудитъ Богъ, и коемуждо подвигу и труду почестъ достойную воздаесть.»

## § 4.

*И возложивъ ѳуміамъ въ кадильницу.* Употребленіе ѳуміама на погребеніи умершихъ есть древнее. Тойже Св. Ефремъ и въ томъ же завѣтѣ завѣщаетъ; «Ниже убо съ ароматами погребите, молю.» И мало ниже: «Но дадите дымъ кажденія благовонія въ домъ Господень, и мнѣ паче съ молитвами спутствуете, и ароматы убо дадите Богу.» Равно и Тертуліанъ противъ язычниковъ въ гл. 42: «ѳуміамы не уже ли мы вовсе не покупаемъ? Ежели въ Аравіи роятся, что да знаютъ Савскіе жители, что они на большую и на дражайшую цѣну сіи свои товары для погребенія Христіанъ истребятъ, нежели для куренія своимъ боугамъ.» Спм. Сол. причину такового кажденія надъ умершимъ бываемаго объясняетъ въ гл. 361: «И тако молитвѣ, яко обычай, съ Трисвятымъ надъ ними бывающей, и кадилу яко Богу предаде душу, и тѣло освященное свято земли предается. Кадило бо, Богу приносимое, во умилостивленіе есть о лежащемъ,

Каждые пра погребени.

«въ показаніе благочестивыя его, и православныя жизни, благовоннѣйшія сущія яко святыя.»

## § 5.

Свѣща  
при по-  
гребеніи.

*Съ лампадою.* Въ числѣ древнихъ Христіанскихъ обрядовъ и тотъ, что умершіе съ предшествующимъ всего клира собраніемъ и съ ношеніемъ лампадъ или свѣщей погребаемы были, соблюдаемъ былъ даже и въ тѣ времена, когда по большей части язычники находились. Ибо Мученическія мощи со священниками и діаконами и съ пѣніемъ провождали, возженныя свѣщи употребляли, и чрезъ сіе красоты извнѣ блестящія не оставляли. Въ житіи, Августа 31 дня, Св. Священномученика Кипріана, въ третьемъ столѣтіи пострадавшаго, пишется: «Тѣло же Мучениково Христіане оттуду взявше, несомъ честнымъ провожденіемъ, со свѣщами и кадилы, и псалмопѣніемъ, и погребомъ славно на мѣстѣ нарочитѣ, прославляюще Христа.» Обрядъ таковой, надъ Павлою учиненный, въ письмѣ къ Евстохіи ея дочери, описуетъ Іеронимъ: «Перепечена она была Епископовъ руками, и рамена подъ одръ подложившихъ, когда другіе Епископы лампады и свѣщи предносили, и иные клиръ поющихъ составляли, и проч.» Свѣщи, при погребеніи употребляемые, не безъ знаменованія бываютъ. Сим. Сол. въ гл. 361: «Таже емлютъ и во храмъ съ лампадами относятся, Божественный оный и непрестанный изображающе свѣтъ.»

## § 6.

Трисвят-  
ное при  
вѣнчаніи  
умер-  
шихъ.

*Иначинаемъ пѣти: Святый Боже.* При выносѣ умершихъ тѣлъ Трисвятая пѣснь поется, и не другая, Сим. Сол. въ гл. 363: «Поется же пѣснь, вегда относится священнымъ и людиномъ, Трисвятая съ пѣніемъ, яко «и Троицы скончавающіися суть раби, тую провозвѣстивша, въ тѣи скончашася, въ тѣи ходятъ, и со Ангелы вчинятся, Трисвятую пѣснь непрестанно поющими.»

## § 7.

*Полагаются въ паперти.* Когда умершихъ мірскихъ <sup>Дары Св. переноситъ по Херувимской до притвора.</sup> человекъ тѣла для отпѣванія полагаются въ паперти или притворѣ, о чемъ смотри ниже гл. 21, § 2: всегда для освященія оныхъ священными какъ съ каденіемъ въ самый тотъ притворъ входятъ, о чемъ показано 2 части гл. 1, § 18, такъ и на литургіяхъ, которыя бываютъ для очищенія грѣховъ живыхъ и мертвыхъ, при великомъ выходѣ съ отмытымъ обрядомъ Дары Святые отъ предложенія въ олтарь переносятся, даже до притвора, яко живымъ и усопшимъ священнодѣйствія часть сообщая, переходятъ.

## § 8.

*Въ концѣ коеюждо стиха поемъ аллилуія.* Сим. Сол. <sup>Аллилуія при погребеніи.</sup> въ гл. 366: «И паки начинаются псалмы на коеюждо «стихѣ глаголему, аллилуія, еже знаменуетъ: грядетъ Господь и являетъ пришествіе Его второе, въ немъ же явился возставитъ всѣхъ насъ умершихъ.» И ничто такъ часто при погребеніи умершихъ не поется, какъ аллилуія. Іеронимъ о кончинѣ Фабіолы къ Океану пишетъ: «Тогда слухъ разнесшійся, толикую печаль возвѣщающій, всего града народъ на погребеніе созвалъ: гремѣли псалмы и позлащенные храмовъ «верхи колебало въ высотѣ аллилуія.» Посему при погребеніи умершихъ многократно поется аллилуія, и пѣніемъ сего какъ умершему, яко сего житія всѣ бдѣствія пренесемому и уже участія въ пренебесномъ блаженствѣ достигаемому, привѣтствуютъ живые остающіеся, такъ и опечалившихся всѣхъ о смерти ближняго утѣшить Церковь тщится, и къ праведному недомыслию судебъ Божіихъ прославленію ихъ возбуждаетъ. Изъ чего часто усматривается, что смертию ближняго опечаленные и нечаяннымъ изъ того случаемъ пораженные духи, когда чувствія и движенія свои съ судьбами Божественныя воли сообразуютъ,

надгробную оную пѣспь: *слава Тебѣ, Господи, и аллилуія*, въ облегченіе печали съ желаніемъ всего сердца произносятся.

## § 9.

*Непорочнѣи въ путь, аллилуія: заповѣди Твоя, помилуй раба Твоего: имя Твое, аллилуія.* 2 Части, гл. 4.

§ 11, показано, что вся 17 каѳисма отъ втораго слова, *непорочнѣи*, есть непорочны. Подобно и здѣсь въ началѣ той каѳисмы сіи реченія *непорочнѣи въ путь, аллилуія*, отъ единого на ликѣ нѣкоторымъ напѣвомъ поемья означаютъ, что сію же 17 каѳисму, непорочны или непорочнѣи въ путь именуемую, прочіе всѣ начинать должны пѣть тѣмъ же напѣвомъ, и съ приложеніемъ на первой сей статіи въ концѣ всякаго стиха, *аллилуія*. Потомъ такъ же отъ единого поются предъ второю статією, *заповѣди Твоя, помилуй раба Твоего*; и предъ третією, *имя Твое, аллилуія*: и чрезъ сіе все паки означается, что во второй статіи послѣ перваго стиха и послѣ словъ: *заповѣди Твоя*, гдѣ вмѣсто сего на Россійскомъ стоитъ, *заповѣдемъ Твоимъ*, прилагать должно, *помилуй раба Твоего*: и на третьей статіи послѣ перваго же стиха, и послѣ словъ *имя Твое*, прилагать же *аллилуія*: и всѣ послѣдующія стихи съ тѣми же продолженіями и тѣми же напѣвами всѣ пѣть должно, какъ и окончательныя тѣ слова первыхъ стиховъ пѣты были отъ единого. Всѣ вышеозначенныя припѣванія здѣсь не что иное суть, какъ ирмосы или подобны, и суть такія частицы предъ тремя сими статіями отъ единого поемья, которыя подають для всѣхъ образъ пѣнія всѣхъ стиховъ въ тѣхъ статьяхъ послѣдующихъ.

## § 10.

*Шестое пою*, и проч. *Феофанъ* изъ числа многихъ своихъ каноновъ первый канонъ сочинилъ Безплотнымъ: почему въ слѣдованной псалтири въ понедѣль-

никъ надъ тѣмъ же канопомъ показано, *первое Ангеломъ пѣніе*, а шестый числомъ канонъ на погребеніе мірскихъ человекъ, имъ же сочиненный, сей есть, и для того имѣеть надписаніе: *шестое* (или шестый канонъ) *пою отшедшему сладкопѣніе*.

## § 11.

*Феофаново*. *Феофанъ*, сего канона сочинитель, братъ есть *Феодора*, и оба начертанные именуется, о которыхъ смотри въ житіи ихъ. Декабря 26 дня.

## § 12.

*Іоанна монаха*. Св. *Іоаннъ* по единѣму имени есть извѣстный *Дамаскинъ*, который не токмо былъ житіемъ и словомъ превосходный учитель, исполненный всякаго Божественнаго и человѣческаго познанія, но и между пѣнописцами въ числѣ первыхъ почитается.

## § 13.

*Отъ Іоанна святаго Евангелія чтеніе*. Надъ умершими читается апостола часть о надеждѣ востанія, тѣмъ и не умершіе, но усопшіе, яко нѣкогда востати имѣющія, отъ Апостола именуется вѣрніи: и *Евангеліе* отъ іерея, самое яко чрезъ Ангела Божія предпоказующее наше востаніе.

Умершіе усопшіи почему именуется?

## § 14.

*Бываетъ цѣлованіе*. Обрядъ цѣлованія умершаго издревле отъ Христіанъ принятый, особливо Восточные соблюдаютъ. Св. *Діонисій* стр. 127: «Потомъ пришедь Божественный священноначальникъ говоритъ «надъ усопшимъ священную молитву; по молитвѣ же «самъ священноначальникъ его цѣлуетъ, а послѣ и вси «присутствующіе.» Причину таковаго цѣлованія предлагаетъ Св. *Амвросій* въ Шестодневѣ, въ кн. 6, гл. 9: *Цѣлованіе есть благочестія и любви знакъ*. То есть, того благочестія и той любви искреннія, по которымъ тѣло умершее, яко истинный Божій храмъ почитается, и устамъ того, яко дверемъ храма, всѣ поклоняются.

Усопшіе цѣлованіемъ чествуются.

Сим. Сол. въ гл. 367: «И послѣднее цѣлованіе, сіе «же и за прехожденіе и отъ жизни сея разлученіе, и «яко общеніе и единеніе есть, яко и умершіе другъ «друговъ не разлучаемся. Все бо тоюже стезею пой- «демъ, и купно вчинимся быти, и никогдаже разлу- «чимся, Христу бо поживемъ, и Христу нынѣ единя- «емся, къ Нему ходяще.»

## § 15.

*Надгроб- ные пла- чи уни- тробля- ются.* *Зряще мя безгласна.* Отъ древняго обычая произо- шло, что жены до нынѣ неразумнымъ отчаяніемъ терзаясь, въ разодранныхъ одеждахъ и съ разбитыми волосами, жалостными своими восклицаніями при смерти ближнихъ для возбужденія другихъ къ тако- вому же восклицанію, къ пролитію слезъ, и къ вос- хваленію умершихъ производимыми, не столько бо- лѣзнь умягчаютъ, сколько умножаютъ. А когда тако- выя же печальныя и надгробныя пѣнія самые Епи- скопы къ положенному церковному обряду присово- куплять не сомнѣвались, то достойно святѣйшимъ со- бора Карфагенскаго 103 правиломъ отъ того удержа- ны, въ которомъ показано: «Годѣ бысть Отцемъ, да «утвержденныя Соборами молитвы отъ всѣхъ совер- «шаются и проч.» На которое правило Валсамонъ: «На Соборѣ сего во области первѣйшаго града раз- «личныя изданы постановленія, и между прочимъ «означающія, что запрещенію подвержены были Епи- «скопы, при погребеніяхъ благородныхъ и вельможъ «умершихъ отпѣваніе совершающіе, и похвальныя мо- «литвы съ ямбическими стихами или свободною рѣчію «произносящіе, ибо многіе уличены сіе творящіе. По- «добно запрещены симъ Соборнымъ узаконеніемъ и «тѣ чтецы, которые при томъ же па нотахъ или на «словахъ плачевныя выдумки издавали, и вмѣсто над- «гробнаго и церковнаго пѣнія свадебныя восклицанія «произносили.» Однако кромѣ того плачевныя нѣкіе

тропари и пристойныя надгробныя плачи допустила Церковь, и къ молитвамъ, за усопшихъ бываемымъ, для впечатлѣнія въ мысляхъ о смерти вниманія при-ложила. И оныя суть сего цѣлованія всѣ прежде по-ложенныя тропари, и особливо при концѣ на *славъ* поемый, *зряще мя безгласна*, который аки отъ устъ усопшаго не безъ основанія на средину предлагается, и предъ всѣми поется. Слѣдовательно предупомянутое правило гласитъ на тѣхъ священноначальниковъ, ко- торые сверхъ устава необычайныя молитвы и пѣнія надъ умершими произносятъ. Ибо пастоящіе тропари, яко ничего безразсуднаго не содержаніе, какъ нѣко- торые мыслятъ, немалое о смерти и о будущей жиз- ни нашей вниманіе во всякомъ впечатлѣваютъ.

## § 16.

*Взъмь персть лопатю.* Землю землѣ предаемъ, да- бы то, что отъ земли взято, въ землю паки обрати- лось. Сей чловѣколюбія долгъ, (ибо что болѣе и че- ловѣколюбивѣе быти можетъ, какъ чловѣческое тѣло предать въ сродное оному мѣсто, то есть въ землю?) нѣкто исполнившій своему брату говорить: «Одѣяв- «шись я во священническія одежды, обыкновенныя «молитвы совершилъ, и землю моими руками по обы- «чаю опустилъ на дружеское тѣло, землю самое бы- «ти имѣющее.» Сим. Сол. въ 268: «И даже до моги- «лы съ останкомъ приходимъ, и Трисвятое поемъ въ «Троицѣ и славословіе единого Бога нашего, полагаемъ въ могилѣ останокъ, и земли предаемъ съ молитвами «исполняюще Божественное повелѣніе: *земля еси, и въ «землю пойдеши*, и востаніе же вѣствуемъ, знамену- «ще останокъ крестомъ или сосудомъ нѣкіимъ землю «аналагающе.»

## § 17.

*Наливаетъ свержъ мощи елей отъ кандила.* Отъ кап- дила ли принятый или отъ елееосвященія соблюден- *Елей на- ливает- ся на*

усоп-  
шихъ.

ный елей, всегда на умершаго издревле наливается. Св. Діонисій стр. 130: «Послѣ же цѣлованія священноначальникъ возливаетъ на усопшаго елей.» И прилагаетъ послѣ тогожъ сему причину: «Вспомни здѣсь, что и въ первомъ ономъ священномъ Богоотрожденіи предъ Божественнѣйшимъ крещеніемъ, по всецѣломъ первыя одежды отложеніи, первое причастіе таинства даруется совершаемому елей помазанія, и пынь такожде по окончаніи всего на усопшаго елей возливается. Тогда помазаніе елеемъ совершаемаго воззывало къ священнымъ подвигамъ; пынь же возливаемый елей означаетъ усопшаго уже окончавшимъ и совершившимъ священные подвиги, да тако повѣлѣваюшу Духу Святому отъ всѣхъ трудовъ почіетъ.» Сим. Сол. въ гл. 286: «Обаче же и мертви елеемъ мажутся, яко Божественный глаголетъ Діонисій, во образъ мазанія изъ начала елеа сущаго въ крещеніи: и причину даетъ о семъ яко добръ и доблественно во Христѣ скончавыйся подвигъ скончавъ, егоже ради и прежде помазася, и пынь елеемъ мажется. И сіе во знаменіе Христова и печать во Христѣ отшедшихъ, во освященіе тѣлесъ подвизавшихся за Христа и благочестиво жительствовавшихъ здѣ, и въ честь тѣхъ, яко по Христу пожиша, Егоже знаменіе помазанія освященный елей есть. Тѣмъ и положеннымъ, яко же во гробѣ подъ Божественнымъ жертвенникомъ, священнѣйшимъ Мученикомъ мошемъ муро святое налагается вмѣсто елеа сего, совершеннымъ бо подобаетъ налагати совершеннѣйшее. И мы убо сіе совершаемъ, и умершимъ во Христѣ братіямъ налияемъ елей.» И въ гл. 568: «Тѣмъ и по еже положить во гробѣ, елей на немъ крестовидно изліяется, яко предаша Апостоли, и Діонисій сіе пишетъ: паче же и впегда погребатися, помазovati мертваго пострбно. Яко бо во крещеніи вода и елей есть, во

образъ оныхъ вѣрно жившимъ и благочестиво сія «приносити подобаетъ. Ради сего убо водою и губою «отирають креста образомъ останки на челѣ, очесѣхъ, «устѣхъ и иерси, еще же па колѣнахъ и рукахъ, и «елеемъ мажутъ. Елей бо подвиговъ есть знаменате- «ленъ, и яко уснувый добръ п благочестиво палви- «зався скончася, и Божественныя милости удостоится «и свѣтлаго веселія Божественнаго свѣта.» И въ гл. 286: «Ини же отъ благоговѣннѣйшихъ мужей, живи «еще суще, елеосвященія творять тайну во умилости- «вленіе своихъ грѣховъ и конечное освященіе. И аще «къ смерти суть, оный елей блюдется, и успыи са- «мыя мажутъ въ печать священнѣйшую преподобныхъ «отшедшаго останковъ и честь и священіе. Достойни «бо помазуеміи чествоватися священными мастьми, и «печатствоватися лѣпотно печатію Христовою по Хри- «сту пожившии: и еще наліяють елей погребаящимся. «Божественную милость имъ призывающе.»

## § 18.

*Вѣчная память.* Сим. Сол. въ гл. 367: «По отпу- Вѣчная  
память.  
«тѣ же, въ возвѣствованіе усопшаго, глаголется, *вѣчная* «*память*, яко умернии соединилася ко Святымъ, и «оныхъ достойни наслѣдія, яко и вѣры. По и яко препровожденіе сіе есть къ Богу усопшаго, и моленіе «о немъ отъ пастъ; молитва же конечная, яко даръ «есть и совершеніе, въ Божіе наслажденіе предпосы- «лающая, и яко предающая отшеднаго душу и тѣло «Богу. Тѣмъ же и даже до могилы со останкомъ при- «ходимъ, и Трисвятое поемъ.»

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЕРВАЯ

### ПОСЛѢДОВАНИЕ ИСХОДНОЕ МОНАХОВЪ.

#### § 1.

Усопшіе  
симво-  
ются.

*Не подобаетъ омыватися.* Хотя умершаго монаха тѣлу не подобаетъ омыватися такъ, чтобъ все оно обияжено было, но слегка водою окропляется и отирается умершій монахъ, дабы отъ толикихъ вѣковъ Церковію принятый обрядъ чрезъ сіе исполненъ и сохраненъ былъ. Ибо съ закономъ Христіанскимъ вмѣстѣ и обычай начался мертвыхъ омывать, одѣвать, слагать и всепародно выносить, когда Тавиоу Дѣян. гл. 9, ст. 37, изъ первыхъ ученицъ умершую омыше (слѣдовательно и наложивше одежды), *положища въ горнищъ.* Вкоренился сей обычай наконецъ, а по всей Церкви распространился. Евсевій кн. 7, гл. 27: «Восточные тѣла «святыхъ (Христіанъ) распростертными руками и пѣдрами объемля, закрывая очи, уста сжимая, на раменахънося, чрезъ долгое время объемля, прикасаясь, лобызая, омовеніати и одеждми украшая, по маломъ времени и сами тѣже услуги отъ другихъ воспріимали, когда остающіеся въ живыхъ всегда «послѣдовали поведеніямъ своихъ предшественниковъ.»

#### § 2.

Усопшіе  
поса-  
зываютъ  
въ цер-  
кви по  
чшамъ.

«И аще убо священникъ есть отшедшій братъ, возлагаются мощи его посредѣ храма: аще же простецъ, «въ притворѣ.» О полаганіи тѣлъ посредѣ храма и въ притворѣ Св. Діонисій хотя другими словами описуетъ, по тотъ же смыслъ означаетъ, какъ и на семь мѣстѣ предписано. Ибо стр. 123, говоритъ: «Божественный «священноначальникъ, собравъ священный ликъ, еже-

«ли усопшій будетъ чина священническаго, поставивъ «его предъ олтаремъ, начинается къ Богу молитву и «благодареніе; естли же изъ благоговѣйныхъ монаховъ или изъ освященнаго тайнами парода, то поставляетъ его въ честномъ святилищѣ при входѣ священническомъ.» Здѣсь по объясненію Нахимера для священника опредѣляемое *предъ олтаремъ* есть то мѣсто, которое отъ клиросовъ имѣется ближе къ олтарю, дабы умершій священникъ ближи отъ оныхъ клиросовъ стоялъ къ олтарю; а для простыхъ монаховъ и мѣрскихъ, въ честномъ святилищѣ при входѣ священническомъ есть мѣсто отъ тѣхъ же клиросовъ ближе къ притвору, или въ самомъ притворѣ, дабы, то есть, таковыхъ тѣло въ церкви не выше, но ниже на клиросахъ поющихъ стояло. Но нынѣ тѣхъ и другихъ гробы поставляются посредѣ храма; о чемъ смотри ниже гл. 22, § 1.

#### § 3.

*Ударяетъ въ тяжкія желѣза.* Греки въ послѣдніе вѣки изобрѣли колоколы. Бароній въ лѣтѣ 865 подъ числомъ 7: «Сего лѣта колоколы у Грековъ начаша употребляются, егда Урсусъ Дождь Венеціанскій колоколъ къ «Кесарю Михаилу, прошенный отъ него, прислалъ.» И нынѣ они созываютъ народъ въ церковь чрезъ колоколы токмо въ пустыхъ и отдаленныхъ мѣстахъ, гдѣ Турки оныхъ звоновъ встревожены быть не могутъ; а въ прочихъ мѣстахъ ударяютъ въ деревянные и желѣзные доски, то есть билы и клепалы, около паперти по обѣимъ сторонамъ повѣшенныя. Но въ желѣзные доски ударяютъ на отмѣнитые праздники или на полчелев; что самое Григоровичъ Барскій доказуетъ, стр. 154: «Въ Авоонскихъ монастыряхъ кимваловъ не «имугъ всѣ, аще же гдѣ въ начальныхъ монастыряхъ и «обрѣтаются, то развѣ во дни воскресные и праздничные «въ нихъ бряцаютъ; благовѣстятъ же на правило церко-

«впое по вся дни въ дрянныя и желѣзныя билы: на вечерни клепають въ било великое дрянное; аще же имать честися на вечерни, *Блаженъ мужъ*, то и въ желѣзное клепазо бѣють.» По сему свидѣтельству при погребеніи монаховъ удареніе въ желѣза бываемое есть сходное съ праздничнымъ. Всѣхъ удареній въ дрянныя и металовыя доски есть три: малое, великое и желѣзное. Черезъ малое удареніе, на малыхъ вечерняхъ бываемое, яко не громкое и тусклое, означаются древніе Пророки, и будущихъ событій сѣни и прообразованія; на праздничныхъ утреньяхъ бываемое великое удареніе, яко громкое и по воздуху разпосышаеся, знаменуетъ во всю землю Евангелія изшедшее вѣщаніе. Валсамонъ, книга 7, закона Греко-римскаго: «Для благовѣстія Божественнаго Евангелія «и для священнаго при общемъ собраніи прочихъ «книгъ чтенія, по общему уставу Св. Града (Іерусалима) сообитателя (Св. Саввы) великое удареніе изобрѣтено, а бываемое удареніе въ желѣзное или мѣдное било, будущій намъ судъ по трубу Ангельскую, «изъ гробовъ созывать къ общему суду имѣющую означаетъ.»

## § 4.

*Земле зинувши*, и проч. Тѣла въ землю превращеніе за знакъ тотъ почитается, что умершій соединеніе возымѣлъ съ Церковію; для того Церковь повелѣваетъ землѣ его принять, бывъ увѣрена и извѣстна о спасеніи его души. Человѣка въ тѣ же вещества, изъ которыхъ составился, превращеніе, какъ за грѣхи есть наказаніе, такъ и знакомъ умилостивившагося Бога ко грѣшникамъ быти оказывается, и даръ сей многими ипогда моленіями испрашиваемъ бываетъ. И на еіе употребляется особливая молитва, называемая прощальная, о которой будетъ показано ниже. При томъ и чрезъ оказующееся послѣ смерти петлѣніе въ тѣлѣ

Тѣла въ  
землю  
превра-  
щеніе и  
непре-  
раще-  
ніе.

