

службы въ каждомъ изъ тріехъ времени, девяти подражаемъ Ангельскимъ чинамъ, въ тріехъ третицахъ сущимъ числомъ и немолчно Бога въ Троицѣ воспѣвающимъ.

## § 8.

Литургія отъ единого священника единая въ день совершается, и другая литургія на томъ же престолѣ не бываетъ.

Наконецъ ежели кто спроситъ, достоинъ ли единому священнику во единъ день двѣ или три литургіи единую по другой совершати? отвѣтствуется, что никоимъ образомъ не достоинъ, но едина токмо отъ единого священника и во единъ день да совершается литургія. Понеже Христосъ единою едину жертву за насъ Себе принесе, и на крестѣ единойды умре единъ. Равнымъ образомъ другіе и различныя священники, одни послѣ другихъ, на единомъ и томъ же престолѣ, и во единъ и тойже день, совершати многія литургіи также не могутъ, соблюдая томъ единство смерти Христовы, единство страсти Его.

КОНЕЦЪ ПЕРВОЙ ЧАСТИ.

## НОВАЯ

## СКРИЖАЛЬ

ПРЕДИСЛОВІЕ

ИЛИ

ПОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ОБЪЯСНЕНІЕ О ЦЕРКВИ, О ЛИТУРГІИ И  
О ВСѢХЪ СЛУЖБАХЪ И УТВАРЯХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ,

СОСТАВЛЕННОЕ

Вениаминомъ,

АРХІЕПИСКОПОМЪ НИЖЕГОРОДСКИМЪ И АРЗАМАЗСКИМЪ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

ИЗДАНІЕ

Юраблева и Сирякова.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФІИ ВОЕННО-УЧЕБНЫХЪ-ЗАВЕДЕНІЙ.

1849.

# СКРИЖАЛЬ

Отъ С. Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать дозволяется.  
С. Петербургъ, Августа 25 дня 1848 года.

Цензоръ Архимандритъ Асвакумъ.

ВЪ САНКТЪ-ПЕТЕРБУРГѢ

ИЗДАНИЕ

Въ Свѣдѣніи "Скрижали"

ВЪ САНКТЪ-ПЕТЕРБУРГѢ

(ИЗДАНИЕ ОСЬМОЕ).

1848

## ПРЕДИСЛОВІЕ.

Священнослуженіе Грекороссійской нашей Церкви и по  
единому простому воззренію на благолѣпіе онаго можетъ  
раждать въ смиренныхъ душахъ благоговѣнныя чувствованія;  
но разумѣніе таинственной силы и сущности онаго священ-  
нодѣйствія въ совершающихъ безкровную жертву, при каж-  
домъ понимаемомъ предметѣ, сильно увеличиваетъ священ-  
ный восторгъ, а предстоящихъ съ сокрушеннымъ сердцемъ  
мысленно пренеся аки въ горнія Ангельскія жилища, тогда  
токмо нечувствительно побудить ихъ оставить въ сладост-  
номъ забвеніи всякое житейское попеченіе. Многія изъ бла-  
горасположенныхъ Христіанъ жаждутъ просвѣтиться тако-  
вымъ свѣтомъ разумѣнія: но не имѣя соотвѣтственныхъ сво-  
имъ желаніямъ пособій, побуждались нѣкогда искать обща-  
го свѣдѣнія о Церкви, священнослуженіи и о всемъ, каса-  
ющемся до сихъ важныхъ предметовъ, единственно въ  
книгѣ издравле изданной и именуемой Скрижаль; а въ ней,  
яко таблицѣ, содержащей токмо оглавленіе предметовъ, съ

краткимъ объясненіемъ оныхъ, не находили для жаждущей души своей удовлетворительной отъ сего пища. Въ удовольствіе желающихъ глубже вникнуть въ церковныя постановленія, издается въ свѣтъ сія *Новая Скрижаль*, такъ названная не столько по значенію слова той древней Скрижали, сколько по сходу порядку и предметовъ въ ней содержащихся, со всевозможнымъ притомъ изясненіемъ всего священнослуженія и всѣхъ утварей церковныхъ. По разнообразію же содержанія, книга сія раздѣлена на четыре части. Въ первой упоминается о церкви вообще и о всѣхъ частяхъ, вѣщахъ или утваряхъ къ ней принадлежащихъ, и проч.; во второй о службахъ, въ священническомъ служебникѣ положенныхъ, и о постахъ; въ третьей о Хиротоніяхъ, основаніи Храмовъ и освященіи тѣхъ же Храмовъ и Антиминсехъ; въ четвертой о молитвахъ и послѣдованіяхъ, содержащихся въ требникѣ. Изъ писателей, способствовавшихъ своими объясненіями при сочиненіи сей книги, преимущественно были: Симеонъ, Епископъ Солунскій или Фессалонитскій, въ лѣто 1428 скончавшійся; Св. Германъ, Патріархъ Цареградскій, котораго память Маія 12 дня; равно и другіе, но ихъ имена видѣть можно при ихъ же словахъ и свидѣтельствахъ, здѣсь повсюду внесенныхъ, во многихъ мѣстахъ служили пособіемъ.

## ГЛАВА ПЕРВАЯ

### ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЕЧЕРНИ.

#### § 1.

Главнѣйшія церковныя моленія по большей части уставъ. предъ собою имѣютъ заглавія: уставъ, чинъ, послѣдованіе, чинопослѣдованіе и служба. *Уставъ* для всѣхъ праздниковъ, для простыхъ дней, и для многихъ частныхъ моленій, наипаче общіе притомъ и особливые по различнымъ мѣстамъ расположенные обряды содержитъ. *Чинъ* есть собраніе изъ тогоже устава во едино мѣсто различныхъ обрядовъ по приличію праздника или для единого нѣкоего частнаго моленія потребныхъ. *Послѣдованіе* есть то самое моленіе, для котораго чинъ изъ устава обряды набираетъ и предполагаетъ. *Чинопослѣдованіе* есть, гдѣ чинъ и вкупѣ послѣдованіе, или гдѣ по чину избранные и предположенные обряды со всѣми своими послѣдующими моленіями непосредственно показываются. *Служба* есть содержаніе всего вообще нѣкоего нощенственнаго моленія; съ прилагательнымъ же *Божественная*, означаетъ самую и единую Божественную литургію.

#### § 2.

*Стоя предъ царскими вратами.* Вечернее пѣніе отъ священника начинается и совершается во храмѣ и во олтарѣ. Ибо во всякій день и вездѣ мы видимъ священника священными одеждами одѣяннаго, и вечернее сіе пѣніе предъ царскими вратами и предъ

престоломъ Божіимъ совершающаго: гдѣ и діаконы, равно въ свои одежды облеченный, священнику способствуетъ наипаче во дни праздничные. Такое ихъ священнослуженіе принято изъ примѣра Ветхаго Завета, гдѣ и діаконы, тогда бывшіе, именовались Левитами. Ибо когда въ Евангеліи Іоан. гл. 1, ст. 19. читается: «Егда послаша Жидове отъ Иеросалима Іереевъ и Левитовъ, да вопросятъ его: Ты кто еси?» тогда подъ именемъ сихъ Левитовъ разумелись таковыя служители, каковыя нынѣ суть наши діаконы. Но тогда всѣхъ ихъ служеніе было сѣновное, прообразительное и начинающееся; а нынѣ есть истинное, совершительное и окончательное: ибо тѣ служили сѣни, сіи же истина.

## § 3.

Благо-  
словенъ  
Богъ  
нашъ  
есть на-  
чало ве-  
черни и  
всякихъ  
моленій.

*Благословенъ Богъ нашъ.* Іерей, а не инъ кто, всякому молитвословію въ церкви творить первое начало, и іерей первѣе призываетъ Бога: понеже іерей образуетъ Христа, и его священство носить. Убо потребно іерею молитвы прежде всѣхъ начать, и какъ ему самому, такъ и всѣмъ предстоящимъ, отъ Бога начальствоватися. А какимъ образомъ сами мірскіе люди безъ священника и внѣ церкви начинаютъ вечерню, утреню и прочія, кромѣ литургіи, моленія, о томъ смотри 1, части гл. 13 § 5.

## § 4.

Предъ-  
службою  
во пер-  
выхъ  
слава  
Богу  
возсы-  
дается.

*Слава Тебѣ Боже нашъ, слава Тебѣ.* Подобааетъ прежде всего славу возсылати Богу за вся прешедшая благая Его, намъ данная. Для того по началѣ, отъ іерея учиненномъ, молящіяся во первыхъ произносятъ сіи краткія реченія: *слава Тебѣ Боже нашъ, слава Тебѣ.*

## § 5.

Предъ-  
службою  
Духъ Св.  
призы-  
вается.

*Царю небесный.* По славословіи Бога, прежде нежели приступаютъ къ приношенію моленій, призываютъ «Духа Святаго вся исполняющаго, пріити и вселитися въ ны,

«и очистити ны отъ всякія скверны, и спасти души наша.» Ибо часто случается, что мы предписаннымъ отъ Церкви моленіямъ не послѣдуемъ, и часто просимъ у Бога того, чего сами не знаемъ, или что для насъ не полезно и вредно; притомъ и пріятныхъ молитвъ собственными нашими силами никогда Богу прінести не можемъ. Того ради имѣемъ необходимую нужду въ предстательствѣ Святаго Духа, Который бы учреждалъ наши молитвы такъ, какъ требуетъ святая воля Божія. Почему и сказано: «О чесомъ бо помолимся, якоже подобаетъ, не вѣмы: но самъ Духъ ходатайствуетъ за насъ, воздыханіи неизглаголаннми.» Рим. гл. 8. ст. 26. То есть, Духъ Святой, дѣйствуя своею благодатию, возбуждаетъ насъ къ молитвѣ, производитъ въ насъ сердечныя воздыханія, и возжигаетъ пламень сыновня любви къ Богу способомъ неизглаголанымъ, то есть, намъ неудобовѣдомымъ: и хотя бы мы иногда, побуждаемы будучи тѣлесными нашими склононостями, не того присили, что благоугодно Богу: но Духъ Святой проситъ за насъ у Бога токмо то, что единственно служить къ прославленію имени Божія и къ нашему спасенію.

## § 6.

*Трисвятос.* Призвавъ Духа Святаго въ помощь, Церковь начинаетъ главнѣйшія приносить свои моленія, и во первыхъ непосредственно къ пресвятѣй Троицѣ взываетъ: понеже сія всѣхъ творей вина, чрезъ ту дѣйствуетъ вся, и во всемъ совершаемся мы и очищаемся. Таковыя моленія въ честь Троицы слѣдуютъ здѣсь три. Первое есть краткая сія пѣснь *Трисвятая*, въ которой пресвятая Троица о единомъ помилованіи насъ умоляется. Древніе Отцы, принявъ отъ Ангеловъ, *Святъ Святъ*, и отъ Давыда въ Троицѣ Бога поющаго и глаголющаго, *Возжада душа моя къ Богу крѣпкому, живому*, всю сію пѣснь сложили; и слова:

Трисвя-  
тое есть  
первос-  
къ Трои-  
цѣ моле-  
ніе.

*помили насъ*, въ моленіе паки отъ тогоже Давыда приняли. Потому и глаголють въ словахъ, *Святый Боже*, принявъ святыи отъ Ангеловъ, *Боже* отъ Давыда; подобно и въ словахъ, *Святый крѣпкій*, принявъ *святыи* отъ Ангеловъ, *крѣпкій* отъ Давыда; и третіе въ словахъ, *Святый безсмертный*, принявъ *святыи* отъ Ангеловъ, *безсмертный*, вмѣсто *живаго*, отъ Давыда, и наконецъ *помили насъ* отъ тогоже. Вся сія пѣснь Трисвятая относится ко всѣмъ тремъ лицамъ Святыя Троицы: ко Отцу *Боже*, понеже сей есть источникъ и корень Божества, и Сына и Духа виновенъ; къ Сыну *крѣпкій*, понеже Сынъ есть и мышца Отца и крѣпость ипостасная, какъ Павелъ Апостоль сказалъ: «Христосъ Божія есть сила и Божія премудрость.» 1 Корин. гл. 1, ст. 24; къ Святому же Духу *безсмертный*, понеже отъ Духа жизнь есть, и Духъ животворящій есть. Слова, *помили насъ*, ко всѣмъ вообще тремъ симъ Лицамъ произносятся въ единственномъ числѣ, и яко къ единому лицу: понеже едино Божество имъ, едино существо, едина сила и нераздѣльна есть Троица.

## § 7.

Слава и нынѣ. *Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, и нынѣ и присно, во вѣки вѣковъ, аминь.* По окончаніи Трисвятой первой пѣсни прилагается къ оной и славословіе къ пресвятѣй Троицѣ, въ краткихъ сихъ словахъ изображаемое: *Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу*, и проч. Сіе славословіе также во славу Святыя Троицы издревле сложено, какъ утверждаютъ пѣснѣи, отъ Мелетія и Флавіана св. Антиохійскихъ патріарховъ, на отраженіе нѣкихъ еретическихъ вредословіи. Ибо реченіе, *Слава*, гласитъ на Аріаны: понеже едина слава Святыя Троицы, яко и единосущна есть Троица. Реченія же, *Отцу, и Сыну, и Святому Духу*, гласятъ на Савеллія, единое лице

быти Святую Троицу вредословно глаголющаго. А реченія, *нынѣ и присно*, и проч. изъявляютъ, яко таяжде есть, и присно есть и неизмѣнна Троица: и слава Троицы и нынѣ и присно есть, и всегда будетъ. Понеже въ семъ кратчайшемъ славословіи изображается все существо Пресвятыя Троицы: для того Церковь какъ во отраженіе тѣхъ еретическихъ вредословіи, такъ и во изъявленіе вѣчнаго и неизмѣняемаго своего исповѣданія, оное славословіе на многихъ мѣстахъ, то есть, въ началѣ и при концѣ многихъ моленій прилагаетъ, наипаче послѣ пѣсни, *аллилуія*.

## § 8.

Второе моленіе къ Пресвятѣй Троицѣ содержится въ сей молитвѣ: *Пресвятая Троице*, и проч. Оная молитва во первыхъ три лица Пресвятыя Троицы совокупно воспоминаетъ чрезъ сія слова, *Пресвятая Троице*, и тогдажъ общее къ нимъ прошеніе о единомъ поминаніи насъ яко къ единому лицу чрезъ слова, *помили насъ*, прилагаетъ. Потомъ явственно всѣ три Лица исчисляетъ, и ради свойствъ ихъ другія особливья ко всякому Лицу прошенія такъ же прилагаетъ: то есть, ко Отцу, *Господи, очисти грѣхи наша*; къ Сыну, *Владыко, прости беззаконія наша*; къ Святому Духу, *Святый, поспѣши и исцѣли немощи наша*; и наконецъ единственно же ко всѣмъ тремъ Лицамъ заключаетъ сими словами: *имени Твоего ради*. Всѣ сіи прошенія различныя, ко всѣмъ тремъ Лицамъ Пресвятыя Троицы прилагаемыя, имѣютъ свои и приличныя ко онымъ Лицамъ значенія. Ибо глаголемъ ко Отцу, *Господи, очисти*, чрезъ Сына примиряеми, къ Сыну *прости*, яко бывшу по намъ, и за насъ пострадавшу и отъ чловѣковъ страдавшу, яко отъ насъ, одѣвшихъ въ него крещеніемъ и мѣромъ и соединенныхъ причащеніемъ и прочими таинствами, прогнѣваему и оскорбляемому, и яко власть даде Сей рѣшити и визати и проща-

Пресвятая Троице есть второе моленіе.

ти законоположи; къ Святому же Духу, *посъти*, яко животворить, милостивъ и укрѣпляетъ насъ, и безъ силы Его и дара ничтоже въ насъ.

## § 9.

Къ тому же второму моленію или ко второй пѣсни, то есть *Пресвятая Троице* въ вѣншую къ Пресвятѣй же Троице честь и во усерднѣйшее отъ насъ умоленіе прилагается и *Господи помилуй*, трижды. Чрезъ сія слова дважды Троицу возвѣщаемъ. Когда произносимъ: *Господи помилуй*, тогда Троицу вѣствуемъ: Господь бо единъ есть Троица. И когда тоже, *Господи помилуй*, глаголемъ *трижды*, тогда паки Троицу возвѣщаемъ и въ помилованіе насъ призываемъ. Потомъ все сіе второе моленіе, въ словахъ *Пресвятая Троице*, и *Господи помилуй* трижды, состоящее, заключается здѣсь тѣмъ же славословіемъ, которое и при первомъ моленіи было.

## § 10.

Третіе моленіе къ Пресвятѣй Троицѣ и въ честь Онаѣя есть молитва, *Отче нашъ*. Онаѣя молитва хотя къ единому Отцу возносится, и отъ Сына намъ предана; но понеже нераздѣльна Троица, и едино имя Отца и Сына и Святаго Духа; и Богъ Отецъ свѣтовъ есть, то есть Сына и Духа; и Отецъ въ Сынѣ и Духѣ; и Сынъ въ Духѣ и Отцѣ; и потому молитва сія не къ единому Отцу, но ко всѣмъ тремъ Лицамъ возносится, и когда, *Отче нашъ*, глаголемъ, тогда и Сына и Духа поминаемъ. Что самое и Церковь свидѣтельствуєтъ на послѣди, заключая сими словами: «яко Твое «есть царство и сила и слава Отца и Сына и Святаго «Духа» и проч. Но какъ въ семъ заключеніи изображаются не токмо слава, но и царство и сила Отца и Сына и Святаго Духа: для того здѣсь и въ третій разъ тоже самое славословіе, которое при первыхъ двухъ моленіяхъ было, то есть слава Отцу, и проч.,

Господи  
помилуй  
трижды.

Отче  
нашъ  
есть тре-  
тіе моле-  
ніе.

яко кратчайшее и яко тоже частію означающее, не повторяется. Всѣ вышепоказанныя три моленія въ началѣ всякихъ молитвословіи произносятся въ честь Троицы, и ко всякому изъ тѣхъ моленію славословіе по единожды, и всего трижды прилагается также и въ честь и славу Пресвятыя Троицы.

## § 11.

Прежде, *Господи помилуй*, глаголемо было трижды въ честь Троицы. Но какъ по церковному обряду въ нощи съ вечера до утра дванадцать часовъ, и во дни съ утра до вечера другіе дванадцать же часовъ полагаются: то нынѣ тоже, *Господи помилуй*, и въ той же Троицѣ возносится дванадцать въ нощи, то есть, на повечеріи и на полунощицѣ, за дванадцать часовъ нощи, равно и во дни, то есть, на всѣхъ часахъ дневныхъ, глаголется за дванадцать же часовъ того же самага дне. О чемъ подобное смотри 4 части, гл. 21, § 5.

## § 12.

По совершеніи всѣхъ трехъ моленій къ Пресвятѣй Троицѣ принесенныхъ, обращается Церковь къ единому Христу Богу, второму лицу Пресвятыя Троицы; и покланяемся мы Ему, глаголя молитву не однажды, но трижды: *приидите поклонимся*. Сіе творится въ честь Пресвятыя Троицы: понеже всѣ дѣла, которыя послѣ той молитвы въ слѣдующихъ псалмахъ изображаются, совершилъ Христосъ для нашего спасенія благоволеніемъ Отца и содѣйствіемъ Святаго Духа. И паки таже молитва, *приидите поклонимся*, толико Церковію уважается, что особливо въ праздники нѣкогда поется не отъ всѣхъ, но отъ единого трижды же и различно, а имянно: «первое низкимъ и тихимъ гласомъ, «второе мало вышнимъ, и третіе вышнимъ,» какъ въ уставѣ при назначивательномъ псалмѣ повелѣвается, дабы чрезъ то показать, что начинается первая по-

Господи  
помилуй  
двана-  
дцать.

Прииди-  
тепокло-  
нимся,  
глаго-  
лится  
трижды.

шественная служба, то есть вечерняя: и непосредственно слѣдуетъ пѣти тотъ предначинательный и на то время приличный псаломъ, въ которомъ вѣствуется первое и начальное дѣло Божіе, для насъ собывшееся, то есть сотвореніе всего міра. О чемъ смотри ниже § 14.

## § 13.

*По немъ же*, то есть по девятомъ часѣ, *отпуста* не бываетъ, когда оный часъ читается во храмѣ; а когда читается въ притворѣ, тогда бываетъ оному и отпустъ: что самое и при окончаніи на всякой утрени предъ первымъ часомъ творится, какъ уставы ихъ показываютъ.

## § 14.

Псаломъ, *благослови душе моя Господа*, надписаніе имѣетъ, предначинательный, не потому, чтобъ оный псаломъ начальнымъ и первымъ былъ въ числѣ псалмовъ Давидовыхъ, но потому, что отъ онаго шественная первая служба, то есть вечерняя, начинается: какъ и на преждеосвященной литургіи общесъ вечернею бываемою въ началѣ тотъ же псаломъ предполагается. Сим. Сол. въ гл. 331: «Аще день общій, «псаломъ весь глаголется Господа благословляя, и содѣтельство все повѣствуя, и о всѣхъ благодарствуя: «понеже и скончавающюся дню льпо о всѣхъ благодарити.» Когда сей предначинательный псаломъ все содѣтельство Господа, то есть, сотвореніе всего міра повѣствующій поется: тогдажъ какъ съ начала, такъ и до окончанія онаго производится кажденіе, которое, знаменуя благодать Всесвятаго Духа, образуетъ на сей часъ время, при началѣ сотворенія міра бывшее, и то самое дѣйствіе, когда *Духъ Божій исшашеся верху воды*. Быт. гл. 1, ст. 2. А когда по окончаніи тогоже псалма и по окажденіи всего затворяются абіе царскія двери: тогда тѣмъ знаменуется, что въ скоромъ времени по сотвореніи міра рай затворися *Адамовымъ преступленіемъ*.

По десятомъ часѣ отпуста не бываетъ.

Благослови душе моя Господа есть предначинательный псаломъ.

Кажденіе на предначинательномъ псалмѣ.

Царскія двери затворяются.

## § 15.

По паденіи и предъ изгнаніемъ изърая *Адама*, тогда же обѣщанъ ему былъ *Ходатай* и *Искупитель* всего рода человѣческаго, *Христосъ*, *Сынъ Божій*, какъ сказано: *Той твою сотретъ глагу*. Быт. гл. 3. Священникъ въ началѣ изобразуя того *Ходатая*, и яко званіе Его на себя приѣмля, приходитъ предъ *царскія двери*, и предъ оными, аки предъ затвореннымъ раемъ, въ лицѣ тогожъ *Ходатая* молитву о всѣхъ людяхъ приносить, и тайно глаголетъ *молитвы свѣтильничныя*, въ которыхъ просить, дабы Богъ щедрый и милостивый внушилъ молитву нашу, дабы не яростию своею обличилъ насъ, ниже гнѣвомъ наказалъ насъ, но сотворилъ съ нами по милости Своей, и проч. *Молитвы свѣтильничныя и вечернія* имѣютъ въ себѣ различіе: вечернія содержатъ все вечернее пѣніе, а свѣтильничныя начало токмо суть всего того вечерняго пѣнія. Когда солнце приходитъ на западъ, и когда настаетъ время на вечернемъ пѣніи свѣтильники зазвѣчатъ, тогда предъ самымъ тѣмъ временемъ сіи молитвы читаются: и для того суть *свѣтильничныя*. По сему и въ уставѣ напечатано: «И по первомъ антифонѣ каѳисмы, въ началѣ *Господи воззвахъ* вжигати и «прочія свѣщи: угашати же я на конечномъ три«святномъ.» Сверхъ сего и потому суть свѣтильничныя, что содержатъ въ себѣ благодареніе Богу за ночный свѣтъ, во свѣщахъ намъ даруемый; и притомъ моленіе, дабы Богъ подъ образомъ сего вещественнаго свѣта наставилъ насъ на путь свой, и ходити во истинѣ Его, и проч. О такомъ благодареніи и моленіи упоминаетъ *Василій Великій* о Духѣ Святомъ гл. 29: «Отцамъ нашимъ заблагоразсудилось не съ молчаніемъ «благодать вечерняго свѣта приимати, но какъ токмо явится, благодарити.» Отцы тѣ были самые Апостолы, которые въ установленіяхъ своихъ у *Климента*

Молитвы свѣтильничныя читаются предъ царскими дверями.

Свѣщи возжигаются.

кн. 2, гл. 59, и кн. 8, гл. 35: въ вечерь для пѣнія псалмовъ и для принесенія молитвъ народу собираться, и псалмы, *Господи воззвахъ*, и другіе, послѣ предначинательнаго, пѣти повелѣли.

## § 16.

Ектенія  
великая.

*Ектенію сію: Миромъ Господу помолимся.* Ектенія есть возношеніе или разпространеніе моленій о разныхъ лицахъ и вещахъ. Ектенія сія именуется *великая* для двухъ причинъ: первое для того, что многія и подробныя о всѣхъ лицахъ и вещахъ имѣеть моленія, и второе для того, дабы различить отъ другой такъ называемой *малой* ектеніи. *Паки и паки миромъ Господу помолимся*, въ которой тѣже моленія сокращаются. Обѣ оныя великая и малая такъ же именуется мирныя, понеже отъ мира начинаются, и обѣ суть діакопскія, понеже отъ діакона, когда въ священнослуженіи находится, всегда читаются. Настоящая великая ектенія имѣеть *дванадцать* различныхъ моленій.

Малая.

1. *Миромъ Господу помолимся*, то есть, въ мирѣ съ Богомъ, въ правой вѣрѣ въ Него, въ чистой совѣсти, въ мирѣ со всѣми ближними нашими. Ибо не токмо безъ правыя вѣры въ Бога и безъ чистыя совѣсти, но и безъ взаимнаго со всѣми мира къ молитвѣ приступить мы не можемъ. Павелъ, (1 Тим. гл. 2,) учитъ: «Хочу убо, да молитвы творять мужіе на всякомъ мѣстѣ, воздѣюще преподобныя руки безъ гнѣва и «размышленія.» И самъ Спаситель. (Марк. гл. 11) повелѣваетъ: «Егда стоите молящися, отпушайте, аще «что имате на кого.» Когда съ таковымъ миромъ намъ потребно молиться, и миръ прежде всего долженствуетъ въ насъ быти: для того въ началѣ и глаголется, *Миромъ Господу помолимся.*

2. *О свышнемъ мирѣ и спасеніи душъ нашихъ*, ибо ежели Богъ свыше благосердно призреть на насъ и

примирится къ намъ, тогда и спасеніе душамъ нашимъ низпослется.

3. *О мирѣ всего міра*, яко отъ Бога педаемомъ намъ, и егоже ради Богъ снизшелъ на землю, воплотился, и пострадалъ; *благостояннн святыхъ Божиихъ церквей*, ради сущаго въ вѣрѣ міра и церковнаго житія; и *соединеніи всѣхъ*, въ правой вѣрѣ и любви и Боголюбезнѣмъ жительствѣ.

4. *О святѣмъ храмѣ семъ*, и съ вѣрою, благоговѣніемъ и страхомъ Божиимъ входящихъ въ оны, дабы предстояли во храмѣ Божіемъ съ живою вѣрою, съ достоуднымъ благоговѣніемъ, и со страхомъ, чадамъ Божіимъ приличнымъ, входящіе въ оны.

5. *О Святѣйшемъ Правительствующемъ Синодѣ*, и проч., яко Архіереи первѣйшіе суть изъ священства: *честнѣмъ пресвитерствѣ*, яко пресвитеры суть содѣйствователи и совершители священныхъ таинствъ; *во Христѣ діакоствѣ*, яко диаконы служители имѣются при совершеніи всѣхъ таинствъ; *о всемъ причтѣ*, яко они исполнители церковнаго пѣнія и прочаго благочинія; и *людѣхъ*, яко вѣрныхъ и со освященными соединяемыхъ вѣрою и житіемъ и тѣмъже свяшаемыхъ.

6. *О Благочестивѣйшемъ, Самодержавнѣйшемъ, Великомъ Государѣ нашемъ*, и проч., понеже Государь о общемъ бодрствуетъ благѣ; и свойственно поминати Его: ибо Апостоль Павелъ поучаетъ, дабы мы молились за Царя и за всѣхъ, иже подъ властію его суть.

7. *О пособити и покорити подъ позы Ихъ*, великаго врага и супостата, да и мы тихое и безмолвное житіе поживемъ, благочестія законъ во святости соблюдая.

8. *О градѣ семъ*, то есть, нашемъ, яко предохраняющемъ насъ; *всякомъ градѣ*, за любовь къ братіямъ нашимъ; *странѣ*, ибо не во градѣхъ токмо, но и въ ве-

сѣхъ обитаемъ; и впрюю живущихъ въ нихъ, дабы и они всѣ благое пребываніе имѣли.

9. О благораспоряденіи воздуховъ, за здравіе тѣлесъ; о изобилии плодовъ земныхъ, за всякія плоды къ пищѣ, питію и одѣванію нашему потребныя; и времѣньныхъ мирныхъ, да не раздорами другъ отъ друга истреблени будемъ.

10. О плавающихъ, ради сухихъ въ морѣ; путешующихъ, ради отходящихъ сушею; недугующихъ, ради болѣзнующихъ душевными и тѣлесными недугами; страждующихъ, то есть, на судищи, въ трудахъ, заточеніяхъ, горькихъ работахъ, и во всякой скорби и нуждѣ и обстояніи сухихъ, плывающихъ, врагами и супостатами ятыхъ; и о спасеніи ихъ, дабы Богъ, вѣдый коегождо прощеніе и нужды, подалъ имъ всѣмъ избавленіе и спасеніе, имиже вѣсть судьбами.

11. О избавитися намъ отъ всякія скорби, гнѣва, и нужды, яко непривидимыхъ нами сихъ бѣдъ, и яко сверхъ чаянія и сверхъ ожиданія нашего на насъ находящихъ.