праведныхъ, отъ наказанія за грѣхи прошеніе и разрѣшеніе, а отлученныхъ за грѣхи отъ Церкви великій гнѣвъ Божій быти доказуется. Посему Восточные, ежели которыя тѣла въ землю не преобращенія паходятъ, оныя пли за святыя мощи, или за отвратительныя отлученныхъ тѣла почитаютъ. Святыя мощи тѣ суть, ежели пріятное издають благоуханіе, пѣкотою красоты лучею просіявають, и пичего страшнаго не представляютъ; отлученныхъ же неистлѣвшія тѣла, на подобіе колокола или пузыря надуты, черныя и безобразныя быти кажутся. Многими доказательствами извѣдано, что отлученныхъ тѣла послѣ смерти не истлѣвають, и по полученіи разрѣшенія явнымъ образомъ паки въ землю свою обратились. Изъ числа многихъ о семъ примѣровъ славнѣйшій и извѣстнѣйшій есть тотъ, который описанъ въ требникѣ Петра Могилы при тойже молитвѣ прощальной; гдѣ предлагается, что, когда тѣло пѣкія жепы, отъ Церкви отлученныя, въ земли не истлѣвшее, найдено и внесено было въ церковь, тогда же чрезъ молитву прощальную отъ Патріарха прочтенную всѣ кости того тѣла въ закрытомъ и запечатанномъ гробѣ съ пѣкіемъ трескомъ, который всѣми предстоящими былъ слышанъ, тогда же отъ тѣла отдѣлились, голыя и сухія остались, и самое то тѣло во прахъ обратилось. Изъ чего всѣ на опытѣ дознали, что кого Архіереи или священники отъ священнаго Церкви сообщенія отлучаютъ, тотъ въ землѣ не истлѣваетъ, ежели прошенія отъ Бога не получить, хотя бы и тысячу лѣтъ въ землѣ лежалъ.

## § 5.

*Творимъ же и поклоновъ дванадесять.* Сим. Сол. въ гл. 369: «И тогда по наложеніи земли молитва, яко «предавшуся земли благодарственная и печать и яко «совершенство, приглаголется. И дванадцатими всѣмъ

Покло-  
новъ  
двана-  
десять.

«Богу о скончавшемся поклонившимся во умилоствленіе того жизни, яке двападесятна днемъ и дванадесятна ноцію, отходятъ кійждо о себѣ самомъ подобномъ поучашеся, аще же и ради печали иѣкіимъ бываетъ «сіе.»

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ВТОРАЯ.

### ПОСЛѢДОВАНИЕ МЕРТВЕННОЕ НАДЪ СКОНЧАВШИМСЯ СЯЩЕННИКОМЪ.

#### § 1.

*Надъ скончавшимся священникомъ.* Многія объясняютъ Сим. Сол. въ гл. 361, не токмо для священническаго, но и для прочихъ погребеній принадлежности, которыми суть слѣдующія: «Брата же въ вѣрѣ скончавшагося сице погребати Церковь прія: Архіереа убо суша и іереа руками іереевъ устрояетъ, яко священна всего суша, уже и въ чистыя того ризы свойственнаго образа одѣяютъ. Первѣе ввутьрюду тѣло омывше грубою токмо съ водою крестовидно во образъ священнаго крещенія на челѣ, очесѣхъ, устѣхъ и перси, и еще колѣпа и руки, таже препоясавше свыше во Архіерейскія или іерейскія одѣяютъ одежды, и сапоги повья налагаютъ на ноги, въ руки же священное даютъ Евангеліе: еже и первѣе прочитается надъ нимъ «уже скончевающемся, или и по смерти, аще время даетъ, яко Евангельски тому поживе, купно же и во умилоствленіе и священіе его отъ Божественнѣйшихъ словесъ. Кая убо иная во умилоствленіе Божіе вѣщанная о лежащемъ будутъ, токмо сія, то есть воплощеніе Божіе благовѣствуемое, ученія, таинства, даяніе оставленія согрѣшеній, за ны страсти, животвор-

Усопше отъ своего чина устроются.

Евангеліе читается надъ усопшими священниками.

«ная смерть и востаніе? Паче всякаго убо сія послѣдованія глаголати подобаетъ надъ священными. Надъ монахами же псалтырь, еже хранится отъ многихъ, и даже до выпѣ глаголется. Аще монахъ скончавшійся есть, по отрении крестовидно въ сущій образъ одѣяютъ, и мантию свыше зашивають, яке и яко гробъ есть ему, и кресты свыше творятъ ради Христа, Ему же укрестовася, и икону, того, егоже возлюби, речеше Христа, верху полагаютъ; подобіе же и о людипѣхъ бываетъ. Въ чистыя бо одѣяютъ обыкновенныя одежды, верху же сихъ полагаютъ священный покровъ, яко вѣренъ и священъ и подъ Христовымъ покровомъ имѣетъ. И икона на немъ за вѣру во Христа полагается, и яко тому предаде душу. И по изглаголаніи молитвъ емлется и съ лампадами въ Божественный храмъ относится. Полагаются же во храмъ Архіерее предъ святымъ дверми, сирѣчь ближше іереевъ, якоже священный Діонисій оныя при жертвенницѣ глаголетъ полагати, идѣже и служенія имъ; монахи предъ священными дверми, идѣже стояніе, имъ: людины же въ средѣ храма, идѣже и чинъ стоянія имутъ. По не тако пынѣ бываетъ, всѣхъ бо тѣхъ полагаютъ въ самой средицѣ храма, мною же за многовѣстительнѣйшее, да вси зрятъ и предстоятъ, или понеже отъ жертвенника и священный храмъ обгитаютъ во входѣхъ и кажденіи, вся освящающе.» Нѣкоторыя изъ тѣхъ принадлежности и св. Златоустъ объясняетъ въ Маргаритѣ, листъ 442: «Не видиши ли, что надъ умершими творимъ? пниемъ и пѣснями провождаемъ, сими похвалу ко Владыцѣ показующе, и въ новы ризы облачимъ я, пову одежду петлѣнія нашего проповѣдующе, муро и масло возливаемъ, показующе крещеніе: съ оуміамомъ и со свѣщами по нимъ идемъ, показующе, яко темнаго сего житія избывше къ свѣту истинному отыдоша, и на востокъ

Псалтырь надъ простыня.

Икона при умершемъ.

Покровомъ умершие покрываются.

«солица ковчегъ мертваго въ немъ обращающе полагаемъ, воскресеніе ему образомъ симъ прознаемъ нующе.»

## § 2.

*Приходятъ три священники и снимаютъ его.* Нимало то не удивительно, что умершему священнику прочіе священники явно въ должномъ услуживаютъ, когда сами святѣйшаго житія и лѣтами важные Епископы благочестія сей долгъ и прочимъ простымъ умершимъ воздавать не отрицались. Иеронимъ о такомъ Павлѣ учиненномъ услуженіи въ письмѣ къ дочери ея Евстохій пишетъ: «Пренесена она руками Епископовъ, и рамена свои подъ одръ ея подложившихъ, другіе Епископы лампады и свѣчи предносили, и иные клиръ поющихъ составляли, потомъ посреде церкви, во имя гроба Спасителя освященной, одръ поставили.»

## § 3.

*Съ елеемъ чистымъ.* Умершихъ тѣла, по омытію водою, ароматами и мастью кропляемы были, какъ св. Ефремъ, послѣ смерти сей обрядъ чинить себѣ тщательно запретившій, въ завѣщаніи доказуетъ; о чемъ выше гл. 20, § 4, показано. Но Восточные, дабы не показать, что сей священный обрядъ вовсе отринули, священника всякаго тѣло, сверху полотномъ покрытое губою, елеемъ чистымъ напоенною, слегка кропятъ, и прочее должное исполнять стараются.

## § 4.

*Потомъ же во всю священническую одежду.* Священники, сверхъ собственныхъ пѣкнхъ одеждъ, и во всю священническую, и Архіереи во Архіерейскую одежду облаченные издревле погребаемы были, что самые ихъ гробы, ежели открыты бывають, доказуютъ. Бароній въ лѣтѣ 310 подъ числомъ 2 о св. Петрѣ Александрийскомъ пишетъ: «Людіе сотвориша честное ему погребеніе, на немъ же облеченномъ во одежды Епи-

«скопскія главу отсѣченную приложивше къ тѣлу, на «Епископомъ престолѣ посадиша его, плачуще и почитающе его.» Отсюда за извѣстное почестъ должно, что священниковъ и Архіереевъ умершихъ въ благословенныхъ одеждахъ погребать обычай былъ дозволителенъ, и съ вѣрою и благочестіемъ есть согласный.

## § 5.

*Покрываютъ лице его.* Умершаго священника изъ почтенія покрываютъ лице покровомъ отъ алтаря. У Римлянъ сей обычай въ Авернѣ соборѣ, 541 года бывшій, 3 правиломъ заиретилъ: «Покровомъ Господня тѣла никогда священническое тѣло, когда къ погребенію выносимо бываетъ, да не покрывается. Ибо употребленіемъ священнаго покрова на мертвыя тѣла олтари оскверняются.» Но въ опасности оскверненія покрова Восточные извинительны, понеже тотъ же священный покровъ и въ томъ же гробѣ, гдѣ мертвый лежитъ, въ землю опускають.

## § 6.

*Подсвѣчники четыре.* Единъ у главы, другой у ногъ, и иные два по бокамъ, въ ту и другую сторону поставленные, крестъ совокупно изображаютъ.

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ТРЕТІЯ.

## ПРИМѢЧАНІЯ ОБЩІЯ ДЛЯ ВСѢХЪ ПОГРЕБЕНІЙ.

## § 1.

*О моленіяхъ и приношеніяхъ за умершихъ.* Древле преданный обычай Святая Восточная Церковь соблюдая, памяти, молитвы и приношенія за правовѣрныхъ Христіанъ благоговѣнно и необходимо истиннымъ своимъ сыновомъ дѣйствовать предаде. Находимъ во первыхъ, что и въ ветхомъ Заветѣ святыя мужи мо-

лились за умершихъ и милостыни творили. Варухъ Прор. гл. 3, ст. 4: *Господи Вседержителю, Боже Израилевъ, услыши молитву умершихъ Израилевыхъ.* 2 кн. Макк. гл. 12, ст. 40 и слѣд: «Обрѣтоша же «у коегождо отъ умершихъ подъ ризами убіенныхъ «отъ даровъ идольскихъ, яже во Іамніи, о нихъ же «законъ запрещаше Іудеомъ: всѣмъ же явѣ бысть, «яко сея ради вины тѣи падоша. Всеи убо благосло- «вивше правый судъ Господень, яко тайная сотвори «явлена, къ моленію обратитася моливше, да сотво- «ренній грѣхъ весьма изгладится; доблественный же «Іуда моляше людей, да сохранятъ себе отъ грѣха, «очима видяще бывшая, падшихъ за грѣхъ. И сотво- «ривъ отъ мужей собраніе утварей, яко двѣ тысячи «драхмъ сребра, посла во Іерусалимъ принести за «грѣхъ (мертвыхъ) жертву; предобрѣ и благочестно «творя, о воскресеніи помышляя. Аще бо падшимъ «востати не чаялъ бы, и всею о мертвыхъ молитися. «Ктому взпраюшъ яко во благочестіи усопшимъ из- «рядиѣйшая уготовася благодать. Преподобное и бла- «гочестивое помышленіе, отопуду же за умершихъ «моленіе сотвори, яко да отъ грѣха очистятся.» Сирах. гл. 7, ст. 36: «Благодать даянія предъ всякимъ «живымъ (да будетъ) и надъ мертвецемъ не возбрани «благодати.» Гл. 38, ст. 23: «Въ покои мертвеца уюкою «память его и утѣшися о немъ во исходѣ духа его.» Гл. 44, ст. 13 и 14. «Тѣлеса ихъ въ мирѣ погребена «быша, а имена ихъ живутъ въ роды; премудрость «ихъ побѣдятъ людие, и похвалу ихъ исповѣсть Цер- «ковь.» Судей гл. 11, ст. 40: «Отъ дней до дней исхож- «дашу дщери Израилевы плакати о дщери Іефая Га- «лаадитина четыре дни въ лѣтѣ.» Товіи гл. 4, ст. 17: «Иждивай хлѣбы твоя при гробѣ праведныхъ.» Посе- «му и святіи Апостоли Петръ и Павелъ въ правилѣ своемъ 14 повелѣли: «Творити усопши третипы во

«псалмѣхъ и въ молитвахъ воскресшаго ради триднев- «но; и девятины на воспоминаніе сущихъ здѣ усоп- «шихъ, и четырдесятъ дней по ветхому закону, яко- «же и жидовстѣи людие плакахуся Моисея ради, и «на всякое лѣто память имъ творите, и отъ имѣнія «ихъ раздавайте нищимъ, на воспоминаніе ихъ.» И св. Апостолъ Іаковъ, отъ Христа научившися, издалъ Литургію, въ которой имѣются молитвы за умершихъ. Отсюда всякъ увѣрится можетъ, что за умершихъ припошенія отъ святыхъ Апостоловъ узаконены. Се- го св. Апостола Литургію Божественный Василій Ве- ликій, елико къ вѣрѣ погребно, во всемъ чистѣ цѣлую принявъ, въ словесѣхъ точію сократилъ. Туюже и св. Іоаннъ Златоустъ воспріавъ, молитвы за умершихъ на нѣкихъ мѣстахъ расположилъ. Св. Діонисій Арео- пагитъ въ гл. 7, стр. 127: «Священноначальникъ го- «воритъ надъ усопшимъ священную молитву. Сею мо- «литвою проситъ опъ Богоначальную благодать, оста- «вити усопшему вся согрѣшенія, по человѣческой сла- «бости содѣяппая, и вчинити его во свѣтѣ и во стра- «нѣ живыхъ, въ нѣдрѣхъ Авраама, Ісаака, Іакова, въ «мѣстѣ, отнюдуже отбѣже болѣзнь, печаль, стеланіе.» Св. Аѳанасій Великій на вопросъ 34: «Что убо, не «ощущаютъ ли нѣкоего благодѣательства и грѣшныхъ «души, бываемыми о нихъ собраніями и благотворе- «ніями и приношеніями?» Къ Антиоху тако отвѣчаетъ: «Аще не бы нѣкоего благодѣанія причащались отъ «сего, не бы въ припошеніи были поминаемы. Но «якоже лоза аще цвѣтетъ внѣ на селѣ, ощущаетъ во- «ню ея заключенное вино и сопрощаетъ, такожде «разумѣй и грѣшныхъ душамъ причащатися благодѣ- «анія нѣкоего отъ бывшаго о нихъ безкровныя жерт- «вы и благотворенія, якоже самъ вѣстъ, и повелѣ- «ваетъ живыхъ и мертвыхъ обладатель и Богъ нашъ.» О чемъ смотри въ Скрижали. Св. Григорій Назіан-

зидъ въ 10 надгробномъ словѣ на Кесарія: «И нынѣ  
 «намъ великій Кесарій спасеся, егоже и самый прахъ  
 «честенъ есть, мертвъ сый похваляемый, отъ пѣсней  
 «къ пѣснямъ пресылаемый, къ мученическимъ олта-  
 «ремъ препровождаемый, преподобными руками ро-  
 «дителей почествуемый, матери свѣтлоношеіемъ вмѣ-  
 «сто печали благочестіе совводящей, слезами любому-  
 «дріемъ побѣждаемыми, псалмопѣніями плачь утоля-  
 «ющими, и отъ новозданнаы души, юже духъ водою  
 «вообрази, достойныя чести приемай.» Таковъ былъ  
 древній обычай, падъ усопшими совершаемый. Св.  
 Іоаннъ Златоустъ въ правоученіи 21 на Дѣянія, и всю  
 пользу и надобность поминовенія описуетъ: «Есть бо,  
 «есть, аще убо хотимъ легку тому сотворити муку,  
 «аще убо молитвы о немъ творимъ частыя, аще ми-  
 «лостыню даемъ, аще опъ и недостойнъ былъ бы,  
 «но нами Богъ умоленъ будетъ. Аще Павла ради дру-  
 «гійя спасе, и ииѣхъ ради ииѣхъ пощадилъ есть, како  
 «и насъ ради тожде не содѣласть? отъ онаго имѣній,  
 «отъ твоихъ, откуда любо восхощещи, помози. Елико  
 «множайшимъ грѣхомъ повиненъ бывъ, толико боль-  
 «шія требѣ ему милостыни. И не сего ради токмо,  
 «по яко ниже равно имать крѣпость нынѣ, но много  
 «меншу. Нѣсть бо равно самому кому сотворити, и  
 «другому о немъ. Яко убо меньшей сушей, сице мно-  
 «жествомъ зѣло величайшу да творимъ сію. Не о гро-  
 «бѣхъ, ниже о погребательныхъ да печемся. Окрестъ  
 «постави вдовицы, сіе погребальное зѣло величайшее  
 «есть. Повѣждъ имя его, всѣмъ повели творити моле-  
 «нія и мольбы, умилоствитъ сіе Бога, аще и не отъ  
 «него самаго сіе бысть, но его ради другій виновенъ  
 «бываетъ сея милостыни, и сіе повелѣніе есть Божія-  
 «го человеколюбія. Вдовицы обстояція и слезанія не  
 «отъ настоящія токмо, но отъ будущія возмогутъ ис-  
 «хитити смерти. Мнози и отъ другихъ тѣхъ ради

«бывшихъ милостыней пользу пріяша, аще бо и не  
 «совершеннѣ, но обаче утѣшеніе обрѣтоша нѣкое.  
 «Не всеу приношенія о усопшихъ бываютъ, не всеу  
 «мольбы, не всеу милостыни. Сія вся Духъ Святыи  
 «завѣщаль есть, другъ отъ друга намъ пользоваться  
 «хотящій. Зри бо: пользуется онъ тобою, пользуеши-  
 «ся ты онѣмъ. Не простѣ діаконъ вопіетъ: о иже о  
 «Христѣ усопшихъ, и о иже памяти о нихъ совер-  
 «шающихъ, не діаконъ есть, иже сей испущай гласъ,  
 «но Духъ той Святыи, дарованіе, глаголю. Сія вѣду-  
 «ще, да умыслимъ, елика можемъ, утѣшенія отшед-  
 «шимъ, вмѣсто слезъ, вмѣсто рыданій, вмѣсто гро-  
 «бовъ, милостыни, молитвы, приносы, да и она и мы  
 «получимъ обѣщанныхъ благъ, благодатию и чело-  
 «вѣколюбіемъ Единороднаго Сына.» Древнее сіе пре-  
 «даніе довольно утверждаютъ и другихъ писателей  
 «пространныя свидѣтельства, писанія и примѣры жи-  
 «тія и кончины многихъ Святыхъ, которые не точію  
 «сами поминовенія по умершихъ творили, но и на  
 «предбудущія времена въ писаніяхъ своихъ непремѣн-  
 «но сія вся дѣйствовати предади. Сія же вся во бла-  
 «гой памяти святая Церковь мати наша сохраняя, не  
 «отлагаетъ николпже.

## § 2.

*О третицахъ, девятицахъ, сорокоустахъ и годовинахъ.* Трети-  
 «Ежели кто спроситъ, для чего здѣсь третицы третія-  
 «го дня, девятины девятаго и сырокоусты въ сороко-  
 «вый день творимъ по умершемъ? Отвѣщаемъ, что ка-  
 «кимъ образомъ иныя дѣйствія во святѣй Божіей Цер-  
 «кви, такимъ образомъ и тые дни, извѣстно положен-  
 «ные въ памяти умершихъ, свои въ себѣ причины и та-  
 «инства имѣютъ, изъ которыхъ многихъ нѣкоторыя  
 «здѣсь предложимъ. Иныя говорятъ, что третицы того  
 «ради творимъ, что въ третій день умершій человекъ  
 «премѣняетъ зракъ; девятины паки, понеже тѣло пе-  
 «третинахъ, десятицахъ, сорокоустахъ и годовинахъ. Трети-  
 «ны, десяти-  
 «ны, со-  
 «рокоу-  
 «сты и го-  
 «довины.

скорбе какъ въ девятый день въ гниль превращается, и едино точию сердце остается неистлѣнно; сорокоусты же, что къ сороковому дню и самое сердце разливается и истлѣваегъ. По причинѣ сн съ опытами не сходны. Неофитъ Родійскій въ своемъ сокращеніи изъ Климента установленій Апостольскихъ, книги 8, гл. 42, гдѣ третины о усопшихъ, сорокоусты в годовицы упоминаются, другія и съ разумомъ согласнѣйшія причины предлагаетъ и говоритъ: «Третины до третяго дне отложенныя тридневное востаніе «Христово означаютъ; девятины о причисленіи умершаго къ девяти чинамъ Ангеловъ умоляютъ; сырокоусты плачь Израильскаго народа о смерти Моисея до «четырехдесятаго дне продолжавшіяся, приносимыи къ «Богу молитвами о души своего умершаго изображаютъ.» Другіе иначе о всемъ томъ повѣствуютъ, и другія причины къ тому прилагаютъ. Третины, говорятъ, того ради творимъ: Первое, что той человекъ, которій преставился, крещенъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и того единого Бога въ Троицѣ сущаго іерси и ближніе за преставльшагося въ третій день умоляютъ. Второе, являемъ симъ, что отшедый отъ сего свѣта хранилъ три Богословскія добродѣтели, въ нихъ же все спасеніе виситъ, то есть, вѣру, когда во единѣи святѣи Соборнѣи и Апостольстѣи Церкви до конца живота своего благообразно и терпѣливо пребывалъ; надежду, когда въ животѣ своемъ и въ молитвахъ въ Бозѣ все уюваніе свое полагалъ; любовь, когда ради единого Бога любилъ ближняго своего, яко себе самаго. Въ семъ намѣреніи и мы въ третины умоляемъ Бога, да по вѣрѣ преставльшемуся воздастъ мзду, да тоя надежды удостоитъ его, и да возлюбленна будетъ Богомъ душа та. Третія причина есть, дабы того отшедшаго человека молитвъ ради живущимъ въ третій день совершаемыхъ

троякое дѣйство, тѣлесное, душевное и духовное очистилось. Понеже тѣло и душа и духъ вкушѣ согрѣшали, то всѣ сн три части въ послѣднемъ своемъ отхожденіи отъ свѣта сего требуютъ и очищенія, котораго ежели всеконечно немощію сотворити за грѣхи человекъ въ мірѣ семъ не возмогалъ, потребно и по изшествіи души, при которой всѣ страсти душевныя, сирѣчь троя сія: яростное, похотное и словесное остаются, намъ оставшимся за него просити и умолятъ всемилостиваго Бога, дабы щедротъ ради и милосердія Своего простилъ вся грѣхи его. Девятины же совершаемъ, духовное таинство въ томъ со извѣстнымъ и разумнымъ вниманіемъ сохраняя, сирѣчь просимъ Господа Бога, да преставльшагося душа молитвами и ходатайствомъ девяти Ангельскихъ ликовъ, идѣже суть Божіи святіи, вселится и упокоится; по воскресеніи же и блаженства тѣхъ же Ангель и сожителства вкушѣ ихъ да сподобится. Что касается до сорокоуста или четырехдесятнаго числа, то во свягомъ Писаніи четырехдесятное оное число великую почесть и похвалу имѣетъ. Ибо людіе Израильстн чрезъ четырехдесять лѣтъ по пустыни водими манны небснаго брашна насытились. Моисей четырехдесять дней и ночей постился и двакраты законъ приѣмля предъ Господемъ Богомъ на горѣ пребылъ. Народъ Израильскій по кончинѣ того же Моисея четырехдесять дней плачь свой производилъ, какъ выше предложено. Илія четырехдесять дней и четырехдесять ночей идый до горы Божія Хоривъ, въ пути проводилъ. Господь нашъ Іисусъ Христосъ четырехдесять дней и четырехдесять ночей въ пустыни постился, и паки по воскресеніи четырехдесять дней со Апостолами пребылъ, увѣряя свое воскресеніе. Се колико почтено четырехдесятное число въ Божественномъ Писаніи! Сето ради праведно и благочестиво Восточная Церковь отъ древнихъ вѣковъ ве-

лить въ сырокоусты, то есть въ сорок дней, и въ самый сорок день по усопшемъ память творити, въ покаяніе и свидѣтельство, что чрезъ всѣ тѣ сорок дней молитвы и Божественныя литургии, за преставльшагося, на всякъ день творимыя въ церкви Божіей, сорокочисленное число воспоминаютъ. Отъ чего помощь многая преставльшагося душѣ ради тѣхъ молитвъ и милостыни бываетъ, и милосердіе Божіе прошеніе той душѣ и прохладеніе даруетъ. Нѣкоторыя изъ тѣхъ причины объясняетъ и другія предлагаетъ Сим. Сол. въ гл. 372: «Третины о семъ совершаются, яко умершій чрезъ Троицу бытіе свое возымѣлъ, и во благое бытіе преставився явится, и въ лучшее изъ начала бывшее измѣнится. Девятины, да святымъ духовомъ Ангельскимъ духъ сего, невещественный сушь сочинится, по естеству подобенъ тымъ бывъ девяточислимымъ чиномъ, и чрезъ оныя (чипы) тринчески сушаго въ Троицѣ Бога умоляютъ, да съ тѣми Святымъ всѣхъ соединится Духовомъ. Четырехдесятины ради вознесенія Спасова по востаніи въ томъ же (сорокочисломъ дни) бывшаго, яко убо и той (умершій) тогда воставъ, да вознесется восхитився на облацѣхъ и предерящеть Судію, и тако съый будетъ всегда съ Господемъ. Потомъ и на всяко лѣто скончавшагося отъ сродниковъ творится память являющихъ, яко живеть и безсмертенъ есть душею, и цѣкогда возобновится, егда создавый восхочеть, и тѣло воздвигнетъ, и свидѣствуется сіе чрезъ приносимая сѣмена. Тѣмъ же и сія памяти по-требно всѣмъ совершати и со тѣмъ всяческимъ, наипаче приношеніемъ страшнѣйшя животворящя Жертвы, яко и сего ради дадеся, понеже чрезъ совершаемая прошенія, молитвы, священныя жертвы и ко убогимъ благотворенія не токмо согрѣшившимъ и въ покаяніи изшедшимъ отъ тѣлесе, оставленіе и

«ослаба даётся, и муки измѣненіе, но и праведно по-жившимъ конецъ благій и Боголюбивый, вѣщнее очищеніе и восхожденіе подаётся яко и Златоглаголивому мнится въ толкованіи Дѣяній, и къ Богу близость, и дерзновеніе и свѣщенія свѣтлѣйшаго отъ Бога преподаваніе. И всякъ да будетъ зная вѣрный, яко аще любитъ свойственнаго отсюду отшедшаго, великая блага тому ходатайствуетъ, принося о немъ, и многого тому веселія бываетъ ходатай, убогимъ подавая, плѣнныя искупая, и иная творя, имиже Богъ благоугождается. Изрядноже о немъ безкровныя да тѣшатся совершати жертвы, въ страшнѣй бо Жертвѣ частица и въ тѣй отшедшаго воспоминаніе Богу того соединяетъ, и невидимо причастится тому подаётъ и общитися. Тѣмъ же отъ сего пользующіися вельми не токмо утѣшаются и спасаются, то есть во Христѣ преставльшися въ покаяніи братія, по и Святымъ священныя и Божественныя души звѣло въ сихъ веселятся, ради ихъ бывающими, и въ веселіи радуются Христу единыя и общаются чрезъ священнѣйшую жертву сію, и чистѣе, и свѣтлѣе, и того причащающесе искреннѣе дарованіямъ, о пасѣ умоляютъ. Яко и сего ради жертву сію Христосъ содѣйствоваше, и предаде во освященіе всѣхъ и священіе, и да съ Нимъ едино будутъ, яко молящесе. Тѣмъ же и о поминающихъ тѣхъ и священныя жертвы совершающихъ въ честь ихъ и память присно молятся, и ходатаи о сихъ и молебницы бывають, и къ подобному общенію Христову испрошають и тымъ приити. Оттудуже и братію нашу отшедшую помилати подобаетъ, елика мощь, да веселящесе тыя во Христѣ, ходатаи о пасѣ будутъ къ Нему, и да спасемъся чрезъ Святыя.»