12. Помолившися о другъ друзѣхъ, обращается іерей и воспростирается ко Господу и глаголетъ: *Заступи*, яко Ты Единъ защищеніе немощныхъ и погибающихъ насъ; *спаси*, яко Ты Единъ бѣдствующихъ и беспомощныхъ *Спасъ*; *помилуй*, яко ничтоже имаша отъ насъ, аще не помилуеши, Милостиве; и *сохрани*, яко мнози находящій и стужающіи намъ, и Единъ можеши сохранить насъ *Боже, Твоею благодатию*, не отъ нашихъ дѣлъ, ниже отъ нашего моленія: нечисти бо мы есмы, и нечиста вся наша, но Твоею единою благодатию спасаемся и освящаемся.

Понеже изящнѣйшій свыше даръ есть Единороднаго вочеловѣченіе, которое и благодать именуется: сею благодатию въ милость приводя Бога, іерей прилагаетъ: *Пресвятую, пречистую*, и прочая присоединя хвале-

нія, то есть *преблагословенну, славную, Владычицу нашу Богородицу, и приснодѣву Марію*, глаголетъ, со всѣми святыми помянуше; то есть началоводительницу Святыхъ, подательницу священія, общую Ходатаицу и Божественное орудіе, чрезъ егоже спасени имѣмся: со освященными чрезъ ту всѣми святыми, яко отъ нашего естества сущими, пекущимися о насъ, яко могущими и бодрствующими о славу Божию. помянуше, то есть, призвавше, *сами себѣ*, яко долженствующихъ насъ самихъ Богу, и другъ друга, яко и любити другъ друга пріяли мы заповѣдь, и *весь животъ нашъ*, яко подаемый отъ Бога, и яко имѣются въ немъ разумѣнія, и глаголы наша, и дѣянія, и души, и тѣлеса, *Христу Богу предадимъ*, то есть, пожершемся за насъ себѣ самихъ жертву живущую представимъ: давшему намъ Себе самаго насъ повсемѣстно принесемъ; и да вѣримъ насъ Тому, душу за насъ же положившему, въ пищу Себе самаго давшему, промышленному о насъ, любящему насъ, присно пекущемуся, спасающему и Единому сушу Спасу: понеже кромѣ Того намъ не можно быти, или жити, или разумѣти, или весьма что дѣяти; ниже предавшагося Тому можетъ кто восхитити изъ рукъ Отца Его. При всѣхъ прежнихъ моленіяхъ предстоящѣ, разумѣвая величайшую силу и надобность оныхъ, токмо взываютъ: *Господи помилуй*, и чрезъ сіе Божественную призываютъ милость: но здѣсь, *Тебѣ Господи*, глаголють, то есть, Тебѣ себѣ самихъ, Христе Боже, предаемъ. Когда всѣ сіи моленія оканчиваются, тогда іерей запечатлѣваетъ оныя Троицѣ произносимымъ славословіемъ: *Яко подобаетъ Тебѣ великая слава, честь, и поклоненіе, Отцу и Сыну* Возгласъ по ектеніи. и Святому Духу, свидѣтельствуя и утверждая таковымъ Богословіемъ и славословіемъ, яко сія вся будутъ намъ отъ Бога.

## § 17.

Въ настоящемъ псалмѣ; *Блаженъ мужъ*, и въ послѣдующихъ псалмахъ, обѣщанный всему міру Ходатай Христосъ Сынъ Божій проявляется, и жизнь Его на земли быти имѣющая и наконецъ исполнившаяся весьма ясно описуется. Содержаніе сихъ трехъ псалмовъ есть слѣдующее: Вочеловѣчивыйся Божіе Слово Самъ Единъ Блаженъ мужъ бысть, и грѣха не сотвори. Древо жизни есть, плодъ многъ намъ въ него вѣровавшимъ даде. и живетъ не изеушився сый безсмертенъ; ниже отторгаетъ насъ, яко листъ свой приспорастущій и плодъ. Нечестивыя же и демоны яко прахъ возмешетъ. Свирѣпствоваша на него царіе и начальницы, имъже наконецъ поругася, побѣдивъ ихъ Самъ же Царь поставися Церкви Своея, Сынъ Божій есть языки стяжа наслѣдіе, концы содержаше земли, и пастырь есть крѣпокъ. Умножишася стужающіи Тому, укоряющіи Его и гонящіи, иже и крестомъ умертвиша Его. Тойже и со Отцемъ бѣ, стражда плотію безстрастенъ сый Божествомъ, и защитникъ явися нашъ и слава. И аще уснувъ умре, но яко спяй возбудися. «Тѣмъ и востани,» глаголется, «и спаси мя, Боже, яко Ты вся враги сокрушилъ еси, и отъ Господа спасеніе, «и на людѣхъ Твоихъ» вѣрныхъ насъ чрезъ крестъ «благословеніе Твое.» Сіи три псалма, яко таинства Христова означающіе, поются токмо въ памяти Святыхъ, въ томъ числѣ и праздники Богородичные; въ Господскіе же праздники не поются по той причинѣ, что таинства о Христѣ, въ тѣхъ трехъ псалмахъ содержимыя, соединяются съ таинствами тѣхъ же Господскихъ праздниковъ: и совокупно не токмо въ слѣдующихъ стихирахъ и канонахъ, но и во всѣхъ частяхъ воспоминаются: какъ и Богородичные тропари въ тѣже Господскіе праздники не прилагаются по той же причинѣ.

Блаженъ мужъ и два псалма.

Въ Господскіе праздники не поются.

О чемъ смотри ниже въ слѣдующемъ § 18. Въ простыя дни, вмѣсто тѣхъ трехъ псалмовъ, каюсма вся рядовая читается, дабы вся псалтири книга, въ пѣсняхъ Богу посвященная, на всякой седмицѣ по единожды совершалась: а въ чetyредесятицѣ тажъ вся псалтири книга дважды седмицею совершается въ вѣщій трудъ нашъ, славу же Божію, и о насъ тѣмъ умилоствленіе. Ко всякому стиху тѣхъ же первыхъ трехъ псалмовъ прилагается *Аллилуія* по трижды, въ честь Троицы: понеже какъ оныя самыя псалмы прославляютъ Христа Господа, на землю пріити имѣющаго и хотящаго пострадати за люди: такъ и *Аллилуія*, являющее того же Господа на землю прішествіе и отъ челоуковъ хвалу, присоединяется къ тѣмъ же стихамъ. О сей пѣсни, *Аллилуія*, смотри ниже на утрени.

Аллилуія при блаженъ мужъ.

## § 18.

Когда люди во священникѣ, молитвы свѣтильничныя предъ царскими вратами читавшемъ, очами своими видѣли обѣщаннаго ходатая Христа Сына Божія, и когда въ первыхъ трехъ псалмахъ проявленную жизнь Его на земли быти имѣющую познали, какъ выше показано: нынѣ начинаютъ и сами они взывать ко Господу, и подражая Адаму, по нападеніи каившемуся и молившемуся, произносятъ настоящіе псалмы: *Господи воззвахъ; гласомъ моимъ ко Господу воззвахъ; и, изъ глубины воззвахъ къ Тебѣ, Господи*, въ которыхъ всѣ тѣ воззванія и моленія изображаются, каковыя и самъ Адамъ въ бѣдственномъ томъ своемъ состояніи иъкогда изъ глубины души своя проливалъ. Сихъ псалмовъ стихи яко древняго завѣта, особливо послѣдніе предполагаются предъ стихирами новой благодати, и съ оными вкупѣ поются; чрезъ что знаменуется, что древнее пророчество всѣ новаго завѣта тайны, яко денница солнце, предварило. Подобное сему смотри и объ антифонахъ поемыхъ на литургіи Златоустаго гл. 7,

Стихиры со стихами поются.

«понеже и вся освященна: овая убо чествуя яко Божественная, предстоящія же свящяя. Тѣмъ и отъ святаго святыхъ жертвенника (престола) ночиная, вся по чину кадитъ, и свящяя, и Христу чрезъ молитву возлагая, и принося, и пріятися горѣ проси, и низпо-слатися намъ благодати Святаго Духа. Тѣмъ же чрезъ кажденіе благодать емлемъ, и да никтоже не радить, еже кадити. Весь убо прошедъ скорѣе храмъ и яже «внѣ (въ притворѣ), входитъ дверьми.» Здѣсь священникъ и въ притворъ входитъ для кажденія: причину объясняетъ Валсамонъ на 2 правило св. Діонисія Александрійскаго къ Василиду писанное: «дабы,» говоритъ онъ, «кажденіемъ сего благовоіи освятить на семь мѣстѣ гробы (въ земли сокрыты или на верху стоящіе), и почтить иконы Святыхъ поставленныя.» Ибо иногда гробы усопшихъ на то время въ притворъ вносятся и въ ономъ стоятъ, доколѣ отпѣваніе надъ оными совершится: иногда вовсе по дозволенію въ тѣхъ же притворахъ погребаемы бывають. О чемъ показано будетъ въ чинѣ ихъ погребенія. Сверхъ того когда нѣкоторые изъ входящихъ, или по своему изволенію или по запрещенію, какъ оглашенные и кающіеся, въ притворѣ остаются: то и для освященія сихъ людей съ кажденіемъ въ тотъ же притворъ входятъ.

## § 19.

*Таже стихирь.* Стихъ и стихира различество въ себѣ имѣють. Стихъ есть краткая пѣснь, изъ псалмовъ пророческихъ избранная и предъ стихирою полагаемая. Стихира же есть пространнѣйшая пѣснь по приличію дня или праздника по новой благодати отъ пѣснописца особливо сложенная и къ стиху прилагаемая: и потому есть стихира. Сіи стихирьы иногда на десять, иногда на восемь, и иногда на шесть стиховъ поставляются. Сим. Сол. въ гл. 332: «Въ день воскресный бывають на десять стихи,

Каждене въ притворѣ.

Стихира чтость.

Стихиры бывають на десять и проч.

«за совершенство числа, (то есть, за весь десятокъ «цыфръ нашихъ, которые и въ дальнѣйшемъ исчисленіи, то есть, во всѣхъ десяткахъ, сотняхъ, тысячахъ и проч. заимствуются). Въ праздники и чинѣхъ Святыхъ «на осемь стихи, за осмый и непрестанный день, (то есть будущій и вѣчный), въ немже будутъ сущіи «Божіи всегда, и нынѣ сущіи душами со Христомъ.» (Объ ономъ осмомъ дни смотри 4 части гл. 2, § 2). «На шесть же всякъ день въ памяти Святыхъ; понеже «всѣ святые пребываютъ нынѣ въ такомъ превосходнѣйшемъ и аки шестомъ мѣстѣ, гдѣ имѣются «блага, пятію чувствами нашими непостижаемыя, по реченному: *изъже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце челоуку не въздоша, яже уготова Богъ любящимъ Его.* Сверхъ того и потому сіи шесть «стихи и состихирами имѣются, понеже они, будучи «числомъ шесть, двѣма половинами дважды Троицу «возвѣщаютъ.»

## § 20.

*Молитва входа.* Не всякій, но тотъ церемоніальный входъ, который изъ дверей предложенія или сѣверныхъ, близъ солеа къ амвону, отъ сего до вратъ царскихъ, и отъ оныхъ до престола совершается, и на которомъ кадило или книга Евангелія или самыя святые дары съ пристойнѣйшею сея святыни церемоніею приносятся. Прежде очами нашими въ лицѣ священника видѣли мы Ходатая нашего Христа Господа, и познали пришествіе и жизнь Его на земли имѣвшуюся; послѣ того и мы сами отъ себя и во имя тогожъ Ходатая, чрезъ другіе три же псалма, то есть чрезъ *Господи воззвахъ*, и проч. къ Богу Отцу зываніе наше приносили: нынѣ, то есть, въ настоящемъ вечернемъ входѣ, тоже самое Его пришествіе на землю, вся жизнь Его земная и наконецъ отшествіе Его отъ насъ, не на словахъ, но въ видимыхъ и приличныхъ избра-

Входъ вечерній.

женіяхъ представляются. Сим. Сол. въ гл. 333: «здѣ убо іерей творитъ входъ отъ жертвенника не покровѣнь исходя съ кадилаицею и кажденіемъ: среди храма приклонився и моляся воставъ, и знаменуя рукою и кадилаицею, въ жертвенникъ восходитъ паки: и симъ являетъ, яко и Сынъ Божій Единородный, даже до насъ отъ небесныхъ низшедъ круговъ, паки на небо възиде и насъ возведе. Тѣмъ же изшествіемъ симъ іерей, поклоненіемъ главы, восправленіемъ и восклицаніемъ: *премудрость прости*, знаменованіемъ и кадилаицею, или возвышеніемъ Евангелія, аще Евангелія входъ есть, и во олтарь возхожденіемъ вся до строенія кающаяся являетъ. Ибо когда исходитъ и низходитъ, являетъ спизхожденіе Христово и смиреніе; когда одѣянъ есть священническими одеждами, воплощеніе; когда среди ставъ, приклоняетъ главу, среди земли распятіе за насъ, умерщвленіе и во адъ низшествіе Спасова. Отнюду же въ молчаніи и наклоняся молится, яко Отцу давъ себѣ самага и низшедъ во адъ, насъ оттуду избави». Сего ради на вечернемъ семъ входѣ въ началѣ царскія врата отверзаются, да покажется, что рай чрезъ долгое время приступленіемъ Аламовымъ былъ затворенъ; нынѣ же пришествіемъ Христовымъ не токмо рай, но и небо отверзлись. Во входѣ семъ кадилаица или Евангеліе предносимыя такъ же пристойное къ тому же воплощенію Христову знаменованіе являютъ. Сим. Сол. въ тойже главѣ: «Тѣмъ же или кадило святую Его душу и жизнь образующее, благовоинѣйшее сущее, приноситъ іерей: или держитъ Евангеліе яко самага Господа и съ нимъ кланяется: понеже той намъ низиде. И восправляетъ ся, яко воста Христось самъ и насъ совоздвиже: и сіе вѣствуетъ и показываетъ, или крестъ творя кадилаицею и *Премудрость*, глаголя, *прости*, или Евангеліе возвышая». Когда іерей во входѣ въ олтарь воз-

Двери царскія отверзаются по входѣ вечернемъ.

Кадилаица или Евангеліе предносится до входа.

вращается, тогда означаетъ по воскресеніи во особливости Христово вознесеніе отъ земли на небо. Сим. Сол. и въ той же главѣ: «Когда восходитъ паки іерей и входитъ въ жертвенникъ, являетъ, яко Христось отъ земли взяся, и, идѣже бѣ, възиде съ плотию, юже пріяше, о насъ вознесъ жертву чрезъ Себе самага, насъ возвысивъ и освятивъ. И всякій убо входъ сіе знаменуетъ: и нужднѣйшее паче всего есть сему превсегда научатися и сіе присно поминати намъ: понеже чрезъ сіе спасохомся, еже низыти Богу къ намъ». Сей входъ бываетъ не на утреняхъ, но на вечерняхъ; не во все дни въ седмицѣ, но въ субботахъ, въ Господскіе праздники и въ памяти Святыхъ. Сим. Сол. въ гл. 334: «Вечерній входъ, въ послѣднихъ вѣцѣхъ бывшее, знаменуетъ Божіе къ намъ спихожденіе. Того ради сіе паче въ субботы за низшествіе во адъ и востаніе творимъ: въ праздницѣхъ, яко низшедъ празднуемое таинство соверши: и въ памяти Святыхъ, понеже и тѣхъ душами на небеса возшедъ возведе и съ Собою ихъ возьметъ имать и возставитъ тѣлеса, яко да и всецѣлыхъ ихъ всегда имать съ Собою». Въ семъ входѣ шествуетъ священникъ *протъ*, то есть, внизъ опущенныя руки имѣяй, чтобъ тѣмъ показать на себѣ нѣкое величіе, и чрезъ оное Божество Христово, когда, то есть, въ рукахъ ни чего не имѣя идетъ *протъ*. Притомъ шествуетъ *имушь фелонъ опущенъ*, чтобы чрезъ то явить, что Христось, по естеству Богъ, ради насъ въ человѣческое тѣло облеченъ и во образѣ смиреннѣмъ обрѣтесе. Тожъ самое, то есть, величіе и Божество Христово, проявляетъ священникъ, когда при пѣніи прокимена на вечерни согбеннѣ руцѣ и фелонъ опущенъ имѣяй стоитъ, ожидающій исполненія прокимена: также когда и на литургіи во время чтенія Евангелія въ томъ же видѣ стоитъ. О чемъ доказательство смотри ниже § 23. Но

Входъ вечерній бываетъ на вечерни и предъ праздниками.

Во входѣ священникъ идетъ протъ.

Имушь фелонъ опущенъ.

когда на отпустѣ равно фелонь и руки опускаетъ священникъ: тогда изъясляетъ отличное отъ всѣхъ тѣхъ знаменованіе, то есть, чтобъ показать, что тогда совершаемая служба приходитъ ко окончанію и народу дается дозволеніе изходить изъ церкви. При семъ входѣ діаконъ, держа къ востоку орарь тремя персты десныя руки, означаетъ подобнымъ образомъ вещь таинственную. Ибо симъ знакомъ предупоминаетъ священнику, что чрезъ Христа пріобрѣтенный для всѣхъ Святыхъ входъ на небеса и отъ мрачнаго вечера сего житія къ свѣту незаходимому готовъ есть. Въ семъ разумѣ и священникъ присовокупляетъ: «благословенъ «входъ Святыхъ Твоихъ.»

Сверхъ того діаконъ при ономъ дѣйствіи показываетъ тѣмъ же ораремъ къ востоку, то есть, къ восточнѣй странѣ солнца, яко къ части міра сего знаменитѣйшей, къ странѣ, въ которой рай насадился и откуда мы изгнаны; ко Христу, Котораго ноги стояли на востоцѣ и Который, умирая, лицомъ былъ къ западу. Изъ чего всѣ Христіане, оставивъ Іудеевъ распеншихъ Христа, и имѣвшихъ всегда обычай обращаться на западъ для молитвы, къ востоку, или лучше къ Богу, отъ Котораго всѣхъ небесныхъ даровъ изобиліе исходятъ, при моленіи обращаются. Св. *Германъ*: «еже на востоки молитися, преданіе есть, яко и прочая, отъ святыхъ Апостоловъ. «Бываетъ сіе для того: понеже умное солнце правды, «Христосъ Богъ нашъ, на земли явился во странахъ «востока чувственаго солнца, по Пророку, глаголющему: Востокъ имя Ему. (Зах. гл. 6, ст. 12) И паки: «поклонитесь Господу, возшедшему на небо небесе на «востоки. (псал. 67, ст. 34.) И поклонимся на мѣсто, «идѣже стояетъ позѣ Его. (псал. 131, ст. 7). И паки: «станутъ нозѣ Его на горѣ Елеонстѣй, яже есть прямо Іерусалиму на востокъ. (Зах. гл. 14, ст. 4). Сія «глаголють Пророцы. Но и для того быти должно

Орарь  
діаконъ  
указуетъ  
къ востоку  
входѣ.

Христіане  
при  
моленіи  
къ востоку  
обращаются.

«сіе, что всемірно паки ожидаетъ мы, иже во Едемѣ «рай на востоцѣхъ воспріяти: и яко востокъ есть свѣтоявленіе втораго Господня пришествія и паки бытія». Потомъ пространнѣе тожъ объясняетъ св. *Іааннъ Дамаскинъ* 4 книги гл. 12 «Понеже убо есть Богъ свѣтъ «умный и солнце правды, и востокъ въ писаніяхъ «именуется Христосъ: то достойно Ему востокъ въ «поклоненіе освятити. Всякое бо доброе Богу освящаемо бываетъ, отъ Негоже все, еже доброе мнится, «одобряется. Глаголетъ же и Божественный Давыдъ: «Царства земная пойте Богу, воспойте Господеви, возшедшему на небо небесе на востоки. (псал. 67, ст. «33 и 34). Еще глаголетъ писаніе: Насади Богъ рай во едемѣ на востоцѣхъ, и положи тамо человѣка, «ежегоже созда; и преступившаго заповѣдь, изгна его, и «всели прямо рая сладости, явѣ яко отъ запада. (Быт. «гл. 2.) Сея ради вины древняго отечества взыскующе и къ нему взирающе, Богу поклоняемся. Но и «скинія Моисеева на востокъ имяше завѣсу и очистилище: и колѣно Іудово, яко честнѣйшее, отъ востокъ «ополчашеся: и въ преславномъ храмѣ Соломоновѣ «врата Господня отъ востока поставлены бяху. Паче «же и Господь распинаемый на западъ зряше: тако «убо и мы поклоняемся къ нему взирающе. И подъяемый (при вознесеніи) съ востока возношашеся, и «сице Ему Апостоли поклонишася. И паки: сице пріидеть, имъ же образомъ видѣша Его идуща на небо, «по глаголу самаго Господа. Яко же молнія исходитъ «отъ востокъ и является до западъ: тако будетъ и «пришествіе Сына человѣческаго. (Матѣ. гл. 24). То- «го убо ожидающе, на востокъ кланяемся. Неписанное же есть сіе преданіе Апостольское: многая бо «безъ писанія намъ предаша.» Что сіе преданіе по истинѣ есть Апостольское и древнее, показываетъ то Василій Великій въ гл. 27, о Духѣ Святомъ, къ Амфило-

хию: «изъ соблюденныхъ въ церкви догматовъ и проповѣданій нѣкоторыя изъ ученія писменно объявленныя имѣемъ, а нѣкоторыя отъ Апостольскаго преданія намъ преданныя въ тайнѣ мы приняли, изъ которыхъ и тѣ и другія ту же силу имѣютъ. Что къ востоку обратившися молимся, которое насъ писаніе научило? не по умолчанному ли и тайному преданію? Того ради всѣ смотримъ къ востоку, когда молимся. Не мнози же знаемъ, что сіе дѣлая древняго разыскаемъ отечества (рая), которое насадилъ Богъ во Едемѣ на востоцѣ».

## § 21.

Премудрость прости предъ свѣтъ тихій.

*Премудрость прости.* Апостоль Павель 1 Кор. гл. 1, ст. 30. сказалъ: «Изъ негоже вы есте о Христѣ Иисусѣ, Иже «бысть намъ премудрость отъ Бога». Слѣдовательно издѣсь слово, *премудрость* означаетъ Христа, яко премудрость, или нѣкую проповѣдь о Немъ и о дѣлахъ Его сокровенныхъ вѣщающую. *Прости*, св. Германъ объясняетъ: «Вознесемъ мысли наши съ дѣлы отъ земныхъ, и да «разумѣемъ благихъ показаніе». Когда сіи слова, *премудрость*, или, *премудрость прости*, отъ діакона громкогласно возглашаются, тогда разумѣть должно, что послѣ того слѣдуетъ нѣкая пѣснь Христа, яко премудрость, или Его дѣла объясняющая и нашего вниманія и слушанія достойная. Таковая здѣсь слѣдуетъ она высокая и святая вечерняя пѣснь, *Свѣте тихій*, которая прямо къ самому Христу возносится и Его дѣла возвѣщаетъ. Сія пѣснь, по свидѣтельству нѣкоторыхъ, сочинена священномученикомъ Афиногеномъ при Севирѣ, около 169 года пострадавшимъ, и по принятіи отъ Церкви всегда на вечернемъ пѣніи съ благоговѣніемъ и особливимъ вниманіемъ воспѣвается. И потому для выслушанія сего пѣсни діаконъ возглашаетъ: *Премудрость прости*, и оныя слова не что иное здѣсь означаютъ, какъ одни преднапомянутія и побужденія

ко вниманію послѣдующія тоя пѣсни, *Свѣте тихій*, о Христѣ и о Его дѣлахъ вѣщающія. Когда единое слово, *Премудрость*, возглашается, тогда подразумѣвать, *воцмемъ*, или, *прости услышимъ премудрость* слѣдующаго цѣнія или чтенія, какъ и здѣсь къ тому же слову, премудрость, прилагается, *прости*: а предъ начинаніемъ Евангелія весь сей смыслъ изображается: *Премудрость, прости услышимъ святаго Евангелія*.

## § 22.

*Прокимень*, краткій стихъ, по приличію праздника или дня изъ псалмовъ Давидовыхъ избранный, никогда единъ не бываетъ, но имѣетъ послѣ себя другіе приложенные краткіе же стихи, которые матерію в силу словъ въ томъ прокименѣ содержимыхъ подтверждаютъ и объясняютъ: притомъ и предъ всякимъ стихомъ, сколько ихъ есть, предполагается и поется, и посему прокимень, какъ переводится, *предлежащій* или *предположенный*, есть стихъ въ заглавіи предъ всѣми стихами полагаемый. Въ уставѣ священнослуженія показано: «По конце же, *Свѣте тихій*, глаголетъ діаконъ: *воцмемъ*, іерей: *миръ всѣмъ*: и паки «діаконъ: *премудрость воцмемъ*, канонархъ же покажетъ прокимень.» Слѣдовательно здѣсь первое *воцмемъ* возглашается для выслушанія словъ, *миръ всѣмъ*: и второе *премудрость воцмемъ*, для выслушанія сего прокимена.

## § 23.

*Обращая же священникъ къ западу стоитъ ожидая исполненія прокимена, также покланяется, и отходитъ на мѣсто свое.* Здѣсь священникъ во время прокимена обращается къ западу, и потомъ къ востоку покланяется. Причину тому нѣкто объясняетъ: «Прокимень Христа «Царя въ лѣпоту облеченнаго и силою препоясанаго здѣсь возвѣщаетъ: чего ради священникъ, образъ Христа нося и въ лицѣ Его почтеніе въ душахъ предстоя-

иной  
-сти  
и др  
и др  
и др

Прокимень.

Воцмемъ предъ миръ всѣмъ.

Премудрость воцмемъ предъ прокименомъ.

При прокименѣ священникъ къ западу обращается.

«шаго народа всеяляй, къ западу, то есть, къ народу, «себя обращаетъ. А по исполненіи того прокимена «вскорѣ, созная свою немощь, обратився къ востоку, «поклоняется и отходить на мѣсто свое.» По сей же причинѣ и во время Евангелія стоитъ священникъ къ западу, и имущъ фелонь опущенъ. Здѣсь, вмѣсто покланяется, въ Греческомъ служебникѣ стоитъ, *Βάλλει μετάνοιαν*: отъ чего и въ Россійскихъ нашихъ книгахъ, наипаче въ Уставѣ и Трїоди постной также переводится, полагаетъ метаніе, и творитъ метаніе. Но должно знать, что оное слово, метаніе, въ Россійскихъ книгахъ употребляемое, есть Греческое. то есть *μετάνοια*: и означаетъ не иное что, какъ покаяніе. По сему означенію и всякіе у Грековъ поклоны отъ монашескаго употребленія именуется покаяніе. Ибо монахи, кающихся образъ на себя прїявшіе и на дѣла покаянія себя посвятившіе, во первыхъ монастыри и пустынныя свои жилища, яко руководствующія къ покаянію, покаяніемъ издревле наименовали. Отсюда, кто создалъ монастырь, говорится, что онъ создалъ покаяніе или домъ покаянія. О чемъ доказательство смотри 4 части гл. 19, § 4. Потомъ когда кающихся, наипаче плачущихъ, всякія изнуренія и всякіе труды тѣлесныя, съ каковыми сїи плачущіе грѣхи свои оплакивали, молитвъ отъ другихъ о себѣ просили и ожидали прощенія, покаяніемъ вообще отъ всѣхъ именовались: то и монахи, тоже слово принявъ отъ обычая ихъ, не токмо первѣйшее и главнѣйшее покаянія своего дѣло, то есть, тѣлоповерженіе, смиреннаго духа изъявленіе и наипаче предъ Богомъ всякое поклоненіе, покаяніемъ именовать начали, но и при встрѣчѣ и при прощанія предъ другими людьми всякія движенія, съ той и другой стороны являемыя, тѣмъ же словомъ, то есть, покаяніемъ наименовали. Посему и отъ простаго народа всякіе поклоны священникамъ, служителямъ церков-

Метаніе полагать, и метаніе творитъ.

нымъ и монахамъ, въ знакъ своего смиренія и въ надеждѣ принятія отъ нихъ нѣкоего благословенія или прошенія отдаваемые, покаяніе *μετάνοια* именуется. Сверхъ сего, ежели тѣже простые люди, со священниками и съ монахами встрѣчаясь, къ сердцу токмо руку прилагаютъ, и тогда говорятъ, что они предъ ними покаяніе *μετάνοιαν* творятъ. Равнымъ образомъ и самые тѣ священники и монахи, когда нѣкимъ поклономъ имъ соотвѣтствуютъ, честь воздая или спасеніе общая, также о себѣ говорятъ, что они предъ ними покаяніе *μετάνοιαι*, творятъ. Изъ всѣхъ таковыхъ поведеній послѣдовало то, что метаніе, или лучше покаяніе, полагать и покаяніе творить, есть вообще поклонъ полагать и поклонъ творить, то есть, покланяться. Для того и на семъ мѣстѣ въ Россійскомъ служебникѣ явственнѣе переведено: *ταυτε* *ποκλινεται*, нежели какъ въ Греческомъ стоитъ: *Βάλλει μετάνοιαν* полагаетъ покаяніе. Всѣ сїи покаянія или поклоненія полагаютъ или творятъ двоякимъ образомъ. Когда колѣнами, руками и головою до земли повергаются: тогда есть покаяніе или поклоненіе великое, а когда тѣломъ не много или до пояса токмо наклоняются, тогда есть покаяніе или поклоненіе малое.

#### § 24.

*Рцемъ вси*. Сія вся ектенія есть прилѣжное моленіе, какъ и надъ молитвою оныя ектеніи тоже надписано въ литургіи: есть и сугубая для трикратнаго на оной повторенія словъ, *Господи помилуй*. Первая статія, отъ *рцемъ вси*, предоминаніе и побужденіе къ прилѣжному моленію въ себѣ содержитъ и означаетъ тоже, что и *премудрость, вонмемъ, и премудрость прости*. Сим. Сол. въ гл. 321: «Обаче научися, яко въ вечернихъ «молитвахъ и священнѣйшей литургіи ниже ученія и «поушенія церковь оставляетъ. Но *рцемъ вси*, глаголетъ, и изъ всего помышленія нашего *рцемъ*: и тогда

Рцемъ вси, или ектенія сугубая.

«прочая наносить.» (Въ гл. 322:) *Рцемъ вси, пред-*  
«помянания есть и ученія, яко и *премудрость, и вон-*  
*лемъ, и премудрость прости:* яко въ премудрости сто-  
«ите вси, зане и премудрость Божія суть глаголемая  
«и бываемая, и Божія живущія премудрости.» Въ сей  
ектении какъ іерей, такъ и лики во образѣ народа умо-

Господи помилуй  
единое  
постел  
на екте-  
нияхъ.

статіяхъ глаголя: помилуй, молимся, и Господи поми-  
луй по трижды: Сим. Сол. въ тойже гл. 321: «При-  
«лѣжное моленіе отъ іерея совершается, въ немъ же  
«первѣе милость на насъ испрошается отъ милостиваго  
«Бога. Понеже и не подобаетъ иного чесога просити,  
«но токмо помилватися: яко ниже смѣлость намъ или  
«дерзновение приносить и просити что иное. Но яко  
«согрѣшившіе и осужденные ничтоже можемъ дерзати  
«глаголати, токмо помилуй, къ щедрому Владыцѣ на-  
«шему, Егоже тѣлико преопечалили и преопечалюемъ  
непрестанно. Іерей убо глаголетъ: *помилуй насъ Боже,*  
*по величій Твоей милости, молимся Тебѣ, услыши и*  
*помилуй.* Ниже бо достойни есмы сами мы слыша-  
«тися и помилватися вопіюще: но яко ходатай іерей  
«стоитъ, *молимся Тебѣ,* глаголя; людѣ же моленіе  
«приноситъ. глаголя токмо: *Господи помилуй.* Сего  
«ради и прежде всякія иныя молитвы іерей глаго-  
«летъ: *Господу помолимся;* предстоящій же показуя,  
«яко сіе молитва, *Господи помилуй,* восклицаютъ,  
«купно же и содѣйствующе іерею. Понеже много мо-  
«жетъ молитва праведнаго поспѣшествуема во благое.

## § 25.

Плодо-  
посылае.

Нѣкоторые подъ словомъ *плодоносителей* разумѣли  
тѣхъ, которые плоды нѣкіе отъ земли произращенны,  
изъ усердія въ церковь приносили. О чемъ и молитва  
имѣется 4 части гл. 30; *о приносящихъ начатки ово-*  
*щей.* Иные разумѣли тѣхъ поселянъ и земледѣлателей,  
которые церковныя пашни, луга, сады, или виногра-

ды обдѣльвали, и плоды въ свое время въ церковь  
приносить обязаны, за которыхъ Церковь хотя и мо-  
литъ, дабы благоуспѣшенъ и плодоносенъ былъ ихъ  
трудъ для ея же пользы подъемлемый: однако здѣсь  
тѣ особливо плодоносящіе разумѣются, которые частію  
совѣтами, попеченіями, трудами, частію и щедротами  
церкви приращеніе нѣкое и пользу устрояютъ, и кра-  
соту оныя приумножаютъ. Таковымъ плодоносящимъ  
Кедринъ въ 10 столѣтіи прославляетъ Константина  
багрянороднаго Императора, «который былъ къ Богу  
«благочестивъ и щедролубивъ: въ установленныхъ  
«Церквию крестныхъ хожденіяхъ ко святымъ хра-  
«мамъ никогда не явился безъ щедродаянія, но посвя-  
«щаль въ даръ великолѣпныя и Христолюбивому Им-  
«ператору приличествующія вещи.»

## § 26.

Труж-  
дающе-  
си.

Подъ именемъ *труждающихся*, разумѣются здѣсь  
могилокопатели и погребатели. Бароній въ лѣтѣ 336,  
подъ числомъ 15, пишетъ: «Константинъ Великій ус-  
«тави отъ различныхъ художествъ чинъ 88 человекъ  
«ковъ погребати мертвыхъ, и сихъ людей свободи  
«отъ даней и дѣлъ градекихъ, и вручи ихъ церков-  
«ному чину. Сей законъ потомъ утвердиша Кесари  
«Іустиніанъ и Анастасій.» Сіи могилокопатели или  
погребатели въ числѣ причта церковнаго и выше сте-  
пени поющихъ почитались, ради многотруднѣйшія ихъ  
той при церкви надобности: и для того суть *тружда-*  
*ющиеся.* Іеронимъ въ письмѣ о седми степеняхъ цер-  
ковныхъ: «первый между клириками погребателей чинъ  
«есть, которые, по подобію Товіи святаго, погребать  
«мертвыхъ обязуются.» Почему и объ оныхъ, какъ  
отъ общаго народа отдѣленныхъ и на степень цер-  
ковную и на служеніе церковное введенныхъ, особли-  
вое моленіе въ сей ектении не токмо на вечерни и

утрени, но и на литургіяхъ Василій великій и Златоустъ опредѣлили и выше пѣвцевъ положили.

## § 27.

Ектенія  
проси-  
тельная.

*У Господа просимъ.* Кромѣ ектеніи великой, малой и сугубой или прилѣжнаго меленія есть и просительная. Павелъ Апостоль сказалъ: «молю прежде всѣхъ творити молитвы, моленія, прошенія, благодаренія.» 1: Тим. гл. 2. Сію Апостольскую заповѣдь Церковь соблюдая, всѣ сіи четыре дѣянія исполняетъ: то есть, *моленіе* производитъ въ ектеніяхъ великой, малой и сугубой, гдѣ іерей или диаконъ на всякой статіи возглашаютъ: *Господу помолимся*, и ликъ согласно тому произноситъ: *Господи помилуй; молитвы*, суть тайно отъ іерея глаголемыя; *прошенія*, въ сей просительной ектеніи заключаются отъ словъ *у Господа просимъ*, гдѣ и ликъ отвѣтствуетъ, *подай Господи; благодаренія* же суть тѣ пѣсни, которыя на ликахъ попеременно поются.

## § 28.

Ангела  
мирна,  
вѣрна.

Просимъ у Бога *Ангела мирна, вѣрна*, не съ тѣмъ, дабы Богъ нынѣ намъ вновь послалъ Ангела, ибо данъ Ангель отъ начала всякому: но просимъ, дабы онъ, находясь при насъ, дѣйствіе свое имѣлъ надъ нами безпрепятственное, и сохраняя, привелъ насъ къ правой жизни. Василій великій въ бесѣдѣ на псал. 35: «всякому изъ насъ, увѣровавшему въ Господа, Ангель присѣдитъ, ежели мы злыми дѣлами не отженемъ Его.» И въ словѣ 3 противъ Евномія: «Подобно какъ всѣ Ангели едино названіе имѣютъ, такъ и естества конечно одного и тогоже суть: однако нѣкоторые изъ нихъ надъ цѣлыми народами начальствуютъ, а нѣкоторые каждому изъ вѣрныхъ послѣдствуютъ.»

## § 29.

Главо-  
прикло-  
неніе.

*Молитва главоприклоненія.* Когда священникъ повелѣваетъ намъ *главы наша Господеви преклонить*, и самъ, молитву главоприклоненія читая, приклоняется: тогда яв-

ляетъ рабство наше къ Богу и смиреніе, и самага Христа Бога даже до рабія зрака къ намъ снисхожденіе. Возстанъ же паки іерей и возгласъ произнося, являетъ отъ паденія и смерти наше востаніе и Христа Господа воскресеніе. Потомъ благодаритъ возгласно и вселушно, глаголя: *буди держава* и проч. Сходственное съ нимъ знаменованіе имѣетъ и самое наше общее колѣноприклоненіе, когда бываетъ. О чемъ смотри 4 части гл. 57, § 3.

## § 30.

*Исходимъ въ притворъ, совершающе литію*, 1 Части гл. 10, § 13, показано, что притворъ опредѣляется для оглашенныхъ и кающихся: почему и Церковь въ томъ же притворѣ, яко во образѣ тѣхъ же оглашенныхъ и кающихся, нѣкую часть службы, то есть, сію *литію*, совершаетъ, смиряясь предъ Богомъ и испрашивая Его милowanія. Литія есть внѣшнее и общественное исхожденіе въ притворъ, посредѣ града и внѣ того для умоленія производимое, какъ и въ уставѣ на листѣ 252 переводится также исхожденіе. Сим. Сол. въ гл. 339: «литія внѣ въ притворѣ съ субботу «бываетъ въ праздниціхъ, и во времени язвы нѣкія «нашодшія или обстоянія, многимъ собравшимся въ «средѣ града, внѣ того и при стѣнахъ.» Потомъ тотъ же Сим. Литіи въ притворѣ на вечерни, особливо бываемые, знаменованіе объясняютъ: «Въ притворѣ на «вечерни творимъ литію, яко долѣ и въ наше послѣ- «денствіе прииде Спасъ, да и въ семь того умили- «вимъ. И яко предъ небесными враты (средними за- «падными) предъ священнымъ храмомъ стояще умо- «ляемъ: не бо достойни возрѣти на высоту небесе. «аще не привращеся возопіемъ, согрѣшихомъ: егда «и Самъ изшедъ къ намъ и предстрѣтивъ богоутробнѣ «насъ объиметъ. Сіе убо есть предъ дверьми молебство- «вати и іерею молитися: и знаменуеть изумолати едемъ «намъ и небо итверзти, паче же и Божественную утро-

Литія на  
вечерни  
въ при-  
творѣ.

«бу, юже люте мы отъ насъ заключили.» О литіяхъ, посредѣ града и внѣ того бываемыхъ, показано будетъ 4 части гл. 58, § 2. Когда въ притворѣ на вечерни литію творимъ, тогда на всѣхъ статіяхъ, *Господи помилуй*, прилагаемъ поразличному числу. Но на послѣднѣ, при прошеніи единого помилованія, трижды только глаголемъ, *Господи помилуй*: и сіе бываетъ въ славу Пресвятыя Троицы, и во изъявленіе того, что все настоящее моленіе ко всѣмъ тремъ Лицамъ Пресвятыя Троицы возносится:

## § 31.

*Стихиры стиховны.* Стихиры суть тѣ тропари, которые поются со стихами: о чемъ показано выше § 19. Таковыя стихиры на *Господи возвахъ* и на *хвалитехъ* поемья, какагобъ праздника или дня ни были, всегда заимствуютъ для себя стихи изъ тѣхъ же однихъ псалмовъ. И потому суть просто стихиры, или стихиры на *Господи возвахъ*, и стихиры *хвалитны*. На стиховнѣ же стихиры именуется *стиховны*: 1, потому, что на всякій праздникъ отмѣнные и къ тому же празднику приличные стихи при себѣ имѣютъ, а не одни пѣкіе и всегда общіе; 2, понеже стихиры на литіи пѣты были безъ стиховъ, а на стиховнѣ послѣ той литіи со своими стихами слѣдуютъ, то и для различія отъ тѣхъ литійныхъ стихиръ суть *стиховны*. Сіи двѣ причины, сверхъ того какимъ образомъ отъ литіи во храмъ входятъ, и для чего стихиры стиховны оба лика на срединѣ соединясь поютъ, объясняетъ то Сим. Сол. въ гл. 341: «Сія (литію) совершивъ іерей, царскими враты (средними западными) предходящимъ лампадомъ въшедь, яко предводящимъ первѣе, какъ и во всякомъ входѣ во образъ Божественнаго свѣта и Святыхъ бываетъ, и съ нимъ игумену отпу якоже на небо входитъ, послѣдуютъ же и прочіи совходяще путевождствующу настоятелю яко Иисусу Христу, и

Господи помилуй на литіи многожды, и на конецъ трижды.

Стихиры стиховны.

На срединѣ поются.

Лампада на литіи.

«ликомъ обоюду согласующимся и среди стоящимъ яко небу намъ отверзшуся и соединенію съ нами чрезъ Христа Ангеловъ бывшу, стиховны стихиры поются и съ ними стихи приличній празднику: аще убо воскресный день, воскресенія стихи, Господь воцарися; аще же иный кій праздникъ, приличній стихи паки, и того самопѣсенная; аще же кто изъ Святыхъ, по чину того, то есть святителя, или мученика или преподобнаго, псаломстїи стихи и того стихиры: посему и стиховны глаголются. Но и потому суть стиховны, понеже на литіи и въ притворѣ пѣты были безъ стиховъ.

## § 32.

*Нынѣ отпуцаеши.* По узрѣніи спасенія намъ свыше уготованнаго, какъ въ псалмахъ, *Блаженъ мужъ*, и проч. на *Господи возвахъ*, и проч. и во входѣ показано, и отходя ко сну, яко отъ житія сего къ смерти, съ праведнымъ Симеономъ произносимъ благодарственную сію пѣснь, *нынѣ отпуцаеши*. Сим. Сол. въ гл. 341: «И абіе, *Нынѣ отпуцаеши*, съ благоговѣніе отъ единого, еже Симеона есть молитва Бога приѣмшаго: и онъ убо отпушенія проситъ души отъ плоти, видѣвъ Божіе спасеніе, мы же отрѣшенія души отъ страстей и отъ вражїихъ искусовъ и сугубыхъ недуговъ душевныхъ купно и тѣлесныхъ.» И на другомъ мѣстѣ: «сіе Богопрїимца Симеона благодарственное благословеніе, и якоже онъ отъ тѣлесе рѣшеніе и сладости подлогъ творяще, сице и намъ предлагаетъ исходъ яко уже присущъ, егоже вечеръ знаменуетъ, поминаети, и въ чемъ достоинъ благословити.»

## § 33.

*Отпустительныя* тропари всѣ тѣ суть, которые на вечерни и утрени предъ отпустомъ читаются. Въ настоящемъ тропарѣ первыя два слова, *Богородице Дѣво*, Церковь къ словамъ Архангельскимъ напередѣ предложила съ

Нынѣ отпуцаеши.

Тропарь отпустительныя.

того времени, когда Несторіи, отвергая Божество Христова, Пресвятую Дѣву токмо Христородицею назвать дерзнулъ: и потому Церковь Богородицею прежде именуетъ Пресвятую Дѣву, и потомъ произноситъ: *радуися благодатная*. На концѣ же той Архангельской пѣсни и причину тому присовокупляетъ *яко Спаса родила еси души нашихъ*. Сей отпустительный тропарь къ Богородицѣ въ воскресныя и Святыхъ бдѣнія токмо читается; но въ Господскіе праздники какъ сей, такъ и другіе Богородичныя тропари не прилагаются, Сим. Сол. въ гл. 341: «сіе же Архангеловъ есть гласъ о Дѣвѣ и «Божественнѣмъ ея зачатіи. Понеже начало сіе спасительнаго строенія въ день недѣльный содѣялось: «сего ради наипаче въ недѣльныхъ глаголется бдѣніяхъ, и въ праздницѣхъ Святыхъ, кромѣ Господскихъ токмо праздниковъ, яко и Святыхъ всѣхъ сіе начало, «и святая святымъ изъ дѣвственнаго тоя рождества.» Посему не только сей тропарь, *Богородице Дѣво*, но и прочіе Богородичныя же тропари и стихиры въ Господскіе праздники, кромѣ воскресныхъ дней, нигдѣ не прилагаются: понеже таинства или догматы въ Богородичныхъ тропаряхъ и стихирахъ содержимые повѣствуются во всѣхъ тѣхъ же тропаряхъ и стихирахъ Господскихъ.

## § 34.

Хлѣбы здѣсь таинственное число тѣхъ пяти хлѣбовъ изобразуютъ, которые Христось умножилъ, и которыми пять тысячъ насытилъ. Въ настоящей молитвѣ проситъ священникъ Бога, дабы *хлѣбы сія, пшеницу, вино и елей* благословилъ, яко всѣ таковыя вещи, которыя къ содержанію жизни нашея потребны. Ибо какъ сначала въ Церкви въ предначинательномъ псалмѣ благодарили Бога, что «извелъ хлѣбъ отъ «земли, вино веселитъ сердце человѣка, и елей лице «умаститъ:» то дабы сему началу и конецъ былъ со-

Богородичные въ Господскіе праздники не прилагаются.

Хлѣбовъ благословеніе на всеобщихъ.

ответственъ, благодареніе Богу воздая за таковыя дары, тѣже самыя вещи здѣсь и на благословеніе предлагаютъ, и просятъ онымъ умноженія. Таковое благословеніе хлѣбовъ кромѣ всеобщихъ бдѣній въ другіе дни не бываетъ. Сим. Сол. въ гл. 342; «сіа «убо совершаются, аще есть бдѣніе: аще же не есть, «по главопоклоненію ниже литія бываетъ, ниже благословеніе хлѣбовъ. Хлѣбовъ же благословеніе не «творятъ, яко сіе особливо за трудъ уставися бдѣнія, «да и благословеніе Христово и малое утѣшеніе бра- «тія ради труда получаютъ, и отъ тогда молитву ради «причащенія страшныхъ таинъ да имутъ и наипаче «освященіи.»

## § 35.

*Елей же сей, ео же благословилъ еси, люди назнаменай.* Августа 15 дня, въ службѣ напечатано: *и дается елей отъ кадила Пресвятыя Богородицы.* Что исполняется и въ другіе великіе праздники предъ первымъ часомъ, какъ въ уставѣ на 26 день сентября показано. И потому двойкимъ елеемъ Христіане въ Церкви чрезъ священника помазуются: отъ кадила, то есть, Святыхъ иконъ, и освященнымъ здѣсь съ хлѣбами. Обычай есть издревле у христіанъ сей елей и другія вещи ко употребленію способныя, какъ у Климента кн. 8, гл. 29, благословеніе воды и тогоже елея упоминается, молитвами предписанными освящать, знаменіемъ креста благословлять, и о имени Святыя Троицы къ себѣ прилагать. Ибо не требуется того, чтобъ человѣка все тѣло сею водою омыто или настоящимъ елеемъ помазано было: но довольно единое токмо къ тѣлу того или другаго прикосновеніемъ или приложеніемъ, со знаменіемъ токмо креста и съ произношеніемъ словъ, *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.* Наипаче елей, понеже означаетъ милость и оныя есть знакомъ здѣсь приеменяется, дабы молитвами того Святаго, кото-

Елеопомазаніе на утрени.

рому сей елей посвящается, милость приобрести намъ отъ Бога, Посему освящаемые здѣсь хлѣбы, вино и елей преподаются не токмо для укрѣпленія на слѣдующее молитвословіе, какъ выше показано, но и для полученія душевныхъ и тѣлесныхъ даровъ, какъ въ служебникѣ оныя дары на семь же мѣстѣ исчисляются.

## § 36.

*Премудрость* на вечерни трижды или четырежды возглашается. Первое во входѣ возглашаемо было для послѣдующія молитвы, *свѣтъ тихій*; второе для прокимена; третье предъ пареміями, когда бывають, и четвертое здѣсь возглашается ради послѣдующія также и отъ самаго іерея прилагаемая молитвы, *Сый благословенъ Богъ нашъ*. Сим. Сол. въ гл. 322: «Премудрость паки восклицаемъ ради наносимыя молитвы, да послушаемъ. Кая же есть сія: *Сый благословенъ Богъ нашъ*. Сіе отъ книги Моисеевы есть знаменующее присносущіе и безконечность Бога, и отъ самаго «Бога изреченное, Азъ есмь Сый: и Сый посла мя». Слово сіе, *премудрость*, и предъ иными отпустами другихъ службъ и частныхъ молебновъ глаголется, въ которыхъ хотя сея молитвы, *Сый, благословенъ Богъ нашъ*, не бываетъ, но глаголется для самаго отпуста, въ которомъ равно Христосъ истинный Богъ нашъ, какъ и въ той молитвѣ, проповѣдуется. Ибо въ той и прежней молитвѣ ветхозаконныя первыя слова о Христѣ приводятся, а въ самомъ и всякомъ отпустѣ по новой благодати тѣже воспоминаются, гдѣ и Матерь и Святыя Его явственнымъ образомъ исчисляются.

## § 37.

*Глаголетъ отпуста*. Отпуста содержаніе и причину объясняетъ Сим. Сол. въ гл. 322: «Іерей конецъ наводитъ чрезъ молитву, иже и отпуста глаголется.

Премудрость предъ отпustomъ.

Отпуста.

«Понеже не есть власть кому Божественныя пѣсни оставившему пойти, но отпущеніемъ іерея. Ради сего «якоже пѣсни сей начало, тако и конецъ той есть отдай, и припечатствуай молитвою. Печать же есть «ничто ино, токмо насъ ради Пришедый къ намъ плотию. Того убо Христа истиннаго Бога, яко глаголетъ «ученикъ Его Іоаннъ: Сей есть истинный Богъ и жизнь «вѣчная, призвавъ чрезъ молитвы Святыя Его Матери, «изъ Неяже воплотися, и всѣхъ Святыхъ Его, помилувати насъ и спасти, глаголетъ. Ибо не отъ себе «самихъ что мы возымѣли, но токмо изъ того, яко «Той ради благости человекомъ сдѣлался, и Матерь «Его и Святыя Его отъ насъ суть.»

## ГЛАВА ВТОРАЯ

## ПОВЕЧЕРІЕ МАЛОЕ.

## § 1.

*Повечеріе* есть моленіе послѣ вечера или ужина бываемое, какъ и въ уставѣ на листѣ 14 показано: «И «по еже вечеряти братіямъ, поемъ повечеріе, яко обычай съ канонемъ».

## § 2.

Два суть повечерія: великое чрезъ всю čtyредесятницу, и сіе *малое* въ прочіе дни, совершаемая. Великое тако зовется, понеже на три раздѣляется части, во образъ Святыя Троицы и за насъ умилоствленіе; малое же глаголется, понеже сокращеніе и едино послѣдованіе есть, не на три части раздѣляется, и на всякъ день читается. Псалмы же сего суть таяжде могущи и избраннѣйшии изъ великаго. Три же псал-

Повечеріе.

Малое и великое.

мы, то есть, кромѣ славословія и Символа, ради Троицы суть: и потомъ вѣры Святѣйшей Символь за исповѣданіе благочестія.

## § 3.

Псаломъ, *помилуй мя Боже*, на повечеріи маломъ и въ началѣ другихъ множайшихъ моленій читается. Содержаніе сего псалма описуеъ Сим. Сол. въ гл. 305: «И первѣе пятьдесятый псаломъ: иже исповѣданія и умилостивленія и прощенія есть согрѣшившему «и испрашиваетъ не отступити отъ него Духу Святому, по обновитися паче въ немъ чрезъ смиреніе и «сокрушеніе сердца. Потому сей псаломъ изначала во «множайшихъ глаголемъ пѣсняхъ: понеже оный вопер- «выхъ Адама, потомъ и нашего всѣго рода, яко су- «щія церкви изъ языковъ, преступленія провѣствуетъ: «того убо умертвившагося сластію и преслушаніемъ: «оня же первѣе яко невѣрныя, прелюбодѣйство дѣ- «лающія, отступившія отъ Бога, и убійство души и «умерщвленіе сотворшія, милостію же Божіею призыва- «шіяся, и Духъ Святый въ ней обильно обновленный «пріемшія».

## § 4.

Символь вѣры, *вѣрую во единого Бога*, къ тремъ псалмамъ на повечеріи прилагается, также и по утру на полунощницѣ читается, по преданію Отцевъ глаголющихъ, яко возставъ возслави Бога, таже вѣру возвѣсти: и есть сія вѣра священній Символь. Иные же отъ преподобныхъ глаголютъ: яко подобаетъ вѣру возвѣщати утро и вечеръ, да аще найдетъ смерть, обратятъ насъ во исповѣданіи.

## § 5.

Какъ на повечеріи, на полунощницѣ и на всякомъ часѣ, такъ и въ другихъ моленіяхъ часто отъ насъ глаголется, *Господи помилуй*, *четыредесятъ*. Сим. Сол. въ гл. 325 вопрошаетъ: «Чесо ради въ каждомъ

«часѣ и прочихъ послѣдованіяхъ, *Господи помилуй* «глаголемъ *четыредесятъ*?» самъ и отвѣчаетъ: «Господи «помилуй, *четыредесятъ*, во освященіе време не всего «жизни нашей. Трехсотныхъ бо шестидесяти-пяти «дней одесятствованіе (десятина) есть, яко глаголютъ «пѣщны, *четыредесятъ*, въ нихъ же и великій постъ, «(о чемъ смотри ниже гл. 9, § 8). И во всякомъ вре- «мени моливъ, *Господи помилуй*, *четыредесятъ*, гла- «големъ, во очищеніе во всякомъ дни и часѣ неизгла- «гольныхъ нашихъ грѣховъ». И въ гл. 308 объяс- няетъ, для чего токмо едино, *Господи помилуй*, *четыредесятъ*, и не другое что глаголется: «И *Господи по- «милуй*, *четыредесятъ*, яко жертву одесятствованіе «дней нашихъ и часовъ Богу приносимъ. Сіе творимъ «и во всѣхъ молитвахъ, сушую отъ Бога о всѣхъ при- «зывая милость: зане Той можетъ Единъ спасти насъ «яко милости требующихъ по согрѣшеніихъ, и яко «недовольни мы отъвинуду спастися, токмо милостію «единою Божіею, ниедино же отъ себе самихъ имуще «умилостивленіе, развѣ прогнѣвляти токмо Бога чрезъ «дѣянія, глаголанія и помышленія наши: за яже ни- «же благодарити достойни, или славословити, или «просити, но токмо сіе едино глаголати, *Господи по- «милуй*: и на милостиваго токмо надѣяться Бога». Тотъже Сим. объясняетъ въ прежней 325 главѣ, для чего послѣ, *Господи помилуй*, *четыредесятъ*, на повечеріи, на полунощницѣ и на часѣхъ глаголемыхъ, не иная молитва читается, какъ, *иже на всякое время*, и что молитва сія содержитъ? «Тѣмъ же и по *Господи «помилуй*, нуждѣйшую глаголемъ всегда молитву, «*иже на всякое время, и на всякій часъ*, вся обдер- «жающую, о всѣхъ сущую нашихъ душахъ, тѣлесѣхъ, «номыслѣхъ, разумѣніихъ и дѣлѣхъ: всѣмъ просяще «освятитися, всякаго избавишися искушенія, отъ Свя- «тыхъ Ангеловъ оградитися и сохранитися, и въ поз-

«наніи быти Божія славы, сирѣчь, самымъ дѣломъ «наслаждаться Божіаго непреступнаго свѣтлосіянія и «благодати».

## ГЛАВА ТРЕТІЯ

### ПОЛУНОЩНИЦА.

#### § 1.

О времени и мѣстѣ сего полунощнаго послѣдованія Сим. Сол. въ гл. 304: «Въ полунощіе или мало послѣдиди древу ударившу во образъ послѣднія оныя «отъ Ангела трубы, вси отъ сна яко отъ смерти, востають; и предъ храмомъ (въ притворѣ), яко на зем- «ли предъ небомъ, іерею благословившу, братія куп- «но вси обычныя приглаголють». 1 Части, гл. 13, въ § 4 показано, что *полунощница* бываетъ ради четырехъ причинъ: 1, ради бдѣнія Ангеловъ; 2, ради безмолвія ума; 3, ради Воскресенія Христова и ради втораго Егоже пришествія; 4, ради возбужденія мертвыхъ на судъ въ томъже Его пришествіи быти имѣющаго. Что по первой причинѣ благочестивымъ людемъ пристойно въ подражаніе Ангеламъ въ нощи славословити Бога, тому довольныя и многія доказательства имѣемъ. Ибо тако Самъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ «Изыде въ «гору помолитися и бѣ объ нощъ въ молитвѣ Божіи.» Луки гл. 6 ст. 12. И по тайнѣй вечери Иисусъ Христосъ и ученицы Его «вспѣвше, изыдоша въ гору «Елеонску». Матѣ. гл. 26 ст. 30, Христу Господу подражали въ томъ и сами Апостоли Его. Ибо Павелъ и Сила, будучи заключены въ темницѣ, «въ полунощи «молящися пояху Бога». Дѣян. гл. 16, ст. 25. Тождь самое и въ Церкви Апостоламъ современной соверша-

Полунощница въ гла-бокой нощи совершается.

емо было. 1 Кор. гл. 14, ст. 26. Кол. гл. 3, ст. 16. Отсюда Лукіанъ о Христіанѣхъ пишетъ: «Что они «чрезъ всю нощъ въ пѣніи пребываютъ». Вторую причину, что въ нощи ради безмолвія и тишины славословіе Божіе съ лучшимъ успѣхомъ совершается, когда повсюду безмолвіе и тишина обыкновенно господствуютъ, объясняетъ Василій Великій въ посланіи 2, къ Григорію Назіанзину: «Но что другимъ утро, то упражняющимся въ благочестіи полунощъ. Ибо тогда «наипаче подаетъ праздность душѣ нощная тишина, «когда ни очи, ни уши вредительныхъ слышаній, или «зрѣній въ сердце не допускаютъ, но единъ умъ съ «Богомъ пребываетъ, исправляетъ себя воспоминаніемъ грѣховъ своихъ, и границы положивши ко уклоненію отъ зла, проситъ отъ Бога вспомошествованія «къ совершенію желаемаго».

#### § 2.

*Блаженіи непорочній.* Во Псалмѣ нелорочнаго изъ Блаженіи непорочній на полунощницѣ въ субботы и на погребеніяхъ. множайшихъ стиховъ сложенномъ, духъ къ Божественному закону, ревностію воспаленный, изобразуя пророкъ Давидъ, во первыхъ самый оный законъ различными и избранными именами украшаетъ, и соблюдающихъ оный блаженными нарицаетъ. Потомъ молить, дабы всякъ ко уразумѣнію и соблюденію того свыше наставленъ былъ и о врагахъ своихъ нѣсколь-ко съ жалостію воспоминаетъ. Наконецъ лукавыхъ, равно и вовсе отъ заповѣдей Божіихъ уклоняющихся, проклятіемъ и униженіемъ поражаетъ. Такое есть содержаніе сего Псалма, которое однажды токмо описуется, но паки и съ великимъ благочестиваго сердца рвеніемъ повторяется и виѣдряется. Весь сей Псаломъ читаемъ во первыхъ на полунощницѣ, когда тишина велія нощная подаетъ душѣ праздность; потомъ въ памяти Святыхъ, то есть въ субботы, когда память ихъ въ разсужденіи прочихъ дней недѣльныхъ творится, и

наконецъ, надъ отшедшими вѣрными при погребеніи ихъ, въ память Святыхъ приводяще и пути Спасова: той бо Единъ непороченъ въ пути, и того подражавшіи и чрезъ сихъ умилоствляется Богъ, и освящается мы.