## § 3.

*О кутин при погребеніи и поминаеніи усопшихъ при-* Кутин.  
Часть IV.

носимой. Когда погребеніе усоншимъ совершаемъ и иное поминовеніе творимъ, тогда поставляемъ коливо или кутію, сирѣчь пшеницу сваренную и ослажденную медомъ. Сего же дѣйствія знаменіе такое есть: пшеница являетъ, яко той умерый человекъ паки извѣстно и воистину встанетъ отъ гроба. Ибо сѣмая въ землю пшеница исчезаетъ, потомъ возрастаетъ и плодъ приноситъ, сего ради и Господь Іисусъ Христосъ тѣлесъ воскресеніе сказалъ: *Аминь, аминь. глаголю вамъ: аще зерно пшенично падѣ на земли не умретъ, то едино пребываетъ; аще же умретъ, многъ плодъ со-творитъ.* Іоан. гл. 12, ст. 24. Отъ сихъ словесъ полагаемъ, что умершіе не погибаютъ и въ небытіе не обращаются, но есть имъ востаніе въ животъ вѣчный. Медъ же запампуетъ по воскресеніи правовѣрнымъ и ираведнымъ не лютый и не горькій, но сладкій, благопріятный и любезный животъ въ небеснѣмъ царствіи. Отъ сего не долженствуемъ мы сего свѣта къ житію, которое есть горькое и бѣдное, прилѣплятися, но потщимся лучшее оно грядущее въ небеспомъ царствіи возлюбити и обрѣсти. Сіежь самое Сим. Сол. въ гл. 371, объясняя и другія причины тому предлагаетъ: «Въ третьемъ же дни и третины совершаются, «отъ сѣмень пшеницы и плодовъ разныхъ иныхъ Богу приносяще. Ибо и человекъ, яко сѣмя, и яко «плодъ изъ земли, и яко пшеница полагаемый въ землю, Божіею силою паки встанетъ, и яко прозябъ «въ будущемъ Христу совершеиъ и живъ приведется. «Яко бо малѣйшее сѣмя погребается въ земли, растетъ «по сихъ, и многоимунѣ совершенно приноситъ плодъ, «тако и человекъ смертію земли даемый встанетъ «паки. И Павелъ сіе глаголетъ, чрезъ приуподобленія «сѣмень явственню изобразу востаніе. Нѣцыи глаго- «лютъ, яко ради чудесе добропобѣднаго Великомучени- «ка Оедора сіе совершаемъ отъ плодовъ припошеніе.

«Не есть же токмо сего ради, попеже и сіе Божественное и отъ Бога. Но паче ради Павлова гласа, «яко рѣхомъ, сѣмена приуподобляюща нашимъ тѣлесемъ, повергаемымъ же и востающимъ, чистѣйшимъ «сушимъ тѣхъ. Того ради и не токмо пшеницу, но и «множайшія иныя сѣмена приносимъ, и вино отъ «рожденія лозы, зане и сіе древа плодъ, и въ Хри- «стову со пшеницею избрася жертви. И Святыхъ же «памятемъ сія приносимъ, зане и Святіи, яко плодъ «святый, предаются земли Божественными останками «и во Христѣ встанутъ. Изрядное же и вѣщнее отъ «иныхъ сѣмыхъ есть пшеница, зане и Спасъ Свое «всесвятое Тѣло пшеницѣ приуподоби. Зриши ли чесо «ради пшеницу предлагаемъ? Но изъ пшеницы всякій «истинный хлѣбъ. Тѣмже и Христосъ истинный и «живый хлѣбъ единъ. Иже и хлѣбъ живота Себе Са- «маго наименова. За спцевую, яко мню, вино и изъ «начала намъ ппша человекомъ пшеница дадеся. И «еще паче ради тояже вины въ хлѣбѣ сушемъ изъ «пшеницы имяху даются таинства.» Августинъ противъ Фавста: «Древніе Христіане имѣли обычай хлѣ- «бы, мясо и вино на могилы умершихъ приносить пе «для того, чтобъ души ихъ, какъ Манихеи ложно «злословятъ, тѣмъ умилостивить или насытитъ, но «чтобъ Церковные служители, и сверхъ того нищіе, «всѣмъ тѣмъ бывъ удовольствованы, къ принесенію «молитвъ за усопшихъ возбудились. Тотъ же обычай «даже до нынѣ отъ Восточныхъ наблюдается.» О семъ смотри ниже, о коливѣ, въ гл. 32,

## § 4.

О панихидѣ поемой за усопшихъ. Панихидою съ <sup>Панихиды.</sup> Греческаго на Россійскомъ языкѣ именуется то единое моленіе, которое за усопшихъ поется. Но панихида по производству отъ <sup>πᾶν</sup> все и <sup>νύξ</sup> ношь, есть всякое всеошное пѣніе, и потому панихида есть во первыхъ

всенощное на праздниѣ бдѣніе, отъ захожденія солнца до утра поемое; во вторыхъ паннихида есть всякое то частное моленіе, которое содержитъ всѣ или нѣкоторыя части тогоже всенощнаго бдѣнія. Ибо всякое послѣдованіе, содержащее каѳисму или вмѣсто каѳисмы единъ пѣскій псаломъ или два, ектенію великую и сугубую, Богъ Господь, или аллилуія, стихиры, сѣдальны, канонъ, ексапостиларіи и хвалитны, есть паннихида. Таковыми паннихидами именоватися могутъ послѣдованія елеосвященія и всѣхъ погребеній. Понеже опыя все почти то по частямъ содержатъ, что до самаго всенощнаго бдѣнія принадлежитъ. По сему всѣ молебны и послѣдованія, таковыми паннихидами звантыя имѣющія, свои и особливья наименованія приняли; а единое молебное то пѣніе за усопшихъ всегда и вездѣ поемое, не имѣвъ особливаго именования, паннихиды имя Греческое при себѣ удерживаетъ.

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

**ЧИНЪ, ВЫВАЕМЫЙ АЩЕ СЛУЧИТСЯ ЧЕСОМУ СКВЕРНОМУ ЯКОВОМУЛЮВО ВПАСТИ ВЪ КЛАДЯЗЬ ВОДНЫЙ.**

Кладязь  
очи  
щается.

Павелъ Апостолъ 1 къ Тимошею гл. 4, ст. 4 и 5, сказалъ: «Зане всякое созданіе Божіе добро, и ничтоже отменно, со благодареніемъ приемлено, освящается бо словомъ Божіимъ и молитвою.» Но сему хотя ничего сквернаго и нечистаго въ тѣхъ вѣщахъ, которыя Богъ создалъ весьма добрыя, не находится, однако, когда заразительны бываютъ совѣсти или помысленію нашему, яко отъ животныхъ нечистыхъ прикосновенныя, за чистыя и оскверненныя вѣняются, тогда дабы по несовершеній мысли нашей и немощи помысленій, какъ въ молитвѣ при семъ положенной, и

кознию дѣвольскою, какъ въ слѣдующей молитвѣ пшеницу показано, за не чистое, скверное и вовсе отмытое вѣняемо не было, очищеніемъ, то есть воды изъ кладязя вычерпываніемъ, сосуда омовеніемъ, наконецъ освященіемъ и молитвами способствуетъ Церковь, и самъ священникъ, который сіе благословилъ, и святою водою и возженнымъ оміамомъ освятитъ, первѣйшій, для отнятія отъ прочихъ зазрѣній, изъ того нѣсколько вкушаетъ, и прочее по церковному благословенію за чистое и отъ вреда свободное быти прифромъ своимъ утверждаетъ.

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЯТАЯ.

**МОЛИТВА НАДЪ ПШЕНИЦЕЮ ОСКВЕРНЯЩЕЮСЯ И ПРОЧ.**

Въ Требникѣ на «чинъ, бываемый, аще случится на скверному чесому впасти въ сосудъ вина и елеа» по Пшеница на очищается.  
«зано: «Аще же случится впадшему нечистому за-  
«косившему въ сосудъ вина и елеа согнати, по-  
«добаетъ изліати сія вино и елей, и нечесому же сихъ  
«прикасаются.» Сіе разумѣется о жидкомъ винѣ и  
елеѣ. Но ежели тотъ же елей будетъ густой, или  
другая нѣкая снѣдь сухая, какъ пшеница, о томъ св.  
Григорій Великій въ кн. 3, гл. 40, пишетъ: «Ежели  
«въ пшеницѣ и другой снѣди сухой, или въ медѣ,  
«елеѣ и молокѣ густомъ мышъ или ласка мертвыя  
«обряпнутся, находящееся около тѣхъ животныхъ да  
«выброшено будетъ, а о стальное, покрывъ водою,  
«несомнительною мыслию да вкушается.»

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ШЕСТАЯ.

### МОЛИТВА НА ОСНОВАНІЕ ДОМУ.

Домовъ основаніе благословляется. Сія молитва при маломъ освященіи воды, или при молебнѣ, по изволенію священника и хозяина избираемомъ, читается, равно и слѣдующая.

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ СЕДЬМАЯ.

### МОЛИТВА, ЕГДА КТО ИМАТЬ ВНИТИ ВЪ ДОМЪ НОВЪ.

Домъ новыя освящаются. Дозволилъ самъ Богъ народу Своему новыя ихъ храмины, сирѣчь дома, освящать, когда Второз. въ гл. 20, ст. 5, сказано: «Кій человекъ создавый храмину нову, и не обнови (не освяти) ея?» Такъ и всякъ, небесную себѣ благодать приобрѣсть надѣясь, и возжелѣннѣйшія чрезъ Моисея нѣкогда сказанныя слова: «Благословепъ ты во градѣ, и благословенъ ты на селѣ,» Второз. гл. 28, ст. 3, къ себѣ обратитъ желая, къ Богу моленіе свое о томъ принести тщит-ся. Похвальный убо есть тотъ обычай, что Церковь дома новыя благословляетъ, освящаетъ и имѣетъ молитвы на освященіе сихъ домовъ и прочихъ мѣстъ.

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ОСЬМАЯ.

### МОЛИТВА НА ОТВЕРЗЕНІЕ ЦЕРКВИ ОТЪ ЕРЕТИКОВЪ ОСКВЕРНИВШАСЯ.

#### § 1.

Церкви отверзены. На отверзеніе церкви. Церкви, въ которыхъ священнодѣйствовать дозволяется, отверзаты, а въ которыхъ запрещается, заключать говорится. Никифоръ въ кн.

7, гл. 39: «Ювиніана повелѣніемъ церкви Божіи паки «отверзены, и Еллиновъ (идолопоклонниковъ) капища «заключены.» То есть, сіи капища на идольское служеніе запрещены, а тѣ церкви на благочестивое священнодѣйствіе разрѣшены.

#### § 2.

*Отъ еретиковъ осквернился. Отъ еретиковъ не токмо* Церкви отъ еретиковъ, но также осквернило. *Отъ еретиковъ не токмо* но насильству необычными обрядами церковь, но паче вношеніемъ внутрь оныя мертвецовъ ихъ оскверняется. Посему Святѣйшій Патріархъ Тарасій, котораго память есть Февраля 25, увидѣвъ таковыми печестіями отъ современныхъ себѣ еретиковъ оскверненную и поврежденную церковь, въ молитвѣ сей чрезъ слова: «Аще кій отъ еретическаго начинанія приразися укоръ «святому Твоему жертвеннику,» почитаетъ таковой жертвенникъ сомнительнымъ. Для отвращенія сего страха въ мысли, по случаю непрямыхъ еретическихъ начинаній вселившася, настояшею молитвою всѣ церковныя сосуды и утвари, яже дохновеніемъ еретическимъ осквернившася, освящаются и обновляются.

## ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ДЕВЯТАЯ.

### МОЛИТВА, ГЛАГОЛЕМАЯ ВО ВХОДѢ ВО ХРАМЪ, ВЪ НЕМЪ ЖЕ СЛУЧИТСЯ ЧЕЛОВѢКУ УМРЕТИ НУЖНО.

#### § 1.

*Человѣку умерти нужно. Нужная* человекъ смерть разумѣется убійственная, или отъ чего либо нанесенная, какъ и въ молитвѣ доказуютъ сіи слова: *И отъ нападенія нуждыи смерти.*

#### § 1.

*Или умре, или роди.* Всегдашнее Восточныхъ такое Церкви осквернило. есть мнѣніе, что та церковь, въ которой по древнему

отъ жи-  
вотныхъ  
исчи-  
стныхъ.

закону нечистое животное умереть или родить, оскверненною почитается. Потому и въ молитвѣ сей означено: *По древнему Твоему закону нежертвеннаго и нечистаго.* Оная молитва, дабы тотъ случай непристойный и отвратительный отраженъ былъ, умоляетъ Бога, *очистити храмъ сей,* и проч. Однако таковаго осквернения, отъ чистыхъ животныхъ родившихся или умершихъ послѣдовавшаго, древніе Отцы никогда не полагали, потому что оныя животныя во Святаа приводимы, закалаемы и самому Богу въ жертву въ самомъ томъ же храмѣ приносимы были. Сихъ животныхъ рожденіе или смерть непредвидѣнную, памятуя и свое прежнее состояніе, Церковь могла снести.

## ГЛАВА ТРИДЦАТАЯ.

### МОЛИТВА О ПРИНОСЯЩИХЪ НАЧАТКИ ОВОЩЕЙ.

Начатки  
овощей  
благо-  
словля-  
ются.

Великій Пророкъ Моисей раздѣлилъ Евреямъ землю, раздѣлилъ и Иисусъ Навинъ, его преемникъ: Левитамъ же или священно и церковно-служителямъ никакого жребія земли не дали, кромѣ мѣста для жительства имъ въ каждомъ колѣнѣ, и небольшихъ полей въ предградіи токмо для прокормленія ихъ скота подлежащихъ. Ибо сіи Левиты упражнялись въ премудрости Божіей и вѣдѣній, и имъ ввѣренъ былъ діаконъ Божій. Но дабы безпрестанно они, не имѣя никакихъ другихъ заботъ, тщались, и по причинѣ недостатка въ пропитаніи, Богочитація не пренебрегали и не оставляли, необходимо потребно было, чтобъ народъ обществомъ ихъ содержали. «Ибо ежели,» какъ изрядно говоритъ Оригенъ, «народъ необходимо необходимаго священникамъ и Левитамъ давать не будетъ, то они, занявшись домашними дѣлами и попеченіями, къ

закону Божію прилѣжать не могутъ. А когда они въ законѣ упражняются, и тшанія о немъ прилагать не въ силахъ будутъ, тогда и ты въ бѣдствіи находишься будешь. Ибо помрачится свѣтъ вѣдѣній въ снихъ находящейся, когда не пачнешь ты подливать елеа къ святильнику.» Таково зло, дабы никогда не случилось, Моисей, благоразумиѣйшій начальникъ, далъ законъ, которымъ, какъ видно изъ книгъ Исхода, Числъ, Второзаконія, и какъ Іосифъ изъясняетъ, повелѣлъ, дабы начатки и десятины всѣхъ житъ, и всѣхъ скотовъ священникамъ и Левитамъ приносимы были такъ, чтобъ всякъ владѣющій полями, виноградными, масличными древами, или вертоградными или другимъ чѣмъ дѣлаемымъ на земли, и имѣющій скотскіе заводы, приносилъ отъ оныхъ Богу начатокъ, то есть все первое и десятину, и отдавалъ священникамъ. Ибо законъ сказуетъ, что то Богу приносимо бываетъ, что дается священникамъ. Сіе есть то самое, чему мы научаемся отъ закона, дабы ни одинъ чловѣкъ не употреблялъ никакихъ плодовъ, произрастающихъ отъ земли, отъ животныхъ или отъ скотовъ приплодовъ, прежде нежели отъ всего того дастъ начатки и десятину Богу, то есть священникамъ. Начатки таковыя и десятины приносить повелѣлъ и Самъ Христосъ въ Евангельскихъ сихъ словахъ: «Горе вамъ книжницы и Ферисее лицемѣри, яко одесятствуете мятву, и копръ, и кимипъ, и оставите вяшшая закона, судъ и милость и вѣру, сія же подобаше творити, и оныхъ не оставяти.» Матѣ. гл. 23, ст. 23, Послѣдуя сему Божественному повелѣнію и 4 правило Апостольское предписуетъ: «Всяко оwoщіе въ дома да посылается, ихъ же пріимающе первіи, сущимъ по нихъ да раздѣляютъ.» Сіи для священниковъ ли или кромѣ ихъ изъ обычая приносимые начатки настоящею молитвою благословляются и освящаются. Бароній въ лѣтѣ 283,

подъ числомъ 15. первыйй обычай такимъ образомъ освящать плоды приписуетъ Евтихіану Епископу Римскому; дабы Церковь чрезъ благословеніе доказала то, что всѣ вещи, которыя Манихеи отъ худаго начала произшедшими почитаютъ, добры въ себѣ суть. Но никого издателемъ сего обряда почитать мы не должны, какъ Св. Апостола Павла, который 1 Тим. гл. 4. ст. 4 и 5, сказалъ: «Ничтоже (есть) отмѣнно, и «со благодареніемъ прие́млемо, ибо освящается словомъ «Божіимъ и молитвою.»

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ПЕРВАЯ.

### МОЛИТВА НАДЪ ГУМНОМЪ.

Гумно  
освя-  
щается.

Хотя намѣреніе Церкви въ благословеніи гумна довольно объясняютъ слова въ сей же молитвѣ содержащіяся, но въ дополненіе подобное сему смотри и въ слѣдующей ниже молитвѣ надъ пищею.

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ВТОРАЯ.

### МОЛИТВА НАДЪ КОЛИВОМЪ.

Коливо  
прино-  
сится.

Варятъ иногда пшеницу ослажденную Восточные, переложивъ оную до полна на нѣсколько блюдъ, плодами различными, то есть орѣхами, черносливомъ, изюмомъ, миндалями и коринками облагаютъ, и сверхъ сего то вѣтвями лавровыми украшаютъ. Всю сію пшеницу, такимъ образомъ на блюдахъ приготовленную, коливомъ называютъ. Что все, когда или въ честь Святаго и́кото́раго, или въ память усопшихъ

душъ, молитвы творятъ, въ церковь принося. и па могилы умершихъ полагая, во употребленіе священникамъ, церковнымъ служителямъ и нищимъ изъ того и́что уступить должными себя почитаютъ. Валсамонъ на 4 правило Апостольское: «Какимъ образомъ «на памяти Святыхъ и умершихъ приготовляемое и «изъ всякаго рода плодовъ украшаемое къ олтарию «приносится, узнаешь ты изъ молитвы Великаго Аѳанасія, читаемой за усопшихъ.» Но какъ до насъ сея Аѳанасія Великаго молитвы не дошло, обычай и начало колива выводитъ Никифоръ Каллистъ, кн. 10 гл. 12: «Когда въ царствованіе Іуліана вѣроотступника ни единые хлѣбы, ни единое съѣстное, и ни единые «плоды на торжище для продажи на востокъ не вы- «носились, которые бы прежде или кровію запрещенныхъ жертвъ или служеніемъ языческимъ осквернены «не были, дабы отъ Христіанъ, языческаго сего «оскверненія невѣдущихъ, купленные наконецъ въ «пищу употреблены были, тогда Св. Оеодоръ Велико- «мученикъ, Тиронъ названный, къ Евдоксію Евхаит- «скому Епископу пришелъ явѣ, а не во снѣ, его увѣ- «щевалъ заповѣдать народу; дабы никто не покупалъ «что отъ предложенныхъ на торжищи брашенъ и пи- «тій, кровми бо отъ жертвъ идольскихъ вся осквернена «по повелѣнію царя, и для употребленія въ нуждѣ и «гладѣ пшеницу и овощи въ пищу вмѣсто хлѣба и «другихъ яствъ варить повелѣлъ. А пшеницу сію ва- «реную, которою потомъ житіе подкрѣпляли Христіа- «не, въ Евхантехъ коливомъ называть обыкли. Нако- «нецъ сіе коливо въ потребу живущихъ по увѣщанію «св. Оеодора во время Четырдесятницы не безъ по- «хвальнаго тогда благочестія выдуманное, потомъ бла- «гочестивѣе въ память и пособіе умершихъ обрати- «лось.» Подобно о семъ и въ житіи того св. Велико- мученика Оеодора Тирона Февраля 17 показано. Въ

доказательство тогожь смотри выше, о кутіи. Коливо есть пшеница свареная съ медомъ, какъ въ томъ же житіи упоминается.

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ТРЕТІЯ.

### МОЛИТВА О СУЩИХЪ ВЪ ЗАПРЕЩЕНІИХЪ И СЕБЕ КЛЯТВОЮ СВЯЗУЮЩИХЪ.

Сущи  
въ за-  
преще-  
ніихъ.  
и себе  
клятвою  
связую-  
щіе.