## § 3.

Въ семь полуношномъ тропарѣ, *се женихъ грядетъ въ полунощъ*, по третьей причинѣ, во первыхъ предзнаменуется Воскресеніе Христово, въ полунощи бывшее: и посему оный тропарь въ первые дни страстныя седмицы предъ праздникомъ Воскресенія Христова, кромѣ полунощницы, и при *аллилуіа*, вмѣсто *Богъ Господь*, поемомъ, наки повторяется. Потомъ означается въ немъ и второе Егоже пришествіе, егда придетъ ношцею судити живымъ и мертвымъ. Ибо какъ Воскресеніе Христово въ полунощи было, такъ и второе Его пришествіе послѣдовать имѣетъ вечеръ, или полунощи или *въ пѣтлоглашеніе*. Марк. гл. 13, ст. 35. Для того сей же тропарь въ самую полунощъ и на всякій день читается. Женихомъ здѣсь именуется Христовъ, и весь сей тропарь сложенъ въ подраженіе Евангельскія притчи о десяти дѣвахъ, въ полунощи же во срътеніе Жениху исшедшихъ. Матѣ. гл. 25 ст. 6.

## § 4.

*Возведохъ Очи мои въ горы.* Въ ономъ Псалмѣ, въ послѣдующихъ тропаряхъ и молитвѣ заупокойной, по четвертой причинѣ, особое моленіе о усопшихъ предлагается. Ибо какъ въ полунощи при второмъ Христовѣ пришествіи ожидается мы отъ смерти нашего востанія: пристойно убо тогда же молиться и о прежде усопшихъ братіяхъ нашихъ.

Усопшіе  
познаны  
ются на  
полуно-  
щницѣ.

## ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ

## ПОСЛѢДОВАНИЕ УТРЕНИ.

## § 1.

Полунощница и утренняя хотя по первоначальному времени дня почти едино означаютъ: но тѣмъ различествуютъ, что та въ глубокою ночь, а сія приближающуся дню совершаемы быть должны, какъ и названія ихъ тоже оказываютъ.

## § 2.

*Аще убо есть великая четьредесятница, начинаемъ трисвятос: аще же ни, по благословеніи, приидите поклонимся.* Въ уставѣ листъ 352 на святую и великую четьредесятницу показано: *И собравшися въ притворъ поемъ полунощницу.* Для сего въ ту же четьредесятницу по отпѣтїи въ притворѣ оной полунощницы и по входѣ во храмъ дѣлается на утреню начало яко главнѣйшее, отъ *Святый Боже*; о чемъ доказательство смотри 1 части гл. 10, въ § 12. Въ прочіе дни, когда та же полунощница бываетъ во храмѣ, начало оное отлагается, и безъ онаго непосредственно начинаются, *приидите поклонимся*, и Псалмы *услышитъ ты* и проч.

Полунощница и утренняя различествуютъ.

Трисвятос предъ утреню въ четьредесятницу.

## § 3.

*Услышитъ ты Господь, и Господи силою Твоею.* Павелъ Апостольскій повелѣваетъ, «прежде всѣхъ творити молитвы, моленія, прошенія, благодаренія за вся челоувѣки, за царя и за вся, иже подъ властію суть.» (1 Тим. гл. 2, ст. 1 и 2). Сію Апостольскую заповѣдь Церковь соблюдая, прежде всѣхъ дневныхъ моленій на утреню предлагаетъ моленіе о Государѣ нашемъ и о всякомъ начальствѣ, дабы Богъ, сохраняя ихъ, наипаче споборствовалъ имъ и покоришь ихъ непріятелей, да и мы тихое и безмолвное житіе поживемъ.

Услышитъ ты и проч.

## § 4.

Слава  
святѣй.

На вечерни было начало, *Благословенъ Богъ нашъ*, а на утрени здѣсь творится, *Слава Святѣй*: и тому причина показана будетъ ниже гл. 7, въ § 2.

## § 5.

Шесто-  
псалміе  
и всѣ  
прило-  
женія  
отъ еди-  
наго чи-  
таются.

*Тожже глаголемъ шестопсалміе*. Шестопсалміе слагается изъ шести псалмовъ, какъ и самое имя то являетъ.

Предполагаемая къ оному слова, *слава въ вышнихъ Богу*, глаголются трижды: *Господи, устни мои*, дважды

и паки въ третіе *Господи, что ся умножиша стужающіи ми?* Всѣ тѣ слова, какъ и все слѣдующее шестопсалміе, читаются отъ единого: въ двухъ половинахъ по три псалма имѣются, и къ обѣимъ половинамъ, *слава*

Аминь  
предъ  
шесто-  
псалмі-  
емъ.

и *нынѣ*, и *аллилуіа*, прилагаются. И всему тому причина есть слѣдующая: Аминь глаголется, что есть утвердительно и вмѣсто, ей, ей. Потомъ всѣ молчатъ, Божественное знаменуя невѣщаніе Ангеловъ во ужасныхъ Бога и благоговѣніе. И единъ изъ стоящихъ тамо и учиненныхъ, образъ Ангела нося посланнаго отъ Бога, Ангельскую же пѣснь предпоетъ воспѣтую прежде въ Господни Рождествѣ, каковую единъ первѣе Ангелъ пастырѣмъ явився предвоспѣлъ, потомъ и множество вой небесныхъ явльшеся воспѣли, *слава*

Славо-  
словіе  
маое.

*въ вышнихъ Богу*: что самое и начало славословія есть Ангеловъ о нашемъ спасеніи. Тогда ради и здѣсь единъ предпоетъ сіе, и глаголетъ трижды въ славу препрославленныхъ Троицы, *слава въ вышнихъ Богу*, и дважды рекъ, *Господи, устни мои*, въ третіе паки глаголетъ въ честь Троицы и сіе: *Господи, что ся умножиша стужающіи ми*: и слѣдующіе потомъ глаголетъ шесть утреннихъ псалмовъ на коеждо тройство псалмовъ славословіе творя въ прославленіе Троицы. На время тогоже шестопсалмія по уставу свѣщи погашаются: бываетъ сіе для того, дабы мы, не разсмотряюще ничесоже очима, со вниманіемъ и со страхомъ то шестопсалміе

Свѣщи  
погаша-  
ются.

слушали: и умиленія ради, дабы въ темнотѣ стоящей могъ воздохнути и прослезитися. Ибо ежели въ нощи не бываетъ никакой возженной въ близости свѣщи, тогда мало кто видитъ другъ друга стояща. Для сего въ уставѣ и служебникѣ приложено: «Таже глаголемъ «шестопсалміе со всякимъ вниманіемъ и страхомъ Бо- «жїимъ, яко самому собесѣдующе Христу Богу наше- «му невидимо, и молящеся о грѣсѣхъ нашихъ.»

## § 6.

*Молитвы утреннія*. Какимъ образомъ священникъ на вечерни читалъ молитвы свѣтилиничныя единъ и про себя тайно, изображая ходатая Христа Сына Божїя, Адаму и всему человѣческому роду обѣщаннаго: равнымъ образомъ и въ началѣ утрени тотъже священникъ по тріехъ псалмѣхъ шестопсалмія молитвы утреннія предъ Святѣми дверьми читать начинаеть единъ и про себя тайно, таковое же ходатайство о глаголемыхъ въ шестопсалміи моленіяхъ показуя.

Молитвы  
утреннія  
читают-  
ся предъ  
дверьми-  
мидверь-  
ми.

## § 7.

Въ семъ Пророческомъ стихѣ, *Богъ Господь и явися намъ*, два пришествія Христова прославляются, первое яко по утру, во плоти и нищетѣ на земли бывшее, и второе во славѣ наконецъ яко въ вечеру міра или въ нощи быти имѣющее. Свм. Сол. въ гл. 309: «Абїе «іерей творя утреннія молитвы предъ Богомъ, мирная «по концѣ шестопсалмія глаголетъ о всѣхъ моляся: и «вжигаются свѣщи, понеже слава Господня осіяхъ тѣхъ. «И *Богъ Господь*, съ пѣніемъ возгласно поется по по- «добію славословящихъ Ангеловъ: той бо яко Богъ «плотію во имени Господа Отца своего и Себе самага «явися, еже по плоти въ нощи изобразуется. Понеже «въ нощи родися, яко во тмѣ и сѣни невѣдѣнія сѣдя- «щимъ намъ свѣтъ велїй возсія, по реченному отъ «Исаїи; и мы тогоже яко въ нощи житїи семъ въ «средѣ нощи прїити желаемаго намъ душъ Жениха и

Свѣщи  
возжига-  
ются.

«насъ желающаго ожидаемъ». Какъ по сему Христось въ нощи родися и въ средѣ нощи паки приидеть: для того и сей стихъ, *Богъ Господь*, два оныя его пришествія прославляющей, поется всегда ношю, то есть, на утреняхъ, и не въ другія дневныя славословія; равно и на молебнахъ поется и при нѣкоторыхъ другихъ послѣдованіяхъ, которыя тѣже суть всенощныя. О чемъ показано будетъ 4 части гл. 14 въ § 5.

## § 8.

*Аллилуія* означаетъ во первыхъ хвалу Божию, потому тожъ самое, что и *Богъ Господь*. Сим. Сол. въ гл. 347: «Пришествіе бо Бога, хожденіе и явленіе Бога, толкуется, Аллилуія: и строенія его сія есть изящная похвала. Того ради часто сіе отъ насъ поется, и прежде Евангелія глаголется, яко присутствіе Христово являетъ, Аллилуія. Грядеть бо, глаголетъ, Богъ, «Иже прииде, и изъ небесъ паки приидеть». О семъ болѣ смотри ниже § 10. Сія пѣснь, *Аллилуія*, въ великій постъ на всѣхъ утреняхъ поется вмѣсто *Богъ Господь*. Сим. Сол. въ гл. 337: «Во днехъ же постныхъ, *Аллилуія*, вмѣсто прокимена (*Богъ Господь*) «предлежитъ (предъ стихами предпоагается), еже хвалу знаменуетъ Божию, пришествіе Божіе, и Господь «грядеть. Въстуетъ бо какъ первое такъ и второе «того явленіе. Предзнаменуетъ же и страсть Того и «востаніе, яко грядеть пострадати и востати насъ ради Господь, и приидеть паки Той въ послѣднихъ судити всю земли, дабы мы, о насъ имѣя тщаніе, о грѣсѣхъ нашихъ скорбяще и Господа ожидающе, себе самихъ очищали, и тшились не торжествовати или «праздновати, но въ плачѣ воити къ Богу, и того «хвалити, призывать и пришествія Его ожидать».

## § 9.

*Глаголется тропарь*. Многіе писатели отъ различныхъ началъ сіе слово, *тропарь*, выводятъ. Иные отъ

*тρώπος* правъ и образъ жизни: потому тропарь есть пѣснь, содержащая образъ жизни Святаго или описаніе праздника. Иные отъ *тρώπος* трофеей или знакъ побѣды: потому тропарь есть пѣснь, побѣду Святаго и торжество праздника возглашающая. Иные отъ *тρώπος* переносъ реченія отъ собственного знаменованія къ другому ради нѣкотораго обоихъ подобія: потому сей переносъ по большей части въ тропаряхъ усматривается, на пр. Святой уподобляется звѣздѣ, отрасли благочестиваго корене, лучамъ и проч: и иногда соединяется единое дѣйствіе съ другимъ, наипаче земное съ небеснымъ и человѣческое съ Божественнымъ, какъ видится въ тропаряхъ на праздники преображенія и успенія. Другіе отъ *тρώπος* мѣняюся: потому и тропари то на томъ, то на другомъ ликѣ попеременно поются, канонарху отъ единого лика къ другому переходящу. Иные наконецъ справедливе производятъ отъ *τρέπω* обращаю: понеже тѣже тропари, наипаче въ стихирахъ и въ канонахъ различными образы, то есть, на гласы, на подобны ирмосы обращаются и никогда единымъ нѣкимъ гласомъ не поются. Маркъ Ефесскій: «Тропари «глаголемъ отъ *τρέπω* обращаю, елика изъ поемыхъ «подвратишася, и ко иному возношенію имуть съ пѣсню, или иная ко инымъ. Тѣ же нѣгдѣ и етихиры «глаголемъ, за еже стихи ихъ приѣвати отъ Псалтири или отъ инуду взятыя». Согласно съ симъ и Зонарь слово, *тропарь*, отъ того же глагола, *τρέπω* производитъ. Ибо говоритъ: «Тропари глаголются, яко по «ирмосамъ обращающіеся *τρέπω* и возношеніе пѣнія ко онимъ творяшіе: или яко обращающіе, *τρέπω*, «голосъ поющихъ къ пѣнію и мѣръ ирмосовъ. Ибо «ежели по образу сихъ ирмосовъ голосъ поющихъ не «направится, никогда не будетъ согласнаго пѣнія или «пріятнаго союза, ниже сладкопѣніе назовется, но не «пріятный, безобразный и отвратительный крикъ».

Посему и новѣйшіе писатели тому же мнѣнію послѣдуютъ. Ибо нѣкто изъ нихъ пишетъ: «Тропари по «ирмосу обращаются, *трепотаи*, и наклоняются и оный «ирмосъ имѣютъ, яко образъ примѣрный и совершительный».

## § 10.

Стихословіе.

*Обычное стихословіе.* Въ уставѣ листъ 2 показано: «Таже стихологисуемъ псалтирь на гласъ 8 первую «каѳисму.» Посему стихословіе псалтири и стихословить псалтирь, есть на обоихъ ликахъ по стихамъ пѣть псалтирь. Кедринъ въ 4 столѣтіи явственно то доказуетъ: «Въ двадцать третіе лѣто Константіа Флавіанъ Епископъ Антиохійскій, раздѣливъ лики пѣвцевъ, первый научилъ преемственно пѣть Давыдово «псалмопѣніе.» Сіежь самое стихословіе описуетъ Василій Великій въ посл. 204: «Потомъ воставши отъ «молитвы на псалмопѣніе переходятъ. И иногда на двое «раздѣлившись, поютъ едини другимъ соотвѣтствуя, «какъ поученіе въ словѣ Божіемъ такимъ образомъ «утверждая, такъ и вниманіе и смиреніе сердца себѣ «пріобрѣтая. Наконецъ паки дозволивъ одному начинать пѣніе, прочіи низшимъ гласомъ поютъ.» Въ стихословіи послѣ нѣкоторыхъ псалмовъ прилагается, *слава и нынѣ*, и *аллилуія*: тогда чрезъ первыя слова, то есть, чрезъ *слава и нынѣ*, всѣ три лица Святыя Троицы вообще славословятся, а чрезъ *аллилуія*, два пришествія Христова проповѣдуются, то есть, первое Его самое воплощеніе уже исполнившееся, и второе пришествіе будущее. Сим. Сол. въ гл. 309: «И тако «по порядку псалтири стихословіе совершается. По «тріехъ же псалмѣхъ славословіе со *аллилуія* бываетъ «Троицѣ чрезъ слова, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, «славословимѣй: воплощенію же Слова, чрезъ *аллилуія*, «Богъ грядетъ, толкуемое. Еже на земли Того явленіе знаменуетъ, первое, то есть, чрезъ плоть въ ни-

Аллилуія при стихословіи.

«шетѣ бывшее, и послѣжди паки со славою изъ не- «бесъ отъ насъ ожидаемое.» Когда здѣсь *аллилуія* Аллилуйя глаголется трижды. означающее первое и второе пришествіе Христово трижды, а не дважды глаголется: тому таже есть причина, по которой и *пріидите поклонимся*, къ единому Христу возносимое, трижды же глаголется, о чемъ показано выше гл. 1, § 12. По стихословіи предъ Помилуй или Боже не стихословится. канонемъ пятидесятый псаломъ не стихословится на обоихъ ликахъ. Василій Великій въ вышереченномъ же мѣстѣ: «И такъ въ различномъ псалмопѣніи ночь «проведше, и дню уже свѣтающе, всѣ вообще аки «отъ единыхъ устъ и единого сердца псаломъ покаянія (пятидесятый) воспѣвають Господеви, собственными себѣ покаянія глаголы кійждо творя.»

## § 11.

*По непорочныхъ.* Вся 17 каѳисма отъ втораго слова, Непорочны и по дуглей. непорочный, есть *непорочны*. Равно и слѣдующіе по семъ псалмы, и въ праздники токмо поемые, *Хвалите имя Господне, и Исповѣдайтесь Господеви*, именуется вообще, *полмелей*: что означаетъ или многомилостивое, понеже во второмъ изъ оныхъ псалмѣ многожды повторяется милость: или также означаетъ содержаніе во многомъ числѣ елеа, понеже во время тѣхъже псалмовъ возжигаются вездѣ свѣщи или елей. Свѣщи возжигаются. Полмелей происходитъ отъ *πολυς* многій и *ελεος* милость, или *ελαία*, олива, маслина. Въ разсужденіи послѣдняго значенія и въ уставѣ листъ 35 показано: «Въ началѣ же полмелей «елеа подобаетъ вжигати вся свѣщи, и оставляти и «горѣти до скончанія 3 пѣсни, и тогда паки погашати я.»

## § 12.

*И по благословенъ еси Господи.* То есть, послѣ тѣхъ тропарей, предъ которыми, *благословенъ еси Господи*, прилагается.

## § 13.

Степен-  
ны.

Утренние воскресные антифоны одни именуется *степенны*. Иоаннъ Дамаскинъ сочинитель сихъ утреннихъ воскресныхъ антифоновъ принялъ въ оныя все мысли изъ тѣхъ псалмовъ Давыдовыхъ, которые предъ собою имѣютъ надписаніе: *пѣснь степеней*. Таковыхъ псалмовъ имѣющихъ надписаніе, пѣснь степеней, и изъ того степенныхъ, въ псалтирѣ находится числомъ 15, начиная отъ 119 до 133, которые все кромѣ 131, 132 и 133, при утреннихъ воскресныхъ антифонахъ въ началѣ въ первыхъ четырехъ гласахъ вмѣщены, потомъ тѣже и во второй разъ въ послѣдующихъ четырехъ же гласахъ паки повторяются: и сверхъ того въ послѣднемъ осмаго гласа прибавочномъ или четвертомъ антифонѣ особливо и однажды псаломъ 132 излагается. Все тѣ псалмы имѣющіе надписаніе, пѣснь степеней, исполнены горящими чувствами къ Богу, и свойственны токмо тѣмъ, которые признаютъ себя быти странниками и пришельцами на земли сей, иногда бѣдствія свои оплакиваютъ, и иногда къ покою отечества воздыхаютъ: и тако они, аки по степенямъ на лѣстницѣ снизу къ верху, то есть, отъ земли на небо, отъ странствованія въ отечество, отъ скорби въ радость, и отъ бѣдствій въ блаженный покой къ восхожденію всегда готовы. Посему содержанию и антифоны утренние воскресные изъ тѣхъже псалмовъ принятые и тѣже мысли въ себѣ содержащія суть степенны. Другіе же антифоны, особливо на литургіяхъ прѣемые, понеже не изъ тѣхъ псалмовъ степенныхъ сложены, не могутъ быть степенны.

## § 14.

Упакои.

*Упакои* переводится повиновеніе, послушаніе и вниманіе. Нѣкто написалъ: «Упакои есть тропарь, удивленія достойный, для слушанія котораго, когда въ церкви поется, все съ благоговѣйнымъ молчаніемъ и

«приближеніемъ тѣла отверзтыя уши и умъ внимательный прилагаютъ: и отъ того упакои есть тропарь слушанія и вниманія достойный.» Понеже таковыя упакои всегда поставляются на мѣстѣ сѣдалновъ, въ которые сидѣть дозволяется: отъ чего упакои есть такий тропарь на мѣстѣ сѣдалновъ поставленный, который не сидя, но стоя и со вниманіемъ, для имѣющагося въ немъ нѣкотораго превосходства, слушать мы должны. О чемъ болѣе смотри ниже § 18 о сѣдалнахъ.

## § 15.

*И глаголетъ утреннее Евангеліе*. Въ церкви иногда діаконы и иногда іереи Божественное вѣствуютъ Евангеліе діаконы во священнодѣйствіи, іереи же во утрени. Іерей *глаголетъ утреннее Евангеліе* для того, дабы прежде напитать Божественнымъ словомъ тѣхъ, которыхъ въ слѣдующемъ священнодѣйствіи питать имѣетъ Таинственнымъ хлѣбомъ. Питать вѣрныхъ первѣе словомъ и потомъ хлѣбомъ долгъ на себя пріемлетъ іерей по примѣру самаго Христа, который прежде ученіемъ, и потомъ тѣла своего таинствомъ питалъ Свою Церковь. Такимъ образомъ и ученикамъ своимъ повелѣлъ прежде научать, и потомъ крестить, *шедше*, сказавъ имъ, *научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*.

## § 16.

*По цѣлованіи Евангелія*. Въ воскресныя утрени самъ іерей Евангеліе на цѣлованіе выноситъ, изъ олтаря исходя якоже отъ гроба страшнаго жертвенника и отъ гроба святыхъ трапезы: держитъ Евангеліе яко Ангелъ показуя Христа, Егоже и проповѣда: приходяще же вси поклоняются яко ученицы: цѣлуютъ сіе яко муносоицы жены, и послѣдующую все поютъ пѣснь, *Воскресеніе Христова видѣше*.

Евангеліе  
утреннее отъ  
іерея чи-  
тается.Евангеліе на  
цѣлованіе вы-  
носится.

## § 13.

Степен-  
ны.

Утренніе воскресные антифоны одни именуется *степенны*. Иоаннъ Дамаскинъ сочинитель сихъ утреннихъ воскресныхъ антифоновъ принялъ въ оныя всѣ мысли изъ тѣхъ псалмовъ Давыдовыхъ, которые предъ собою имѣютъ надписаніе: *пѣснь степеней*. Таковыхъ псалмовъ имѣющихъ надписаніе, пѣснь степеней, и изъ того степенныхъ, въ псалтирѣ находится числомъ 15, начиная отъ 119 до 133, которые всѣ кромѣ 131, 132 и 133, при утреннихъ воскресныхъ антифонахъ въ началѣ въ первыхъ четырехъ гласахъ вмѣщены, потомъ тѣже и во второй разъ въ послѣдующихъ четырехъ же гласахъ наки повторяются: и сверхъ того въ послѣднемъ осмаго гласа прибавочномъ или четвертомъ антифонѣ особливо и однажды псаломъ 132 излагается. Всѣ тѣ псалмы имѣющіе надписаніе, пѣснь степеней, исполнены горящими чувствами къ Богу, и свойственны токмо тѣмъ, которые признаютъ себя быти странниками и пришельцами на земли сей, иногда бѣдствія свои оплакиваютъ, и иногда къ покою отечества воздыхаютъ: и тако они, аки по степенямъ на лѣстницѣ снизу къ верху, то есть, отъ земли на небо, отъ странствованія въ отечество, отъ скорби въ радость, и отъ бѣдствій въ блаженный покой къ восхожденію всегда готовы. Посему содержанію и антифоны утренніе воскресные изъ тѣхъже псалмовъ приняты и тѣже мысли въ себѣ содержащіе суть степенны. Другіе же антифоны, особливо на литургіяхъ прѣмые, понеже не изъ тѣхъ псалмовъ степенныхъ сложены, не могутъ быть степенны.

## § 14.

Упакоп.

*Упакоп* переводится повиновеніе, послушаніе и вниманіе. Нѣкто написалъ: «Упакоп есть тропарь, удивленія достойный, для слушанія котораго, когда въ церкви поется, всѣ съ благоговѣйнымъ молчаніемъ и

«приближеніемъ тѣла отверзтыя уши и умъ внимательный прилагаютъ: и отъ того упаконъ есть тропарь слушанія и вниманія достойный.» Понеже таковыя упаконъ всегда поставляются на мѣстѣ сѣдалновъ, въ которые сидѣть дозволяется: отъ чего упаконъ есть такий тропарь на мѣстѣ сѣдалновъ поставленный, который не сидя, но стоя и со вниманіемъ, для имѣющагося въ немъ нѣкотораго превосходства, слушать мы должны. О чемъ болѣе смотри ниже § 18 о сѣдалнахъ.

## § 15.

*И глаголетъ утреннее Евангеліе.* Въ церкви иногда діаконъ и иногда іерей Божественное вѣствуютъ Евангеліе діаконъ во священнодѣйствіи, іерей же во утрени. Іерей *глаголетъ утреннее Евангеліе* для того, дабы прежде напитать Божественнымъ словомъ тѣхъ, которыхъ въ слѣдующемъ священнодѣйствіи питать имѣетъ Таинственнымъ хлѣбомъ. Питать вѣрныхъ первѣе словомъ и потомъ хлѣбомъ долгъ на себя приеменить іерей по примѣру самаго Христа, Который прежде ученіемъ, и потомъ тѣла своего таинствомъ питалъ Свою Церковь. Такимъ образомъ и ученикамъ своимъ повелѣлъ прежде научать, и потомъ крестить, *шедше, сказавъ имъ, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.*

## § 16.

*По цѣлованіи Евангелія.* Въ воскресныя утрени самъ іерей Евангеліе на цѣлованіе выноситъ, изъ олтаря исходя якоже отъ гроба страшнаго жертвенника и отъ гроба святыхъ трапезы: держитъ Евангеліе яко Ангелъ показуя Христа, Егоже и проповѣда: приходяще же вси покланяются яко ученицы: цѣлуютъ сіе яко муриносицы жены, и послѣдующую всѣ поютъ пѣснь, *Воскресеніе Христова видѣвше.*

Евангеліе  
утреннее отъ  
іерей читается.Евангеліе на  
цѣлованіе выно-  
сится.

## § 17.

*И начинается канонъ.* Здѣсь во первыхъ сказать должно, что есть канонъ? Что есть пѣснь? Для чего девять пѣсней во всякомъ канонѣ имѣются? Для чего по большей части вторая пѣснь въ канонѣ опускается? Для чего на осмой пѣсни, вмѣсто *славы*, поется, *Благословимъ Отца и Сына*, и въ катавасіи на той же пѣсни поется, *хвалимъ, благословимъ*? Для чего въ девятой пѣсни прилагаемъ, *Богородицу и Матерь Свята въ пѣсняхъ возвеличимъ*, и потомъ, *Величитъ душа моя Господа*? И наконецъ что ирмосъ, и что катавасія? Зонарь въ объясненіи пѣсни: «Канонъ говорится изъ того, что имѣеть извѣстное и определенное число тропарей въ девяти пѣсняхъ содержи-мыхъ.» И такъ канонъ есть то, гдѣ пѣсни определенной числа и тропари определенной мѣры не прерываютъ. Тотъ же Зонарь: «Пѣснь же говорится не чрезъ инструменты мусікійскіе произносимая, но живымъ голосомъ въ согласіи воспѣваемая Богу: ибо пѣснь есть пѣніе во благодареніе и хвалу Богу устроенное. Девять же суть пѣсней: понеже небеснаго священноначалія и пѣснопѣнія образъ собою являютъ. И по другой причинѣ имѣются девять пѣсней, чтобъ, то есть, оныя всѣ вкупѣ Пресвятую Троицу таинственно изобразовали, въ честь Которыя установлены отъ Отцевъ издревле. Ибо ежели по три трижды скажешь, девятчисленное поистиннѣ составишь число, которое въ сіе пѣснопѣніе опредѣлили, дабы было изъ тройческой Троицы составленное и въ той же Троицѣ состоящее.» Кратчай нѣкто произрекъ: «Мѣра пѣсней единаго канона восходитъ до девятаго числа, которое изъ главныхъ числъ есть послѣднее: ибо послѣ оныхъ всѣхъ числъ слѣдуютъ десятки, сотни и тысячи, которыя въ сложеніи своемъ тѣ же главные числа отъ перваго до девятаго заимствуютъ.»

Канонъ.

Пѣснь.

Пѣсней девять.