Наказаніе или покаяніе, которое по силѣ правилъ или каноновъ понести обязуются за грѣхи отъ Церкви осуждаемые, епитимією или запрещеніемъ древніе и канономъ новѣйшіе писатели называютъ. Смотри выше гл. 9 § 6. Но понеже хорошо жить, и хорошо дѣлать зависитъ отъ разума человѣческаго, онымъ побуждаясь всякъ не токмо, какъ жить и какъ дѣлать хорошо, образъ избираетъ, но и за грѣхъ и за свое нѣкое преступленіе наказаніе, то есть епитимію или запрещеніе, добровольно самъ на себя налагаетъ. Отсюда: кто сколько ни есть изъ имѣнія въ какую нибудь игру проигралъ, тогъ милостыни во сто кратъ болѣе того нищимъ раздать обѣщается. Другіи, отъ болѣзни освободясь, далечайшее странствованіе для Богомолія на себя предпринимаютъ. Или ипій, доколѣ мирнаго союза съ недругомъ своимъ не совершить, чрезъ нѣсколько дней вина не пить или поститься предполагаетъ. Сверхъ сего, чтобъ все то на самомъ дѣлѣ исполнить, нѣкую клятву самъ на себя налагаетъ, и тою себя связуетъ. Почему милостыня та, странствованіе и постъ, суть таковыя епитиміи или запрещенія, которыя влекутъ за собою нарушеніе обѣщаннаго и клятвы, когда, то есть, кто по собственному ли небреженію, или по стороннимъ цѣлѣмъ причинамъ того, что началъ, исполнить до совер-

шенства не въ состояніи бываетъ. Сюда принадлежатъ и тѣ запрещенія, каковыми, яко союзомъ неправды, себя связуютъ тѣ, которые будучи въ великомъ гнѣвѣ, ежели врагу благодѣяніе нѣкое содѣлаютъ, демонамъ сами себя во власть предають, или ежели сыну, пришедшему въ раскаяніе, простятъ, не лѣпыхъ себѣ событій желаютъ. Всѣ сіи добровольно на себя паложившіе таковыя запрещенія, *сущи въ запрещеніихъ*, и понеже присовокупляютъ на себя и клятву, то *себе клятвою связующіе* именуется. Но дабы клятва таковая не была союзомъ неправды или не налагала слабымъ умамъ неудобъ носимаго ига: впервыхъ того, то есть союза неправды, строгость разрѣшеніемъ ослабить, а сего, то есть ига, тшетную, мнимую и ни мало уважаемую силу быти объявить Церковь тщится. Посему для выведенія всякаго сомнѣнія изъ мысли и для утоленія смущенія молитву сію, яко крайнюю лѣчбу, прилагаетъ: Утверждается такое мнѣніе словами сеяже молитвы, въ которой *союзъ неправды и союзъ грѣховный* отпять обѣщается Церкви, то есть тотъ союзъ, который кляпущагося недоразуміемъ или небреженіемъ содѣлалъ. Сему мнѣнію немалое объясненіе подаетъ Матѳеи Властарь, стихіи Е, въ гл. 32, и таковыя запрещенія и клятву тѣмъ же и другими вышеозначеннымъ подобными примѣрами объясняя, наконецъ заключаетъ: «Аще же «незаконная клятва, чтобъ, то есть, нѣкому содѣлати «злѣ, или лишити нѣкоего блага, или паки, аще кто «клянется вѣщю, яже недостойна въ клятву вмѣнитися, тогда нарушеніе оной подъ казнь не подходитъ, «мѣрное же отъ Епископа запрещеніе приѣмлетъ.» Кедричъ въ 13 стол. клятву нарушившаго Михаила Палеолога покаяніе описуетъ: «Патріарху Арсеію «Императоръ Михайлъ по совершеніи литургіи всепа- «родно и съ колѣнопреклоненіемъ исповѣдалъ два

«грѣха, кои паипаче обременяли его совѣсть, парущеніе, то есть, клятвы или присяги, и то, что приказалъ выколоть глаза у наслѣднаго Государя юнаго «Ласкариса. Разрѣшательную падъ нимъ молитву во «первыхъ прочелъ самъ Патріархъ, потомъ и другіе «Архіереи бывшіе ему сослужителями.» Но кто клятву или присягу законную нарушить, или отъ своей собственной руки отречется, па томъ такой родъ есть клятвопреступленія, которое въ общемъ отъ людей презрѣнія остается, и тотъ самъ на положенное наказаніе осуждается, и пикопмъ образомъ подъ настоящее по сей молитвѣ разрѣшеніе не подходитъ.

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

### МОЛИТВА О ИСКУШАЕМОМЪ ВО СНѢ.

Иску-  
пваю-  
пшійся  
во снѣ.

Черезъ слово, *искушающійся*, того Церковь паипаче разумѣеть, который во снѣ сладострастнымъ изверженіемъ оскверняется, что отъ нѣкоторыхъ ночнымъ оскверненіемъ называется. По сему теченію и скверпамъ, когда и отъ собственной совѣсти обличающей всякъ къ принятію Святыхъ Таинъ признаетъ себя педостойнымъ и нечистымъ, грѣхъ сей предъ священникомъ исповѣдавшій, сею молитвою читаемою души спасеніе, и тѣла чистоту восприимаетъ.

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ПЯТАЯ.

### МОЛИТВА НАДЪ РАЗРѢШАЕМЫМИ ОТЪ ЗАПРЕЩЕНІЙ.

Кающе-  
ся отъ  
вѣхъ  
четы-  
рехъ за-  
преще-

Четырехъ родовъ имѣются кающіеся, то есть плачушіе, послушающіе, припадающіе и стоящіе съ вѣрными; четыре рода есть и запрещеній, которыя падъ

всѣми тѣми различно исполняются, какъ показано 1<sup>ый</sup> раз-  
рѣшаютъ части въ гл. 10. Чего ради по достоинству здѣсь во- просить должно: надъ которымъ изъ сихъ запрещеніемъ *молитва* сія разрѣшательная совершается? Отвѣтствуется: какъ безъ всякаго различенія, запрещенія во множественномъ числѣ въ семъ надписаніи показаны, то и для снятія всѣхъ тѣхъ четырехъ запрещеній сія молитва удовлетворяетъ. Но когда покаянія всенародно исполняемаго обычай болѣе вошелъ во употребленіе, и изъ четырехъ родовъ показанныхъ, послѣдній токмо остается, въ которомъ кающійся, то есть стоящій съ вѣрными, ближе къ принятію святаго Евхаристіи достигаетъ, то дабы на принятіе оныя право возвратить, сказать должно, что въ семъ послѣднемъ родѣ оная молитва важность всю свою доселѣ сохраняетъ и силу имѣеть, такъ что опою читаемою запрещенный къ Церкви совершенно примиряется и присоединяется. Симъ послѣднимъ, то есть стоящимъ съ вѣрными, всегда Церковь таковое разрѣшеніе по- даетъ. Но и въ прочихъ первыхъ трехъ родахъ покаяніе исполняющіе при случаѣ смерти тогдаже дара не лишаются, по разуму 7 правила Собора Карфагенскаго, въ которомъ показано: «Аще нѣкто въ запрещеніи сый «разболится къ смерти, или въ нѣкую напасть впа- «детъ: съ вопрошеніемъ Епископа да разрѣнитъ его «пресвитеръ отъ запрещенія, и Святыхъ Даровъ при- «частіе дастъ ему, то бо есть, глаголетъ, къ олтарю «ви примиреніе.» Какимъ образомъ сіе въ древнія времена примиреніе къ Церкви каюпихся всенародно происходило, то Іеронимъ описуетъ въ разговорѣ Христіанина съ Луцеферіаниномъ тако: «Священникъ о «мірянншѣ совершаетъ молитву, налагаетъ руку свою «па припадшемъ, о возвращеніи Святаго Духа умо- «ляетъ, дабы того, который преданъ былъ сатанѣ во «изможденіе плоти, духъ спасенъ былъ, повелѣвъ и

«народу молиться, къ олтарю прямируетъ; и не прежде единый сей членъ въ здравіе приводитъ, какъ «вообще все члены въ слезы обратятся.»

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ШЕСТАЯ.

### МОЛИТВА О СКВЕРНОЯДШИХЪ.

#### § 1.

Скверно-  
ядшіе  
разрѣ-  
шаются.

О скверноядшихъ. Созданіе всякое ко употребленію человѣческому опредѣленное и дозволенное, по отнятію Божественнымъ чрезъ Апостола Петра гласомъ мысленнаго сомнѣнія, никто за отметное и скверное да не почитаетъ, хотя Духу Святому и Апостоламъ при первоначальномъ основаніи Церкви угодно было, для храненія язычникамъ въ Христову вѣру обращеннымъ, нѣкоторыя съ Моисеевымъ закономъ сходныя заповѣди предать и совѣтовать, дабы тѣхъ Іудей, какъ прежде было, не укоряли, и сами они болѣе со Іудеями согласуясь отъ идольскаго служенія удобнѣе уклонялись. И изъ таковыхъ заповѣдей главнѣйшая была та, чтобъ принявшіе вѣру язычники отъ идоложертвенныхъ, крови и удавленныи воздержались. Дѣян. гл. 15, ст. 20. Сіе Апостольское правило Церковь всегда ненарушимо сохраняя, предписуетъ и своими правилами въ номоканонѣ при Требникѣ напечатанными 133: «Аще кто пойдетъ на праздникъ варварскій или еретическій, и снѣсть въ той день съ ними жремая «за душу ихъ, или спразднуеть имъ, лѣта два да не «причастится.» И 131: «Иже ясть мертвечину или «звѣрохищенное, сирѣчь волкомъ снѣдомое, или птицею «пораженное, или кровь, или удавленину, обрѣтаемая «въ тенетахъ, священникъ иззергается, мірскій оглу- «чается.» Сіи номоканона правила основываются на

правилахъ 65 Апостольскомъ и 2 Собора въ Гангрѣ бывшаго. Восточные не по сей единой причинѣ отъ крови воздерживаются, но и потому, чтобъ то, что отъ земли взято, въ землю паки возвращено было, и какъ кровь животнаго отъ земли родилась, она же въ заплату и долженствуетъ излита быти въ землю. О идоложертвенныхъ же яденіяхъ особливое Матѳеи Властарь стихии М, въ гл. 10, мнѣніе предлагаетъ: «Св. Григорій Чудотворецъ въ первомъ канонѣ не тя- «жекъ творить вредъ, аще у варваровъ запрещенныхъ «снѣдей или идоложертвенныхъ вкусили плѣнницы за «нужду и силу тѣлесную, естеству питатися нудящу. «Самъ бо рече Спасъ, яко не входящая во чрево сквер- «нять человѣка, но исходящая. Ради же сквернояде- «нія меньше запретятся, аще и узаконенныя пиши «скудостію запрещенныхъ коспушася, работы ярмомъ «дручимыи. Аще же сладость отъ множайшихъ твори- «ли и довольноеденіе, ниже отъ оскверненныхъ отда- «ляхуся, повинни суть, тѣмъ же и зѣлыише запретятся.» Сею молитвою скверноядшіе, по исполненіи подлежащей епитиміи, разрѣшаются.

#### § 2.

Ихъ же снѣди отрекль вси въ законъ. Къ Апостольскому вышеозначенному правилу Соборъ Анкирскій прибавилъ, чтобъ и собственныя пиши при языческихъ праздникахъ употребляемы не были, и въ 7 правилѣ предписалъ: «Аще кто свое брашно имый «яеть со погаными въ праздники ихъ, два лѣта да «не причастится.» И потому Церковь, сохраняя свои преданія, далеко чужда есть отъ соблюденія Іудейскаго обычая.

Снѣди  
запрещеныи.

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ СЕДЬМАЯ.

### МОЛИТВА О КАЮЩИХСЯ.

Въ ка-  
кое вре-  
мя раз-  
рѣшают-  
ся каю-  
щіеся.

2 Части гл. 7 въ литургіи Златоуста, § 25 показано, что вмѣстѣ съ оглашенными и кающіеся были изводимы по сугубой ектеніи предъ херувимскою пѣснью, и для тѣхъ кающихся тогда же молитвы читались, но по упраздненіи молитвъ сихъ, на литургіи нѣкогда читаемыхъ, имѣются оныя въ настоящемъ мѣстѣ и читаются надъ каущимися, когда они сихъ моленій востребуютъ.

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ОСЬМАЯ.

### МОЛИТВА ПО СМЕРТИ ПРОЩАЛЬНАЯ.

Про-  
щальная  
молитва.

Которые ложное на Восточныхъ имѣя мнѣніе, при встрѣтившемся сомнительномъ дѣлѣ нѣкія погрѣшности имъ приписывать не сомнѣваются, тѣ прочтатъ, сея молитвы надписаніе, удобно себѣ въ мысль приемятъ, что, какъ нѣкогда Евхаристія и крещеніе нѣкимъ умершимъ даемы были, что на послѣди правиломъ 8 собора Карфагенскаго вовсе отложено и запрещено, такъ и нынѣ сею молитвою, которая есть прощальная, грѣховъ отпушеніе умершему подается тѣмъ же порядкомъ, какъ и въ таинствахъ исповѣди бываетъ. Напротивъ иные, ни единыя здѣсь таинства формы не обрѣтающіе, ложное всякое подозрѣніе на Восточныхъ оставивъ, новѣрятъ, что простое сіе есть о умершемъ моленіе, которымъ, какъ и всякою отъ Церкви бываемою молитвою, испрашивается единыхъ токмо наказаній и запрещеній или епитимій ослабленіе.

Ибо когда многоразличными молитвами умершимъ помощь и облегченіе Восточные стараются умолять, и когда при томъ вѣдаютъ, что по словамъ Валсамона на 20 правило того же Собора Карфагенскаго, никакимъ таинствомъ общеніемъ пользоваться не могутъ умершіе, то, чтобъ благочестиваго сего ихъ обычая, по которому разрѣшенія благодати не отрицаютъ, причина явственна была, подлежатъ сюда привести тѣ запрещеній роды, которые по различнымъ отлученія степенямъ на согрѣшающихъ отъ Церкви полагаются, и которые выше въ молитвѣхъ надъ разрѣшаемыми въ запрещеніяхъ показаны. И такъ представивъ на мысль сей образъ древній исполняемыхъ запрещеній или епитимій утверждаемъ, что кто, не свергнувъ съ себя временныхъ оныхъ запрещеній или епитимій бремени, отъ жизни сея отъидеть, тотъ въ неисполненной тѣхъ запрещеній полнотѣ виновецъ остается, то есть непримиренъ къ Церкви, молитвъ о себѣ со внесеніемъ имени въ поминальную книгу или въ диптихъ никемъ образомъ не заслуживаетъ, и его память совершать положеніемъ за его душу частицы не удостоиваетъ Церковь. И для того, ежели наконецъ заблагоудитъ Церковь въ сообщеніе молитвъ и приношеній принять того же послѣ смерти, тогда *сія молитва прощальная*, яко древности послѣдствіе, надъ нимъ читается, дабы прочіе вѣрные, котораго живаго отвращались, того же умершаго въ объятія свои благочестивыя приняли, и посредствомъ своихъ молитвъ послѣдующее въ будущемъ вѣкѣ наказаніе отворотить потщились. Ибо кто смертію бывъ предускоренъ, разрѣшенія дара въ каковомъ либо запрещеніи не могъ достигнуть, тотъ хотя у Бога разрѣшеннымъ бываетъ, но у Церкви таковымъ не почитается. Однако можно и должно благодаренія сего, отъ Церкви зависящаго, его сподобить, наипаче когда, живъ еще находясь, по

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ СЕДЬМАЯ.

### МОЛИТВА О КАЮЩИХСЯ.

Въ к-то-  
рое вре-  
мя раз-  
рѣшают-  
ся каю-  
щіеся.

2 Части гл. 7 въ литургіи Златоуста, § 25 показано, что вмѣстѣ съ оглашенными и кающіеся были изводимы по сугубой ектеніи предъ херувимскою пѣснью, и для тѣхъ каюшихся тогда же молитвы читались, по по упраздненіи молитвъ сихъ, на литургіи нѣкогда читаемыхъ, имѣются оныя въ настоящемъ мѣстѣ и читаются надъ каюшимися, когда они сихъ моленій востребуютъ.

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ОСЬМАЯ.

### МОЛИТВА ПО СМЕРТИ ПРОЩАЛЬНАЯ.

Прощальная  
молитва.

Которые ложное на Восточныхъ имѣя мнѣніе, при встрѣтившемся сомнительномъ дѣлѣ нѣкія погрѣшности имъ приписывать не сомнѣваются, тѣ прочитавъ, сея молитвы надписаніе, удобно себѣ въ мысль приемлютъ, что, какъ нѣкогда Евхаристія и крещеніе нѣкимъ умершимъ даемы были, что папослѣди правиломъ 8 собора Кароагенскаго вовсе отложено и запрещено, такъ и нынѣ сею молитвою, которая есть прощальная, грѣховъ отпушеніе умершему подается тѣмъ же порядкомъ, какъ и въ таинствѣ исповѣди бываетъ. Напрогивъ иные, ни единыя здѣсь таинства формы не обрѣтающіе, ложное всякое подозрѣніе на Восточныхъ оставивъ, повѣрятъ, что простое сіе есть о умершемъ моленіе, которымъ, какъ и всякою отъ Церкви бываемою молитвою, испрашивается единыхъ токмо наказаній и запрещеній или епитимій ослабленіе.

Ибо когда многоразличными молитвами умершимъ помощь и облегченіе Восточные стараются умолять, и когда при томъ вѣдаютъ, что по словамъ Валсамона на 20 правило того же Собора Кароагенскаго, никакимъ таинствъ общеніемъ пользоваться не могутъ умершіе, то, чтобъ благочестиваго сего ихъ обычая, по которому разрѣшенія благодати не отрицаютъ, причина явственна была, подлежить сюда привести гѣ запрещеній роды, которые по различнымъ отлученія степенямъ на согрѣшающихъ отъ Церкви палагаются, и которые выше въ молитвѣ надъ разрѣшаемыми въ запрещеніяхъ показаны. И такъ представивъ на мысль сей образъ древній исполняемыхъ запрещеній или епитимій утверждаемъ, что кто, не свергнувъ съ себя временныхъ оныхъ запрещеній или епитимій бремени, отъ жизни сея отыдетъ, тотъ въ неисполненной тѣхъ запрещеній полнотѣ виновенъ остается, то есть непримиренъ къ Церкви, молитвъ о себѣ со внесеніемъ имени въ поминальную книгу или въ диптихъ никоимъ образомъ не заслуживаетъ, и его память совершать положеніемъ за его душу частицы не удостоиваетъ Церковь. И для того, ежели наконецъ заблаго-разсудить Церковь въ сообщеніе молитвъ и приношеній принять того же послѣ смерти, тогда *сія молитва прощальная*, яко древности послѣдствіе, надъ нимъ читается, дабы прочіе вѣрные, котораго живаго от-вращались, того же умершаго въ объятія своп благочестивыя приняли, и посредствомъ своихъ молитвъ послѣдующее въ будущемъ вѣкѣ наказаніе отвратить потшились. Ибо кто смертію бывъ предускоренъ, разрѣшенія дара въ каковомъ либо запрещеніи не могъ достигнуть, тотъ хотя у Бога разрѣшеннымъ бываетъ, но у Церкви таковымъ не почитается. Однако можно и должно благодѣянія сего, отъ Церкви зависящаго, его сподобить, наипаче когда, живъ еще находясь, по

извѣстнымъ знакамъ оказывалъ сокрушеніе свое и раскаяніе, умершему уже ему подать прощеніе, и конечное разрѣшеніе въ томъ токмо запрещеніи, въ которомъ нахадился. И такъ что нѣкто отъ недоумѣнія въ Восточной Церкви осуждаетъ, то не суетно и не незаконно учинилъ Александръ Императоръ, Льва премудраго братъ, когда отцу своему послѣ смерти отъ общаго всѣхъ собранія прощеніе испросилъ, ибо прощеніе сіе было отъ Церкви наложеннаго запрещенія, а не самаго грѣха. Такимъ образомъ и всѣ умершіе сею молитвою прощаются въ наложенныхъ токмо запрещеніяхъ или епитиміяхъ за прежніе ихъ грѣхи, а не въ самихъ тѣхъ грѣхахъ, въ которыхъ не каялись. Смотри о семъ болѣе въ книгѣ, Камень вѣры, догматъ о благовореніи преставльшимся.

## ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТАЯ.

### МОЛИТВА НА ВСЯКУЮ НЕМОЩЬ.

*Запрети духу немощи.* Нѣкоторые отрицаютъ, что силою и злотворствомъ демоновъ болѣзни на людей наводятся, но благочестивые люди противное тому мнѣніе полагаютъ. Для утверженія сего довольно для насъ едино Ходатая спасенія человѣческаго свидѣтельство быти можетъ, Лук. гл. 13, гдѣ сказано, что жена которую *связа сатана осмоенадесять лѣтъ, блъ сляка, и немощи восклонитися отнюдь.*

Болѣзней  
внѣ  
на.

## ГЛАВА СОРОКОВАЯ.

### МОЛИТВА О КОПАНИИ КЛАДЕЗЯ.

Надобность сея молитвы о *копаніи кладезя*, слова и дѣла св. Священномученика Климента доказуютъ. Ибо бывъ онъ нѣкогда въ Херсонъ на сѣченіе камней сосланъ, и увѣдавъ отъ заточенныхъ, яко имуть оскудѣніе воды велие, совершилъ прежде обще со всѣми молитву; потомъ видѣ св. Климентъ на единомъ мѣстѣ агнца стояща и десную ногу воздвигша, аки мѣсто показующа. Климентъ же разумѣвъ, яко Господь есть явлейся, Егоже никто же видѣ, точію онъ единъ, поиде на то мѣсто, и взявши малу мотыку, нача копати то мѣсто, на немъ же нога агнцовъ стояще и абіе истече источникъ воды зѣло свѣтлыя и сладкія, бысть рѣка отъ источника, и вси возвеселишася. О чемъ болѣе смотри въ житіи его, Ноября 25 дня.

Кладезь  
предъ  
копани-  
емъ бла-  
госло-  
вляется.

## ГЛАВА СОРОКЪ ПЕРВАЯ.

### МОЛИТВА ВЪ НАСАЖДЕНІИ ВІНОГРАДА.

*И принести Тебѣ отъ него.* Когда пачинаютъ насаждать виноградъ, тогда же обѣщаютъ принести нѣкогда Богу плодъ, то есть, гроздіе отъ него. Такое обѣщаніе предпочитаютъ въ себѣ для двухъ причинъ. Во первыхъ, чтобъ чрезъ то приношеніе воздать благодареніе подателю всѣхъ благъ Богу; во вторыхъ, чтобъ изъявить предъ высочайшимъ Господомъ Богомъ свое благоговѣніе. Ибо тоже приносимое гроздіе употреблено быти имѣетъ въ вино при священнодѣйствіи для Святыхъ Таинъ. Что самое и въ молитвѣ сіи слова: *Во еже претвори-*

Вино-  
градъ  
благо-  
сло-  
вляется  
предъ  
насаж-  
деніемъ.

тиса въ Кровь, и проч. означаютъ. Потому и священникъ при совершеніи проскомидіи молится о *принесшихъ и ихъ же ради принесоша*. О исполненіи таковаго приношенія смотри ниже, гл. 66.

## ГЛАВА СОРОКЪ ВТОРАЯ.

### МОЛИТВА НА ОБЫМАНІЕ ВИНОГРАДА.

Въ обманіи. Сія молитва на *обыманіе* винограда тогда читается, когда гроздіе тогожь винограда собирать начинаютъ.

## ГЛАВА СОРОКЪ ТРЕТІЯ.

### МОЛИТВА НА БЛАГОСЛОВЕНІЕ ВИНА.

При выжиманіи въ вино. Вино, изъ виноградныхъ ягодъ выжатое, сею молитвою пить благословляется.

## ГЛАВА СОРОКЪ ЧЕТВЕРТАЯ.

**ЧИНЪ, ВЫВАЕМЫЙ НА НИВАХЪ, ИЛИ ВИНОГРАДЪ, ИЛИ ВЕРТОГРАДЪ, АЩЕ СЛУЧИТСЯ ВРЕДИТСЯ ОТЪ ГАДОВЪ ИЛИ ИНЫХЪ ВИДОВЪ.**

### § 1.

Нивы отъ вредительныхъ гадовъ очищаются. Чинъ *ываемый на нивахъ*. Въ обычаи Церковію принято, пресмыкающихся и летающихъ насѣкомыхъ, полямъ, виноградамъ и прочимъ растѣніямъ вредъ наносящихъ, молитвами отвращать и заклинаніемъ отгонять. Ибо или по Божію попущенію къ нашему за грѣхи наказанію, или по ненависти бѣсовской, къ

явному вреду нашему, сіи животныя насылаются. Ежели по Божіему попущенію и изволенію вредъ причиняють, усердными къ Богу молитвами бычь сей находящій отвращать Церковь тшится, а ежели отъ демона воздвигнутыя растѣніямъ пагубою угрожаютъ, тогда власть церковная, виновника того зла, демона, не молитвами, но заклинанія силою отгоняетъ, дабы тѣми безсловесными разсѣваемыми тварями отъ нанесенія людямъ бѣдствій престалъ. Въ семь чинѣ содержатся какъ молитвы къ Богу, такъ и заклинаніе, чрезъ которое власть демонская отдалается отъ тварей безсловесныхъ.

### § 2.

*Взяти елей отъ кандиль.* Кандилы здѣсь во множественномъ числѣ полагаются. Посему какъ трехъ Святыхъ имена въ послѣдней молитвѣ упоминаются, то есть Трифона, Евстафія и Іуліана: слѣдуетъ *взяти елей отъ кандиль* сихъ же трехъ Святыхъ. Оныя Святые особливо здѣсь приводятся по приличію настоящаго содержанія: Трифонъ Февр. 1, понеже научилъ насѣкомыхъ своимъ заклинаніемъ прогонять. Евстафій, Сент. 20, который для снѣденія звѣрямъ преданъ былъ. Іуліанъ, Іюніа 21, который во вретисе съ пескомъ и съ гады ползающими ядовитыми бывъ заключенъ, и въ море вверженный мученическою кончиною славу воспріялъ. Изъ чего видно, что не токмо самыя св. мощи Мучениковъ и иконы ихъ, но и всѣ тѣ вещи, которыя въ честь имъ прилагаются, ту же силу издавать чудеса свыше отъ Бога приемятъ, какъ и пастоящій елей, котораго приношеніемъ и возженіемъ гробницы и иконы ихъ изъ древняго обычая чествуются. Феодоритъ, нѣкогда отъ демона чрезъ волшебныя хитрости обстоимъ будучи, никакого вреда или страха отъ нихъ не опасался, имѣя при себѣ Мучениковъ хоръ, котораго всякихъ волшебныхъ дѣй-

Святые Трифонъ, Евстафій и Іуліанъ въ чинѣ противъ гадовъ воспоминаются.

ствій злобный начинатель и производитель боялся. Но тотъ хоръ былъ отъ кандиль Мученическихъ собранный, и при егоже постелѣ въ такомъ же кандиль или лампадкѣ висѣвшій елей, какъ самъ онъ въ исторіи, въ гл. 21, объявляетъ.