И потому канонъ есть граница, которая той мѣры, изъ девяти главныхъ числъ состоящей, не превосходитъ. Каждая пѣснь и свою мысль имѣеть. *Первая* отъ Маріамы сестры Моисеевы по прешествіи чрезъ море Чермное Израилевѣ воспѣтая: и начинается, *Поимъ Господеву, славно бо прославися.* *Вторая* Моисеева по прешествіи пустыни: и начало оныя есть, *Вонми небо, и возглаголю.* *Третья* Анны Матере Самуила Пророка, по неплодства разрѣшеніи и священномъ плодѣ Самуила благодарственная молитва, въ проображеніе неплодствующихъ первѣе Церкви и воздѣлавшія по обѣщанію, и рождшія послѣжди іерей яко Самуила, и чрезъ іереи цари яко Давида и сущія изъ него Апостолы и Іерархи, и чрезъ тыя Христіанскія цари: и начало сея пѣсни есть, *утвердися сердце мое въ Господь.* *Четвертая* Аввакума, иже Бога отъ Ѳеманъ видѣ изъ горы грядуща пріосѣненныя, то есть, отъ востоковъ незаходящее солнце Христа отъ Дѣвы: и начало сея пѣсни есть, *Господи услышахъ слухъ твой и уболяхся.* *Пятая* Исаи, иже чудо предвозвѣсти, яко се Дѣва чрезъ пріиметь, и Емануила родить, и прочая предвозвѣсти любезная, изъ мертвыхъ востаніе: и есть начало сея пѣсни: *Отъ нощи утреюетъ духъ мой къ Тебѣ, Боже.* *Шестая* же Іоны пѣснь, иже тридневно Погребеннаго и Возставшаго чрезъ кита преднаписа: и начало сея пѣсни есть, *Возопихъ въ скорби моей ко Господу Богу.* И триехъ отроковъ *седьмая* къ Богу пѣснопѣніе въ печи неопалимыхъ во образъ Божественнаго воплощенія: и начало сея пѣсни есть, *Благословенъ еси Господи Боже отецъ нашихъ.* И Славословіе ихъ *осьмая*, еже со всякимъ творяху созданиемъ, вселенныя всея, явѣ являюще познаніе низшедшаго Бога, и въ печи тыя оросившаго по образу священнѣйшаго крещенія: и начало сея пѣсни есть, *Благословите вса дѣла Господня Господа, пойте и превозносите Его во*

вѣки. И девятая же Захаріи о сынѣ пророчество въ рождествѣ сына его Крестителя, иже по званію предпушіе и предтеча бѣ благодати: и сея девятая пѣсни начало есть, *Благословенъ Господь Богъ Израилевъ, яко послѣти и сотвори избавленіе людемъ своимъ.* Сія убо девять пѣсни въ тройческій образъ Пребожественныя Троицы Церковъ на всякъ день яко побѣдительныя и благодатствовательныя канонами пѣснопоеть, чрезъ три ектеніи въ сихъ творить три статіи, и въ сихъ Троицу чествующи. Сообразно съ симъ тѣже мысли и тѣже матеріи, которыя въ тѣхъ девяти пѣсняхъ содержатся, привіаты отъ Іоанна Дамаскина, и во всѣхъ его ирмосахъ и во всѣхъ гласахъ въ ирмологіи имѣющихся изображаются. Уразумѣвъ всякой пѣсни содержаніе, не трудно изъ того мы узнаемъ, что Церковь вторую пѣснь, *Вонми небо, и возглаголю,* чрезъ теченіе всего года для того опускаетъ, понеже въ ней не пѣніе нѣкое къ Богу, но обличеніе и угроженіе на развратныхъ и непокоривыхъ Іудеевъ заключается: и посему въ единое токмо четьредесятницы время, въ которое угроженіями и печальнаго предвозвѣщенія гласами грѣшниковъ устрашить тщатся, пѣть оную повелѣваетъ, дабы чрезъ то возбудить ихъ къ покаянію. Причину сію и Зонаръ полагаетъ: «Опускается же пѣснь вторая, понеже не есть пѣніе къ Богу, но званіе ко Іудеемъ и угроженіе, нечестій ихъ обличеніе и казни имъ быть имѣющихъ предсказаніе.» Потому хотя во всѣхъ канонахъ по девятиричному ихъ числу девять пѣсней быти видится, но второй пѣсни въ числѣ тѣхъ кромѣ четьредесятницы нигдѣ не находится. И сіе опушеніе или исключеніе не погрѣшности нѣкоей, но означенію вышереченныя причины приписуется. Почему и въ ирмологіи надъ сею же второю пѣсною показано: «Подобаетъ вѣдати, яко вторая пѣснь никогдаже стихословится, токмо во единой

Ектеніи  
три въ  
канонѣ.

Пѣснь  
вторая  
опускает-  
ся.

«четьредесятницѣ. При концѣ всякой пѣсни послѣдній тропарь есть Богородиченъ, изъ особливаго къ Пресвятѣй Богородицѣ Дѣвѣ усердія и по приличію матеріи въ тропаряхъ содержимой сложенный. При второмъ отъ конца всѣхъ тропарей на всякой пѣсни прилагается слава, и къ послѣднему тому Богородичену, и нынѣ, но на осмой пѣсни тое, слава, отлагается, а вмѣсто того читается, *Благословимъ Отца и Сына* и проч. и къ катавасіи прилагается: *Хвалимъ, благословимъ, поемъ, поклоняемся Господеви:* и чрезъ сіе все изъявляемъ, что трие Отроцы Еврейстїи нѣкогда чрезъ первыя тѣ слова изобразили Троицу, и чрезъ вторыя прославили особливо воплощеніе Христа Господа. Потомъ послѣ той же осмой пѣсни и предъ девятою вину или посредницу воплощенія Христова воспѣваемъ, глаголя: *Богородицу и Матерь Свѣта въ пѣсняхъ возвеличимъ.* Сим. Сол. въ гл. 349. «И пѣснь «вся святыхъ триехъ отроковъ съ *благословите* (седмая и осмая) сладкопѣсенно и возгласно поется, «егда тїи Троицу въ щещи изобразили чрезъ слова: *Благословимъ Отца и Сына и Святаго Духа Господа:* «и наконецъ Христово воплощеніе прославили чрезъ «другія слова: *Хвалимъ, благословимъ, поемъ, поклоняемся Господеви.* Понеже отъ единого Бога Всевѣстїя Троицы и Слова единого отъ Троицы строенія «вся намъ благая быша, воззваны мы отъ великаго «паденія, востали, озарены истиннымъ его свѣтомъ, и «на небеса вознесены. Тѣмъ же и абіе вину Слова «воплощенія въ девятой пѣсни воспѣваемъ глаголюще, *Богородицу и Матерь Свѣта въ пѣсняхъ возвеличимъ.* Наконецъ когда самое воплощеніе Христово послѣдовало въ новой благодати, оное для того не отъ ветхаго, но отъ новаго же завѣта и собственными Богоматери словами возвѣщается, *Величитъ душа моя Господа,* и проч. Сим. Сол. гл. 310: «И съ нею (де-

На ос-  
мой пѣ-  
сни вмѣ-  
сто сла-  
ва гла-  
голется:  
Благо-  
словимъ  
Отца и  
пр.

«святою пѣснію) и прежде тоя (девятая пѣсни) всѣхъ «наипаче изящныя, единныя всенепорочныя, пресвятыя «и чистыя пѣснь Богородицы и преславныя Маріи, «Пророческая же и Богословская, Священная и бла- «женная суши паче всѣхъ, яко о неискусомужномъ «рождествѣ Ея рекшаяся, въ немъ же настъ, яко но- «ваго Израиля, изъ тоя воплотивыйся, и яко обща-  
Ирмосъ «ся Аврааму, воспрія » *Ирмосъ* отъ глагола *ἔιρο* связы- ваю, соединяю, есть тропарь присоединяющій къ себѣ всѣ прочіе тойже пѣсни тропари. На нотныя книги, пѣніе производя, рѣдко взираютъ и даже мало оныхъ имѣютъ Греки; для того въ разсужденіи пѣнія общіе нѣкіе тропари въ памяти крѣпко содержатъ, по при- мѣру которыхъ и прочіе тропари равное же число въ себѣ реченій имѣющіе голосомъ наклоняютъ. Изъ чего тѣхъ же общихъ тропарей или всѣ или одни первоначальныя ихъ слова надъ каждою пѣснію надписываютъ, дабы означить, что по ихъ примѣру и послѣдующіе тропари поемы быть должны. Сіи всѣми или первоначальными одними словами надписываемые тропари называются въ канонахъ *Ирмосы* и въ стихирахъ *подобны*: что самое и писатели утверждаютъ. Нѣкто написалъ: «Ирмосъ называется тотъ тропарь, «который по порядку нѣкому и изволенію для пѣнія «пріятно сложенъ, соединенъ и согласенъ, дабы не «былъ безмѣрно излишенъ.» То есть, дабы былъ при- стойнѣйшій образъ и примѣръ прочимъ тропарямъ, послѣдованіе и чинъ отъ него заимствующимъ. Маркъ Ефесскій: «Ирмосы суть, за еже въ тѣхъ приплета- «тися прочимъ, яко веризъ нѣкоей единѣй изъ нихъ «бывати.» Зонаръ на каноны воскресныя св. Дамаскина: «Ирмосъ называется потому, что послѣдованіе «нѣкое, связь и чинъ пѣнія и согласія подаютъ за «собою послѣдующимъ тропарямъ.» И такъ Ирмосъ имя имѣетъ изъ того, что присоединяетъ и привя-

зуетъ къ себѣ въ пѣніи послѣдующіе тропари, ко- торые по образу и пѣнію того обращаются: понеже и всякій тропарь есть то самое, что по образу *Ирмоса* или *подобна* обращается, какъ показано выше о тропарѣ. § 9. Посему нигдѣ въ канонахъ Ирмосъ или въ стихирахъ подобенъ не бываетъ болѣе тропарей своихъ, ни тропари болѣе Ирмоса или подобна, но какъ въ стихахъ піитическихъ послѣдующіе куплеты съ первыми въ числѣ стопъ или слоговъ сходятствуютъ, такъ и тропари послѣдующіе, толикое же число стопъ или слоговъ имѣть должны, сколько и Ирмосъ ихъ или подобенъ имѣетъ. Ирмосъ и подобенъ тѣмъ только различествуютъ, что тотъ предъ тропарями поется, а сей никогда, но токмо тропарямъ примѣръ свой подаютъ. Что здѣсь сказано о Ирмосѣ и о подобнахъ, тоже разумѣть должно и о томъ, когда канонархъ предъ стихирами возглашаетъ гласъ октоиха или миней, показываетъ прокименъ, и поетъ, *да исправится*: или когда единъ нѣкто на крилосѣ поетъ, *во Царствіи Твоемъ: непорочнѣй въ путь, аллилуія: заповѣди Твоя: помилуй раба Твоего: иля Твое, аллилуія*, и прочая: тогда чрезъ все то дается знать, что и слѣдующіе стихи по тому же образу поемы быть должны. Изъ сего всѣ тѣ реченія отъ единого сказуемыя или поемы суть въ родѣ тѣхъ же Ирмосовъ или подобновъ. О чемъ нѣчто въ своихъ мѣстахъ особливо показано быть имѣетъ. *Катавасія*, *καταβασία*, *descensio*, сходженіе, выходженіе и согласеніе. И такъ катавасія здѣсь есть тотъ Ирмосъ, для пѣнія котораго оба лика на средину переходятъ, соединяются и согласуются; или который на тѣхъ же обоихъ ликахъ, хотя безъ прехожденія, но единогогласно отъ всѣхъ поется. То или другое до нынѣ у Грековъ и въ Россійскихъ обителяхъ особливо многочисленныхъ исполняется. Катавасія таковыя въ праздники изъ тѣхъ же праздничныхъ

Ирмосовъ до отданія для почести своихъ праздниковъ повторяются; а когда нѣтъ отмѣнныхъ праздниковъ, тогда въ честь единыя Божія Матере или стороннія другія нѣкія катавасіи избираются; но при всѣхъ сихъ Богородичныхъ и стороннихъ катавасіяхъ сходство слоговъ съ тропарями, какъ бываетъ при Ирмосахъ, не наблюдается. Всѣ таковыя катавасіи совокупно поются единственно для вящаго прославленія оконченной пѣсни.

## § 18.

Сѣда-  
ленъ.

*Таже сѣдаленъ.* Рѣдко или никогда не сидятъ восточные во время славословія, согласуясь съ мнѣніемъ Тертуліана, который въ книгѣ о молитвѣ говоритъ: «Не пристойно сидѣти въ присутствіи и предъ лицомъ того, котораго ты болѣе боишься и почитаешь, кольми паче предъ лицомъ Бога живаго, которому и Ангели «со страхомъ и трепетомъ предстоятъ, сидѣти злоче-«ство». Однако нѣкое время имѣютъ сидѣть, то есть, во время сихъ сѣдалныхъ. На воскресной службѣ осмаго гласа показано: «По второмъ стихословіи на сѣдалныхъ, *слава и нынѣ, Богородиченъ*, не сѣдяще поемъ, но стояще и со страхомъ и благоговѣніемъ, о *«Тебѣ радуется»*. Посему сей Богородиченъ есть яко нѣкое Упакои, который для нѣкагого въ немъ превосходства не сидя, но стоя пѣть мы должны. И паки на утрени въ великій пятокъ показано: «Не сѣдимъ «же на сицевыхъ сѣдалныхъ, за еже священнику ка-«дидити святой олтаре, но стояще поемъ я». Слѣдовательно прочіе сѣдалны сидя поются: и для того суть *сѣдалны*. Отъ чего какъ на тойже великаго пятка утрени сѣдалны стоя поются, и другаго времени для сидѣнія на оной не опредѣляется, вся сія великаго пятка утрени именуется *стояніе*, какъ и весь *акафистъ* поемый въ субботу на похвалу Пресвятыя Богородицы есть не сѣдаленъ. Къ онымъ сѣдалнымъ, которые

Стояніе  
и Ака-  
фистъ.

кромѣ нѣкоторыхъ сидя поются, и ко всѣмъ унако-  
ямъ, которые всегда стоя поются, прилагаются сто-  
роннія нѣкія поученія ради двухъ причинъ: 1 ради  
успокоенія тѣлеснаго, и 2 ради наученія. Маркъ Ефес-  
кій: «Посемъ часть нѣкую псалтыри взявше прочита-  
«емъ, средостизающе славословіями и тропарями гла-  
«големыми сѣдалными, на нихъ же и отъинуду нѣ-  
«куду прочитанія творимъ сѣдяще, какъ пользы, такъ  
«купно и воспоиванія ради». И Сим. Сол. въ гл. 311:  
«Таже сѣдящимъ и воспѣвающимъ, ово убо ради ма-  
«лаго тѣлеснаго воспкоенія, ово же яко и сѣдящимъ  
«и стоящимъ подобаетъ Бога воспѣвати: егда и о  
«праздницѣ во ученіе общее нѣчто читается». Сіе  
самое творить повѣлеваетъ и правило 19 Лаодикійска-  
го собора. О чемъ смотри въ Кормчей.

## § 19.

*Кондакъ* или *контакъ*, *κοντάκιον*, происходитъ отъ *κονδος* *Кондакъ*.  
или *κοντός* (Graecobarbarum, по Лексикону Scapulae,) *curtus*, краткій, сокращенный, и *οικίον* *domuncula*, *domicillum*, домикъ. Изъ сихъ двухъ словъ сложенное *κοντάκιον* есть малый или не многіе покои имѣющей до-  
микъ: и въ Церкви есть краткая пѣснь, то есть, сок-  
ращенное силу праздника или похвалу Святаго заклю-  
чающая. Икосъ же, *οίκος*, *domus*, полный и простран-  
ный домъ, есть въ Церкви пространнѣйшая пѣснь ту-  
же силу праздника и похвалу Святаго въ кондакъ или  
кондакъ содержимыя пространнѣе объясняющая, и отъ  
первоначальныхъ источниковъ доказующая. По сей при-  
чинѣ икосъ всегда послѣ контака слѣдуетъ, и единъ  
сей икосъ безъ контака никогда не читается. Какимъ  
образомъ контакъ или кондакъ въ отношеніи ко икосу  
есть малая или краткая пѣснь, такъ Греки и людямъ,  
малый возрастъ имѣющимъ, къ именамъ ихъ собствен-  
нымъ тоже слово *κοντός* прилагаютъ. Кедринъ въ 10  
столѣтіи: «Стефанъ Доместикъ полковъ западныхъ,

Икосъ.

«котораго ради малаго возраста именовали Контосте-  
«фаномъ и проч.»

## § 20.

*Синаксарій* есть краткое и историческое о праздни-  
цах или о Святомъ описаніе: и потому переводится сокра-  
щеніе. Въ сочиненіи таковыхъ синаксаріевъ первое  
мѣсто имѣеть Никифоръ каллистъ, сочинившій оныя на  
главнѣйшіе по тріоди праздники, которыхъ причины  
въ тѣхъ синаксаріяхъ и другія принадлежности повѣ-  
ствуются. Таковыя синаксаріи не токмо въ тріоди отъ  
недѣли мытаря и фарисея до недѣли даже всѣхъ свя-  
тыхъ, но и въ прологъ для прочихъ всѣхъ праздни-  
ковъ и для всѣхъ дней имѣются, которые равно какъ  
и изъ тріоди послѣ шестой пѣсни и послѣ кондака и  
икоса читаются. Кондаки и икосы, предъ сими синак-  
саріями читаемые, служатъ здѣсь вмѣсто тѣхъ же сѣ-  
дальновъ или вдакои, Сим. Сол. въ гл. 312: «И по-  
«шестой іерею возгласъ изрекшу кондакионъ глаголет-  
«ся, яко въ сокращенномъ тропарѣ благохваленіе празд-  
«ника имѣющій: и посемъ глаголемый икосъ, сирѣчь  
«домъ, яко обдержашій въ себѣ самомъ вся словеса  
«праздника или житіе Святаго и конецъ (силу) конда-  
«ка въ маломъ пѣснопѣвнн составленнаго дополняющій,  
«егда и глаголемый прочитается синаксарій.»

## § 21.

*Ексапостиларій* съ Греческаго по имени послателенъ  
и по существенному смыслу есть свѣтиленъ, или тро-  
парь, заключающій въ себѣ моленіе о низпосланіи свѣ-  
та или просвѣщенія ума нашего къ слѣдующему послѣ  
того въ хвалебныхъ псалмахъ чрезъ всѣ твари одушев-  
ленные и неодушевленные и въ славословіи великомъ  
Бога восхаленію. Посему за симъ же ексапостиларіемъ  
всегда слѣдуютъ псалмы, *Хвалите Господа съ небесъ;  
воспойте Господеву пѣснь нову; Хвалите Бога во Свя-  
тыхъ Его:* потомъ и самое то славословіе. Въ раз-

сужденіи таковаго содержанія на семь мѣстъ тропарь  
надписуется индѣ ексапостиларій и индѣ свѣтиленъ.  
Сим. Сол. тотъ же ексапостиларій именуеть свѣтиль-  
нымъ въ гл. 313: «И ексапостиларій, *низпосли свѣтъ*  
«*Твой, содержащій, яко свѣтоносителенъ (свѣтиленъ)*  
«прежде хваленій глаголется: и тако къ хваленіямъ  
«наводитъ всесзываемыя зданія, Ангелы купно и всѣ  
«твари, на хвалу Сотворшаго тая. И по приличныхъ  
«пѣснехъ хваленій, *Слава и нынѣ* въ честь Троицы,  
«и славословіе великое совершается.» Но Маркъ Ефес-  
скій утверждаетъ, что особливо въ ексапостиларіи по-  
сланіе учениковъ Христовыхъ и Апостоловъ во языки  
прославляется, и потому ексапостиларій отъ свѣтильна  
раздѣляетъ: «И въ концѣ канона прилагаемъ иныя пѣккіе  
«тропари свѣтовождственные (свѣтильны) и ексапости-  
«ларій по приличію названные; понеже овыя свѣта  
«присутствіе благоглаголють и умному свѣту возсіати  
«просяты, овыя же учениковъ посланіе во языки по  
«востанномъ дни пѣснь творять.» И потому въ оныхъ  
ексапостиларіяхъ, когда читаются въ воскресные дни  
и въ нѣкоторые праздники, по большей части упоми-  
наются Апостолы: по въ прочіе праздники и болѣе въ  
простые дни чрезъ свѣтиленъ, *фотавбуковъ*, всегда испра-  
шивается низпосланіе свѣта къ будущему въ хвалит-  
нахъ и славословіи великомъ Богохваленію, какъ выше  
показано.

## § 22.

*На хвалетпяхъ.* Псалмы 148, 149 и 150, по частому  
въ оныхъ повторенію, *хвалите*, у Грековъ именуются  
*Хвалитны*. Маркъ Ефесскій: «По сихъ три пѣккіе паки  
«псалмы взяше отъ прочихъ поемъ, иже и хвалитны  
«зовемъ; понеже и въ сихъ благословіе нѣкое и хвала  
«обдержится Божія чрезъ вся прочія твари: хвалите  
«бо, глаголетъ, сія же и сія.»

## § 23.

Слово-  
словіе  
великое  
и малое.

Отъ Ангеловъ при рождествѣ Христовѣ воспѣтое славословіе на утрени дважды совершается. Первое предъ шестопсалміемъ, и второе на семь мѣстѣ; то содержитъ одни Ангельскія слова, а къ сему и другія реченія прилагаются для дополненія; то читается отъ единого, а сіе воспѣвается отъ многихъ совокупно. И потому то славословіе есть малое, а сіе великое. Сим. Сол. въ гл. 313. «И по приличныхъ пѣснехъ хваленій, *Слава и нынѣ* въ честь Троицы, и славословіе великое совершается. Сіе же есть «изъ начала реченное въ предпѣтійхъ (предъ шестопсалміемъ), сирѣчь *Слава въ вышнихъ Богу*; нынѣ же «совершениѣе и съ пѣснью, и отъ всѣхъ поется купно «яко таинству во всемъ явльшуся мірѣ, и не пастыремъ токмо, но и всѣмъ языкомъ.» И въ гл. 314. «Сія пѣснь издревле сложена отъ Отцевъ и великое «славословіе глаголется. Всякому убо вѣрному подобаетъ поучатися и знати тое, и на всякъ день утра «же и вечера Богу возсылати.» Посему и имѣется оное славословіе великое на всѣхъ утренихъ и на всѣхъ по-вечеріяхъ. Маркъ Ефесскій: «Потомъ зовомое славословіе присовокупляемъ о пришествіи ноци и началѣ «дня. Слагается же сіе чудно, добръ зѣло, Ветхаго и «Новаго завѣта реченьми, по приличію собранными.» Сіе славословіе великое поистиннѣ есть древнее и въ первыя еще Христіанскія времена сложено. Ибо онымъ славословіе Христово Божество прославляли перваго Апостольскаго вѣка Христіане, и не устрашимо защищали честь Господа нашего Иисуса Христа противъ злословія язычниковъ. Плиній секундъ о Христіанахъ своего времени Траяну доносилъ: «Что христіанъ заблужденіе или ошибка и преступленіе въ томъ токмо состоитъ, что они обыкновеніе имѣютъ въ опредѣлен-

«ный день-прежде свѣта собираться, и пѣснь Христу «Боголѣпную произносить совокупно.» О семъ и Тертуліанъ въ гл. 2 упоминаетъ. Евсевій, писатель древнѣйшій, противъ ереси Артемона, кн. гл. 28. «Псалмы нѣ-«скіе и пѣсни еще издревле сложенные, братія отъ вѣр-«ныхъ, славослова Бога Христа, воспѣвають Божество «Ему приписуя.» Отцы Антиохійскаго Собора о Павлѣ Самосатскомъ дѣяній Соборныхъ въ кн. 7 извѣщаютъ, что онъ псалмы, въ честь Господа Иисуса Христа пѣть установленные, отмѣнилъ. Что изъ числа сихъ псалмовъ было и сіе славословіе великое, утверждаютъ то нѣкоторые доказательно. Но и въ установленіяхъ Апостольскихъ у Климента, кн. 7, гл. 48, имѣется молитва утрени, которая съ настоящимъ славословіемъ великимъ мало чѣмъ различествуетъ. Развѣ и во время великаго Аѳанасія во употребленіи было сіе славословіе великое, когда онъ въ кн. о дѣвствѣ повелѣваетъ во всякое утро пѣти: «слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ челоуѣцѣхъ благоволеніе: хвалимъ Тя, «благословимъ Тя, кланяемся Тебѣ и проч.»

## ГЛАВА ПЯТАЯ

## ПОСЛѢДОВАНИЕ ЧАСОВЪ.

## § 1.

Въ разсужденіи дневныхъ часовъ по Церковному исчисленію отъ восхожденія солнца издревле начинающихся, послѣдованіе *перваго часа* не иному нынѣ часу приличествуетъ, какъ по седьмому часу утра; совершается же въ праздники по отпустѣ утрени и въ притворѣ, а въ простые дни во храмѣ обще съ утренею

Первый  
часъ въ  
притворѣ  
во  
храмѣ  
глаго-  
лется.

и безъ отпуста оной, ибо есть едино съ утренюю пѣснопѣніе, какъ показано 1 части, гл. 13, § 4.

## § 2.

Перваго часа со держаніе.

*Глаголы моя внуши.* Понеже первый часъ, яко начало дня, съ утренюю совокупляется во благодареніе приведшаго свѣта, разрушившаго тму лести, подавшаго намъ свѣтъ благочестія, и яко даръ и жертва хваления приносится Богу, какъ показано 1 части гл. 13 § 3; для того на семъ первомъ часѣ всѣ псалмы, всѣ тропари и конечная молитва содержатъ въ себѣ единое токмо тоже благодареніе и моленіе о наставленіи насъ, о низпосланіи намъ свѣтлости Господней и о исправленіи дѣлъ нашихъ. Сим. Сол. въ гл. 324: «Таже псалмы глаголются три въ честь Троицы, во утро глаголавшіеся ижекогда Давидомъ, благодареніе Божіе «содержащіе, и умоляющіе, дабы пріити на насъ того «Божественнѣй свѣтлости, дѣломъ нашимъ исправити- «ся и лукавому всякому отступити отъ насъ, блага «же всякаго намъ наполнитися.»

## § 3.

Боже ущедрити на первомъ и на девятомъ часѣ.

Молитва, *Боже ущедрити ны*, умоляющая, дабы Богъ ущедритъ насъ, - просвѣтилъ лице свое на насъ и помиловалъ насъ, потребная какъ для утра, такъ и для вечера. Ибо по утру испрашиваетъ просвѣщенія отъ солнечныя свѣтлости, а въ вечеру отъ сіянія, въ свѣщахъ возжигаемаго. И для того читается какъ на первомъ, такъ и девятомъ часѣ.

## § 4.

Третьяго часа содержаніе.

Время *третьяго часа* соотвѣтствуетъ нынѣшнему девятому часу утра, когда день по церковному исчисленію начинается съ седмаго часа утра; глаголется же сей третій часъ совокупно съ шестымъ и со изобразительными, и имѣетъ также три псалма. Славословіе сего третяго часа совершается для двухъ причинъ: 1) яко во ономъ часѣ на Спаса навѣтъ сотворенъ былъ

отъ Иудеевъ къ убіенію Его; 2) въ томъ же часѣ на Апостолы низыде Духъ Святыи, въ Немъ же мы всѣ вѣрніи просвѣтились. Для того *первые* онаго часа *два псалма* тотъ навѣтъ и лествъ Иудеевъ изъявляютъ а *третьи*, пятидесятыи, прішествіе Св. Духа воспоминаетъ. Сим. Сол. въ гл. 327: «Въ каждомъ часѣ, первомъ третьемъ, шестомъ и девятомъ, *Приидите поклонимся* трижды, за Святую Троицу: Псалмы три и прилични къ часу за честь же Троицы и знаніе въ часѣ таинства; «и яко въ первый часъ помяненныя утра псалмы о «Божественнѣй свѣтлости отъ возсіянія солнечнаго, «тако и третьяго о лести Иудеевъ и навѣтъ на Христа, «конечный же пятидесятыи сый о прішествіи Божественнаго Духа.»

## § 5.

Пятидесятыи псаломъ, *Помилуй мя Боже*, воспоминаетъ здѣсь прішествіе Святаго Духа. Ибо во *первыхъ* милость Божию призываетъ, и оставленіе грѣховъ, и сердце чисто испрошаетъ создати; потомъ Духу Святому обновитися въ насъ, Его же погубихомъ осквернившися, и не отступити сему отъ насъ умоляетъ; наконецъ духъ сокрушенъ яко жертву приносить, сирѣчь покаяніе, вмѣсто древнія и безсловесныя жертвы. Евангельское же здѣсь признаменуетъ, и отъемлетъ ветхозаконное, яко снѣжное и несовершенное.

Помилуй мя Боже на третіемъ часѣ.

## § 6.

*Шестый часъ* сходствуетъ съ нынѣшнимъ дванадцатымъ часомъ по полунощи; совершается наипаче для того, что въ ономъ шестомъ часѣ Христосъ Господь распятъ бысть на крестѣ; и потому *первые* онаго часа *два псалма* привостаніе являютъ Иудеевъ, душу Господню искавшихъ, дабы умертвили Его; *попозже* они Того въ шестомъ же дванадцатомъ распяли часѣ, *опечалили* Того поруганьями и укоризнами, и во гнѣвѣ

Шестяго часа содержаніе.

враждовали, и понеже трепеть былъ на земли, и тма ту покры, и проч. *Конечный* же сущую отъ Отца, внигда скорбѣти Господу, помощь, *живый* бо, глаголетъ, въ помощи *Вышняго*: и на ада побѣду, яко на аспида и василиска наступить, и проч. Славословіе сего шестаго часа первоверховный Петръ Апостоль во Іонніи совершалъ; ибо Дѣяній гл. 10 въ ст. 9, сказано: «Взыде бо Петръ на горницу помолитися о часѣ шестомъ, егда и чудное оно видѣніе видѣ.» И потому славословіе сего шестаго часа началось отъ временъ Апостольскихъ.

## § 7.

*Девятый часъ*, который сходствуетъ съ нынѣшнимъ третьимъ часомъ по полудни, означаетъ, что въ ономъ часѣ Христось Господь, вися на древѣ и возгласивъ, предалъ Богу Отцу Свою душу. Въ сходственность того и псалмы, чрезъ смерть Христову и умершвленіе свѣтыя скинии Его, наше спасеніе являютъ: яко Богъ живъ есть, аще и умре плотію ради насъ, и жертва о насъ есть, и защищеніе живымъ, и во адѣ, въ мѣстѣ плача сущимъ; яко благоволеніе бысть на земли, плѣненіе наше возврати, сирѣчь, наши души; беззаконія наша остави, и возвративъ, оживи насъ; возвесели людъ Свой востаніемъ Своимъ, и миръ глагола, и милость и истина срѣтошася, и правда съ небесе приице; понеже чрезъ смерть Христось смерть разруши, и земля дастъ плодъ свой плотію воставшаго. И конечный же, *приклони Господи*, вся сія знаменуетъ, и яко преподобенъ и безгрѣшенъ за насъ распеншійся на крестѣ и умерый, и щедръ, и многомилостивъ, и истиненъ есть: и даде намъ державу, и Себѣ Самому, Сыну рабыни Своея бывшу Богоматере, знаменіе во благо, то есть крестъ Свой, и востаніе, чрезъ Его же постыдѣшася врази Его. Въ воспоминаніе сея смерти Господней не преставали и самые Апостоли въ

Девятый часъ  
содержаніе.

оний же девятый часъ совершати свое славословіе. Ибо Дѣяній гл. 3, въ ст. 1, сказано: «Вкупѣ же Петръ «и Іоннъ восхождаста во святилище на молитву въ «часъ девятый.»