## § 3.

*И воду святыхъ Богоявленій.* При озпаченномъ заклинаніи не токмо елей, но и вода Богоявленская по-  
Освященная вода на вредящихъ ста употребляется.  
 кропленіемъ на вредяемыя мѣста для прогнанія демоновъ употребляемы бываютъ.

## § 4.

*Заклинаніе Св. Мученика Трифона.* Заклинаніе на демоновъ, тварьми обладающихъ, употреблять начали отъ Апостольскихъ временъ. Чрезъ слова Апостола Петра запрещенніи демоны на воздухѣ оставили Симона волхва, и отбѣгоша отъ него. Іоаннъ Евангелистъ пытливому духу, живущему во Аполлонидѣ, повелѣлъ о имени. Отца, и Сына, и Святаго Духа, изыти отъ созданія Божія. Св. Оома въ животѣ своемъ множество бѣсовъ изъ челоуѣковъ изгна, и проч. Равнымъ образомъ и Св. Мученикъ Трифонъ повелѣлъ бѣсу отъйти изъ дщери Гордіана Кесаря. О чемъ смотри въ житіяхъ ихъ. Посему не безъ пристойности для изгнанія изъ тварей таковыхъ неприятныхъ духовъ сей обрядъ принять въ Церковь.

## ГЛАВА СОРОКЪ ПЯТАЯ.

## МОЛИТВА СЯТЫХЪ СЕДМИ ОТРОКОВЪ НА НЕМОЩНАГО И НЕСЯЩАГО.

Какъ для различныхъ болѣзней различныя лѣкарства составляютъ врачи, такъ и Церковь, для исцѣленія и укрощенія тѣхъ же болѣзней или немощей, и

другихъ мученій, не единымъ родомъ молитвъ довольствуется. Отсюда, когда должайшаго и здраваго сна даръ воспріяли седмь отроки, Августа 4 дня празднуемые, и потому уснувшіе названы, ихъ въ память приводя и въ помощь призывая, больнымъ, отъ должайшаго песпанія изнуреннымъ сна, покой и на сонъ лѣчбу сія молитва испрашиваетъ.

## ГЛАВА СОРОКЪ ШЕСТАЯ.

## МОЛИТВА НАДЪ СОЛІУ.

Церковь на совершеніе Святыхъ Таинъ хлѣбъ употребляетъ совершенный, то есть, квасомъ или дрож-  
Соль благословляется.  
 дями заквашенный, и потомъ съ солью смѣшанный, какъ показано 2 части, гл. 6, § 33. Убо соль, яко прирава къ хлѣбу сообщаемая, преходитъ съ самымъ тѣмъ же хлѣбомъ въ жертву радованія, какъ въ настоящей молитвѣ показано, но, дабы изъ того хлѣба съ солію смѣшаннаго, священнодѣйствіе Христомъ установленное совершилось, и дабы то, что отъ соли происходитъ, на самомъ дѣлѣ исполнилось, молитвою сею Церковь умоляетъ.

## ГЛАВА СОРОКЪ СЕДЬМАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНІЕ ВЪ СЫНОПОЛОЖЕНІЕ.

## § 1.

*Послѣдованіе въ сыноположеніе.* Обрядъ къ совершенію сыноположенія или усыновленія не безъ основанія Церковь учредила. Валсамовъ на правило 53 шестаго Вселенскаго Собора: «Нынѣ правильнымъ и пристойнымъ образомъ бываетъ усыновленіе, то есть, со-  
Сыноположеніе.

«употребленіемъ священныхъ церковныхъ молитвъ, «изъ чего одни въ отцовскій и другіе въ сыновній чинъ приводятся.» Матѳей Властарь стихія В, въ гл. 50: «Преемства ради бываемое сыноположеніе соблюдати, якоже и сущее изъ крове, отъ священ-ныхъ правилъ и благочестивыхъ законовъ научихомся, какъ въ разсужденіи степеней брачныхъ, такъ «и въ разсужденіи вступленія въ отцовское наслѣдство.» И далѣе: «Новелла (уложеніе) Льва царя «премудраго возбраняетъ усыновленныхъ съ родными «усыновившаго отца дѣтьми бракомъ сочетати. Но «древле безъ уваженія, пынѣ же съ полюбавшимъ и «пристойнымъ образомъ сыноположеніе быгаетъ, и «черезъ священный обрядъ одни въ отцовскій чинъ, и «другіе на мѣсто дѣтей устрояются. Ибо нѣтъ иной «нѣкоей причины, по которой бы дѣти усыновлен- «ные съ родными того усыновившаго дѣтьми въ су- «пружество входили, дабы братское имя на нмя су- «пружества не обратилось, и дабы вмѣсто брата «зятемъ нареченъ кто не былъ.»

## § 2.

*Отъ внутри дверей святаго жертвенника, то есть, сынъ внутри, а приѣмлющій отецъ внѣ олтаря стоятъ. Потомъ сынъ, изъ олтаря вышедшій, яко отъ Бога посланный и дарованный, приѣмлетъ отъ отца, дабы чрезъ то тѣснѣйшій союзъ, отъ единого, то есть, любви и отъ другаго почтенія, яко Богомъ утвер-жденный, между ими связался.*

## § 3.

*Сынъ же падаетъ къ ногамъ отца. Сынъ, по выходѣ изъ олтаря, падаетъ къ ногамъ Отца, дабы позналъ, что онъ отъ него, яко изъ чрева его происшедшій, и яко собственно рожденъ есть.*

## § 4.

*Помираетъ его отецъ. Помираетъ отецъ приѣмлющій приѣмлемаго сына въ выю для доказательства своей власти, а того подчиненности. Притомъ говоритъ отецъ: днесъ сынъ мой еси ты, азъ днесъ родихъ тя.*

## ГЛАВА СОРОКЪ ОСЬМАЯ.

## МОЛИТВА ВО ЕНГЕ БЛАГОСЛОВИТИ БРАШНА ОТЪ МЯСЪ ВО СВЯТУЮ И ВЕЛИКУЮ НЕДѢЛЮ ПАСХИ.

Христа Агнца Божественнаго, за очищеніе грѣховъ всего міра лютеѣ закланнаго, благочестивую память совершая Христіане, отъ мясѣ безсловеснаго агнца, благословеніемъ церковнымъ освященнаго, пищу, въ день святыя Пасхи приѣмлемую, въ доказательство духовнаго веселія приготавливаютъ. И церковь не для хранения древняго Іудейскаго закона, но въ показаніе Христіанскаго благочестія издревле сей обрядъ употреблять дозволяетъ Христіанамъ. Для сего, по окончаніи дней поста, по паступленіи Господня святыя Пасхи, и по питаніи душъ славословіями яко духовною пищею, и отъ трапезъ Его благодати, для нѣкоего тѣлеснаго утѣшенія и подкрѣпленія, сіе къ пользѣ нашей данное созданіе, то есть агнца, приносить Богу, умоляя онаго намъ благословить, и вкушающимъ пріятнаго показать, дабы мы, съ благодареніемъ сего вкусивши, самаго Бога, Который есть пища душъ и тѣлесъ нашихъ, болѣе и съ совершеннымъ желаніемъ искали, и имъ непрестанно наслаждались. Притомъ во избѣжаніе древняго Іудейскаго закона, Церковь не токмо по Іудейскому обычаю ѣсть, но и варить мяса въ церквахъ, 99 правиломъ шестаго Вселенскаго Собора заурешаетъ.

## ГЛАВА СОРОКЪ ДЕВЯТАЯ.

### МОЛИТВА ВО ЕЖЕ БЛАГОСЛОВИТИ СЫРЪ И ЯИЦА.

Сыръ и  
яица  
благослов-  
ляются.

Сей обрядъ болѣе принадлежитъ для монаховъ, которые, по совершении литургіи въ праздникъ святыхъ Пасхи, сыръ и яица въ церкви благословляютъ, и потомъ въ трапезѣ то, яко благословенное, прежде всего кушанья себѣ предлагаютъ. Посему когда пасхальную сію отъ сыра и яиць пищу монахи, и мирскіе люди свою отъ мясъ приемятъ, всѣ вообще говорятъ, что они тогда разгавливаются, и такое сыра, яиць и мясъ послѣ поста первое яденіе всегда симъ разгавливаніемъ именуютъ.

## ГЛАВА ПЯТИДЕСЯТАЯ.

### МОЛИТВА О ХРАМИНЪ, СТУЖАЕМЪЙ ОТЪ ЗЛЫХЪ ДУХОВЪ.

Домы  
стужае-  
мые очи-  
щаются.

Силу и надобность настоящія молитвы единое сіе ея надписаніе доказуетъ. И весьма то похвально, когда храмы, то есть дома, отъ злыхъ духовъ стужаемые, святѣйшею сею молитвою очищаются. Но гдѣ сей древнѣйшій обычай престалъ, тамъ оный попеченіемъ Епископа да возобновится, и священникъ, во освященіе таковыхъ домовъ, молитвы, псалмы и прошенія да совершаетъ.

## ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ПЕРВАЯ.

### ПОСЛѢДОВАНИЕ НАДЪ ПЕЩІЮ.

#### § 1.

Надъ пещію. Нѣкоторые въ суевѣріе вмѣняютъ Восточнымъ то, что они молитву надъ новою пещію употребляютъ, но несправедливо; ибо они и при другихъ новыхъ и опасныхъ случаяхъ отъ непредвидимыхъ нападений. вреда и ворожбы дѣлаютъ всевозможную предосторожность, когда, то есть, гумно новое согрѣваютъ, виноградъ насаждаютъ, вино выжимаютъ, пещь новую топить начинаютъ, мрежи и корабли устрояютъ, и проч., дабы зло пѣкое ко вреду ихъ, тогда и впредь, изъ всего того не послѣдовало. Похвально убо есть сіе, когда они отъ Церкви вспомогательныхъ молитвъ на все то требуютъ.

Пещь  
новая  
благослов-  
ляется.

#### § 2.

Священномученика Кипріана. Здѣсь въ помощь призываются не токмо Ангели, яко общіе всѣхъ хранители, но и священномученикъ Кипріанъ, которому бѣсы въ волшебныхъ хитросгяхъ нѣкогда служили и повиновались, и который, по увѣрованіи во Христа, самъ наконецъ всѣхъ ихъ побѣждать началъ; о чемъ въ житіи его, Октября 2 дня показано.

Кипр-  
ли съ-  
священ-  
номуче-  
никъ въ  
молитвѣ  
надъ пе-  
щію вос-  
певае-  
тъ сл.

## ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ВТОРАЯ.

### ПОСЛѢДОВАВІЕ, ЕГДА ПРИХОДИТЪ ОТРОЧА УЧИТИСЯ СЯЩЕННЫМЪ ПИСАНІЯМЪ.

Священныя Писанія, къ которымъ приходящій учиться отрокъ для совершеннѣйшаго успѣха чрезъ молитву сію благословляется, въпервыхъ суть тѣ начала

Священ-  
ныя пи-  
санія  
тройка-  
го сутъ  
рода.

и основанія, которыя послѣ азбуки изъ часослова и псалтири уроками выучиваются; ибо отъ сихъ началъ къ чтенію и прочихъ всѣхъ книгъ способность получаютъ отроки. Второе, священныя Писанія суть тѣ первыя вѣры и Богопознанія Христіанскаго основанія, которыя въ катихизисѣ имѣются, и самыя заповѣди, какъ въ слѣдующемъ послѣдованіи и отроцѣхъ неудобобучащихся сказано: *Яже рука Твоя пречистая на скрижаляхъ начерта законоположнику Моисею.* Третіе, накопецъ, священныя Писанія суть тѣ высочайшія и глубочайшія Богословія ученія, которыя отъ толкователей, по мѣрѣ понятія слушателей, нѣкогда преподаются. Таковыя высочайшія Богословія ученія въ великомъ уваженіи издревле имѣлись. Кедринъ въ 8 столѣтіи: «Близъ именуемаго Императорскаго студента обрѣталась знаменитая палата, въ которой по древнему образу сидѣлъ вселенскій учитель, имѣвшій дванадесять учениковъ, словомъ и житіемъ славныхъ. «Сіи, все прочее знаніе острою и величествомъ разума постигше, упражнялись потомъ въ церковномъ Богомудріи. Безъ совѣта и согласія ихъ дѣлать что «нибудь, вмѣнялось за непристойное, даже и самимъ «Императорамъ.»

## ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ТРЕТЬЯ.

### ПОСЛѢДОВАНИЕ О ОТРОЦѢХЪ НЕУДОБОВОУЧАЩИХСЯ.

#### § 1.

Молитва  
о неудобобу-  
щащихся.

*О неудобобучащихся.* Неудобобучащіяся наипаче тѣ отроки разумѣются, которые, послѣдуя своевольству и развращеннымъ другимъ нравамъ и въ оныхъ законѣвая, къ честности и къ наукамъ нималой склонности не являютъ. Таковыя отроки, тѣмъ самымъ родителей въ негодование приведшіе, для исправленія нравовъ и

для возбужденія въ нихъ той къ полезнѣйшимъ познаніямъ склонности, въ церковь приводятся и сею молитвою объ нихъ моленіе совершается.

#### § 2

*Вселивыйся и просвѣтливый сердца.* Къ просвѣщенію сердце отроковъ развращенныхъ и неудобобучащихся въ нстоящей молитвѣ приводится, сверхъ другихъ Святыхъ, въ ходатайство особливо св. первомученикъ Стефанъ, Ап. Матой, Мученики: Агапій, Прокопій, и Филить. Стефанъ, на коего «востаха нещии отъ сонма, и не можаху противу стати премудрости и Ду«ху, имже глаголаше» Дѣяп. гл. 6, ст. 9, 10. Матой, Августа 9, который издѣгства учился книгамъ и разумѣнію закона во Іерусалимѣ отъ св. Симеона Богонпріимца. Агапій, Марта 15; Прокопій, Іюля 8; Филить, Марта 23, которые во младости Богопознаніемъ просвѣтились, и въ тѣхъ же младыхъ лѣтахъ за вѣру и благочестіе мученичество воспріяли.

## ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

### ПОСЛѢДОВАНИЕ МОЛЕБНОЕ О НЕМОЩНЫХЪ, ОБУРЕВАЕМЫХЪ ОТЪ ДУХОВЪ НЕЧИСТЫХЪ И СТУЖАЕМЫХЪ.

#### § 1.

*О немощныхъ обуреваемыхъ* и проч. Сіе послѣдованіе молебное принадлежитъ до тѣхъ немощныхъ, которые отъ духовъ нечистыхъ нѣкоторымъ нападениемъ, чрезъ волшебную хитрость на нихъ производимымъ, тѣлесно и душевно обуреваются, и изъ того различными слабостями непрестанно стужаемы бываютъ.

Елеопо-  
мазаніе  
четы-  
рехъ ро-  
новъ.

*Емлетъ отъ кандила, и помазуетъ немощнаго.* На священномъ писаніи основанныя вѣры ученія, отъ древнихъ принятыя преданія, и повседневное церкви употребленіе доказуютъ, что не единое есть елеопомазаніе, надъ немощными чинимое. Первое извѣстнѣйшее елеопомазаніе есть то, которое дѣйствуется елеемъ отъ семи священниковъ освященнымъ; и сіе, яко таинство; силою своего дѣйствія всякую пользу немощнымъ подаетъ. Второе, преподается елеемъ, какъ вземлемымъ отъ кандиль предъ гробницами Мучениковъ, и предъ иконами нѣкихъ Святыхъ поставленныхъ, такъ и тѣмъ, который съ хлѣбами на всеношномъ бдѣніи освящается. Третіе, елеопомазаніе елеемъ простымъ и неосвященнымъ дѣйствуется крестовидно, то есть, со знаменіемъ креста и съ произношеніемъ словъ, *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*, которое установилъ Самъ Христосъ Господь, когда ученикамъ Своимъ далъ власть исцѣляти всякій недугъ и всяку язву, какъ сказано: *Мозаху масломъ многи недужныя и исцѣлеваху.* Марка гл. 6, ст. 13. Однако польза сего послѣдняго елеопомазанія не есть непосредственная, но или отъ заслугъ дѣйствующаго или отъ вѣры пріемлющаго происходитъ; ибо хотя чрезъ священника оное дѣйствуется, однако елей простой есть, и особою молитвою отъ него не освящается. Сіе же елеопомазаніе преподаемо быть можетъ и невѣрнымъ. Бароній въ лѣтѣ 193: «Северъ Императоръ милостивъ бѣ ко Христіаномъ; и имяще на двоѣрѣ своемъ Прокула Христіанина, иже его въ велицѣй немощи елеемъ святымъ исцѣлилъ, и бѣ при немъ даже до смерти своея. Паки сіе елеопомазаніе и отъ неосвященныхъ иногда дѣйствуемо было, какъ отъ Симеона Столпника, хотя пресвитерства не имѣлъ, и отъ другихъ подобныхъ, о чемъ въ житіяхъ ихъ

упоминается. Четвертое; наконецъ елеопомазаніе бываетъ отъ елеа или мура, чудесно изъ мощей или отъ гробницъ нѣкоторыхъ святыхъ муроточивыхъ чудотворцевъ источникаго, и, чрезъ приложеніе онаго на разныя немощныя тѣла части, изцѣленія чудесныя и скорыя подаются.

## ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ДЕВЯТАЯ.

### ЧИНЪ, БЫВАЕМЫЙ НА РАЗЛУЧЕНІЕ ДУШИ ОТЪ ТѢЛА.

Хотя всѣхъ словъ сего моленія иногда не понимаетъ послѣдняго часа мученіе претерпѣвающій человекъ, понеже всѣ тогда чувства его дѣйствій своихъ лишаются, но кромѣ того сіе же моленіе служитъ для предстоящихъ, которые, слушая оное, приводятся въ умиленіе, сокрушеніе, благоговѣніе и соболѣзнованіе о разлучающейся душѣ отъ тѣла, изъ сердець своихъ и очесъ извлекаютъ слезы, и аки устами того же самаго разлучающагося ко Святѣй Дѣвѣ Богородицѣ, твердой всѣхъ страждущихъ помощницѣ, сіе моленіе произносятъ.

## ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ШЕСТАЯ.

### ПОСЛѢДОВАНИЕ БОЖЕСТВЕННАГО И СВЯЩЕННАГО УМОВЕНІЯ.

#### § 1.

*Божественнаго и священнаго умовенія.* Божественное умовеніе по истиннѣ есть сіе погъ умовеніе, которое Божій Сынъ Божественными Своими руками совершилъ, и вѣрнымъ на всегдашнее подражаніе предалъ: и свя-

щенное, ибо отъ посвященныхъ Божию служенію людей и во освященномъ храмѣ исполняемо быти подлежатъ. Сверхъ того, вообще всѣ Христіане вѣрують, что сіе самое Божественное и священное ногъ умовеніе во умноженіе братскія любви, въ примѣръ смиренія, во очищеніе грѣховъ и во освященіе душъ и тѣлесъ нашихъ, Христось Господь еще прежде мукъ, смирая тѣло Свое предъ человекѣки, совершилъ и намъ оставилъ.

## § 2.

Совершается  
въ великихъ  
вратахъ.

*Въ великихъ вратахъ храма.* 1 Части гл. 8. § 4, показано, что въ церкви великія врата суть, которыя внутренній притворъ отъ внѣ или изъ паперти заключаютъ. Слѣдовательно въ древнія времена сіе умовеніе ногъ производимо было *въ великихъ вратахъ*, то есть въ паперти или во внѣшнемъ притворѣ. Но нынѣ оное дѣйствіе совершается во храмѣ и близъ вратъ западныхъ красныхъ.

## § 3.

Братіи  
двунадесяти.

*Братіи дванадесяти.* Дванадцать числомъ должны быти братія умываемые, во образъ дванадцати Апостоловъ, потому и отъ народа вѣруется, что всякъ изъ умываемыхъ имена тѣхъ Апостоловъ приемиетъ.

## § 4.

Вратарь  
и иконо-  
помъ.

*Нужда есть быти вратарю и иконому.* Апостольскій ликъ братія умываемые изображая, первое мѣсто вратарю, Иуды предателя лице представляющему, а по слѣднее иконому, въ лицѣ св. Петра въ тотъ день быти имѣющему, пазначаютъ.

## § 4.

*И начинается диаконъ чести первое Евангеліе омовенія.* Сіе ногъ умовеніе по словамъ Евангелія производится, гдѣ дѣйствующія лица всѣ свои дѣйствія изъ тѣхъ же словъ, какъ во Евангеліи повѣствуется,

къ себѣ обращаютъ, и съ оными соединяютъ. и такимъ образомъ весь обрядъ умовенія совершаютъ.

## § 6.

*Паченъ отъ вратаря.* Здѣсь вратарь, яко простѣйшій изъ братіи и Иуды лице представляющій, для оказанія своего жестокосердія, первый неучтиво, или, какъ въ синаксаріи на великій четвертокъ показано, *безстуднъ* свою погу простерлъ на умовеніе.

## § 7.

*Егда же придетъ до иконома.* Когда Архіерей приходитъ до иконома. хотяи умыти его ноги, тогда сей въ лицѣ Петра съ начала благоговѣть омытися ногамъ отъ пречистыхъ рукъ, имиже созданъ бысть Адамъ. Уельшавъ же, *аще не умою тебе не имаша части со Мною*, трепетомъ многимъ содержимъ вопіетъ Христу: *не токмо пошь мои умою, но и руцѣ и главу.*

## § 8.

*Кропятся братія вся.* Кропильномъ кропятся братія вся, платки водою изъ умывальницы намачивая, свои руки и лице отирають, и оную воду священною иочитають.

## ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ СЕДЬМАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНИЕ СВЯТЫХЪ ПЕНТЕКОСТІИ.

## § 1.

*Пентикостіи*, Шестаго Вселенскаго Собора въ 90 правилѣ показано: «По вечернемъ входѣ въ субботу, «не поклопати колѣнъ въ недѣлю до вечерняго входа.» И какъ въ толкованіи показано: «Да цѣлу ночь и «день торжествуемъ Господне воскресеніе.» Таинственную причину такового иноклоненія колѣнъ во весь день недѣльный или воскресный, Великій Василій въ

гл. 27 о Духѣ Святомъ, листъ 42, объясняетъ: «Такъ  
«же прямо стоя отправляемъ молитву во едипу изъ  
«субботъ (въ недѣльный или воскресный день), при-  
«чину же не все знаемъ. Ибо не точно, яко со Хри-  
«стомъ какъ купно воскресше и горнихъ искати дол-  
«женствуя, въ воскресный день стоя и моляся о дан-  
«нїи намъ благодати сами себѣ напоминаемъ, но еще,  
«что сей день по видимому нѣкако и будущій вѣкъ  
«прообразуетъ. Чего ради и началомъ будучи дней,  
«отъ Моисея не первымъ, но единымъ названъ. Бысть  
«бо, глаголетъ Писаніе, вечеръ и бысть утро, день  
«единъ, какъ бы такіи, который многожды возвра-  
«щается. Единъ убо есть тойже и осмый, единъ оный  
«и по истинѣ осмый, о которомъ и Псаломникъ въ  
«нѣкогорыхъ написанїяхъ псалмовъ упоминаетъ,  
«черезъ себя означающїи состояніе грядущее по семь  
«вѣцѣ, день непрестающїи, невечернїи, непреемнїи,  
«некончаемый оный и нестарѣющїи вѣкъ. По необ-  
«ходимости убо въ сей день Церковь питомцевъ ево-  
«нихъ учить молитвы своя стоя исполнять, да безпре-  
«станнымъ напоминаемъ о жизни никогда некончае-  
«мой, о напутствїяхъ къ переходенїю въ оную по-  
«требныхъ не перадимъ. Въ который день прямымъ  
«тѣлеснымъ образомъ молимся, и сіе уважати церков-  
«ныя законы насъ научили, явно воспоминаая, что мы пре-  
«носимъ умъ нашъ отъ настоящихъ къ будущимъ.» По  
«сей же причинѣ и при настоящемъ торжествѣ для не-  
«дѣльнаго, или воскреснаго дня, вкупѣ и для веселаго  
«воспоминанїя Святыя Пятидесятїи или Пятдесятїицы,  
«не на самой литургїи, въ тотъ же день бываемой, но  
«на слѣдующемъ вечернемъ пѣнїи и по совершенїи ве-  
«черняго же входа, моленїямъ и колѣноприклоненїямъ,  
«съ постомъ соединеннымъ, себя предають. Тотъже Ве-  
«ликїи Василии настоящее послѣдованїе и молитвы на  
«Пятдесятїицу сочинившїи, вышеположенную же для

воскреснаго дня причину въ тойже 27 гл., листъ 42,  
«съ Пятдесятїицею соединяетъ: «Самая Пятдесятїица  
«есть напоминаемъ о воскресенїи, котораго въ буду-  
«щемъ вѣкѣ ожидаемъ. Ибо единъ оный и первый  
«день седмижды умноженнїи семь святыя Пятде-  
«сятїицы седмиць составляетъ, потому что, отъ пер-  
«ваго пачинаясь, тѣмъ же днемъ кончится чрезъ по-  
«добные дни, которые между ими бываютъ, пятде-  
«сятъ кратъ обращаяся. Чего ради и вѣчность изобра-  
«зуетъ чрезъ подобїе, когда какъ въ кругломъ движе-  
«нїи отъ тѣхъ же знаковъ пачинаясь, на тѣхъ же  
«кончится.» Потому и Матѳеи Властарь тоже дѣйствию,  
«стихи Е въ гл. 2, описуетъ: «Вся Пятдесятїица въ  
«вѣцѣ ожидаемаго востанїя есть напоминане. Ибо  
«единъ той и первый день воскреснїи, седмижды и  
«съ семи седмирицами приумножившїи, семь свя-  
«щенныя Пятдесятїицы седмиць совершаетъ. И сего  
«ради Великїи сей Василии умиленные молитвы о  
«пришествїи Святаго Духа изыщїише паче всѣхъ.  
«елико Богослову приличествовало, сочинившїи, егда  
«въ церкви возглашаются, народу рабскимъ образомъ  
«колѣно преклошїи повелѣвшїи, и Божественнаго  
«естества власть Духу Святому отгуду присвидѣтель-  
«ствующїи, не возмѣлъ симъ прочтатися въ третїи  
«часъ (девятїи по полуночи) воскреснаго и отъ Пасхи  
«пятдесятяго дня, въ который часъ и день Всесвятїи  
«Духъ на Апостолы низшелъ. Ибо непристойно ду-  
«мать, чтобъ Духа таинства изобразившїи, и Церкви  
«обрядъ сей предавшїи предреченнаго воскреснаго, и  
«отъ Пасхи пятдесятяго дня преимущества великїихъ  
«таинствъ преисполненныя разрушилъ. Того ради послѣ  
«вечеръ тогоже дня сихъ молитвъ быти прочтанию  
«установилъ, въ которое время изыщїишїи паче  
«всѣхъ день, то есть Пятдесятїица, оканчивается, и  
«второй день (понедѣльникъ) пачало приемлетъ; ибо

«отъ седмаго часа (перваго по полудни) начало всякаго «дня исчисляется. Что не токмо Церковію и законами «гражданскими, но и въ Астрологіи свѣдущими при- «нято; хотя чтеніе сихъ молитвъ, на вечеръ отложен- «ное, многихъ въ сомнѣніе приводитъ тѣмъ, что сіе «самое дѣйствіе аки второму дню (понедѣльнику) Духа «сошествіе приписуетъ, который день есть по праздни- «ственнѣй, якоже и прочее тоя седмицы. Въ тойже «день и древній данъ законъ, и Пятдесятница бѣ той, «въ онъже и Утѣшителя сошествіе послѣдовало, изъ «сего единаго и тогоже познаемъ древняго и пова- «го Законодавца. Отсюда мы научаемся, что Ве- «ликій Василій сего умильтельнаго послѣдованія, про- «страннѣйшихъ молитвъ и колѣнопреклоненія издатель, «не разсудилъ за благо, чтобъ все оное въ третій часть «дня, то есть девятый по полуночи, въ который со- «шелъ Святой Духъ, совершаемо было, дабы тако- «вымъ умильтельнымъ обрядомъ, чрезъ который Духу «Святому господство и власть Божественную, со Отцемъ «и Сыномъ соестественную, свидѣтельствуетъ Церковь, «Пятдесятницы торжество иъкоторою частію не раз- «строилось, и по предложенной отъ него причинѣ, оный «обрядъ на вечеръ даже отложить, въ которое время «слѣдующаго дня, то есть понедѣльника, начало уже «почитается.