## § 8.

*И потомъ изобразительная.* Объясненіе объ оныхъ изобразительныхъ показано будетъ ниже гл. 7. § 4.

## ГЛАВА ШЕСТАЯ

## ЧИНЪ СВЯЩЕННЫХЪ И БОЖЕСТВЕННЫХЪ ЛИТУРГІИ.

## § 1.

Всѣ званія сего міра, дѣянія челоѣческія, обряды церковныя и отъ Божественныя премудрости произшедшіе законы доказуютъ, равно и самыя всѣ твари отъ Бога созданныя свидѣтельствуютъ, что обще во всѣхъ дѣлахъ и вещахъ есть чинъ и порядокъ. Для сего ни мало то не удивительно, когда свѣтѣйшее и по вдохновенію Духа Святаго въ Церкви установленное сея литургіи великолѣпнѣйшее священнодѣйствіе, Христіанами совершаемое, даже и самыми Ангельскими умами съ благоговѣніемъ уважаемаго чина не имѣть не можетъ. Ибо ежели званія мірскія, дѣянія челоѣческія и всѣ твари красоту свою отъ чина заимствуютъ, посему и литургія, означающая то служеніе, котораго основатель и совершитель есть Христось Господь Сынъ Божій, въ которомъ Богу Отцу превѣчному изыщѣйшая жертва приносится, которая и къ Богу возносится, и священныя людей званіемъ къ оной обязанныхъ, отъ челоѣческихъ званій отдѣляя, въ Божественный ликъ возводитъ, даже и всѣхъ священными и святыми учиняя, сохраняетъ и украшаетъ;

сія, то есть священная и Божественная литургія отъ Ангеловъ почитаемымъ, отъ язычниковъ недовѣдомымъ, отъ благочестивыхъ же и свѣтомъ небеснымъ осіянныхъ умовъ со святымъ духа страхомъ и трепетомъ зримымъ чиномъ навсегда просіявать долженствуетъ. Сего ради очами внимательными и умомъ отъ Божественнаго и священнаго вдохновенія просвѣщеннымъ да зрится здѣсь *чинъ священныя и Божественныя литургіи*.

Литургія отъ чего происходитъ. Литургія отъ, *λεῖτρον*, общество и, *εἶργον*, дѣло происходитъ, и изъ оныхъ реченій сложенное

слово, литургія, во первыхъ исполненіе общественнаго всякаго званія, потомъ нѣкое священное и церковное священникомъ совершаемое дѣяніе, и въ особенности самое священнодѣйствіе Божественныя и тайныя ве-

Литургія есть тайная вечеря. чери означаетъ. Но здѣсь въ послѣднемъ смыслѣ при-

емлется. Тайная сія вечеря или литургія, по разуму Евангельскаго закона, хотя въ разсужденіи самая жертвы, въ ней приносимыя, кажется быти една, но въ разсужденіи различныхъ видовъ и плодовъ есть многообразна. И потому есть *почитательная*, поелику чрезъ сію тайную вечерю Богъ всѣхъ тварей начало и конецъ почитается, и вся оная подъ образомъ святыхъ даровъ въ честь Его возносится. *Умилостивительная*, поелику жертва сія величество Божіе, грѣхами нашими оскорбленное, умилостивляетъ, и удобь къ намъ преклоняетъ. *Благодарительная*, поелику во благодареніе Богу за благодѣянія Его приносится: и

Евхаристія. отсюда самая сія тайная вечеря есть *Евхаристія*, то есть благодареніе. И *молительная*, поелику чрезъ оную службу умоляемъ небесную помощь и оную приобрѣтаемъ. Сверхъ того оная же тайная вечеря или литургія есть *Причащеніе*. Сим. Сол. въ гл. 78: «Зане «и того ради (Апостольстии и Божественнии мужи) «толковаша о священнѣй литургіи, юже Евхаристию и «Общеніе (причащеніе) равноапостольный именуеть

Общеніе.

«Діонисій. Общеніе убо есть соединеніе Бога съ нами «обоженіе насъ, священіе, благодати полнота, осіаніе, «отвращеніе всякаго противнаго, подаваніе всякаго бла- «га, и что иное: токмо съ Богомъ сораствореніе и об- «щеніе, таинство таинствъ, Святыхъ освященіе, и истинно святыхъ святое, жертвъ всѣхъ жертва, и жерт- «твенная. Понеже единъ жертво- «начальникъ Слово ту содѣла и предаде, и Самъ «есть та, и да пребываетъ съ нами, ту предаде.» И въ гл. 37: «Общеніе Самому соединяетъ насъ Вла- «дыцѣ, и Того Плоти истинно и Крови общимся. И «понеже чрезъ снѣдь умрохомъ, и райа и Бога отлу- «чихомся, то и жизнь вѣчную чрезъ общеніе воспри- «емлемъ, паки и тлю отлагающе, Безсмертному со- «единяемся, смертну ради насъ плотію бывшу.»

## § 2.

*Бываемыя сиче въ велицѣй Церкви и во святѣй горѣ.* Откуда взята? Подъ именемъ *великїа церкви* великая церковь святая Софіи въ Цареградѣ Патриаршеская, и подъ именемъ *святѣя горы* Аѳонская гора, исправнымъ устава церковнаго соблюденіемъ славимая, здѣсь разумѣются. Какъ нѣкогда Греки до изобрѣтенія печатанія книгъ рукописными литургіями довольствовались, тогда, по вольности ли своей или по побужденію стороннихъ причинъ, новыя слова и новыя дѣйствія въ сей чинъ и въ самую литургію вносить, и самымъ дѣломъ сверхъ должнаго исполнять не убоялись; особливо на западѣ и въ другихъ областяхъ подъ владѣніемъ западныхъ же и Римскїа церкви жившіе, необычайныя новости въ угодность тѣхъ же Римлянъ присоединили; и изъ того по различнымъ странамъ литургіи много между собою разнились. Но настоящая литургія есть та, каковая въ Патриаршеской той великой церкви и во св. горѣ Аѳонской исполняется.

## § 3.

Литургія  
есть свя-  
щенно-  
дѣйстви-  
е и тайно-  
дѣй-  
ствіе.

*Хотѣй священникъ Божественное совершати тайно-  
дѣйствиѣ.* Въ началѣ сей статьи таже самая литургія  
паки именуется тайнодѣйствиѣ, и при концѣ той же  
статьи священнодѣйствиѣ; и всѣ сіи три именованія, то  
есть *литургія, тайнодѣйствиѣ и священнодѣйствиѣ*, по  
порядку едино за другимъ слѣдуемая, различныя об-  
стоятельства, какъ то: качество, причину и намѣреніе  
сея службы предъ очи наши представляютъ. *Литургія*  
есть служба и должность общая, и обязуетъ всѣхъ  
людей къ почитанію Бога. *Священнодѣйствиѣ* есть свя-  
тѣйшее, отъ Самаго Сына Божія произшедшее и для  
освященія сыновъ человѣческихъ установленное слу-  
женіе. *Тайнодѣйствиѣ* же къ познанію сокровенныхъ  
тайнъ мысль нашу возводитъ, то есть, дѣянія и стра-  
данія Христовы подъ покрываломъ обрядовъ и Христа  
Самаго подъ видомъ хлѣба и вина хотя скрываетъ, по  
вкупѣ къ видѣнію Его тайнымъ образомъ показываетъ, и  
наконецъ чрезъ чувственное небесныя пищи настоящее  
вкушеніе влагаетъ въ насъ таинственный залогъ и на-  
дежду къ наслѣдованію небесныя жизни. Объясненіе о  
последнемъ изъ оныхъ именованій смотри ниже гл.  
8, § 1.

## § 4.

Литургія  
начи-  
нается  
дополу-  
дни въ  
различ-  
ныхъ ча-  
сахъ.

*Времени же наставшу.* Къ началу литургіи время  
третьей, а по настоящему исчисленію, девятый часъ утра  
наблюдають восточные, опасаясь приступить къ жерт-  
воприношенію прежде, нежели Христосъ Господь на  
крестъ осужденъ былъ. И другую причину сего обы-  
чая предлагаетъ Матѳей Властарь стихии Т. гл. 5. «Яко  
«въ семь времени дне (въ третьемъ часѣ) Утѣшитель  
«въ явственномъ видѣ на Апостолы снвшедшій, и  
«Троицескій свѣтъ и совершенный совершеннѣ тѣмъ  
«показавый, насъ во единоименный Божественныя Трои-  
«цы часъ совершенное священнодѣйствиѣ тріипостас-

«ному Божеству освящати чрезъ тѣхъ же явственно  
«научилъ.» Однако Паисій патріархъ Цареградскій, на  
вопросъ о семь дѣлѣ, въ присланной въ Москву грам-  
матѣ, которая напечатана въ скрижали, написалъ: «Что  
«же о времени литургіи вопрошаете, глаголемъ: добръ  
«творите отъ третьяго часа дне по правиламъ начина-  
«юще. Но не есть опредѣлено такъ, чтобы не имѣти  
«воли служить во инъ часъ, токмо въ третій. Ибо и  
«во Святой и великій день Свѣтлый, и во дни Рожде-  
«ства Христова, и Святаго Богоявленія, еще ноши су-  
«щи бываетъ литургія; и въ великій четвертокъ и въ  
«великую субботу пріяхомъ служить при вечери нѣки-  
«ихъ ради таинствъ дней оныхъ, о нихъ же нѣсть  
«нынѣ глаголати; и въ монастырехъ неусыпаемыхъ  
«мало не на всякъ часъ служаху. Сего ради аще преи-  
«детъ и третій часъ, или и прежде третьяго часа за  
«нѣкую поспѣшную пужду, да не преидетъ литургія,  
«яко же и мы имамы обычай въ церквахъ нашихъ;  
«занае благодать Духа не опредѣляется отъ лѣтъ вре-  
«менъ.» По сей причинѣ и въ уставѣ листъ 15, для  
начатія литургіи часы во дни перемѣнять повелѣвает-  
ся. Но за полуденные часы начинаніе литургіи про-  
должиться никакъ не можетъ. Понеже всякая литур-  
гія есть служеніе того дня, который начинается съ  
вечера или съ полудня прошедшаго дня и доходитъ  
не далѣе какъ до полудни настоящаго дня. О чемъ  
смотри 1 части, гл. 13 § 6. 4 части, гл. 16, § 2.

## § 5.

*Предъ Святыми дверьми.* Къ восточнѣй единѣй странѣ Христіа-  
ніе при моленіи  
къ вос-  
току об-  
ращают-  
ся.

міра всѣ Христіане обращаются для моленія, о чемъ  
показано сей части гл. 1, § 20: для того здѣсь свя-  
щенникъ и діаконъ *предъ Святыми дверьми молятся.*

## § 6.

*Къ Иконѣ Христовой.* Въ храмахъ смотря отъ Свя- Икона  
Христо-  
ва и Бо-  
тыхъ дверей къ народу или отъ востока къ западу,

городич-  
ная въ  
иконо-  
стаѣ.

на лѣвой сторонѣ *Икона Христова*, а на правой *Икона Пресвятая Богородицы* имѣются. Не по сей ли причинѣ и Апостоли, Петръ на лѣвой и Павелъ на правой сторонѣ, на единой иконѣ такъ же смотря отъ востока къ западу написуются? О иконѣ Богородичной сходственное смотри ниже § 38.

## § 7.

Стихарь  
діакон-  
скій.

На сти-  
харѣ на  
ризахъ  
ленты,  
оплечья,  
рукава и  
напо-  
дольни-  
ки бы-  
ваютъ  
отлич-  
ны.

*Держа въ десной рукѣ стихарь.* Стихарь діаконское есть одѣяніе. Какъ сіе бываетъ сверху до самаго низу прямое, долгое и ровное, то оно, яко прямую линію ведущее, отъ реченія, *стихъ*, который въ единой и прямой строкѣ или линіи состоитъ, имя свое получаетъ. Всѣ Отцы утверждають, что стихарь діаконскій всегда долженъ быть бѣлый во означеніе Ангельскія свѣтлости. Сим. Сол. въ гл. 33 о храмѣ: «Стихарь же свѣтлую Ангеловъ являетъ одеждою: тако бо многажды свѣтлою одеждою одѣяніи явшася Ангели, яко и на гробѣ бѣлою бѣ одеждою одѣянь.» Св. Германъ лентамъ на рукавахъ и на бокахъ стихаря нашитымъ означеніе дѣлаетъ: «Ленты «стихаря, на рукавахъ сущія, являютъ узу Христову: «связавше бо Его ведоша къ Каіафѣ Архіерею и Пилату. Ленты же стихаря на бокахъ сущія являютъ «кровь текущую изъ ребра Христова на крестѣ.» Отсюда заключить можно, что и самыя тѣ оплечья и край на рукавахъ и на подолѣ не токмо на стихаряхъ, но и на ризахъ нашитыя, ежели изъ другихъ матеріи или цвѣтовъ имѣются, тоже знаменуютъ, то есть, язвы на плечахъ Христовыхъ отъ біенія, и узы, которыми связаный Христосъ везенъ былъ къ Каіафѣ и Пилату, означаютъ. Но какъ бѣлаго цвѣта стихари не всегда наблюдаются, то о таковойже одеждѣ краснаго цвѣта, который наипаче въ постные дни употребляется, Сим. Сол. въ гл. 162 говоритъ: *Багряное убо изодлявъ страдательное есть, язвы еще кровавыя являющее.*

## § 8.

*Со араремъ.* Зонарь на 22 правило Собора Лаодикійскаго пишеть: «Всякому освященному чину прилагается одѣяніе и званіе причествующее. И потому сугамъ, то есть, иподіаконамъ, не дозволяется носить «орарь. Сей бо діаконамъ есть собственный, которые «симъ препоясанные на опредѣленное имъ служеніе «исходятъ». Но *орарь* Греческое ли или Латинское есть реченіе, многіе сомнѣваясь въ неизвѣстности представляютъ. Которые Латинскимъ быти почитаютъ, тѣ производятъ отъ первоначальнаго слова, *osos-oris*, уста; и изъ того *oragium* есть лентіонъ, или полотенце, продолговатое на плечахъ для утиранія устепъ носимое. Нѣкоторые и не отъ рѣченія *osos-oris*, но отъ Латинскаго же глагола, *ого*, молитву приношу, выводятъ *орарь*. Ибо діаконъ, имѣя сей *орарь* всегда на лѣвомъ плечѣ, и оставляя правое къ служенію свободное, молится, то есть, къ молитвѣ чрезъ эктеніи возбуждаетъ. Не меньше и Греки своимъ реченіемъ сей *орарь* признають, и смыслъ согласный съ прежнимъ оному приписуютъ. Матѳей Властарь стихіи Е. гл. 9: «Назвася «*ораріонъ* Еллинскимъ діалектомъ отъ *оръ*, сирѣчь зрю, «храню и наблюдаю. Привѣшивая бо сей діакони, священнодѣйствующимъ предстояши, и священныя жер- «твы назирающіи молитвы, *ораремъ* сущимъ на амво- «нѣ знаменуютъ діаконамъ время долженствующаго «бывати возглашенія», Нѣкоторые по семужь означенію времени иначе *орарь* производятъ отъ *оръ*, часть; ибо діаконъ, держа конецъ *ораря* тремя перстами, возбуждаетъ народъ къ моленію, пѣвцевъ къ пѣнію, священника къ начинанію священныхъ дѣйствій; и кратко сказать, напоминаетъ тѣмъ и другимъ часть и время, въ которое что производить всѣ они должны. Сверхъ того увѣщаваетъ сіе одѣяніе и самаго діакона, что оубо онъ Ангельскую скорость и готовое души рас-

Орарь  
есть соб-  
ственное  
украше-  
ніе діа-  
кона.

Что зна-  
мену-  
етъ?

положеніе въ служеніи являлъ. Надобность сего *ораря*, и сверхъ того для чего *діаконъ* онымъ предъ причащеніемъ опоясуеться, объясняетъ Сим. Сол. въ гл. 14, о храмѣ: «*Діаконъ* же, Ангельскій имѣя чинъ, стихаремъ облагается, и нарамѣхъ еще носить зовомый *срарій*. Сей же яко крило являетъ невещественное же и умное Ангельскаго чина. Тѣмъ же и Херувимомъ подражая закрывающимъ лица при священнодѣйствіи, вегда имать причаститися, симъ препоасуеться. Но и на самомъ *ораріи* святъ, святъ, святъ, написанное имать, яже служительный учать святыхъ Ангеловъ чинъ». И въ гл. 174: «*орарь* же зоветься, понеже украшаетъ *діакона* благодатию, и славы Божія добротю удобряетъ; ибо и сей симъ яко крилами украшается, обкрывается благоговѣніемъ и добродѣтелию, наипаче вегда имать причащаться общенія, Серафимомъ онымъ подражая, иже шестокрильны суще двѣма крилы крыють лица своя, и двѣма ноги, и двѣма летающе, Святъ, Святъ, Святъ, восклицаютъ».

## § 9.

*Благослови владыко стихарь съ ораремъ.* Для освященія *діаконскихъ* и *священническихъ* одеждъ, съ начала на Божественное служеніе назначенныхъ, особой молитвы нигдѣ не полагается: однако *діаконъ* свои, сколько разъ надѣваетъ, священнику на благословеніе приносить: такъ и священникъ, пріемля свои одѣянія, безъ благословенія и безъ знаменія креста оныхъ никогда не оставляетъ. Сим. Сол. въ гл. 83: «Отходитъ іерей и съ прочими іереи во священныя одѣвается одежды: трижды бо поклонився предъ жертвенникомъ спереди, яко моляшеса *Архіерей*, помолвився и той, и священную цѣловавъ трапезу, показуя къ Богу любовь свою и единеніе, и яко отъ жертвенника освятися, куюждо благословляетъ яко

Ораремъ предъ причащеніемъ *Діаконъ* опоясуеться.

Одежды благословляются.

«*Архіерей* священную одежду и цѣлуетъ. И тако обслачится показуя, яко освящены суть: крестомъ бо *Христовымъ* освящаются и священія преподательны *паки* пододѣямыя».

## § 10.

*Пріемъ стихарь въ лъвую руку.* Одеждъ всѣхъ священническихъ есть пять. Сим. Сол. въ той же главѣ: «Одѣваетъ убо пять одѣянія, яко совершенъ и той и совершеннотворную имѣетъ благодать: пять бо совершенна суть чувства тѣлесныя и пять силы душевныя. И іерей освящаетъ крестя и свящая человекъ. Суть же яже одѣваетъ: *стихарь*, *епитрахиль*, *поясъ*, *нарукавницы* и *фелонь*. *Архіерею* и *іерею*, какъ и *діакону*, Церковь опредѣляетъ первую одежду *стихарь*, именуемый *подризникъ*, но въ другомъ таинственномъ смыслѣ». Св. Германъ: «*Стихарь* (*подризникъ* священнической) бѣлый сущъ Божества лучу являетъ, и іереа свѣтлое жителство». Сим. Сол. въ гл. 33 о храмѣ: «Но и чистоту и непорочность образуетъ *подризникъ* священнаго чина, еяже ради чистоты и сея благодати удостоаются іереи: и свидѣтельствуется сіе, вегда облачитися, глаголя: Возрадуется душа моя о Господѣ, облече бо мя въ ризу спасенія», и проч. Въ гл. 79: «Аще же черслень (*подризникъ*), за страсть, яко кровь излія ради насъ вочеловѣчивыйся Слово». И въ гл. 81: «*Архіерей* же одѣваетъ *стихарь*, яко одѣжду нетлѣнія свѣтлую, и святыню чистую и свѣпательную *Исуса*, и являющую *Ангеловъ* чистоту и свѣтлость». Въ Соборномъ изреченіи при *Патріаршемъ* чиновникѣ упоминается, что *Архіерейскій* *подризникъ* имѣетъ на себѣ *гаммата*, сирѣчь ленты или струи напреди висящія: и тѣми *гамматами* отъ *подризника* іерейскаго отличается. Сим. Сол. въ гл. 37 о храмѣ: «*Архіерейскій* же *стихарь* свѣше низходящія *глаголемыя* имать рѣки, являющія въ немъ учитель-

Одежды священническихъ.

Подризникъ.

Гаммата или струи на подризникѣ.

«ную благодать и различіе купно сушихъ въ немъ «свыше дарованій чрезъ того во вся проливаемыхъ. И «во Ангелѣхъ бо не всѣмъ тотъже чинъ, но и тамо «нижайшихъ суть учительни и преподавательни священ- «ни. Рѣки же имѣются по гласу Спасителю во «Евангеліи глаголющему: Вѣруй въ Мя, рѣки поте- «кутъ изъ чрева его воды живыя». И въ гл. 79: «Сущія же (на подризникѣ) рѣки дары ученія еще «же и крове Спаса нашего токи знаменуютъ. Тѣмъ «же и единъ сія Архіерейскій стихарь имать.» Но сія гаммата или рѣки носятъ нынѣ и священники отъ по- яса предъ подризникомъ до низу висящія.

## § 11.

**Поручи.** Нарукавницы или поручи, на правую и лѣвую руки надѣваемые, вкупѣ обѣ изобразуютъ узы Христовы. Сим. Сол. въ гл. 42 о храмъ: «На рукахъ нарукав- «ницы изобразуютъ узы Спасителей, имиже связан- «ный веденъ былъ къ Пилату». Но въ особенности едина правая нарукавница знаменуетъ Христово все- могущество. Ибо священникъ и діаконъ, когда надѣ- **Правая.** вая оную на правую руку, говорятъ: «Дѣница Твоя, «Господи, прославися въ крѣпости, десная Твоя рука, «Господи, сокруши враги», тогда побѣдительную подъ «оними узамы руку Христову прославляютъ, и вкупѣ похвалами возносятъ Божию силу имѣющую пресущест- вить хлѣбъ и вино въ тѣло и кровь Христову и въ таинствѣ явить. См. Сол. въ тойже главѣ: «Глаголе- «мая же нарукавницы и вседѣтельство силы образу- «ютъ Божіей, и что собственными руками Тѣла и Кро- «ви священнодѣйствіе совершаетъ Исусъ. Тѣмъ же и «глаголемая, вегда сія облагаетъ, сему свойственна: «Десница Твоя, Господи, прославися въ крѣпости» и проч. **Лѣвая.** Потомъ и лѣвая нарукавница также въ особливости знаменуетъ служителя Христова терпѣніе и духъ его бодрственный. Ибо служитель терпѣливымъ и

бодрствующимъ во исполненіи сего служенія быти обѣщается. И для того молящагося самого себя пред- ставляетъ, когда налагая на лѣвую руку нарукавницу глаголетъ: «Руцѣ Твои сотвориствѣ мя и создаствѣ мя, «вразуми мя и научуся заповедемъ Твоимъ».

## § 12.

Отъ Греческаго слова, *τροχιλος*, шея, *эпитрахиль* есть Эпитра- хиль есть соб- ствен- ное одѣ- яніе священни- ка. нашейникъ: означаетъ собственную и превосходнѣй- шую паче прочихъ священническую одежду, которая есть тотъже діаконскій орарь, но на оба плеча къ пер- сямъ и ниже прелагаемый для доказанія вѣщія свя- щенника въ служеніи степени и должности, нежели каковыя имѣлъ онъ во діаконствѣ. Сим. Сол. въ гл. 180: «Таже и орарь (Архіерей при посвященіи пресви- «тера) отъ шуяго рама на десное приносить, заднее «прелагая напередъ, и яко подъяремна хиротонисуема- «го творя. Ибо зрѣти долженствуетъ и чрезъ знакъ «сей, юже взя благодать: и яко первый во единомъ и «самомъ діаконства дѣлѣ стяжалъ долгъ, нынѣ же «тайнамъ и священству всему, въ вѣщій тому яремъ «и всему дѣлу, долженствуетъ быти послужитель и «попечитель. Того ради и вторицею ополчается, яко «къ вѣщему признанъ дѣлу». Сим. Сол. въ гл. 39 о храмъ: «эпитрахиль же совершительную и свыше схо- «дящую Духа представляетъ благодать. Сего ради и «Архіерей и іерей на главу сію возлагая, благословенъ, «глаголетъ, Богъ, изливаяя благодать Свою на священ- «ники Своя». И въ гл. 181: «Первѣе парицаетъ сего «(пресвитера при посвященіи) Іерархъ: вегда же о- «рарь емлетъ, отъ шуяго рамена создаи на десное по- «лагаетъ, дабы оба конца были напреди: иже тогда «есть эпитрахиль совершаемый и тако зовомый. Яв- «ляется же во первыхъ свыше сходящую отъ главы «благодать, какъ глаголетъ Давидъ: Яко муро на гла- «вѣ есть сходящее на ометы одежды: потомъ яко бла-

«го иго священства Христова: и сверхъ того, какъ «глаголють нѣцьи, яко Той (Христосъ) влекъ на «страсть самый крестъ на рамѣхъ неся, понеже и самъ «іерей удостоися Того страсти таинства дѣйствовати».

## § 13.

Подризникъ и эпитрахиль препоясуеть іерей *поясомъ*. Сим. Сол. въ гл. 40 о храмѣ: «Поясъ же о насъ слу- «женіе показуеть Спасово, еже и здѣ содѣя, и въ бу- «дущемъ содѣяти обѣшася ради насъ. Препояшется «бо, глаголетъ, и посадитъ ихъ, и минувъ послужитъ «имъ». (Луки гл. 12 ст. 37.) «Но и крѣпость и мо- «гушество образуеть Его силы: еще же и цѣломудріе «и съ душею тѣлесе чистоту на бедрахъ лежащей по- «ясъ: и о семъ свидѣлствуютъ глаголемая, *Благос- «ловенъ Богъ препоясуай мя силою, и положи непо- «роченъ путь мой*». На поясѣ для утиранія рукъ при- «вѣшиваемый священникомъ платокъ свое знаменованіе имѣеть. Св. *Германъ*: «Иже на поясѣ платъ или руч- «никъ есть отершій руки Его (Христа) лентіонъ».

## § 14.

*Набедренникъ* или *наколѣнникъ*, по Гречески епигона- тій есть четверугольное украшеніе на поясѣ при чре- слѣ привѣшенное. Сим. Сол. въ гл. 4 о храмѣ: «Но «на поясѣ Іерархъ глаголемый набедренникъ облага- «еть, привѣсивъ, иже на смерть побѣду, нетлѣніе на- «шего естества, величество Божіей крѣпости и на лу- «каваго мучительно являетъ. Тѣмъ и образъ оружія «имать, и на чреслѣ привѣшивается: вдѣже силу и цѣ- «ломудріе челоуѣку имѣти свидѣлствуется, егда гла- «голется, *препоиши мечъ Твой по бѣдрѣ Твоей Сильне,* «и проч». И въ гл. 81: «Таже набедренникъ на смерть «побѣду являющій и Спасово востаніе: иже и яко об- «разъ меча имѣеть: и молитва сіе глаголетъ, *препои-* «ши мечъ Твой по бѣдрѣ Твоей Сильне: и отъ сего «силу, побѣду, востаніе Христова, и чрезъ чистоту

«безгрѣшіе являетъ. Ради сего и той на чреслѣ привѣ- «шивается и глаголется: красотю Твоею и добротою «Твоею и наляцы, и успѣвай, и царствуй истины ра- «ди и кротости и правды. Истины, яко самъ Онъ есть «истина и милость, и истина предъ лицемъ Божіимъ; «кротости, за терпѣніе страстей; и правды, яко не со- «грѣшивъ умеръ, и смерть погуби».

## § 15.

*Аще есть Протосингелль, или инъ кто имѣяй досто- «инство нѣкое*. Сим. Сол. въ гл. 83: «Нѣцьи изъ пер- «выхъ пресвитеровъ, сирѣчь крестonosни, и изъ Ар- «химандритовъ нѣцьи набедренникъ имѣють. Сіе же «по дару есть Архіерейскому, яко и крестъ: ни кто «же бо безъ воли Архіерея кресты на фелоніи и на «главѣ и набедренникъ носити можетъ. Архимандритамъ «же, понеже паче прочихъ хиротонисуются, набедрен- «никъ во священнодѣйствіи носити дается: ибо со свя- «щенствомъ и судіи нѣцьи хиротонію изъ нихъ прие- «млють и служенія величайшаго церковнаго нѣкоего: «нѣцьи надзирателіе душъ и икономы поставляются. «Для того и знаменія нѣкая носятъ перваго пастыря, «дабы ему подражать». Первый такой набедренникъ получаетъ Протосингелль. Протосингелль или справедли- «вѣе именуется Протосинкелль, Protosyncellus. Синкелль, «отъ cella, келья, есть во единой кельѣ или близъ оныя «живущій. Синкелловъ и Протосинкелла первый долгъ «есть въ Патріаршескомъ домѣ обитать: и для того они «сверхъ своего званія, каковое ввѣренное имѣють при «домѣ, монашескій чинъ содержать обязаны, какъ и «самъ Патріархъ оный носить. Ибо какъ не всѣ дол- «жности, при Патріаршескомъ правительствѣ потребныя, «исправляли монахи, но и свѣтскіе и женатые во мно- «гомъ числѣ къ тому допускаемы были, и чтобъ сіи «частымъ обращеніемъ своимъ или высокоуміемъ Пат- «ріаршескія чести не повредили, всѣмъ таковымъ въ

Поясъ на священникѣ.

При поясѣ платокъ.

Набедренника знаменованіе.

Набедренникъ носятъ иноице духовные.

Протосингелль.

томъ же Патріаршескомъ домѣ всегда пребывать и обитать отнюдь не дозволялось. Сункелламъ же однимъ, яко въ монашескомъ чинѣ находящимся, кельи близъ Патріарха или индѣ въ самомъ его домѣ безъ отреченія опредѣлялись: потому и Сункеллы яко сообитатели именуются. Надъ всѣми же сими первѣйшій и начальствующій есть Протосункелль. Всѣ Протосункеллы и Сункеллы звались пѣкогда учениками Патріарховъ, и на мѣста ихъ возводимы были. Таковъ Прокль патріархъ Царяграда, ученикъ бѣ Св. Іоанна Златоустаго, Царь Исавръ, по сверженіи Св. Германа съ патріаршества, посади на престолъ Патріаршескій Анастасія именемъ, ученика и Сункелла того жъ Св. Германа. О чемъ смотри въ житіяхъ ихъ.

## § 16.

Фелонь священнической.

Фелонь на Греческомъ пишется двояко *φελόνιον* и съ переменною буквѣ *φαινώλης* но послѣднее реченіе есть справедливѣйшее, потому и Россійскіе писатели индѣ пишутъ фелонь. Происходитъ отъ *Φάινεται* покрываетъ и *ἄλλο*: весь: изъ того фелонь или фелонь есть одежда покрывающая все тѣло. Сим. Сол. въ гл. 181: «И фелоніемъ одѣяется. еже одежда бѣлая есть безъ рукавовъ все окрывающая тѣло. Бѣлая за чистоту и святую и Божественныя славы осіяніе: понеже Богъ свѣтъ есть, и одѣяйся свѣтомъ яко ризою: и Ангели бѣлою одеждою одѣяны многжды видѣшася. Не имѣетъ фелонь рукавовъ, понеже изобразуетъ вретнище, имже Спасъ поругаемъ одѣянъ былъ. Окрываетъ все тѣло даже и до ногъ отъ главы, ради изъначала промысла содержащаго Божіяго и сохраняющаго насъ. Подѣмлетъ же руками со сторонъ, во времени священныя дѣла, и тѣ руки какъ крила бываютъ за Ангельское достоинство, и изъ того показующіяся дѣйствования являютъ и дѣйствительность Божію, имже и іереи дѣйствуютъ». И въ гл. 43 о

храмѣ: «Священный же фелонь высшую и свѣше по-  
«даваемую Духа являетъ силу и осіяніе. Знаменуетъ  
«горнихъ Чиновъ первѣйшихъ свѣтлость: но и обдер-  
«жающую вся, промыслительную, вседѣтельную и бла-  
«готворную Божію силу, еюже низыде Слово даже до  
«насъ, и горняя и дольная, воплотився, распяся и  
«воставъ, чрезъ Себе Самого собралъ къ Себѣ Самому.  
«Изрядно же, въ него же одѣянъ былъ поругаемый  
«Спаситель, изобразуетъ саккосъ, тѣмъ, и вретнища об-  
«разъ имѣетъ, ниже бо имѣетъ оныхъ зовомыхъ ру-  
«кавовъ. Яснѣе же оное представляетъ, егоже облача-  
«ютъ изящніи изъ Архіереевъ, тако зовомый саккосъ:  
«но и прочіи изъ Архіереевъ, фелонь полный крестовъ  
«одѣваюшіи, егоже и полуставрій, сіестъ многокрест-  
«ный, слово звати вѣсть. Все сіе ясно представляетъ,  
«яко страсти Спасовы есть явленіе: и образуетъ Его  
«чрезъ страсти и чрезъ крестъ истинною правду совер-  
«шившаго, отъ тиранствующаго свободу намъ пода-  
«шаго и вся купно спасащаго. Тѣмъ и одѣяйся, глаго-  
«летъ: Священницы Твои, Господи, облукуются въ пра-  
«вду, и преподобніи Твои радостію возрадуются. Во-  
«истину бо чрезъ крестъ правда радование намъ пода-  
«де. Сія убо суть, имже одѣяются діаконы и іереи,  
«и сія образуютъ». Всѣ сіи три одежды, фелонь, сак-  
«косъ и полуставрій описуетъ въ купѣ тотъ же Сим. Сол.  
въ гл. 81: «Таже фелоній, саккосъ и полуставрій, су-  
«щую въ страсти знаменуютъ одежду и вретнище, но  
«паче саккосъ и полуставрій и промышляющую, сох-  
«раняющую всѣхъ, и содержащую благодать Божію,  
«еюже и нами видѣнъ бываетъ, и Самъ страсти пре-  
«терпѣ». Всѣ фелони на священникахъ и саккосы на  
Архіереехъ ничѣмъ не опоясуются. Св. *Германъ*: «По-  
«елику не опоясанные іереи ходятъ въ фелоніяхъ, по-  
«казывается чрезъ то, что и Христосъ, на крестъ отхо-  
«дя, тако бѣ носилъ крестъ свой». Въ соборномъ изрѣ-

Саккосъ, полуставрій или многокрестный.

Фелонь и саккосъ не опоясуются.

ченіи при Патріаршескомъ чиновникѣ показано, что единъ Патріархъ имѣетъ на саккосѣ нашитый златоу-крашенный или маргаритоосыпанный приперсникъ, котораго и Митрополиты имѣти не могутъ. Сей приперсникъ есть во образъ прирамника, егоже ношаше предъ персами единъ великій Архіерей Ааронъ. Сверхъ того какъ Патріархи, Митрополиты и Архіепископы, такъ и всѣ Епископы на саккосахъ и на мантии имѣютъ звонцы, которые означаютъ таковыя же звонцы, нѣкогда на ометѣ ризы Аароновой бывшіе, и гласящія гласъ исхожденій его предъ Господа, дабы и они всѣ во храмѣ, по подобію златаго звонца, Слово Божіе учительное, претительное, обличительное и умогительное присно возглашали. Исчисленныя здѣсь всѣ одежды приемятъ іерей, когда литургію совершаетъ: прочія же таинства и службы хотя можетъ дѣйствовать безъ нѣкоторыхъ одеждъ, но эпитрахили никогда отнѣнить не долженъ. Сим. Сол. въ отвѣтѣ 17 къ Митрополиту Пентапольскому: «Тѣмъ и священныя одежды потребны, и безъ эпитрахили не подобаетъ іерею что дѣйствовать. Повеже священныя одежды «благодать имѣютъ Божественную, знаменіе духовное «каждо изъ сихъ носить нѣкое, и чрезъ благословеніе «архіерейское кажда изъ сихъ дается. Посему какъ «на Божественное священнодѣйствіе требствуется во «вся одѣваться, такъ и въ другихъ священныхъ службахъ сей обычай, какъ и прочая преданіями утвержденная, никогда разрушати мы не должны, хотя и «мнится малѣйшая быти. Тѣмъ же безъ эпитрахили «ни едину совершати службу достоинъ. Когда же «нужда нѣкая обдержитъ коей быти службѣ или молитвѣ, или крещенію, или иному чесому изъ священныхъ; «тогда, хотя не обрящется эпитрахиль, да не оставит- «ся дѣло, но или поясъ или отъ верви нѣкую часть, «или платно нѣкое іерей да благословитъ, и яко эпи-

Припер-  
сникъ на  
сакко-  
сѣ.

Звонцы  
на одеж-  
дахъ ар-  
хіерей-  
скихъ.

Безъ эпи-  
трахили  
священ-  
никъ ни-  
чего не-  
совер-  
шаетъ.

«трахиль да обложить, и да дѣйствуетъ службу. По сей «причинѣ таковая вещь не яко общая быти да воз- «мнится, но токмо въ потребу да будетъ священную, «ежели прилично, или въ особномъ мѣстѣ да отло- «жится, дабы не быти ей общей. Но тая служенія «токмо безъ эпитрахили да дѣйствуются, елика и въ «монастырѣхъ іереемъ творити есть обычай, то есть «на полунощницѣ, на часѣхъ и на повечеріихъ.»

### § 17.

*Омофорій.* Послѣ одежды діаконами и священника-ми употребляемыхъ слѣдуютъ одежды собственно Архіерею причлествующія. Сим. Сол. въ гл. 79: «Таже «Іерархъ священныя одѣваетъ одежды, семь сущія «ради семи дѣйствъ Духа. Сія же суть одежды: сти- «харь, эпитрахиль, поясъ, нарукавницы, наколѣнникъ, «фенолій или саккосъ, и наконецъ омофорій, яже вся «купно вочеловѣченіе являютъ Христово и прочее при «вочеловѣченіи бывше: особливое же знаменованіе «нѣкое имѣетъ изъ тѣхъ и каждая.» Первыя шесть одеждъ равныя суть со священническими, и обѣ оныхъ, какъ и о саккосѣ, показано выше: но что касается до омофора, оный есть собственное и преимущественное одѣяніе Архіерея. Сим. Сол. въ гл. 44 о храмѣ: «Іе- «рархъ же съ наколѣнникомъ и прочими одѣваясь «надъ всѣми имѣетъ благодать, изрядно же и Архіе- «рейскую силу показываетъ, когда священный возла- «гаетъ омофоръ, иже и изъ волны есть, и вокругъ на «рамѣхъ преднее и заднее объемлетъ. Сей же самое «образуетъ ясно сущее изъ Дѣвы насъ ради воплоще- «ніе и вочеловѣченіе Слова. Для сего бо изъ волны, «яко заблуждшее изобразуетъ овца, еже на рамѣхъ «подъялъ Спасъ, то есть наше естество: яко изъ не- «бесъ низшедъ воплотися, и яко самъ Агнецъ наре- «ченъ бысть заклавыйся за насъ, какъ и самыя гла- «голы, яже глаголетъ по раменамъ обвивая, мысль

Одежды  
Архіе-  
рей-  
скихъ  
седмь.

Омо-  
форъ.

«сію извѣствуютъ. Глаголетъ бо; На рамо, Христе, заблуждшее взялъ еси естество, вознесся Богу и Отцу «принеслъ еси.» Слово омофоръ происходитъ отъ *ὄμος*, плечо, и *φέρω*, ношу. Сверхъ сихъ семи одеждъ имѣются и другія на Архіереѣ украшенія, которыя по чиновнику суть слѣдующія.

## § 18.

Панагія  
и крестъ  
на шеѣ  
носи-  
ме.

*Енколпій или панагія и крестъ.* Енколпій происходитъ отъ *κόλπος*, нѣдро, сердце; и есть напѣдреникъ или ковчежець драгоцѣнный съ мошами Святыхъ, въ него вложенными, на шеѣ или на перси носимый; и изъ сего тотъже енколпій именуется панагія отъ *παν* весь и *αγιος* святой, то есть ковчежець многихъ Святыхъ мощи содержащій: или панагія всевятая, то есть, Пресвятая Богородица, когда на семь же напѣдреникъ напсуется ея образъ. Какъ сей панагіи или енколпю, такъ и кресту при оной же носиму. Сим. Сол. едино знаменованіе приписуетъ въ гл. 80: «Являетъ печать и исповѣданіе вѣры на перси Архіерея повѣшенное чрезъ крестъ или енколпій нѣкій, и сіе бо на перси отъ сердца за исповѣданіе.»

## § 19.

Митра  
на Архіе-  
реѣ.

*Митра.* Сим. Сол. на вопросъ 20 Митрополита Пентапольскаго, что являетъ митру носить? и откуда «Римскій и Александрійскій Епископы сію взята носить? въ отвѣтъ своемъ пишетъ: «Римскій митру и соединеннѣй Церкви (восточнѣй съ западною) сущей на главѣ носаше, яко и Александрійскій. Кто же далъ имъ власть носить, того нигдѣ не обрѣтается: ежели не отъ древняго Архіерея сіе взяся по нѣкому образованію, понеже и онъ кидаръ имаше на главѣ. Нѣдцыи же глаголютъ, яко отъ перваго въ царѣхъ Христіанскихъ Божественнѣйшаго Константина сіе дадеся Божественному Папѣ Римскому Силвестру. И въ «грамматѣ, юже Латинны предлагають Великаго быти

«глаголюще Константина, написано, яко вѣнецъ царскій подаеше Божественному Силвестру Константинъ, яко духовному отцу, священство чествуя. Когда же «не прія за смиреніе Силвестръ, тогда лоронъ (повязка, которую древніе цари на головѣ носили,) понудися взяти сушій на царстѣй главѣ. Кириллу же великому Александрійскому отъ Собора взяти повелѣно, дабы имѣти на главѣ одѣяніе за немощь просившу сіе; инии же глаголютъ отъ Папы взяти мѣсто «того на третіемъ Соборѣ имущу. Мы же за сродственнѣйшее почитаемъ первое, яко по образованію «древнихъ одеждъ іерея и сіе взяти сущимъ въ благодати дано. А хотя и не по образованію онаго, то «за образъ терноваго вѣнца или священнаго сударя.» Тойже митрѣ нѣкоторое значеніе происходитъ отъ Евангелія. Сим. Сол. въ 21 отвѣтъ къ тому же Митрополиту Пентапольскому: «Когда хиротонію пріяхомъ и благодать Духа, яже сѣде и на Апостолѣхъ, «тогда яко кидаръ намъ дано на главѣ носить, и яко «по священному Діонисію не митру мы хиротонисуемъ на главѣ емлемъ, но священное Евангеліе.» Въ разсужденіи сего Св. Златоустъ въ бесѣдѣ о законодавцѣ Ветхаго и Новаго Завѣта, томъ шестой, о тойже митрѣ объясняетъ тако: «Въ Церкви на поставленіяхъ Епископовъ Евангеліе Христова сверхъ главы «возглагается, чтобъ научился хиротонисуемый, что «онъ истинную Евангелія митру пріемлетъ, и чтобъ «вѣдалъ, что онъ хотя надъ всѣми есть глава, однако «правиламъ закона подвергается. Хотя надъ всѣми «власть имѣетъ, но закону самъ подвластенъ, и хотя «всѣмъ повелѣнія предписуетъ, но и самъ отъ закона «путеводимъ есть.» Согласно съ симъ и Сим. Сол. въ гл. 206: «И абіе Евангелія (на главѣ хиротонисуемаго «Архіерея) отверзается, еже убо Христосъ есть и чрезъ «его Церковь Его: и на главѣ отверзающее и выи хи-

«ротонисуемаго полагається являющую дѣлу, яко Христова имать главу, глава Церкви бывая, и вся, яже Христова суть, подобаетъ вѣдѣти тому, и все имѣти знаніе того, елико вѣстительно. Понеже и на начальственномъ членѣ того полагается всякъ умъ, слово и чувства содержащемъ, дабы и онъ правилъ по Христу, подъ яремъ Христовъ легчайшую имѣлъ вью, и начтоже дѣялъ кромѣ воли Его: зане и церковь Его на главѣ и выи чрезъ Евангелія прія.» Когда здѣсь нѣкоторымъ образомъ митра уподобляется Евангелію, которому носящій ту митру подвергается: для сего имѣются на тойже митрѣ, яко и на самомъ Евангеліи, въ началѣ Христосъ, Богоматерь, потомъ и всѣ тѣ Евангелисты, которые на всякомъ Евангеліи изображаются.

## § 20.

Мантия  
Архидиаконическая.

*Мантия* Архидиаконическая, носимая въ знакъ ихъ достоинства и званія три струи, или источники по обѣимъ сторонамъ проведенные, и въ верху оныхъ четверугольные двѣ скрижали, то есть таблицы или дщицы, имѣетъ. Сим. Сол. въ гл. 38 о храмѣ: «Тожъ самое означаютъ и на Архидиаконической мантии имѣющіеся источники, (то есть, что прежде сказано о подризникѣ Архидиаконическомъ); скрижали же или дщицы во образъ ветхія и новыя благодати, яже и превыше лежатъ источниковъ, и являютъ тѣ (скрижали) яко изъ двухъ завѣтовъ учителю потребно приимати и поученія творити.» И въ гл. 79: «Тѣмже и единъ сія Архидиаконическій стихарь (подризникъ) имать, яко и мантия. Сія убо промышляющую и содержащую, и покрывающую благодать изображаетъ Божию, и все тѣло обдержатъ и связуетъ, источники же разныя движенія, ученія, изъ двухъ истекающія приспотечно завѣтовъ Ветхаго и Новаго, ихъ же являютъ скрижали или дщицы.»

## § 21.

*Жезль* приеѣмлетъ Архидиаконическій въ знакъ надъ подчиненными своея власти, и въ знакъ законнаго овецъ Христовыхъ управленія, какъ и молитва при первоначальномъ онаго врученіи доказуетъ. Сей жезль не безъ причины у Грековъ *патерисса* именуется отъ отеческаго наблюденія паствы. Сим. Сол. въ гл. 80: «Жезль же, егоже держитъ, власть являетъ Духа и утвержденіе людей и пастваніе и силу къ путевожденію, къ наказанію непокоряющихся, и къ собиранію къ себѣ самому сущихъ далече. Того ради рукоятія (рожки сверхъ жезла) яко якори свыше имать, дабы имѣти чѣмъ гонити звѣровидныхъ и губительныхъ.» И «верху тѣхъ рукоятій крестъ Христовъ являетъ побѣду, имъ же и побѣждаемъ и утверждаемъ, путеводимся и павствуемъ, печатствуемъ, дѣтоводимся «и привлачимся ко Христу, страсти умертвивше; противниковъ же гонимъ и отъсюду хранимся.»

Жезль  
Архидиаконическій.Рожки и  
крестъ  
на жезль.

## § 22.

*Трикирии и Дикирии*. О знаменованіи сихъ двухъ свѣтильниковъ показано въ 1 части гл. 9.

Трикирии и  
дикирии.

## § 23.

*Примирикій же съ ламподою стоитъ*. Лампада предъ Архидиаконическою держимая и предносимая четыре знаменованія имѣетъ: 1, сіяніе сущія во Архидиаконическую благодати: 2, свѣтъ ученія и званія: 3, свѣтъ добродѣтелей въ учителяхъ быти долженствуемый: 4, ко свѣту путевожденіе. Сим. Сол. въ гл. 80: «Лампада возженная «предваряетъ того сіяніе, являя сущія во Архидиаконическую благодати и чрезъ тую преподаваніе тоя священнымъ и прочимъ вѣрнымъ всѣмъ. Тѣмъ и священнымъ Архидиаконическимъ отъ священнаго Діонисія нарицается, и Отца изображаетъ свѣтомъ, и истиннаго свѣта Иисуса. И Апостоловъ имать Архидиаконическую благодать, вже свѣтъ міра назвашася, и учительное даро-

Лампада  
предъ  
Архидиаконическою.

«ваніе свѣтъ происходяшъ знаменуеть сіяніе подаюшь  
«Божественнаго знанія и добродѣтелей: и еще Ангель-  
«скую, Божественную, очищенную и свѣтлую священ-  
«ныхъ мужей жизнь, и наипаче учителей, о нихъ же  
«написано: *Тако да просвѣтитъ свѣтъ вашъ предъ*  
*человѣки, яко да видятъ добрая ваша дѣла, и про-*  
*славятъ Отца вашего, Иже на небесѣхъ.* И еще яко  
«ко свѣту міра путеводитъ Архіерей, подражая Христу,  
«свѣту міра, яко рече, и яко того обилуетъ благода-  
«тією, и къ тому водитъ послѣдующія тому.»

## § 24.

Дары св.  
на пред-  
ложеніи  
первѣе  
освяща-  
ются.

*Тамъ же отшедше въ предложеніе.* Литургією начиная священникъ воервыхъ лице свое, потомъ жертву приготавливаетъ и располагаетъ. Души святость на тѣлѣ священными одеждами украшенномъ свидѣтельствуемую доселѣ мы видѣли: нынѣ на жертву къ священнодѣйствію назначаемую и съ особливымъ обрядомъ приготавливаемую вниманіе наше обратити мы должны. Что сіе жертвы приготовленіе не индѣ гдѣ бываетъ, какъ въ предложеніи, то самый сей чинъ доказуетъ. Предложеніе есть то въ олтарѣ мѣсто, на которомъ Святые Дары въ первый разъ жремые предлагаются, и прежде, нежели на престолъ къ священнодѣйствію принесены будутъ, первое здѣсь освященіе или проскомидію чрезъ молитвы священническія и чрезъ священній обрядъ, надъ ними совершаемый, приемятъ.

## § 25.

Умове-  
ніе рукъ.

*Умываютъ руки.* Умыты были прежде, нежели одѣались, іерей и діаконъ, но здѣсь паки умываютъ свои руки. Св. Кириллъ Іерусалимскій въ 5 Тайноводственномъ поученіи: «Видѣстѣ убо діакона подаюша умытися іерею и окружающимъ жертвенникъ Божій пресвитеромъ, но всячески не ради тѣлесныя скверны «подаеше. Не буди сіе: ибо ниже мы, скверну плотскую имуще, дерзнули бы съ начала въ церковь

«внити. Но умовеніе знаменуеть, яко должно вамъ чистымъ быти отъ всѣхъ грѣховъ и беззаконій. Понеже бо руцѣ образъ суть дѣянія: то умывающе тыя явѣ яко чистому и непорочности дѣяній изображаемъ. Не слышалъ ли еси блаженнаго Давыда тожде самое «таинство открывающа и глаголюща: *умыю въ неповинныхъ руцѣ мои, и обыду жертвенникъ Твой, Господи?* и тако умовеніе рукъ образуетъ неповинныхъ «быти грѣхомъ.» Св. Германъ: «Іереевъ рукъ умовеніе являетъ, да очистивше совѣсть, умъ и мысль, «яже суть руки нашихъ душъ, со страхомъ и кротостію, и благостынею всякою да приступимъ ко святѣй трапезѣ.» О семъ смотри и въ литургіи Златоустаго § 28.

## § 26.

*Благослови владыко.* Когда діаконъ начинаетъ производить новое и таинственное нѣкое дѣло, всегда тогда приходитъ къ священнику и проситъ отъ него на то дѣло благословенія, и чрезъ то доказуетъ предъ священникомъ свое смиреніе. Ибо тотъ и другой исполняютъ дѣло Божіе и служеніе, при которомъ наипаче подлежитъ быти смиреніе и отъ низшаго предъ вышшимъ покореніе.

«Благо-  
слови  
владыко  
отъ діа-  
кона.

## § 27.

*Просфора* на проскомидіи есть хлѣбъ квасный, который въ разсужденіи настоящаго и будущаго приношенія или освященія, имя просфоры или приношенія получаетъ. Сія просфора всегда бываетъ изъ двухъ частей сложенная, и есть двусоставная. О чемъ смотри 1 части, гл. 1 § 4.

«Просфо-  
ра.

## § 28.

*Святое копіе.* Ножичекъ, для раздѣленія частей въ просфорѣ употребляемый, *копіе* называется, и вмѣсто того копія, которымъ Сотникъ прободетъ ребро Господне, въ настоящей жертвѣ приемяется. Св. Германъ:

«Копіе.

Вмѣсто бо копія прободшаго Христа на крестъ отъ Логгина, есть сіе копіе.

## § 29.

Напросфорѣ печать и слова Іс. Хр. ника.

Печать есть креста образъ, который на всѣхъ просфорахъ напечатанный видится, и съ присовокупленіемъ словъ побѣду Христову означающихъ: *Іс. Хр. ника*. Сентября 14 дня въ Четвѣй Миней показано: «Христолюбивый царь Константинъ устрои честныя три кресты отъ драгихъ вещей, и написа на нихъ златыми писмены словеса «сія: Іс. Хр. ника, сіе есть, побѣждай: и постави единъ крестъ въ Цареградѣ къ востоку на торжищи высоко: «другій крестъ постави верху червленнаго столпа Римскаго на братолюбнѣмъ мѣстѣ: третій вознесе на мраморнѣмъ мѣстѣ зѣло краснѣмъ на хлѣбопроданіи.» Никифоръ же книги 8, гл. 32, повѣствуетъ, что на первомъ изъ сихъ крестѣ написано было: «Іс., на второмъ Хс. и на третьемъ ника: отъ сихъ такъ какъ собственныхъ названій всякій изъ оныхъ крестъ именовался.» Слѣдовательно и самыя тѣ мѣста, гдѣ кресты сіи стояли, сими же названіями именовались. Отъ сихъ крестовъ Греки тѣже слова во едино сложа при всѣхъ крестахъ употреблять начали. Сія печать на просфорѣ бываетъ иногда круглая, иногда четверугольная; ежели гдѣ есть круглая, означаетъ тотъ кинсонъ, или ту дидрахму и статиръ, о которыхъ упоминается у Матѣ. въ гл. 17, ст. 24 и 27; и есть яко цѣна искупленія нашего. А четверугольная печати, каковая и на всѣхъ просфорахъ быти должна, знаменованіе смотри ниже, § 33.

## § 30.

Напросфорѣ комидіи страданіе Христова воспоминается.

Въ воспоминаніе Господа. Преподая самъ Христосъ тайную вечерю ученикамъ, сказалъ: *Сіе есть тѣло Мое, еже за вы даемо: сіе творите въ Мое воспоминаніе*. Луки гл. 22. И святой Апостолъ Павелъ сіи слова Христовы изъясняетъ: «Елижды бо аще ясте хлѣбъ сей, и чашу сію пиете, смерть Господню возвѣщаете, дон-

«деже придетъ.» 1 Кор. гл. 11, ст. 26. По сей заповѣди Господней и по объясненію Св. Апостола Павла при самомъ первомъ приношеніи дѣйствіи, отъ котораго литургія получаетъ свое начало, воспоминаніе страданія Христова предлагать начинаетъ священникъ явственно, что все и крестомъ просфору знаменуя доказуетъ. Сим. Сол. въ гл. 84: «И отъ приносимыхъ «хлѣбовъ единъ возьмъ іерей знаменуетъ той съ копіемъ крестовидно, спасительную страсть изображая «Христову, и Того помня страданіе, и трижды глаголетъ: *Въ воспоминаніе Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа*, предварительно показуя, яко того дѣйствуетъ преданіе.» Хотя такимъ образомъ здѣсь воспоминать начинаетъ священникъ страданіе Христова: однако знать должно, что при ономъ же воспоминаніи заключаются и другія дѣла Христовы. Ибо мы смерти Его никакъ воспоминать не можемъ, ежели въ началѣ не изобразимъ рождество Его, проповѣданіе Евангелія, избраніе Апостоловъ, потомъ и прочія Его дѣла, которыя совершилъ Онъ послѣ своего страданія и смерти, то есть воскресеніе, вознесеніе и низпосланіе Святаго Духа, для чего и пострадалъ и распялся. Сего ради разсудила Церковь служить литургію такимъ образомъ, да содержитъ въ себѣ все таинство вочеловѣченія Сына Божія, и всѣ дѣла Его, которыя сотворилъ и явилъ Онъ для насъ отъ начала до конца, то есть отъ рождества Своего даже до вознесенія, одесную Бога и Отца сѣдѣнія, и низпосланія Духа Святаго на ученики Своя и Апостолы. Сей порядокъ дѣлъ Христовыхъ въ сочиненіи литургіи, кромѣ другихъ Святыхъ Отцевъ, наипаче Василій Великій и Златоустъ сохранили и предали. Ибо они въ достохвальномъ семъ чинѣ въ началѣ Христа Спасителя рожденіе, потомъ жизнь Его, смерть, и наконецъ все то, что послѣ смерти Его исполнилось, словами священными и знаками

Литургія содержитъ въ себѣ таинства вочеловѣченія Христова.

чувственными изложили, и въ знаменованіяхъ таинственныхъ яко видимое очами изобразили, да наставятъ сими чада Церкви въ невещественныя и премірныя знанія. Начало жизни Христовой въ дѣйствіяхъ первыхъ, среднія Его дѣла въ срединѣ, и конечныя на послѣди расположили. То есть, прежде освященія Даровъ воспоминаются токмо тѣ дѣла, которыя живъ еще онъ содѣлалъ: при самомъ освященіи по большей части смерть Его, воскресеніе и вознесеніе возвѣщаются; а послѣ освященія исполненіе обѣтованія Отца, сирѣчь низпосланіе Святаго Духа на Апостолы, и чрезъ оныхъ призваніе и обращеніе языковъ, и во едино тѣло или церковь всѣхъ людей соединеніе изображаются. Иеремія Патріархъ написалъ: «Начальныя дѣла жизни Христовой въ первыхъ священнодѣйствіяхъ частяхъ, среднія «во вторыхъ, прочія же въ послѣднихъ возвѣщаются.» И тако все тайнодѣйствіе есть яко образъ единого тѣла, все Спасителя между людьми обращеніе содержащій, и всѣ онаго части отъ начала до конца между собою соединенныя и расположенныя зрѣнію предлагающей. По сему хотя воспоминаніе здѣсь есть не одно возвѣщеніе страданія и смерти Христовой, но исчисленіе дѣлъ Его многихъ, которыя Онъ въ жизни и по смерти Своей на земли содѣлалъ: однако всѣ оныя дѣла единственно относятся къ страданію и смерти Его. Въ семь разумѣ Св. Германъ написалъ: «Знайте убо вси іереи, «святому жертвеннику предстоящій, и безкровную Жертву священнодѣйствующій, яко животныя страсти «(Христовы) возвѣщаемъ.»

## § 31.

*И абіе водружаетъ копіе.* Проскомидія, то есть приношеніе, совершенно начинается воспоминаніемъ рождества Христова. Ибо первѣе и прежде литургіи приносятъ въ церковь просфору, которая тогда знаменуетъ Дѣву Марію, егда родители приведоша ю во храмъ

Проскомидія начинается отъ рождества Христова.

Господень. И священникъ, подражая Пророку Захарію, полагаетъ ту просфору внутрь во Святаю Святыхъ, въ сосудохранилищѣ, то есть, или идѣ гдѣ во единомъ мѣстѣ, дабы была готова проскомидіи ради: и тогда таже просфора предобразуетъ лѣта, яже тамо, то есть во храмѣ, поживе Дѣва. Оттуда взявша оную священникъ приноситъ въ предложеніе, знаменуя житіе, которое имѣла Она со Іосифомъ въ Вифлеемѣ, да напишется, и гдѣ бывъ не праздна роди въ вертепѣ Іисуса Христа: сего ради и просфора имѣетъ изображенное имя Его; ибо не имѣла иного страннопріемнаго мѣста ради множества людей со странъ пришедшихъ. И той вертепъ знаменуется здѣсь чрезъ предложеніе, подъ сѣвернымъ полукружіемъ поставленное. Тогда Мати Отроча рожденное возложи во яслехъ, и есть дискосъ во образъ оныхъ яслей; покровы же являютъ пелены, о нихъ же глаголетъ Лука, яко *поставитъ Его, и положи Его въ яслехъ*; звѣздица являетъ звѣзду, которая явилась волхвомъ, кадила же и овміамъ влагаемый въ оную знаменуютъ дары отъ волхвовъ принесенные, злато и ливанъ и смурну. О чемъ болѣе смотри 1 части гл. 6, § 3. Сверхъ сего при тойже проскомидіи по первомъ и начальномъ хлѣба и вина приношеніи какъ первое Христовой жизни начало, такъ и Его съ людьми обращеніе изображаются. Св. Германъ: «Тако «убо оставляется Божественное тѣло въ предложеніи, яко «Вифлеемѣ, идѣже родися Христосъ, купно же яко и «въ Назаретѣ: къ симъ же и въ Капернаумѣ пребываніе мѣсто предложеніе исполняетъ». Но ежели кто здѣсь спроситъ: для чего священникъ въ томъ же самомъ преддверіи или началѣ литургіи, Христа, подъ именемъ Агнца закалаемаго, зрителей умамъ предлагаетъ? или такъ сказать, для чего Св. Отцы при самомъ томъ же воспоминаніи рождества Христа Спасителя вкупѣ страданіе и насильственное Его жизни

Утвари на проскомидіи къ рождеству Христову относятся.