## § 2.

*Съ под- попри- вленіемъ и постомъ*  
*Приклонимъ колѣно на земли.* Не токмо съ колѣно- «приклоненіемъ, но съ постомъ и съ прочими тѣлесны- «ми изнуреніями подъ вечеръ исполнять мы должны «сіе послѣдованіе Пятдесятницы. Великій Василій, же- «лая шянство и роскошь, въ тотъ вечеръ на Пятдесят- «ницѣ употребляемая, удержать, и всѣхъ къ трезвости «и къ покаянію обратитъ, въ бесѣдѣ 14 на ту же Пят- «десятницу говореной, казнь и гибель Божій, на про- «тивниковъ грялушій предсказуетъ, «Привелъ ты на

«себя клятву Пророка, сказавшаго отъ лица Божія: «Превращу праздники ваша въ жалость, и вся пѣсни «ваша въ плачь.» Амоса гл. 8, ст. 10. И ниже: «Постъ «шянство да исцѣлѣтъ, псаломъ срамныя пѣсни, сле- «зы да будутъ смѣху исцѣленіемъ, вмѣсто плясанія «колѣно да преклонится, вмѣсто восплесканія рукъ «перси да біются, вмѣсто украшенія одежнаго сми- «реніе да покажется.»

## § 3.

*Паки и паки преклонша колѣна.* Знаменованія всяка- Колѣно- прикло- вене.  
 го колѣнопреклоненія Великій Василій въ тойже 27 гл., листъ 42, изъясняетъ: «Даже и во всякомъ колѣ- «нопреклоненіи и востаніи самымъ дѣломъ показываемъ, «что мы грѣха ради на землю низпали, и человѣко- «любіемъ Сотворшаго насъ на небо воззвали.» И Мат- «теей Властаръ въ вышеупомянутомъ же мѣстѣ: «И на «каждо день колѣнопреклоненіе и востаніе дѣломъ «показуемъ, яко грѣха ради въ землю низвергохомся, «и человѣколюбія ради паки Создавшаго насъ на небо «воззвахомся.»

## ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ОСЬМАЯ.

## ПОСЛѢДОВАНІЕ ВЪ РАЗЛИЧНЫЯ ЛИТІИ И ВДѢНІЯ МО- ЛЕБНОВЪ.

## § 1.

*Во различныхъ литіи.* Бѣдствіями всенародными и Литіи суть раз- личныя.  
 общихъ печалей смущеніями колеблемая Церковь, на всѣхъ людей вообще налагаемая молитвами, обычай имѣетъ умилостивлять отвращенную Божию благость. По когда различные суть всѣхъ бѣдствій виды, то есть бездождіе, землетрясеніе, язва, громы, безведріе, брани и проч., то всѣ сіи случаи особливими служ- бами, канонами и молитвами, которыя здѣсь послѣ

сего слѣдуетъ, отвратить и избавленіе преподать тщится. Однако есть единая служба всѣхъ общая, всякой нуждѣ пристойная, и ко всякому моленію прилагаемая, настоящее, то есть, послѣдованіе съ литією и бдѣніемъ для испрошенія общаго блага всегда отправляемое, и для того въ написаніи сего послѣдованія показано, въ различныхъ литіи и бдѣнія молебновъ, какъ и на концѣ онагожъ послѣдованія означается: «Евангеліе по литіи и канонъ по литіи, сирѣчь о чемъ прошеніе будетъ, сичево и Евангеліе, и канонъ и молитва.»

## § 2.

Литія  
въ гра-  
да или  
крест-  
ные хо-  
ды.

*Литія.* Литія означаетъ исхождение съ моленіемъ въ притворѣ, и всякій крестный ходъ въ церкви для тогоже моленія производимый. Кодишь о дѣяніяхъ Цареградскихъ въ гл. 11: «По отпѣтїи утрени хожденіе бываетъ, и потребно, какъ подлежитъ, быти «литіи, и на литію выходити Императору.» Подобно и въ уставѣ на праздникахъ Благовѣщенія: «Въ 3 же «часъ дне исходимъ со кресты съ литією въ мона-«стыря.» Литія и литанія за едино почитаются. Кел-рипъ въ 11 столѣтїи въ житїи Михаила Паглагона: «Послѣдовавшей сушѣ и дождю въ продолженїи ше-«сти мѣсяцевъ не изліявшуся, братія Императоровы «творили крестное хожденіе (литанію), Іоаннъ неся «святой убрूसъ нерукотвореннаго образа Христова, «великій Доместикъ посланіе Христово ко Авхарю, а «Протоветіарїи святыя пелены Христовы, и пѣщеще-«ствуя отъ великія палаты во Влахерискїй храмъ пре-«святыя Богородицы; имѣлъ такожде и вторый кре-«стный ходъ (литію) Патріархъ съ причтомъ.» Сим. Сол. въ гл. 339, самое знаменованіе литіи въ града бываемая объясняетъ: «Когда среди града переходимъ, «и плачевно вопіемъ, являетъ, яко мы градъ, и вся «яже въ немъ, грѣхами осквернили. Когда же въ

«вопіемъ и молебствуемъ, знаменуетъ смирится памъ, «и недостойны насъ судити отъ града вопити, въ «немъ же обитающе осквернились, и яко отъ отечества «Божественнаго чрезъ преступленіе преселились, и въ «томъ, въ немъ же созданы, градъ, паче же возсо-«здались, Божественныхъ даровъ удостоились, по отъ «змїа прельстившеса, безумно развратились, непотреб-«ными себя сотворили, священное мѣсто осквернили, «посему въ пустыняхъ смотренія Божїа водворяемъ, «и въ пещеренныхъ преходимъ мѣстѣхъ.» При сихъ литіяхъ или крестныхъ хожденіяхъ святыя иконы и Иконы и кресты носятя. Тойже Сим. въ гл. 353: «Па дву-«путїихъ и трипутїихъ (перекресткахъ) и путехъ мо-«шенія творимъ, яко да оскверненная сія нашими «грѣхи очыстятя, и священныя иконы взявше изъ «храмовъ обносимъ, честныя кресты и Святыхъ свя-«щеннѣйшія мощи многожды, яко да чловѣки и по-«требная имъ освятятя, сирѣчь доми и путіе, и во-«ды, и воздухъ, и земля сквернивая, яко отъ насъ «топчемъ, и градъ обитаемый и страна Божественная «да причастятя благодати, и губительное и глѣтвор-«ное да отверзуютъ, да будетъ же милостивъ намъ «Воплотивыйся ради насъ и зракъ раба прїемый, Его-«же образуютъ Божественныя иконы, и Святыхъ Его «образованія чисто жительствовавшихъ на земли; и «яко ходивый по земли ради насъ во плоти Богъ, и «за насъ распеншїйся спасетъ насъ исповѣдающихъ «Того крайнїя благости дѣло и любви, то есть то, что «Онъ изліялъ чрезъ крестъ Кровь и умеръ на томъ «за насъ. Ради сего держатя и показуютя самыя «страсти Его знаменїя, сирѣчь честныя образы Креста, «чрезъ егоже умертвившаго насъ древомъ низложи «врага и отъ смерти избави.»

## § 3.

*Бдѣнія.* Здѣсь подъ именемъ бдѣнія не праздничныя Бдѣнія.

вспомощныя по уставу положенныя, по кромѣ тѣхъ, и кромѣ устава другія чѣкія и чрезвычайныя, во дни и пощи для отвращенія наступающей бѣды учреждаемыя моленія означаются. Сократъ о Патріархѣ Цариградскомъ Александрѣ, истор. въ гл. 25: «Александръ не столько о загощеніи своемъ печалился, сколько о ученіи Собора Никейскаго, которое Аріане и Евсевіане со всякимъ тщаніемъ и рвеніемъ разрушить покушались. Ибо когда себя защитникомъ правды того Собора поставлялъ, всѣми силами того достигнуть старался, чтобъ онаго изрѣченія и правила никомъ образомъ нарушены не были. И тако, безпрестанныя словопрѣнія и діалектическія доказательства отставивъ, къ помощи Божіей прибѣгнулъ, въ пощеніяхъ безпрестанныхъ себя прилежно содержалъ, и единого моленія рода не оставилъ. По сему во храмѣ св. Ирины себя единого заключивъ, все то, что приличествовало, исполнилъ, во олтарь вошелъ, и на полу предъ св. престоломъ себя лицемъ повергнувъ, со слезами Бога молилъ, и многія ночи и дни безпрестанно въ тѣхъ бдѣніяхъ препроводилъ. Ибо отъ Бога помощи просилъ, и прошенія исполненіе имѣлъ сподобился.» О таковыхъ же бдѣніяхъ упоминаетъ св. Амвросій на Псалтырь: «Седмицу постились, бдѣнія совершали, и на молитвахъ во всѣ пощи стояли.»

## ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ДЕВЯТАЯ.

### ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЪ БЕЗДОЖДІЕ.

#### ПОСЛѢДОВАНИЕ О СУХОСТИ БЕЗДОЖДІЯ.

##### § 1.

*Послѣдованіе.* Два здѣсь послѣдованія полагаются: Первое, содержащее Апостолъ, Евангеліе и канонъ,

Дни въ  
бездождіи.

есть среди, и второе есть окончаніе преждепоказаннаго послѣдованія въ различныя литіи и бдѣнія молебновъ, изъ котораго какъ въ той срединѣ, такъ и къ сему окончанію потребное по произволению настоятеля и предстоящихъ молящихся дополняется.

##### § 2.

*О сухости бездождія.* Всенародныя моленія во время бездождія чинимыя много похваляетъ Великій Василій, хотя и оплакиваетъ, что отъ Бога не бываютъ услышаны, въ бесѣдѣ во время суши и глада говореной: «Все гласъ вопіетъ въ церкви молящихся, и по воздуху развѣвается; ибо и мы просящихъ не слушаемъ.» Тертуліанъ въ книгѣ замищенія свидѣтельствуесть, что и въ его времена моленія о низведеніи дождя производились, и на стр. 186 говоритъ: «На конецъ когда бездождіе съ лѣта продолжается до самой зимы, и всѣ заботятся о годовомъ пропитаніи, тогда ежедневно поспѣшая отъ пресыщенія къ пресыщенію, и занимаясь банями, шивками и блудилищами, приносите жертвы юпитеру для испрошенія дождя, повѣщаете народу о босопожномъ молебствіи, ищите неба въ капитоліи, ожидаете появленія дождевыя на сводахъ оныя, отвратившись отъ самаго и Бога и неба. Мы же изсыхая отъ постовъ, измождаемъ себя всякимъ воздержаніемъ, удаляясь отъ всякаго увеселенія, валяясь во вретисѣ и пепелѣ, толчемъ въ небо устремленнымъ къ нему зрѣніемъ, трогаемъ Бога, и когда исторгнемъ у Него милосердіе, тогда вы воздаете честь юпитеру, а Бога пренебрегаете.» И стр. 27: «Ежели отыскать письмо Марка Аврелія почтеннѣйшаго Императора, то онымъ сей свидѣтельствуесть, что жажда, утомлявшая его вопіовъ въ Германіи, утолена была дождемъ, испрошеннымъ безъ сомнѣнія молитвами Христіанскихъ вопіовъ.»

Дождь  
испра-  
шивает-  
ся.

## ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТАЯ.

### КАНОНЪ ВЪ СТРАХЪ ТРУСА.

Литіи въ  
земле-  
трасе-  
ніе.

*Канонъ въ страхъ труса*, Сей канонъ, и при ономъ Апостолъ, Евангеліе и молитвы принадлежатъ къ *посльдованію въ различныя литіи*. И отъ сего въ до-  
полненіе прилагается къ тому канону, что и гдѣ по-  
требно, когда моленіе въ страхъ труса или землетря-  
сенія совершается. Печальнымъ и страшнымъ земле-  
трясеніемъ пораженныхъ и смущенныхъ людей Цер-  
ковъ симъ моленіемъ утѣшаетъ и ободряетъ. Въ числѣ  
прочихъ чрезвычайное то землетрясеніе во времена  
Оеодосія юнѣйшаго было, въ которое такое поражение  
быти казалось, что Цареградскіе жители, паденія до-  
мовъ ожидая, въ нѣкоемъ полѣ виѣ града имѣвшемся  
нѣсколько дней пребывали. О семъ землетрясеніи или  
трусѣ и о моленіяхъ упоминается въ Прологѣ, Октяб-  
ря 10 дня.

## ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТЬ ПЕРВАЯ.

### КАНОНЪ ПРЕСВЯТѢЙ ТРОИЦѢ ВЪ ПРЕЩЕНІЕ ГУБИТЕЛЬНЫЯ НЕМОЩИ.

Во вре-  
мя моро-  
вой яз-  
вы.

*Въ прещеніе губительныя немощи*, то есть моровой  
язвы или повѣтрія, многихъ скоропостижно погубляю-  
щаго. Къ сему канону такъ же прилагается потреб-  
ное изъ общаго *посльдованія въ различныя литіи и*  
*бдѣнія преждеозначеннаго*.

## ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТЬ ВТОРАЯ.

### МОЛИТВА ИНАЯ КЪ БОГУ ГЛАГОЛЕМАЯ ВО ВРЕМЯ ГУБИТЕЛЬСТВА И ГЛАДА.

Сія молитва къ прочимъ при прежнему канонѣ <sup>Глада.</sup>  
положеннымъ молитвамъ прилагается, когда при язвѣ  
и губительномъ повѣтріи особливо гдѣ случается.

## ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТЬ ТРЕТІЯ.

### МОЛИТВА НА ПРЕЩЕНІЕ ГРОМОВЪ И МОЛНІЙ, МОЛИТВА О ЗЛОРАСТВОРЕНІИ ВѢТРОВЪ И БУРИ МОРСКІЯ.

Сія двѣ молитвы или къ *посльдованію въ различныя* <sup>Громовъ</sup>  
*литіи и бдѣнія молебновъ* или къ другимъ нѣкимъ <sup>и мол-  
ній и</sup>  
канонамъ по произволенію избраннымъ прилагаются. <sup>проч.</sup>

## ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

### МОЛИТВА МОЛЕБНАЯ НА ВСЯКУЮ ЛИТІЮ.

Самое сіе надписаніе доказуетъ, что молитва здѣсь <sup>на все-</sup>  
положенная читается на всякихъ тѣхъ литіяхъ, или <sup>кую ли-</sup>  
крестныхъ ходахъ, которые нѣкогда безъ всякихъ  
видимыхъ бѣдствій по установленію нѣкоему произ-  
водимы были. Ибо въ Цареградѣ посреди онаго имѣ-  
лось поле или площадь, на которую Патріархи и  
Императоры, кромѣ всякія и видимыя бѣды, съ литією  
или съ крестнымъ ходомъ въ нѣкіе дни во всякомъ  
году приходили и моленіе о спасеніи всего града  
приносили. Кедринъ въ 6 столѣт. Воспоминаніе сего

землятресенія совершается ежегодно, людямъ молящимся въ камнѣ (на полѣ или площади). Изъ сего, кажется, установленія и въ уставахъ нашихъ опредѣлено на всякій годъ тѣже литіи или крестные ходы совершать въ праздники Срѣтенія Господня, Благословенія, въ недѣлю Ваіи, и въ нѣкіе дни на Пасхѣ. Но какъ сіи литіи, или крестные ходы не вездѣ въ тѣ самыя праздники совершаются, вмѣсто оныхъ избранъ послѣ тѣхъ же праздниковъ особый Преполовенія день, въ который во всѣхъ градахъ Россійскихъ, и въ нѣкоторыхъ сельскихъ приходяхъ, сокрестами же по уреченнымъ мѣстамъ ходятъ, и сверхъ того воду на рѣкѣ малымъ освященіемъ освящаютъ.

## ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ ПЯТАЯ.

### МОЛИТВА БЛАГОСЛОВИТИ ВАІА ВЪ НЕДѢЛЮ ВАІИ.

Валл. Недѣля ваіи есть, въ которую Христіане ваія въ рукахъ во время всеношнаго бдѣнія содержать, въ подражаніе Еврейскимъ отрокамъ, въ честь Христа Царя во Иерусалимѣ грядущаго вѣтви ваіи руками носившимъ. Подъ словомъ ваія означается вѣтвь особливо отъ финиковаго или пальмоваго дерева отрѣзанная. Ибо сказано у Матѳея гл. 21, ст. 8: *вѣтви отъ древъ; у Марка гл. 11, ст. 8: ваія рѣзашу отъ древіа; и у Іоанна гл. 12, ст. 13: приша ваія отъ финикъ.*

## ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ ШЕСТАЯ.

### МОЛИТВА ВО ПРИЧАЩЕНІЕ ГРОЗДІА, ВЪ 6 ДЕНЬ АВГУСТА.

#### § 1.

Випо- Молитва во причащеніе гроздіа. Гроздіа или вино-

градныя ягоды созрѣвшія и хлѣбныя сѣмена прино градъ и сятся здѣсь на благословеніе, въ знакъ благодаренія хлѣбмъ за полученіе сихъ плодовъ на пропитаніе жизни чело- благо- словил- ютсл. вѣчскія даруемыхъ, и въ доказательство того, что вино и хлѣбъ, изъ тѣхъ же плодовъ приготовляемыя, для священнодѣйствія на предбудущія времена, то есть, чрезъ весь годъ приносимы быти должны, какъ правила 3 Апостольское и 28 шестаго Вселенскаго Собора тѣже плоды въ церковь приносить дозволяютъ. Тоже намѣреніе, для котораго всѣ тѣ новыя плоды приносятся, и въ молитвѣ сей изобразуется, то есть, чтобъ Господь Богъ благословилъ опыя, которые «благораствореніемъ воздушнымъ и каплями дождевыми, и тишиною временною къ созрѣлости привестъ благоволилъ, да будетъ намъ причащеніе или «вкушеніе оныхъ въ веселіе, и приносить оныя въ «даръ на освященіе святыхъ Таинъ Христовыхъ.» Великій Василиій въ бесѣдѣ на псаломъ 32, листъ 43 и причину побудительную къ сему моленію показываетъ: «Ниже земледѣлатель столько за свое прилѣжаніе получаетъ отъ земли плодовъ, сколько ради Бога возрашающаго оныя, ни насаждаяй бо есть что, ни напаяй, но возвращаяй Богъ.»

#### § 2.

Въ шестой день Августа. Гдѣ скорѣе въ Греціи прино- сятся въ 6 день Августа. снѣваютъ плоды, тамъ въ 6 день Августа обрядъ сей совершается, а въ мѣстахъ къ сѣверной странѣ ближайшихъ въ 15 день тогожь Августа таковыя плоды на освященіе приносятся. Валсамонъ на третіе Апостольское правило с Царѣградъ говоритъ: «Къ Патриарху и плоды приносятъ, въ жертвенникъ святаго храма Влахерискаго по совершеніи службы, въ праздникъ Успенія Богородицы.»

## ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ СЕДЬМАЯ.

### ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЪ НАШЕСТВІЕ ВАРВАРЪ.

#### § 1.

Литія въ  
нѣше-  
ствіи  
варваръ.

*Послѣдованіе.* Какъ въ семь послѣдованій не имѣется начала, но токмо Апостоль, Евангеліе, и молитвы означены, подлежатъ все то начало принять изъ послѣдованія въ различныя литія и бдѣнія молебновъ, и потомъ настоящимъ доканчивать; ибо то послѣдованіе есть для всѣхъ таковыхъ прошеній. Посему и въ книжицѣ Россійской, о благопотребныхъ прошеніяхъ, все начало на сіе послѣдованіе изъ того же общаго принято.

#### § 2.

Цари съ  
молят-  
вами на  
враговъ  
вооружались.

*Молитва о Императорѣ и воинствѣ его.* Молитва приносится о Государѣ и воинствѣ его отъ древнихъ вѣковъ. Не меньше и сами Христіанскіе Государи употреблять оную молитву обыкли, когда оружіе принимать, воинство на враговъ собирать и свои знамена съ ними соединять начинали. Сего благочестія и покорности къ Богу, отъ котораго единого шастливый въ войнѣ успѣхъ низпосылается, всѣмъ Христіанское имя носящимъ, первый изъ царей Христіанскихъ Константинъ примѣръ свой оставилъ, который по обычаю своему, предъ начатіемъ сраженія, въ шатрѣ, отдѣленномъ на приношеніе къ Богу моленій, удобное опредѣлилъ время. «Ибо» говорилъ онъ, какъ Евсевій въ житіи его, кн. 2, гл. 14, свидѣтельствуесть, «не должно копьями поражать, и о дѣлахъ своихъ на дежду на оружіе полагать, или на тѣлесную силу уповать, но вселенныя Бога всѣхъ добрыхъ дѣлъ и самыя жизни виновникомъ и подателемъ признавать, къ Которому воздѣвъ свои руки, и возводя на высо-

«ту умныя очи, пристойныя молитвы необходимо должно возсылать: да Его, побѣды подателя, сохранныя, защитителя и помощника молитвами милостивымъ къ намъ преклонимъ.» Сверхъ сего тойже Евсевій кн. 4, гл. 20, прилагаетъ, что оный Константинъ Великій написалъ воинамъ своимъ образецъ молитвы и повелѣлъ, чтобъ по сему всѣ они единогласно молились. Образецъ сея молитвы есть: «Вѣмы Тя единого Бога и Царя, Твоя помощи просимъ. Ты намъ подавалъ еси побѣды, Тобою враговъ побѣждахомъ, отъ Тебѣ и нынѣшняго и будущаго благополучія чаемъ. Тебѣ вси кланяемся, Тебе просимъ, да Константина Кесаря нашего, съ его благоговѣиными чады, долго, здраво и побѣдительно сохраниши намъ.» Смотри о сей молитвѣ и у Баронія въ лѣтѣ 321. Сими началами и послѣдующіе Восточные Императоры научившіеся, никогда безъ совершенія пристойныхъ молитвъ въ походъ военный не исходили; которое ихъ благочестіе описуютъ многіе Греческіе писатели, говоря: «Дабы благоокончательное было намѣреніе, церковными славословіями освящалось на врага наступленіе и во всемъ священный былъ ихъ походъ.»

## ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ ОСЬМАЯ.

### КАНОНЪ МОЛЕБНЫЙ КО ПРЕСВЯТЪЙ БОГОРОДИЦѢ, ПОЕМЫЙ ВО ВСЯКОЙ СКОРБИ ДУШЕВНЪЙ И ОВСТОЯНІИ.

Ко всякому бѣдствію, томленію и пуждѣ, то есть неприятельскому нападению, язвъ и прочимъ бѣдамъ пѣшимъ, сей канонъ по надписанію не относится, но содержитъ моленіе для отвращенія внутреннихъ

Канонъ  
во вре-  
мя болѣ-  
зней.

болѣе душевныхъ и тѣлесныхъ, и для исцѣленія язвъ грѣховныхъ, душу поражающихъ, какъ и содержаніе оного канона доказуетъ.

## ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ ДЕВЯТАЯ.

### О ВОЗВЫШЕНИИ ПАНАГІИ.

#### § 1.

Панагія  
возвы-  
шеніе.

*О возвышеніи панагіи.* Слово, панагіа, которою Греки вообще Божию матеръ, яко Всесвятую именуютъ, означаетъ всесвятая или пресвятая; но здѣсь, подъ тѣмъ же словомъ, разумѣется частица хлѣба, которая Ея же имени посвящается. Ибо обычай имѣютъ изъ Восточныхъ благоговѣннѣйшіе, наипаче монахи и другіе духовные, по окончаніи трапезы или обѣда, благодареніе воздавъ, сію панагію, то есть частицу хлѣба треугольную, иначе возвышеніе именуемую, первыми обѣихъ рукъ перстами въ верхъ возвышать. Весь обрядъ такового возвышенія описанъ въ настоящемъ мѣстѣ при Требникѣ, въ слѣдовавшей Псалтири и уставѣ Сим. Сол. въ гл. 357: «Отъ предлежащаго тричастнаго ради всѣхъ хлѣбъ изъемлется, Троицу и единство Тоя отвсюду образующій, углами убо и боками «Троическое, горнимъ же единѣмъ кентромъ (остроугою) единственное. Тѣмъ и откуду сей обратиши «хлѣбъ, отвсюду той имать углы; въ остромъ же и «единомъ окончаваетъ кентръ. Сіе убо сѣченіе хлѣба, «Апостольскимъ преданіемъ отъ Отцевъ изъ начала не- «писанно преданное, на кійждо день по обычаю, су- «щему въ Троицѣ единому Богу нашему, о имени Бо- «городицы приносимъ; понеже чрезъ Божественное «рождество Тоя Троицу познахомъ.» Но по какой причинѣ сей обрядъ начало возымѣлъ, о томъ показано въ слѣдовавшей Псалтири.

#### § 2.

*Егда хочетъ отгити на службу.* Не токмо по трапезѣ, но и при всякомъ случаѣ возвышается сія панагіа. Сим. Сол. въ гл. 357: «Уставися наипаче возвышатися въ коицѣ трапезы братій, во освященіе ихъ «и еяже причастишася пици въ печать, но и въ славу «особливо Богоматере, Яже и небесный намъ роди «хлѣбъ живущій, и души наши присно препитавающій. Возвышается и во всякомъ времени иномъ, егда «кто требу имать въ нашу помощь, и въ самой священной литургіи многожды просящимъ пѣкнимъ возвышати, аше и по обычаю совершается отъ множайшихъ священнодѣлателей, желающихъ призвати и «воспѣвати Всепѣтую, и паче егда тайны Тоя Сына и «Бога нашего жертвуются, яко да и вящую отъ Нея «получимъ помощь. Возвышается же тогда, егда Божественному тайноводству обычай поминати Тую, свѣрѣчь егда, *Изрядно о Пресвятѣй*, глаголемъ, и егда «во всѣхъ нашихъ требахъ и обстояніихъ Тую и хра- «нительницу сущую твердѣйшую призываемъ, и множайшую получаемъ отъ возвышенія хлѣба сего «помощь.» Наипаче сіе послѣдованіе о возвышеніи панагіи совершается по слѣдующимъ причинамъ: егда кто хочетъ отгити на службу, или въ путь шествовати, или по водамъ плавати, какъ самыя подписанія надъ симъ послѣдованіемъ и надъ молитвами показываютъ. Оное же хлѣба возвышеніе, яко единое изъ знатнѣйшихъ церемоній, и при дворѣ Греческаго Императора послѣ всего обѣденнаго кушанія совершалось. Кодишь о дѣяніяхъ Цареградскихъ въ гл. 7: «По снятіи со стола кушанья, когда Доместикъ хлѣбъ при- «носитъ въ панагіартъ, (целною покрытомъ блюдѣ, на «которомъ имѣется и образъ Пресвятыя Богородицы), «Императоръ востаетъ; потомъ первѣйшій изъ сѣдящихъ при столѣ, принявъ, панагіартъ на столъ, пола-

Когда  
возвы-  
шается?

«гаеть, и возвысивъ хлѣбъ, подаетъ оный Домести-  
«ку, а сей Императору. И какъ токмо хлѣбъ ко ус-  
«тамъ предложитъ Императоръ, тогда всѣ многая лѣта  
«ему громкими голосами воспѣвають.»

## § 3.

Одиг-  
триа.

Все упованіе на Тя. Многіе по водамъ плаваюшіе,  
дабы явить, что они все упованіе на Божію Матерь воз-  
лагаютъ, на кормахъ своихъ судовъ образъ Ея при-  
лагаютъ. Ибо ежели язычники боговъ своихъ изобра-  
женія на носу кораблей выставляли, для чегожь и мы,  
истиннымъ Богознаніемъ водимые и наученные, образъ  
Божія Матере на мореходныхъ и рѣчныхъ судахъ не  
поставимъ? Издревле знаменитѣйшее и извѣстнѣйшее  
есть Ея именованіе *одигитрія*, то есть путеводитель-  
ница; подъ симъ именованіемъ многія церкви освяща-  
ются, и во многихъ пуждахъ Оую призываютъ. Въ  
Цареградѣ многими писаніями восхваляется Ея храмъ  
*одигитрин*, отъ Пулхеріи созданный. Никифоръ кн. 14,  
гл. 2: «Нѣкоторой знаменитѣйшей въ томъ же градѣ  
«улицѣ отъ Маріи Одигитріи (путеводительницы) имя  
«дано.» По оной же улицѣ Михайлъ Палеологъ, тор-  
жество иѣкогда совершая, во градъ входилъ; Григо-  
расъ въ кн. 4: «Царя встрѣтила царица, но не преж-  
«де того, когда онъ икону непорочныя Божія Матере,  
«на улицѣ одигитріи (путеводительницы) именуемой,  
«облобызалъ, и Оной подобающее поклоненіе совер-  
«шилъ.»

## ГЛАВА СЕМИДЕСЯТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ МЕӨДИЯ ПАТРИАРХА ОТЪ ОТВЕРЖЕНІЯ  
РАЗЛИЧНЫХЪ ЛИЦЪ, КО ПРАВОСЛАВНЪЙ И ИСТИННЪЙ  
ВЪРЪ ОБРАЩАЮЩИХСЯ.

## § 1.

*Послѣдованіе Меөдія Патриарха.* Св. Меөдіи Ца-  
реградскій Патриархъ и исповѣдникъ Христовъ, ревни-  
стное имѣя попеченіе о возвращеніи къ Церкви отпад-  
шихъ, для спасенія ихъ сіе послѣдованіе издалъ. По  
какъ сіи отпадшіе явились различныхъ лицъ, то есть  
различнаго возраста и состоянія, дабы не въ недостат-  
кѣ было то церковное исправленіе, для всѣхъ тѣхъ  
такъ же различныя епитиміи и различныя молитвы  
опредѣлялъ.

## § 2.

*Различныхъ лицъ.* Троякаго состоянія здѣсь суть отъ  
вѣры отпадшіе. Первые въ отроческомъ возрастѣ отъ  
неразумія сіе сотворише. Вторые страхомъ мукъ отме-  
тающіеся. Третіи же возрастъ имущіе и не нѣкимъ  
приужденіемъ, но вольнымъ своимъ изволеніемъ из-  
ведшеся, и отъ діавола прельщени бывшее отступиша.  
Всѣ они при обращеніи приемятъ епитиміи, но не  
равныя.

## § 3.

*Аще убо отроча.* Первые отроки, яко во младомъ и  
незрѣломъ возрастѣ состоящіе, которые отъ единого  
неразумія сіе богоотступничество сотворили, съ крат-  
чайшею епитиміею приемяются. Вторые, которые не-  
волею, то есть страхомъ мукъ, принуждены были то  
содѣяти, получаютъ челоѡколюбіе, и умѣренною епи-  
тиміею исправляются. Третіи же вольнымъ произволе-  
ніемъ, кромѣ всякія нужды отвергшіеся, величайшее  
имѣютъ здѣсь запрещеніе, то есть Божественныхъ

Обра-  
дженіе  
ся отъ  
отъ сра-  
ннѣхъ  
роде въ  
сушь.Разли-  
чныи  
епити-  
миами  
испра-  
вляюс-  
я.

таинъ не причащаются, но токмо сподобляются оныхъ при концѣ живота своего, по 73 правилу Василия Великаго.

## § 4.

*Обр-щающе-ся св-ромъ по-мазуются.* Въ осьмый день да омыется. Нѣкоторые омытіе, въ осьмый день здѣсь чинимое, не для очищенія души, но для омывенія тѣлесной поверхности скверны или грязи предъ присоединеніемъ къ Церкви въ наблюденіе Моисеева закона учрежденнымъ почитали. Но ежели истинную причину сего тѣлеснаго омовенія познаемъ, найдемъ, что не для того омовенія, которое по Иудейскому закону нѣкогда происходило, и не для повторенія крещенія прежде и однажды припятаго, но для воспоминанія чистоты, въ купели крещенія прежде полученныя, и потому въ роотступничествомъ потеряныя, установлено. Отсюда присоединяемыхъ нѣкоторыхъ близъ кладязя крестильнаго для припята сихъ очистительныхъ молитвъ поставляли, дабы невѣрствія своего грѣхъ при ономъ оплакивали, вѣру нѣкогда здѣсь исповѣданную и предъ лицемъ Церкви обѣщанную на себя возвратить тшились, и къ прежнему усердію къ Богу себя устремляли. Между крещеніемъ и покаяніемъ великое имѣется сходство, и потому, когда крещеніе есть первое отъ грѣховъ обращеніе, и покаяніе есть второе крещеніе, ни мало то не удивительно, ежели сходственные суть обоихъ сихъ таинствъ обряды и церемоніи.

## § 5.

*Обр-щающе-ся м-ромъ по-мазуются.* Да помазуется муромъ. Для узнанія, каковаго состоянія отпадшіе отъ вѣры и паки обращающіеся здѣсь помазуются св. муромъ, должно знать и о еретикахъ, которыхъ крестятъ совершенно во всемъ и не крестятъ, и которыхъ муромъ св. помазуютъ и не помазуютъ вторительно, когда они къ Церкви обращаются. И потому троякаго рода оказываются Еретики:

Первіи суть невѣрующіе во Святую и единосущную Троицу, и не крестящіеся въ три погруженія, и сихъ якоже Еллиновъ или поганъ крестити достойтъ, какъ правило 19 перваго Вселенскаго Собора повелѣваетъ. Вторые еретики суть, ежели вѣрують въ Бога въ Троицѣ единаго, и въ три погруженія крещаются, но свои заблужденія и нѣкія ереси имѣють и кромѣ крещенія никакже подобаетъ, понеже крещени суть, по точію по отреченія своихъ ересей и по исповѣданіи православныя вѣры св. муромъ помазуемы бывають, какъ и правило 7 втораго Вселенскаго Собора то же предписуетъ. Третіи же нарицаются отступники, которые всѣ семь таинствъ равно и муропомазаніе содержатъ, по отдѣливше себѣ отъ единости Церкви святыя православныя, ко исповѣданію вѣры и къ древнему святыхъ Апостолъ и Отець ученію противное нѣчто прилагати дерзають, иныя многія умышленія въ Церковь вводятъ, и церковныя древнія обычаи отменяя, новыя противныя устанавливаютъ. Сихъ во второй разъ не крещаемъ, и муромъ святымъ не помазуемъ, по точію по отреченія своего отступничества извѣщаютъ они Символъ православныя вѣры, и по исповѣданіи грѣховъ своихъ молитвами и разрѣшеніемъ святительскимъ очищаются. Изъ сего явствуетъ, что когда послѣдніе еретики, или лучше сказать раскольники, крещенные и муромъ помазаные, во время принятія въ православную Церковь отнюдь не перекрещиваются, и св. муромъ вторительно не помазуются, то и отъ Церкви въ оную же ересь или расколъ отступающіе, и паки обратиться желающіе, св. муромъ здѣсь вторительно помазуемы быть не должны. Равно и тѣ, которые въ тотъ родъ ересей, гдѣ кромѣ крещенія не имѣють единаго св. муромъ, отпадающіе, и паки къ Церкви обращающіеся, что по первомъ крещеніи и муропо-

мазанія вторично по настоящему узаконенію Св. Меодія св. муромъ помазуемы были, того изъ настоящаго послѣдованія доказать ничѣмъ не можно. Но и не подлежитъ для нихъ сіе св. муропомазаніе повторять, понеже въ такой ереси по отпаденіи находились, гдѣ вѣра Христова сколько ни есть приѣмлется. И такъ слѣдуетъ, что тѣ одни, которые въ языческое безбожіе, то есть въ первый родъ еретиковъ или безбожниковъ, входили, Христа вовсе отвергались, и паки обращались, помазуемы быть необходимо здѣсь должны; однако не въ существенное повтореніе сего таинства, но во единое показаніе, что та благодать, которую отверженіемъ своимъ Христа отъ себя отвергли, паки имъ возвращается. Сіе доказуютъ и Св. Меодія въ молитвахъ слѣдующія слова: «Иже Христа «отвергся, и преступивъ спасенія таинство, егоже избавилъ еси отъ плѣненія безбожныхъ враговъ, съ «пимиже невѣденіемъ дѣтскимъ или мучительнымъ «насильствомъ оныхъ прелестныя обычаи прехоуждаше, «и проч.»

## § 6.

И назвазанной въ немъ печати ясны явитися въ сердцѣ его. Колико справедливо о силѣ св. муропомазанія Св. Меодія было мнѣніе, довольно то показываютъ сіи его слова, въ третіей молитвѣ положенныя. Ибо печать св. мурра, въ крещеніи приобрѣтенная, чрезъ отсуство не изгладима пребываетъ, но токмо потемпѣвается, или аки не ясною показуется. Для того молить Церковь: «И назвазанной въ немъ печати, «яснѣ явитися въ сердцѣ его и помышленіихъ, знаменованіемъ креста Христа Твоего.» То есть, молить, чтобъ не столько существо таинства, но оныя сила, и не столько самая печать, но вѣры непорочныя исповѣданіе всѣмъ было видимо и извѣстно. Сим. Сол. на вопросъ 23 Митрополита Пентапольскаго: чего ради

муромъ мажеться обращающагося отъ отреченія и не паки крещается? отвѣчаетъ: «Обращающагося отъ отреченія «человѣка муромъ мажемъ, а не крестимъ паки, зане «крещеніе бытіе подаеть во Христѣ, муро же по Хри- «сту жизнь, дыханіе, святую и печать. Человѣцы «убо крещеніемъ Христова востанія и петлѣнія пріяша «благодать, въ Того одѣяшася и священія Его и пе- «чать Духа пріяша муромъ. Аще убо изъ тѣхъ нѣщны «отрекутся, имуть убо бытіе, возстануть тогда, и нет- «лѣнны будутъ, не убо же святую, ниже благодать «Духа возымѣютъ; но съ супастаты демоны осудятся. «Зане якоже едио отъ плоти, тако и едио рожденія «въ Дусѣ дадеса. Тѣмъже сіе осквернившіе ниже во «священство возвратившеся преведутся, (о чемъ смо- «три правило 2 Анкирскаго Собора): печестивіи же «пришедше къ вѣрѣ и крещеніе взявше, яко всѣхъ «греховъ измѣнившеся туе Божественною купелію, «аще достойны явятся, и во священство приходятъ, (о «чемъ смистри 12 правило тогоже Собора); падшіи же «по крещеніи, понеже едио сіе и едио по благодати «оставленіе кающіися приѣмлютъ, священство же дѣй- «ствовати или взяти не могутъ, (однако неволею «падшіи священства не лишаются по 3 правилу тогоже «Собора). Сего ради отречійся приѣмлется, зане дадеса «человѣкомъ здѣ покаяніе за удобоползновенность и «немошь плоти, чрезъ священичскія молитвы прими- «ряемъ того покаяніемъ къ Богу, и юже изнепотреб- «ствитъ Божественную печать и священіе, Божествен- «нымъ муромъ паки возповляемъ, и въ немъ обнов- «ляемъ, И Давидъ сіе согрѣшивъ прошаше и прія «покаяніе, *духа праваго, глаголя, обнови во утробѣ «моей.* Крещеніе же не паносимъ паки, зане едио «есть оное, и едио по благодати оставленіе.

## § 7.

Господи Боже Вседержителю. Сія молитва: Господи

Боже Вседержителю, не для всякаго, но для отрока нѣкогда отступившаго и паки къ Церкви возвращающагося читается, какъ слова той же молитвы доказуютъ.

## § 8.

Святыхъ  
и святыхъ  
III.

*Святыхъ Твоихъ пречистыхъ.* Слово, *святыхъ* въ единственномъ числѣ сказуемое, всегда раздѣльно или святую воду или антидоръ, а въ множественномъ, *святыхъ*, ту же святую воду и тотъ же антидоръ, по вкупѣ, или самыя Тѣло и Кровь Христову также вкупѣ озпачаютъ. Оба сѣ означенія здѣсь приняты быти могутъ. Ибо силою мученій отъ вѣры отпадшій, по присоединеніи къ Церкви, святыхъ, то есть, Тѣла и Крове Христовой, дѣлается причастникомъ; произвольный же вѣроотступникъ, даже до смерти сихъ святыхъ лишенный, вмѣсто оныхъ благословенный хлѣбъ и вкупѣ освященную воду приемлетъ.

## ГЛАВА СЕМЬДЕСЯТЬ ПЕРВАЯ.

### ПОСЛѢДОВАНІЕ О СВАЩЕННИЦѢ ВО СНѢ ИСКУСИВШЕМСЯ.

## § 1.

Иску-  
щая-  
щійся во  
снѣ.

*Послѣдованіе о священницѣ во снѣ искусившемся.* Какъ чистота священника до небесъ возвышаетъ, такъ и тѣлесныя скверны далеко его низводятъ, которыми ежели по случаю оскверняется, пристойными молитвами тогда же очиститься ему Церковь назначаетъ.

## § 2.

*И Молитва сѣ Марка монаха.* Маркъ монахъ сѣ молитвы издатель, кажется, есть тотъ постникъ, который въ юности былъ чистаго житія паче прочихъ, и

усердѣннѣйшій чистоты хранитель, какъ Іануаріа 19, въ житіи Макарія о немъ повѣствуется.

## § 3.

*Мартиніана.* Память сего Мартиніана Февруаріа 13 дня есть, который толикой былъ чистоты, что лучше избралъ на разженныхъ уголяхъ лежать, нежели любодѣйнымъ соитіемъ осверниться.

## § 4.

*И аще убо есть мечтаніе отъ демонскаго искушенія.* Мнѣніе о семъ въ отвѣтѣ изобразилъ Валсамонъ на вопросъ Марка Епископа Александрійскаго: «Мірянинъ, «во снѣ искусившійся, ежели самъ отъ себя поврежденію плотскому подалъ причину, отъ принятія Таинъ «да удержится, ежели же по зависти бѣсовской, небо- «язненно къ онымъ да приступить. Но въ Епископахъ, «священникахъ и діаконехъ, такое же искушеніе пре- «терпѣвшихъ, чрезъ сатанинское едино насмѣяніе, то- «го же рѣшенія имѣть не знаемъ. Священподѣй- «ствія же имъ паче удержаться совѣтуемъ во единъ «послѣ сластолюбиваго сна день для чести священства. «Но когда опасность чрезъ медленіе быти можегъ, или «для празднества въ тотъ день быти имѣющагося, или «для пользы въ каковой либо надобности, тогда въ «тойже noci да разрѣшится искушенія сѣть, и да «востанетъ въ томъ же дни священподѣйствія власть.» И Іоаннъ Епископъ Цитрскій въ отвѣтѣ 29: «ере- «емъ или людиномъ спомечтанымъ въ оный токмо «день святыхъ ошаятиса лѣпо за священства честь. «Аще же бѣдою отложеніе претить или день наста «пресвѣтлый, неотсрочно истязующій священподѣйство, «тогда да сокрушится сѣть искушителя, да возвысит- «ся же священства мочь.» О семъ подобное смотри въ Кормчей 1 части, листы 284, 285, 286.

## § 5.

*По четвертому правилу Діонисія.* Сіе правило есть

слѣдующее : «Иже не по изволенію истеченіе въ но-  
«щи подъемше, своей совѣсти да послѣдуютъ, и сами  
«себе да смотрятъ, аще зазрятъ себѣ въ томъ или ни.»  
Смотри о семъ въ Кормч. 2 части, листъ 260.

## § 6.

*По Великому Аванасію.* Цѣлое св. Аванасія ко Ам-  
мону посланіе о истеченіи, путемъ естественнымъ про-  
изшедшемъ, сомнѣніе разрѣшаетъ, мысль Восточныхъ  
о семъ открываетъ, и молитву на очишеніе того тво-  
ритъ совѣтуетъ. Смотри въ Кормч. 2 части, листъ 263.

## § 7.

*По Великому Василию.* Опасо Великаго Василія  
еіе есть мнѣніе : «Что нечистому всякому входитъ во  
«Святая не можно, о чемъ страшнымъ въ Ветхомъ За-  
«вѣтѣ учившимся наказаніемъ научается. Но когда  
«здѣсь большая предлежитъ святыня, то тягчайше  
«насъ накажетъ Апостолъ, глаголяй : *Идыи и пійи*  
*«недостойны, судъ себѣ ясть и пїеть.»*

## § 8.

*Ищи сіа въ капонъ въ К стихии, во гл. 29.* Всѣ  
вышеприведенныя правила описаны у Матвея Власта-  
ра, для того и искать должно оныя въ той стихіи, и  
въ той главѣ, какъ здѣсь показано. При томъ оны и  
свое мнѣніе на правило послѣднее Св. Василія при-  
лагаетъ : «Нечистоту именова Святый не сѣмшное из-  
«мещеніе, его же не убо кто, мною, до конца избѣ-  
«жить, аще пѣгдѣ зѣльнѣ безчувственъ будетъ, по  
«лукавое пожеланіе.»

## ГЛАВА СЕМЬДЕСЯТЬ ВТОРАЯ.

## МОЛИТВА УМИРИВАЮЩАЯ ВО ВРАЖДѢ СУЩИХЪ.

Сія молитва умиривающая читается тогда, когда во Миръ во  
враждѣ сущіе между собою примиряются, и требуютъ враждѣ  
отъ Бога въ своемъ мирѣ утвержденія. Такимъ обра- Боговъ  
зомъ и язычники, въ свидѣтели боговъ призывая, и утверж-  
молитвы всепародно принося, миръ свой иѣкогда со- дается.  
вершали, и таковыхъ капишей мира обширные остат-  
ки по нынѣ въ Римѣ видимы. Но Христіане, миръ  
учняя, въ свидѣтеля истиннаго Бога призываютъ,  
котораго источникомъ и подателемъ того быти вѣру-  
ють, и, дабы Оны ихъ поваго по враждѣ учиненнаго  
мира былъ утвердителемъ, умоляютъ.

## ГЛАВА СЕМЬДЕСЯТЬ ТРЕТІЯ.

## ПОСЛѢДОВАНИЕ КЪ БРАТОТВОРЕНІЮ ДУХОВНОМУ.

## § 1.

*Къ братотворенію духовному.* Матвеей Властарь сти- Брато-  
хія В, въ гл. 8 : «Подраздѣляется и самое свойство въ творе-  
«родство и положеніе. И есть родство по необходимо- нію.  
«сти, которое происходитъ изъ супружескаго союза,  
«а положеніе есть иѣкоего въ сына прїятіе или усы-  
«повленіе безъ соединенія плотскаго, равно и брато-  
«твореніе. По сему какимъ образомъ чуждаго отро-  
ка въ сына себѣ кто приемлетъ, и съ нимъ свойство  
законное или духовное учипяетъ, такимъ образомъ  
кто и въ брата, по внушенію благосклонности, другаго  
иѣкоего себѣ присоединяетъ, тогда говорится, что  
тотъ съ нимъ совершаетъ братотвореніе духовное и  
законное свойство. Какъ во усыновленіе приемлемый

молитвы и благословенія отъ Церкви требуетъ, такъ братотвореніе чрезъ церковный же и благочестивый обрядъ нѣкогда совершалось. Но на какій конецъ братство нѣкоторое себѣ кто приобрѣтаетъ, причины тому суть многія, ибо или вступленіе въ наслѣство, оказаніе другъ другу взаимной помощи, къ общежитію желаніе, отъ единого къ другому благосклонность, или иное обоихъ расположеніе къ сему присвоенію случай подать могутъ.

## § 2.

Законо-  
же воз-  
бранено.

*Отъ церковнаго и царскаго закона возбранено.* Хотя по древнимъ обрядамъ дозволено было братотвореніе совершать, но послѣ отъ церковнаго и царскаго закона *возбранено.* И безрезонно, поелику таковыя братства къ смертоубійствамъ и бунтамъ дорогу предполагали, духъ возбуждали, и руки къ сопротивленію законамъ другъ за друга поощряли. Для того выше-реченный же Властарь въ томъ же мѣстѣ присовокупляетъ: «Братотвореніе убо пезакононо есть; ибо лишенные дѣтей хотя во усыновленіе другихъ приѣмлютъ по причинѣ перенесенія на нихъ своего наслѣдства, но къ присвоенію братства ни единая законная причина не приводитъ. Тое убо, яко благословное, законъ прія, и сіе, яко не таковое, не прія.» Посему и обряда и молитвы на сіе братотвореніе въ Треникѣ Россійскомъ не показано.

## ГЛАВА СЕМЬДЕСЯТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

**ЕГДА КРЕСТЬ ТВОРИТЬ СВЯЩЕННИКЪ НА СТРАСТЬ НЕДУГА СО СВЯТЫМЪ КОПИЕМЪ.**

Копіемъ  
крестъ  
творятъ  
ся.

Восточные, въ сохраненіи своего здравія, извѣстную надежду на врачеваніе духовное полагая, ни единого

священныхъ помазаній рода или къ Мошамъ и вещамъ святымъ прикасанія, и приложенія оныхъ къ себѣ не оставляютъ. И для того иногда пеленами, при святыхъ мощахъ или иконахъ имѣющимися, отираются, иногда изъ кандиль или лампадъ, въ честь Святыхъ возженныхъ, елеемъ помазуются и проч. Равно и святымъ копіемъ креста знаменіе надъ водою для пользованія больпыхъ творятъ; о чемъ и есть сіе послѣдованіе.

КОНЕЦЪ

ЧЕТВЕРТОЙ И ПОСЛѢДНЕЙ ЧАСТИ.

ПОГРЪШНОСТИ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

| Стр. | Строка   | Напечатано.  | Читай.          |
|------|----------|--------------|-----------------|
| 7    | 10 свер. | уподобятся   | уподобляется    |
| 15   | 17 —     | непристойно  | не не пристойно |
| 18   | 3 снизу  | и священникъ | и свѣшникъ,     |
| 39   | 18 —     | обртзд       | образъ          |
| 44   | 17 —     | тамъ должно  | памъ должно     |
| 50   | 2 свер.  | безуемъ      | безуміемъ       |
| 56   | 7 —      | къ Исаіа     | какъ Исаіа      |

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

|     |          |                           |                           |
|-----|----------|---------------------------|---------------------------|
| 41  | 3 —      | не даемомъ                | подаемомъ                 |
| 13  | 13 снизу | по нападеніи              | по падепіи                |
| 20  | 13 свер. | каюшася                   | касаюшася                 |
| —   | 17 —     | расптіе                   | распятіе                  |
| 36  | 9 —      | возглается                | возглашается              |
| 87  | 13 —     | Примирикій же съ лампадою | Примикирій же съ лампадою |
| 96  | 13 снизу | вооружаетъ                | водружаетъ                |
| 103 | 2 свер.  | въ продолженіи            | въ предложеніи            |
| 131 | 17 снизу | о семь                    | о себѣ                    |
| 137 | 4 —      | полезны                   | пелены                    |
| —   | 5 —      | косится                   | посится                   |
| 147 | 17 —     | вяже                      | ниже                      |
| —   | 6 —      | совоскресилъ              | совоскреснетъ             |
| 161 | 2 —      | Сына и Слава              | Сына и Слова              |
| 163 | 9 —      | и на предложеніе          | и на предложеніе          |

Стр. Строка

| Стр. | Строка  | Напечатано.    | Читай.         |
|------|---------|----------------|----------------|
| 184  | 8 свер. | Свято          | Святаго        |
| 186  | 9 —     | рудѣ           | руцѣ           |
| 203  | 14 —    | на каждое тѣло | на каждое лѣто |
| 209  | 12 —    | благослови     | благоволилъ    |
| 219  | 4 —     | соумомъ,       | со умомъ,      |
| 223  | 8 —     | на торжищи     | на торжищи     |

ЧАСТЬ ТРЕТІЯ.

|    |          |           |           |
|----|----------|-----------|-----------|
| 46 | 15 —     | и кто     | и яко     |
| 47 | 12 снизу | погалаегъ | полагаетъ |
| 63 | 17 —     | стручекъ  | стручець  |

ЧАСТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

|     |          |                |               |
|-----|----------|----------------|---------------|
| 41  | 13 снизу | во смятіи      | во смятеніи   |
| 39  | 7 —      | Вся тому       | Вся могу      |
| 47  | 9 свер.  | съ показаніемъ | съ покаяніемъ |
| 68  | 8 снизу  | Тмивства       | Тайнства      |
| 94  | 2 свер.  | Собора         | Образа        |
| 98  | 1 снизу  | прешенія       | крешенія      |
| 103 | 4 свер.  | Священными     | Священники    |
| 106 | 14 снизу | Твоего         | Твоего        |
| 117 | 13 —     | Мною           | Мноу          |
| 130 | 5 —      | заразительны   | зазрительны   |
| 163 | 6 —      | налагаемъ      | налагаемыми   |

## ОГЛАВЛЕНІЕ

### ПЕРВОЙ ЧАСТИ.

| Главы.  | Стран. | Главы.  | Стран. |
|---|--------|---|--------|
| 1. О именованіяхъ и святости Церкви . . . . .                       | 1.     | 8. О дверяхъ царскихъ, катапетасмѣ или завѣсѣ и о прочихъ дрѣвяхъ . . . . . | 31.    |
| 2. О главнѣйшихъ частяхъ Церкви . . . . .                           | 5.     | 9. О свѣтильникахъ, воскѣ, елеѣ и виміамѣ . . . . .                         | 34.    |
| 3. О святомъ престолѣ и о всѣхъ къ оному принадлежностяхъ . . . . . | 9.     | 10. О притворѣ и папертяхъ, о оглашенныхъ и кающихся . . . . .              | 37.    |
| 4. О сѣни надъ престоломъ . . . . .                                 | 19.    | 11. О святомъ крестѣ . . . . .  | 48.    |
| 5. О горнемъ мѣстѣ и сопрестоли . . . . .                           | 21.    | 12. О святыхъ иконахъ . . . . .   | 65.    |
| 6. О предложеніи и сосудохранильницѣ или діаконикѣ . . . . .        | 24.    | 13. О непрестанной молитвѣ, о числѣ и времени службъ церковныхъ . . . . .   | 73.    |
| 7. О иконостасѣ, соленіи и амвоѣ . . . . .                          | 27.    |   |        |

### ВТОРОЙ ЧАСТИ.

|  |      |  |      |
|--|------|--|------|
| 1. Послѣдованіе вечерни . . . . .                                    | 1.   | 8. Божественная служба иже во святыхъ отца нашего Василія Великаго, Архіепископа Кессарій Кавпадокійскія . . . . . | 195. |
| 2. Повечеріе малое . . . . .   | 37.  | 6. О Святой и великой Четырнадцатницѣ . . . . .  | 196. |
| 3. Полунощница . . . . .   | 40.  | 10. О преждеосвященной литургіи . . . . .  | 217. |
| 4. Послѣдованіе утрени . . . . .                                     | 43.  |  |      |
| 5. Послѣдованіе часовъ . . . . .                                     | 63.  |  |      |
| 6. Чинъ священныя и Божественныя литургіи . . . . .                  | 67.  |  |      |
| 7. Божественная служба или литургіа Св. Іоанна Златоустаго . . . . . | 107. |  |      |

### ТРЕТЬЕЙ ЧАСТИ.

|  |     |   |     |
|--|-----|---|-----|
| 1. Чинъ на поставленіе чтеца и пѣвца . . . . .         | 1.  | пресвитера, Пгумена, Архимандрита . . . . .   | 37. |
| 2. Чинъ, бываемый на хиротоніи иновѣкова . . . . .     | 9.  | 6. Чинъ избранія и рукоположенія Архіерейскаго . . . . .                                | 39. |
| 3. Чинъ, бываемый на хиротоніи діакона . . . . .       | 13. | 7. Чинъ, бываемый на основаніе храма . . . . .  | 50. |
| 4. Чинъ, бываемый на хиротоніи пресвитере . . . . .    | 32. | 8. Чинъ освященія антиминсовъ, и чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго . . . . . | 57. |
| 5. Чинъ, бываемый на произведеніе протодіакона, прото- |     |   |     |

## ЧЕТВЕРТОЙ ЧАСТИ.

| Главы.   | Стран. | Главы.   | Стран. |
|--|--------|--|--------|
| 1. Молитвы въ первый день по<br>внегда родити женѣ отроча . . .  | 1.     | 25. Молитва надъ пшеницею ос-<br>кверненною и проч. . . . .  | 134.   |
| 2. Молитва во еже пазпаменати<br>отроча приѣмлющее имя во<br>осмый день рождѣнія своего . . .                    | 4.     | 26. Молитва на основаніе дома . . .  | 132.   |
| 3. Молитва женѣ родильницѣ<br>по чотыредесятихъ днѣхъ . . .  | 8.     | 27. Молитва, егда кто имать<br>внѣти въ домъ новъ . . . . .  | —      |
| 4. Молитва женѣ егда извер-<br>жетъ младенца . . . . .   | 10.    | 28. Молитва на отверженіе церк-<br>ве, отъ еретиковъ оскверни-<br>яся . . . . .  | —      |
| 5. Молитва, во еже сотворити<br>оглашеннаго . . . . .  | 11.    | 29. Молитва, глаголемая во вхо-<br>дѣ во храмъ, въ немъ же<br>случится чловѣку умерети<br>нужно . . . . .                                  | 133.   |
| 6. Послѣдованіе святаго креще-<br>нія и муропомазанія . . . . .  | 21.    | 30. Молитва о приносящихъ на<br>чатки овощей . . . . .   | 134.   |
| 7. И въ осмый день паки при-<br>носятъ его въ церковь, во<br>еже омыти . . . . .                                 | 42.    | 31. Молитва надъ гумномъ . . . . .   | 136.   |
| 8. Молитва па постриженіе вла-<br>совъ младенца . . . . .  | 46.    | 32. Молитва надъ коливомъ . . . . .  | —      |
| 9. Послѣдованіе о исповѣданіи . . .  | 47.    | 33. Молитва о сущихъ въ за-<br>прещеніяхъ, и себе клятвою<br>связующихъ . . . . .  | 138.   |
| 10. Послѣдованіе, бываемое о об-<br>рученіи . . . . .  | 54.    | 34. Молитва о искушающемся во<br>снѣ . . . . .   | 140.   |
| 11. Послѣдованіе вѣнчанія . . . . .  | 57.    | 35. Молитва надъ разрешаемыми<br>отъ запрещеній . . . . .  | —      |
| 12. Молитва на разрѣшеніе вѣн-<br>цевъ въ осмый день . . . . .   | 61.    | 36. Молитва о скверноядшихъ . . . . .  | 142.   |
| 13. Главизпа Никифора Партир-<br>ха Константинопольскаго ис-<br>повѣдника о двоебратіи . . . . .                 | 62.    | 37. Молитва о кающихся . . . . .   | 144.   |
| 14. Послѣдованіе святаго елеа . . . . .  | 63.    | 38. Молитва по смерти прощаль-<br>ная . . . . .  | —      |
| 15. Послѣдованіе малаго освя-<br>щенія воды . . . . .  | 73.    | 39. Молитва на всякую немощь . . . . .   | 146.   |
| 16. Послѣдованіе великаго освя-<br>щенія святыхъ Богоявленій . . . . .   | 78.    | 40. Молитва о копаніи кладезя . . . . .  | 147.   |
| 17. Послѣдованіе въ одѣяніе ря-<br>сы и камилавки . . . . .  | 83.    | 41. Молитва въ насажденіи ви-<br>нограда . . . . .   | —      |
| 18. Послѣдованіе малыа схимы,<br>сирѣчь мантии . . . . .   | 85.    | 42. Молитва на обыманіе вино-<br>града . . . . .   | 148.   |
| 19. Послѣдованіе великаго Ан-<br>гельскаго образа . . . . .  | 94.    | 43. Молитва на благословленіе<br>вина . . . . .  | —      |
| 20. Послѣдованіе исходное и<br>погребеніе мирскихъ чело-<br>вѣкъ . . . . .                                       | 99.    | 44. Чипъ, бываемый на пивахъ,<br>или виноградѣ, или верто-<br>градѣ, аще случится вредити-<br>ся отъ гадовъ, или иныхъ<br>видовъ . . . . . | —      |
| 21. Послѣдованіе исходное мо-<br>наховъ . . . . .  | 112.   | 45. Молитва святыхъ седми от-<br>роковъ на немощнаго и не-<br>снѣшаго . . . . .  | 150.   |
| 22. Послѣдованіе мертвенное<br>надъ скончавшимся священ-<br>никомъ . . . . .                                     | 116.   | 46. Молитва надъ солию . . . . .   | 151.   |
| 23. Примѣчанія общія для всѣхъ<br>погребеній . . . . .   | 119.   | 47. Послѣдованіе въ сынополо-<br>женіе . . . . .   | 152.   |
| 24. Чипъ, бываемый, аще слу-<br>чится чесому скверному яко-<br>вому любо впасти въ кла-<br>дезь водный . . . . . | 130.   | 48. Молитва во еже благослови-<br>ти брашна отъ мясъ во свя-<br>тую и великую недѣлю Па-<br>схи . . . . .                                  | 153.   |
|  |        | 49. Молитва, во еже благосло-<br>ти сырѣ и яйца . . . . .  | 154.   |

| Главы.  | Стран. | Главы.  | Стран. |
|---|--------|---|--------|
| 50. Молитва о хранивъ, стужае-<br>мѣй отъ злыхъ духовъ . . . . .  | 154.   | 63. Молитва на прешеніе гро-<br>мовъ и молній. Молитва о<br>злораствореніи вѣтровъ и<br>бури морскія . . . . .            | 171.   |
| 51. Послѣдованіе надъ пшещию . . . . .  | 155.   | 64. Молитва молебная на святую<br>литію . . . . .   | —      |
| 52. Послѣдованіе, егда прихо-<br>дитъ отроча учиться свя-<br>щеннымъ писаніямъ . . . . .                    | 155.   | 65. Молитва благословити ваія<br>въ недѣлю ваій . . . . .   | 172.   |
| 53. Послѣдованіе о отроцѣхъ не-<br>удобочащихся . . . . .   | 156.   | 66. Молитва во причащеніе гро-<br>здя въ 6 день Августа . . . . .   | —      |
| 54. Послѣдованіе молебное о не-<br>мощныхъ обуреваемыхъ отъ<br>духовъ нечистыхъ и стужа-<br>емыхъ . . . . . | 157.   | 67. Послѣдованіе въ нашествіе<br>варваръ . . . . .  | 174.   |
| 55. Чипъ, бываемый на разлу-<br>ченіе души отъ тѣла . . . . .   | 159.   | 68. Канонъ молебный ко прес-<br>вятѣй Богородицѣ, поемый<br>во всякой скорби душевнѣй<br>и обстоянїи . . . . .            | 175.   |
| 56. Послѣдованіе Божественнаго<br>и священнаго умовенія . . . . .   | —      | 69. О возвышеніи папагїи . . . . .  | 176.   |
| 57. Послѣдованіе святяа пенти-<br>костіи . . . . .  | 161.   | 70. Послѣдованіе Меодїа Патрі-<br>арха отъ отверженія различ-<br>ныхъ лицъ, ко православїи<br>вѣрѣ обращающихся . . . . . | 179.   |
| 58. Послѣдованіе въ различныа<br>литїи и бѣлїи молебновъ . . . . .  | 165.   | 71. Послѣдованія о священницѣ<br>во снѣ искусившемся . . . . .  | 184.   |
| 59. Послѣдованіе въ безлождіе.<br>Послѣдованіе о сухости без-<br>дождя . . . . .                            | 168.   | 72. Молитва умиривающая во<br>враждѣ сущихъ . . . . .   | 187.   |
| 60. Канонъ въ страхъ труса . . . . .  | 170.   | 74. Послѣдованіе къ братотворе-<br>нію духовному . . . . .  | —      |
| 61. Канонъ Пресвятѣй Троицѣ<br>въ прешеніе губительныа<br>немощи . . . . .                                  | —      | 77. Егда крестъ творитъ свя-<br>щенникъ на страсть недуга<br>со святымъ копїемъ . . . . .                                 | 188.   |
| 62. Молитва иная къ Богу, гла-<br>големая во время губитель-<br>ства и гаада . . . . .                      | 171.   |   |        |

|     |         |         |
|-----|---------|---------|
| 188 | no. 188 | no. 188 |
| 187 | no. 187 | no. 187 |
| 186 | no. 186 | no. 186 |
| 185 | no. 185 | no. 185 |
| 184 | no. 184 | no. 184 |
| 183 | no. 183 | no. 183 |
| 182 | no. 182 | no. 182 |
| 181 | no. 181 | no. 181 |
| 180 | no. 180 | no. 180 |
| 179 | no. 179 | no. 179 |
| 178 | no. 178 | no. 178 |
| 177 | no. 177 | no. 177 |
| 176 | no. 176 | no. 176 |
| 175 | no. 175 | no. 175 |
| 174 | no. 174 | no. 174 |
| 173 | no. 173 | no. 173 |
| 172 | no. 172 | no. 172 |
| 171 | no. 171 | no. 171 |
| 170 | no. 170 | no. 170 |
| 169 | no. 169 | no. 169 |
| 168 | no. 168 | no. 168 |
| 167 | no. 167 | no. 167 |
| 166 | no. 166 | no. 166 |
| 165 | no. 165 | no. 165 |
| 164 | no. 164 | no. 164 |
| 163 | no. 163 | no. 163 |
| 162 | no. 162 | no. 162 |
| 161 | no. 161 | no. 161 |
| 160 | no. 160 | no. 160 |
| 159 | no. 159 | no. 159 |
| 158 | no. 158 | no. 158 |
| 157 | no. 157 | no. 157 |
| 156 | no. 156 | no. 156 |
| 155 | no. 155 | no. 155 |
| 154 | no. 154 | no. 154 |
| 153 | no. 153 | no. 153 |
| 152 | no. 152 | no. 152 |
| 151 | no. 151 | no. 151 |
| 150 | no. 150 | no. 150 |
| 149 | no. 149 | no. 149 |
| 148 | no. 148 | no. 148 |
| 147 | no. 147 | no. 147 |
| 146 | no. 146 | no. 146 |
| 145 | no. 145 | no. 145 |
| 144 | no. 144 | no. 144 |
| 143 | no. 143 | no. 143 |
| 142 | no. 142 | no. 142 |
| 141 | no. 141 | no. 141 |
| 140 | no. 140 | no. 140 |
| 139 | no. 139 | no. 139 |
| 138 | no. 138 | no. 138 |
| 137 | no. 137 | no. 137 |
| 136 | no. 136 | no. 136 |
| 135 | no. 135 | no. 135 |
| 134 | no. 134 | no. 134 |
| 133 | no. 133 | no. 133 |
| 132 | no. 132 | no. 132 |
| 131 | no. 131 | no. 131 |
| 130 | no. 130 | no. 130 |
| 129 | no. 129 | no. 129 |
| 128 | no. 128 | no. 128 |
| 127 | no. 127 | no. 127 |
| 126 | no. 126 | no. 126 |
| 125 | no. 125 | no. 125 |
| 124 | no. 124 | no. 124 |
| 123 | no. 123 | no. 123 |
| 122 | no. 122 | no. 122 |
| 121 | no. 121 | no. 121 |
| 120 | no. 120 | no. 120 |
| 119 | no. 119 | no. 119 |
| 118 | no. 118 | no. 118 |
| 117 | no. 117 | no. 117 |
| 116 | no. 116 | no. 116 |
| 115 | no. 115 | no. 115 |
| 114 | no. 114 | no. 114 |
| 113 | no. 113 | no. 113 |
| 112 | no. 112 | no. 112 |
| 111 | no. 111 | no. 111 |
| 110 | no. 110 | no. 110 |
| 109 | no. 109 | no. 109 |
| 108 | no. 108 | no. 108 |
| 107 | no. 107 | no. 107 |
| 106 | no. 106 | no. 106 |
| 105 | no. 105 | no. 105 |
| 104 | no. 104 | no. 104 |
| 103 | no. 103 | no. 103 |
| 102 | no. 102 | no. 102 |
| 101 | no. 101 | no. 101 |
| 100 | no. 100 | no. 100 |
| 99  | no. 99  | no. 99  |
| 98  | no. 98  | no. 98  |
| 97  | no. 97  | no. 97  |
| 96  | no. 96  | no. 96  |
| 95  | no. 95  | no. 95  |
| 94  | no. 94  | no. 94  |
| 93  | no. 93  | no. 93  |
| 92  | no. 92  | no. 92  |
| 91  | no. 91  | no. 91  |
| 90  | no. 90  | no. 90  |
| 89  | no. 89  | no. 89  |
| 88  | no. 88  | no. 88  |
| 87  | no. 87  | no. 87  |
| 86  | no. 86  | no. 86  |
| 85  | no. 85  | no. 85  |
| 84  | no. 84  | no. 84  |
| 83  | no. 83  | no. 83  |
| 82  | no. 82  | no. 82  |
| 81  | no. 81  | no. 81  |
| 80  | no. 80  | no. 80  |
| 79  | no. 79  | no. 79  |
| 78  | no. 78  | no. 78  |
| 77  | no. 77  | no. 77  |
| 76  | no. 76  | no. 76  |
| 75  | no. 75  | no. 75  |
| 74  | no. 74  | no. 74  |
| 73  | no. 73  | no. 73  |
| 72  | no. 72  | no. 72  |
| 71  | no. 71  | no. 71  |
| 70  | no. 70  | no. 70  |
| 69  | no. 69  | no. 69  |
| 68  | no. 68  | no. 68  |
| 67  | no. 67  | no. 67  |
| 66  | no. 66  | no. 66  |
| 65  | no. 65  | no. 65  |
| 64  | no. 64  | no. 64  |
| 63  | no. 63  | no. 63  |
| 62  | no. 62  | no. 62  |
| 61  | no. 61  | no. 61  |
| 60  | no. 60  | no. 60  |
| 59  | no. 59  | no. 59  |
| 58  | no. 58  | no. 58  |
| 57  | no. 57  | no. 57  |
| 56  | no. 56  | no. 56  |
| 55  | no. 55  | no. 55  |
| 54  | no. 54  | no. 54  |
| 53  | no. 53  | no. 53  |
| 52  | no. 52  | no. 52  |
| 51  | no. 51  | no. 51  |
| 50  | no. 50  | no. 50  |
| 49  | no. 49  | no. 49  |
| 48  | no. 48  | no. 48  |
| 47  | no. 47  | no. 47  |
| 46  | no. 46  | no. 46  |
| 45  | no. 45  | no. 45  |
| 44  | no. 44  | no. 44  |
| 43  | no. 43  | no. 43  |
| 42  | no. 42  | no. 42  |
| 41  | no. 41  | no. 41  |
| 40  | no. 40  | no. 40  |
| 39  | no. 39  | no. 39  |
| 38  | no. 38  | no. 38  |
| 37  | no. 37  | no. 37  |
| 36  | no. 36  | no. 36  |
| 35  | no. 35  | no. 35  |
| 34  | no. 34  | no. 34  |
| 33  | no. 33  | no. 33  |
| 32  | no. 32  | no. 32  |
| 31  | no. 31  | no. 31  |
| 30  | no. 30  | no. 30  |
| 29  | no. 29  | no. 29  |
| 28  | no. 28  | no. 28  |
| 27  | no. 27  | no. 27  |
| 26  | no. 26  | no. 26  |
| 25  | no. 25  | no. 25  |
| 24  | no. 24  | no. 24  |
| 23  | no. 23  | no. 23  |
| 22  | no. 22  | no. 22  |
| 21  | no. 21  | no. 21  |
| 20  | no. 20  | no. 20  |
| 19  | no. 19  | no. 19  |
| 18  | no. 18  | no. 18  |
| 17  | no. 17  | no. 17  |
| 16  | no. 16  | no. 16  |
| 15  | no. 15  | no. 15  |
| 14  | no. 14  | no. 14  |
| 13  | no. 13  | no. 13  |
| 12  | no. 12  | no. 12  |
| 11  | no. 11  | no. 11  |
| 10  | no. 10  | no. 10  |
| 9   | no. 9   | no. 9   |
| 8   | no. 8   | no. 8   |
| 7   | no. 7   | no. 7   |
| 6   | no. 6   | no. 6   |
| 5   | no. 5   | no. 5   |
| 4   | no. 4   | no. 4   |
| 3   | no. 3   | no. 3   |
| 2   | no. 2   | no. 2   |
| 1   | no. 1   | no. 1   |

22