На проскомидіи страданіе Христово воспоминается.

лишеніе, въ словахъ и дѣяніяхъ изображать повелѣли? Затрудненіе сіе издавна нѣкоторые предвидѣли и думали, что теченіе жизни Христовой въ священной литургіи не тѣмъ порядкомъ, какъ дѣла Его происходили, предлагается. Мы оное затрудненіе тѣми же святыми Отцами разрѣшить здѣсь долженствуемъ. Ибо хотя на многихъ мѣстахъ въ литургіи единое дѣяніе къ двумъ или тремъ дѣяніямъ относится, и единая утварь или одежда два или три знаменованія имѣетъ; однако Іеремія Патріархъ утверждающій, что главнѣйшія Христовой жизни таинства въ должномъ порядкѣ въ литургіи совершаются, (о чемъ смотри выше § 30) въ сходственность того и нынѣ научаетъ, что совершенное Христово священнодѣйствіе никоимъ образомъ на предложеніи не исполняется: но Его, какъ токмо зачался и родился, и собственною волею принесенъ Богу, единое Духа расположеніе, или такъ сказать, единое въ смерти и жертвѣ назначеніе и приготовленіе на ономъ предложеніи изображается. Мыніе сіе оный же Патріархъ доказуетъ тѣмъ, что «настоящее дѣйствіе не есть конечное даровъ приношеніе, но оныхъ отъ общихъ и людскихъ снѣдій едино токмо отдѣленіе, чрезъ которое тѣ дары предварительно Богу освящаются и къ совершенному священнодѣйствію приготовляются. И по сей причинѣ самый «тогъ хлѣбъ на предложеніи приношеніе и жертва именуется, и яко образъ Христовъ здѣсь содержащій, «на послѣди же долженствуетъ въ Его премѣнитися «тѣло.» Сіе дѣйствіе Св. Германъ явственнѣе подтверждаетъ: «Тако и Господне тѣло яко отъ нѣкоего чрева и плоти дѣвственнаго тѣлесе, всего хлѣба, глаголю, благословенія и приношенія, изрѣзается желѣзомъ «нѣкіимъ, еже и копіе глаголють: аще и не у сего «есть время, (то есть освященія даровъ): и тако свое «чюстасно изъ среди тоя изъемлется. Діаконъ убо,

«уготовавъ съ нимъ и будущую совершитися Владыччю Кровь къ приходящему страстемъ времени чрезъ «Животворящаго Духа пришествіе, оставляетъ сія въ «предложеніи, молитву прилаголющу іерею». И посему, когда Христось тѣло Свое во чревѣ Матере, отъ Духа Святаго совершившееся, и на крестѣ послѣ жреція имѣющее, при первомъ въ мірѣ сей вступленіи принесъ Богу отцу: тогдажъ былъ онъ назначенъ и освященъ отъ вѣка Богу, и Ему имѣлся яко даръ многодѣльный, яко прежде пожертвывая, яко начатокъ умершихъ и яко по закону перворожденъ сый изъ мертвыхъ. Что Христа рожденіе не что иное было, какъ самымъ дѣломъ исполняемое къ смерти за грѣхи міра приготовленіе, то самое, Исаія Пророкъ издавна предсказалъ въ гл. 9, и яко уже исполненное все Его страданіе изобразилъ, говоря: «Яко отроча родися «намъ, Егоже начальство бысть на рамяхъ Его», гдѣ слова: *начальство бысть на рамяхъ Его*, заключаютъ въ себѣ то, что Христось чрезъ крестъ воцарится во языцѣхъ. Ибо какъ не на иныи конецъ рождается человекъ, токмо да умретъ, или какъ сказано: «Кто есть человекъ, иже поживетъ и «не узритъ смерти»? псал. 88; такъ и Самъ Христось Себѣ предсказалъ: «Сынъ человѣческій не прииде, да послу- «жатъ Ему, но послужити и дати душу Свою избавле- «ніе за многихъ». Матѣ. гл. 20. И такъ нимало не удивительно и сомнѣнія затруднительнаго никому быти не можетъ, что Церковь соединяетъ во едино здѣсь время, и во едино мѣсто воспоминаніе рождества и воспоминаніе смерти Иисусовы: навпаче когда рожденіе Его отъ Дѣвы предлагать начинается, тогда первыхъ возьметъ копіе глаголя, «яко овча на заколѣ- «ніе ведеса», и прочая словеса Владычня страданія, елика предрекоша Пророцы, яко имуть быти, и елика Апостоли свидѣтельствоваша, яко быша. Ибо глаголются здѣсь словеса токмо предсказательныя, или пре-

добразительныя, а не совершительныя и не окончательныя. Въ семь разумѣ всѣ слова и всѣ вещи, какъ и всѣ дѣйствія, на предложеніи рождество Христово вкупѣ и страданіе Его изображаютъ. Сим. Сол. въ гл. 85: «Покровы и сандонъ гроба и погребальная и сущая купно при воплощеніи образуютъ, зане того ради воплотися, да заколется за насъ: чаша же оную образуетъ чашу, въ ней же Кровь священнодѣйствоваль «Спасъ. Тѣмъ же и пророческая словеса, егда глаголются надъ хлѣбомъ, заколѣніе предвозвѣствуютъ и «жертву Иисусову: рѣжетъ паки хлѣбъ въ срединѣ іерей крестъ дѣйствуя, во всѣмъ показуя Христово распятіе, жрется, глаголетъ пророчески, Агнецъ Божій «за мірскій животъ и спасеніе, таже и прободаетъ «хлѣбъ изъ десныхъ копіемъ, вся оная изображая и «творя, елика во спасительномъ тѣлѣ Спасовѣ быша».

## § 32.

Господу  
помо-  
лимся  
отъ діа-  
кона.

*Діаконъ же глаголетъ на единомъ коемждо рѣзаніи: Господу помолимся.* Какъ токмо священникъ, воспоминающая закланіе быти имѣющія жертвы, вооружаетъ копіе въ печати на четыре страны: тогда же діаконъ поднявъ въ рукѣ орарь и взирая на сидеовое таинство, глаголетъ на единомъ коемждо рѣзаніи: *Господу помолимся*, и тѣмъ яко другій предтеча путь Господеви приготавливаетъ, къ моленію священника возбуждаетъ, и яко тако говоритъ: *Се Агнецъ Божій*. Или, ежели примемъ слова Св. Германа, Ангелу подобится, Дѣвъ радуется привѣщавшему.

## § 33.

Агнецъ  
св. че-  
тверо-  
уголень.

*Взимаетъ Святый хлѣбъ.* Печать на просфорѣ хотя индѣ круглая бываетъ, однако всегда четверугольная быти должна, какъ выше въ § 29 показано; ибо и отъ середины тояже просфоры всегда изъемлется четверугольная же часть. Въ таинствѣ четверугольныя тоя печати и сея части, которая есть Агнецъ, изобра-

зуются Божество и человѣчество Христа Сына Божія. Ибо ежелибъ сія печать и самая часть хлѣба были кругловидныя, то знаменовали бы единую вѣчность, то есть безначальность и безконечность Божества. О чемъ подобное смотри 4 части при крещеніи, когда обходятъ вокругъ купѣль трижды, и при вѣчаніи, когда обходятъ напой также вокругъ трижды. Но какъ безначальный и безконечный Сынъ Божій воплотися, и яви Себе Бога сущаго и для насъ пришедшаго, воплотившагося истинно, страдавшаго, и во образѣ Божіемъ сущаго, и во образѣ человѣчестѣмъ бывшаго: того ради потребно какъ въ печати, такъ въ самомъ хлѣбѣ образовати и Божество и человѣчество, да не возмнит-ся по нѣкимъ еретическуюшимъ, яко человѣчество истребися, и весь Богъ бысть, яко мвѣщій глаголють едино во Христѣ быти Божество. Но не тако бысть, ниже пріяхомъ: но пребываетъ совершенно въ коемждо естествѣ, и крайне соединися Божество Его съ человѣчествомъ. По сей причинѣ четверочастенъ хлѣбъ быти долженъ, но не круглъ и безквасенъ: понеже какъ совершенно, такъ совершеннаго человѣка всего, то есть изъ души и четырехъ стихій составленнаго, будучи Богъ пріялъ; какъ четверочастенъ весь есть міръ, такъ и самое Слово Христось міра содѣтель изъ четырехъ стихій тѣло воспрія; и какъ концы міра вся освяти воплотившееся Слово, и небесная и земная: такъ образуетъ сіе Его крестъ, на немъ же пригвоздися, умре, и насъ и весь міръ исправи. Сим. Сол. въ гл. 86 особливо о квасномъ хлѣбѣ объясняетъ: «Хлѣбъ квас-  
Въ про-  
сфорѣ  
хлѣбъ  
квас-  
ный.

«ный есть, яко одушевленный нѣкій чрезъ квасъ сый «истинно совершенный: свидѣтельствуется же, яко со- «вѣршенное бѣ пріятіе, еже за насъ Божіе прія Слово «и плоть бысть не измѣнився, и съ душею словесною «и умною самое человѣчество воспрія, и яко Богъ со- «вершенъ и человѣкъ совершенно есть, да и мене всего

«возсозиждетъ». Въ просфорѣ, какъ и во всякомъ хлѣбѣ три вещи, то есть мука, вода и соль, вкупѣ смѣшанныя, огнемъ пекутся. Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «И три же въ немъ за тричастное души и за честь Троицы: мука съ квасомъ являетъ душу, вода «являетъ крещеніе, и соль знаменуетъ умъ и ученіе «Слова, Иже къ ученикамъ рече: *вы есте соль земли.* «Печеный же хлѣбъ огнемъ есть, понеже Богъ сый «весь намъ соединися, и Свою намъ помощь и дѣйство «во предаде. паче же весь всему нашему соединися «начатку».

## § 34.

*И положивъ оный въ знакъ.* Хлѣбъ Христа, яко Агнца закалаемаго, имя и званіе носить: и дабы закланіе на томъ хлѣбѣ совершилось, верхняя онаго страна со крестомъ напечатаннымъ внизъ обращается, а исподняя страна въ знакъ, то есть навзничь, или яко гортанію вверхъ, полагается, и чрезъ то на дискосѣ яко Агнецъ вверхъ гортанію лежащій ударенія ожидаетъ.

## § 35.

*Пожри владыко.* Чтобъ жертва закалаемая, яко на тотъ конецъ предлагаемая, Христа, яко Агнца за грѣхи человѣческіе на крестѣ пожреннаго, образовала, сими словами, *пожри владыко*, тайно священнику указываетъ діаконовъ. Тойже копіемъ исподнюю ту хлѣба страну, къ верху положенную, крестовидно знаменую и разсѣкая глаголетъ, *жрется Агнецъ Божій.* Симъ крестовиднымъ разсѣченіемъ хлѣбъ къ будущему раздробленію готовится, жертвы на крестѣ совершившейся воспоминаніе дѣлается, и самый тотъ хлѣбъ симъ же крестомъ освящается.

## § 36.

*И обращаетъ другую страну юръ имущую крестъ.* Когда священникъ совершилъ закланіе Исусово въ

исподней странѣ къ верху положенной, яко въ гортани Агнца, ибо тако закалается Агнецъ, нынѣ ту же гортань или исподнюю страну паки въ низъ предлагаетъ, ибо Агнецъ не въ знакъ или не вверхъ лицемъ, но ницъ ходити обыче: *Страну же имущую крестъ горь* или вверхъ *обращаетъ*, и потомъ прободаетъ въ десной странѣ ребро Его. Отъ сего на той верхней странѣ Христосъ держитъ крестъ Свой, на печати хлѣба изображенный, и ходитъ яко Агнецъ незлобивый. Сей есть тотъ хлѣбъ, о которомъ предвидя Іеремія сказалъ: «Придите, и вложимъ древо въ «хлѣбъ Его, и истребимъ Его отъ земли живыхъ.» Іерем. гл. 11 ст. 19.

## § 37.

*Прободая же оный и въ десную страну копіемъ: и абіе изыде кровь и вода.* По прободеніи копіемъ въ десную страну священникъ наполняетъ чашу виномъ съ водою соединеннымъ, и чрезъ то являетъ, яко изъ ребра Христова *абіе изыде кровь и вода.* И тако все то исполняетъ священникъ, что о семъ позналъ священнодѣйствию, и оное то словами объясняетъ, то на дѣлѣ изобразуетъ, сколько можетъ, дабы вся сія тайна явна и видима была. И едва такъ не говоритъ: тако на страсть пришелъ, тако закланъ, тако умерщвленъ, тако въ ребро прободенъ, тако и изъ ребра Его прободеннаго кровь и вода изліялись. Потомъ при освященіи сихъ даровъ сія же чаша бываетъ образъ той чаши, въ которой Господь преподаде ученикомъ на вечери святую кровь Свою, какъ выше показано, что настоящая чаша образуетъ оную чашу, въ ней же кровь священнодѣйствова Спасъ.

## § 38.

*Вторую просфору.* Священникъ изъявъ изъ первой просфоры изящнѣйшую Христову жертву, полагаетъ оную посреди. Изъ второй просфоры такъ же изъявъ

едину частицу въ честь Божіей Матере, въ десныхъ: изъ третіей девять частицъ въ честь Святаго Пророка и Крестителя Іоанна и прочихъ всѣхъ Святыхъ, въ шуихъ: и наконецъ изъ другихъ двухъ просфоръ за живыхъ и усопшихъ во многомъ числѣ внизу располагаетъ. Чрезъ сей самый образъ и дѣло священныя проскомидіи видимъ мы Іисуса Самаго, и Церковь Его единую всю: посреди самый истинный свѣтъ и жизнь вѣчную стяженную, свящаемую отъ Него и содержащую. Той бо чрезъ хлѣбъ средній есть, Матерь Его чрезъ частицу изъ десныхъ, Святіи изъ шуихъ, внизу же всѣхъ тому вѣровавшихъ собраніе благочестивое. И сіе есть великое таинство: Богъ въ челоуѣцѣхъ есть, и Богъ посредѣ боговъ обожаемыхъ отъ сущаго по естеству Бога, и воплотившагося тѣхъ ради. Сіе и будущее царствіе и вѣчныя жизни жителство есть; ибо какъ Богъ нами зримъ, такъ и пріемлемъ есть. Святые Отцы частицу въ честь преблагословенныя Дѣвы на десной странѣ здѣсь полагаютъ, кажется, для того, дабы, Небеснаго Царя всѣ лики изображая, могли поистиннѣ сказать: *предста царица одесную Тебѣ.*

## § 39.

Третію просфору пріемлетъ священникъ въ честь всѣхъ Святыхъ. Какъ лики всѣхъ Святыхъ въ девяти чинахъ составляются: для того и девять частей изъ-емлются. Понеже Сей рожденъ и распныйся Іисусъ воцарится крестомъ во всѣхъ языцѣхъ, и царствію Его не будетъ конца, и понеже моли Онъ Отца Своего, *яко идыже есть, да будутъ тамо и слуги Его,* Іоаннъ. гл. 17: то и полагаетъ іерей окрестъ Его всѣ чины Святыхъ, начинающе отъ Дѣвы, яже предстоитъ одесную Христа, и по лѣвую страну частицы Предтечи, и по чину святыхъ Апостоловъ, Пророковъ и иныхъ въ три ряда во образъ Троицы: и яко же Ангели пред-

Святые на проскомидіи поминаются.

стоящіе Ему на небеси въ девять лики раздѣляются, и девять сіи лики въ три чины, какъ показано 1 части гл. 2, § 5. Изъ чего и настоящее наше священнодѣйствіе есть по подражанію небеснаго священноначалія. Св. Діонисій стр. 54: «По возложеніи на Божественный жертвенникъ покланяемыхъ Даровъ, чрезъ которые означается и пріемлется Христосъ, немедленно и чтется описаніе Святыхъ, показующее ихъ нераздѣлимое, съ ними премирное и священное единство.» Сим. Сол. въ гл. 94: «изъ шуихъ отъ просфоръ иныхъ частицы копіемъ изъемъ крестовидно изъ печати іерейъ Святыхъ всѣхъ память творитъ и полагаетъ понеже жертвою сею священною вси купно, какъ Ангели, такъ и челоуѣцы святіи, соединяются Христу, въ Немъ и сами они освятишася, и насъ Тому соединяютъ. И потому глаголетъ: *ихъ же молитвами посети ны Боже.* Однако не предлагаются частицы ихъ или въ Тѣло Владычне или въ тѣлеса Святыхъ: но токмо дары суть и приношенія и жертвы чрезъ хлѣбъ по подражанію Владыки и имени ихъ Тому приносимы, и священнодѣйствомъ таинствомъ, единеніемъ и общеніемъ освящаемы.» О чемъ болѣе смотри ниже гл. 7, § 56.

## § 40.

Также пріемлетъ четвертую просфору. Оприношеніи прочихъ частицъ, то есть изъ четвертой и пятой просфоры Сим. Сол. въ тойже главѣ упоминаетъ: «Также іерей и прочія приноситъ частицы, предварительно о Архіерей, понеже изъ священства есть первый, также о всемъ священномъ чиинороднослужащихъ таинству, также о вѣрныхъ царяхъ, защищающихъ благочестіе и спасеніе тѣхъ, о Христіолюбивомъ людѣ, и еще о всѣхъ православно скончавшихся вѣрныхъ. И сіи какъ о живыхъ, такъ и о усопшихъ частицы внизу священнаго хлѣба полагаетъ, яко отъ насъ смиренныхъ приносенныя, ум-

Жизне и условіе поминаются.

Предло-  
женіе на  
проско-  
мидіи  
многій  
знаме-  
нованій  
имѣть.

«доставленія и ходатайства требующихъ, и великія «милости Божія ожидающихъ.» Когда такимъ образомъ внизу сихъ тройческихъ собраній, то есть подъ частію Христовою, подъ частію Богородицы, и подъ частію Святыхъ полагаемъ части живыхъ и усопшихъ; тогда воспоминаемъ, яко имать пріити Судія живымъ и мертвымъ Оный Іисусъ. И тако мы при настоящемъ дѣйствіи на предложеніи воспоминаніе творимъ о четырехъ дѣлахъ: 1, о рождествѣ Христо- вѣ: 2, о страданіи Его: 3, яко Ему же нынѣ предсто- имъ просяще оставленія грѣховъ нашихъ: и 4, яко просяще онаго оставленія чаемъ будущаго Его при- шествія, которому имамы предстати и воздати слово дѣлъ нашихъ. Того ради и самое сіе предложеніе есть по рождеству Христову Виодемъ, пещера, вер- тепъ и ясли; по страданію Голгофа и гробъ; по про- шенію оставленія грѣховъ нашихъ—престоль благода- ти, и по чаянію будущаго суда—престоль суда.

## § 41.

Кажде-  
ніе на  
проско-  
мидіи.

*Кадило Тебѣ приносимъ.* По принесеніи хлѣба и ви- на на предложеніи, кадило съ еүміамонъ Богу прино- сится, который, яко подобающую принадлежность, при- носитъ обычай имѣть Церковь по 3. правилу Апо- стольскому, изъ начала изданному. Здѣсь іерей прино- ситъ каждение Богу во благодареніе дѣла и дѣйства о пришествіи Святаго Духа. Что самое и молитва сви- дѣтельствуешь, глаголющая: «кадило Тебѣ Христе Боже «приносимъ въ воню благоуханія, еже пріемъ въ пре- «небесный Твой жертвенникъ, возниспосли намъ Духа «Твоего Всесвятаго». Купно и Бога чествуетъ іерей чрезъ приношеніе и благовоніе кадила, и показываетъ, яко и со Духомъ дѣйствуетъ, и яко отъ тайны сея благодать Духа въ міръ изліяся. Но какъ на оной же проскомидіи творимо было воспоминаніе о рождествѣ Христовѣ и о страданіи Его: сверхъ выше объявлен-

наго означенія едино и тоже каждение здѣсь знаме- нуется, при первомъ изъ сихъ дѣйствій принесенные отъ волхвовъ дары, и при второмъ ароматы; кромѣже се- го священнодѣйствія при другихъ моленіяхъ, оное ка- дило приносимое, оказываетъ чистую молитву. С. Гер- манъ: «Каждение же есть вмѣсто ароматъ, яже прине- «соша на погребеніе Господне, и вмѣсто смурны и ли- «вана волхвовъ, и сверхъ того каждение чистая моли- «тва есть благихъ дѣлъ, изъ нихъ же благовоніе гря- «детъ, якоже глаголетъ Апостоль: яко Христово бла- «гоуханіе есмы Богови.» 2. Кор. гл. 2, ст. 15.

## § 42.

*Господу помолимся.* Когда діаконъ новое и таинст- венное дѣло самъ производитъ начинаетъ, тогда являя предъ священникомъ свое смиреніе, проситъ отъ него благословенія, глаголя, *Благослови владыко*, какъ по- казано выше § 25. А когда видитъ священника тоже творить начинающаго, тогда какъ его, такъ и себя и всѣхъ къ молитвѣ возбуждаетъ, глаголя: *Господу по- молимся.*

Господу  
помо-  
лимся  
отъ діа-  
кона.

## § 43.

*Покадивъ звѣздицу.* Дабы покровы на жертвахъ ле- жащія вышеупомянутыхъ въ частицахъ рядовъ и по- рядка не разстроили, изобрѣлъ св. Златоустъ звѣздицу, на четырехъ дугахъ сверху укрѣпленную, которая бы, осѣняя внизу тѣ положенныя жертвы, отъ всякаго при- косновенія и разстроенія оныя предохраняла; и сія звѣздица звѣзды при рожденіи Христовѣ явльшіяся и волхвовъ ко Христу приведшія имя воспріяла. Чего ради священникъ, полагая оную, говоритъ: «И пришед- «ши звѣзда ста верху, идѣже бѣ Отроча. Іерей на пре- «дложеніи воспоминавувъ рождество зкупѣ и страданіе Христово, и произнеся Пророческія о томъ предсказа- нія, нынѣ и настоящимъ на дискосѣ тояжъ звѣздицы положеніемъ все то прославляетъ. Ибо тойже и единъ

Звѣзди-  
ца на  
проско-  
мидіи.

Дискосъ  
на прос-  
комидіи.

дискось ясли, какъ выше въ § 31 показано, вкупѣ и одръ образуетъ, по словамъ св. Германа: «Дискось же «одръ есть, на немъ же Тѣло Господиѣ отъ іерея и діакона уготовляется, иже суть Іосифъ и Никодимъ.»

## § 44.

*Первый покровецъ.* Тремя покровами Святыя Дары покрываются, первымъ дискось, вторымъ потиръ, третьимъ и большимъ сверху таяже обоя. Какимъ образомъ прочія вещи на предложеніи и рождество и распятіе Христово знаменовали: такъ и покровы всѣ тѣ три являютъ здѣсь пелены при воплощеніи Христовѣ бывшія, и сверхъ того третій въ особливости знаменуетъ воздухъ или твердь, и въ купѣ плащаницу. Сим. Сол. въ гл. 96: «Таже дискоса покровъ вземъ знаменующій со иными покровы пелены, исаломская глаголетъ, яже являютъ вочеловѣченіе Слова: и сущій «на чашѣ единѣй, глаголя являющая подобіѣ Господне «дне воплощеніе. Потомъ и послѣдній воздухъ полагаетъ іерей показивъ, иже и твердь, въ нейже звѣзда, и синдонъ знаменуетъ: ради бо того и ароматами помазаннаго мертваго многажды имѣетъ Исуса, и «надгробны глаголятся». Понеже когда самъ Исусъ Христось, яко пророчествованный Агнецъ, изъ превышнихъ небесъ прииде, и въ вертепѣ и яслѣхъ по плоти родися: тогда же, то есть, при самомъ Его рожденіи и страдательная предобразишася въ немъ. Ибо когда звѣзда стояла надъ Нимъ, волхвамъ Его являющая, тогда Иродъ искалъ убити Его. Когда Симеонъ руками вземъ привѣтствова Его лежати въ знаменіе преклемаемо: тогда и то предсказалъ, что мечъ пройдетъ душу Его *Матере.* Луки гл. 2 ст. 35. Для того и страдательная на послѣднемъ воздухъ надписуются.

## § 45.

*И по семъ творитъ отпустъ.* Отпустъ есть не токмо окончаніе всея службы и отпущеніе народа, но и окончаніе

чаніе единыя нѣсколько продолжившіяся въ той же службѣ части. Для того здѣсь священникъ въ продолженіи окончивъ проскомидію или приношеніе, которое Литургіи есть первая часть, *творитъ отпустъ* или конецъ тому приношенію, когда творитъ: *Христось Истинный Богъ нашъ.*

## § 46.

*Въ себѣ молящася.* Выше въ § 40 показано, что въ предложеніи имѣлось воспоминаніе о четырехъ дѣлахъ, то есть о рождествѣ, о страданіи, о престолѣ благодати и о престолѣ суда. Здѣсь ставъ предъ Святою Трапезою іерей обращается первѣе къ рождеству Христову, и отъ онаго начинаетъ Божественную Литургію симъ образомъ: въ началѣ показивъ Святое предложеніе и Святую трапезу, благодаритъ Бога и Спаса нашего Исуса Христа, Иже тако восхотѣ, и тако повелѣ, да будетъ. Потомъ къ челолюбію Его славу оную, юже Ангели нѣкогда воспѣша въ рождествѣ Его, то есть *слава въ вышнихъ Богу*, тайно воспѣваетъ. Какъ Ангели тогда пастыремъ токмо открыли рожденіе Исусово: для того оставляетъ іерей нижнія или вишнія двери затворенныя, то есть самыя врата царскія; Завѣсу же открываетъ, сирѣчь горнія двери: ибо симъ именемъ завѣса у нѣкоторыхъ писателей именуется, какъ показано 1 части гл. 8: да покажетъ, яко нижній міръ и народъ многій не познали тогда въ началѣ о рожденіи Христовѣ и о смотрѣніи Его, не токмо горнія и Боговидніи, которымъ открыто было о семъ: и таковыя были Пророки и Патріархи, Дѣва и Іосифъ, пастыріе и волхвы.

## § 47.

*Таже цѣлуется, священникъ убо Святое Евангеліе, діаконъ же Святую Трапезу.* Святое Евангеліе, на срединѣ Трапезы всегда полагаемое, Христа Царя на престолѣ сѣдящаго означаетъ. О чемъ показано 1 части гл. 3 § 2. Сего ради во первыхъ священникъ, присту-

Литургія  
начи-  
нается  
воспо-  
мина-  
ніемъ  
рожде-  
ства  
Христо-  
ва.

Слава въ  
вышнихъ  
предъли-  
тургію  
отъ іерея  
тайно  
глаго-  
лется.

Завѣса  
отвер-  
гается.

Пресви-  
теръ  
еванге-  
ліе, а діа-  
конъ  
трапезу  
цѣлу-  
ють.

ная къ трапезѣ, на Евангеліи чтить Христа; а діаконъ тогда же, вѣдая униженное свое званіе, прикосновеніемъ единыя Трапезы доволенъ бываетъ.

## § 48.

Время сотворити Господеву. *Время сотворити Господеву.* Діаконъ, орарь держа и указуя онымъ на Трапезу, Божественное и страшное священнодѣйствія таинство начать священнику предлагаетъ, и Господними словами, *Иудѣ нѣкогда предателю сказанными, еже творити, твори скоро,* (Іоан. гл. 13), тогоже священника возбуждаетъ, дабы онъ не зло нѣкое, и не на погибель свою нѣчто предпріялъ, но о славѣ Божіей внимая къ сотворенію добраго и святаго сего дѣла себя приготовилъ, и для того говорить ему, *время сотворити Господеву.* Но лучше сказать, что сіе реченіе *сотворити*, принято изъ словъ, при установленіи сего же священнодѣйствія отъ Самаго Христа произнесенныхъ: *Сіе творите въ мое воспоминаніе.* Луки гл. 22. ст. 19.

## § 49.

Діаконъ предъ началомъ Литургіи проситъ о себѣ молитвы. *Помолися о мнѣ Владыко.* Діаконъ, совершенно вѣдая величество Божіе, устрашается; и дабы служеніе свое законно исполнить, молится о себѣ священника просить. Священникъ же заимствуя отъ кающагося при кровавомъ священнодѣйствіи вистѣшаго разбойника слова, Христа Самаго умоляетъ о поминовеніи на небесѣхъ того, который для послуженія безкровному сему таинству отъ Самаго же Христа избранъ.

## § 50.

Проскомидію творитъ одинъ священникъ послѣдній. *Дѣйство проскомидіи одинъ іерей токмо творитъ.* Изъ сослужащихъ многихъ первыя мѣста по чинамъ занимающіе къ совершенію проскомидіи не приступаютъ, но все дѣйство оныя проскомидіи одинъ, послѣднее мѣсто имѣющій іерей, токмо творитъ. Ибо сей послѣдній іерей предсловія священнодѣйства тогда совершаетъ, или лучше сказать, Пророковъ являетъ образъ

ныя гаданія, дѣла и вѣствованія: въ предложеніи бо глаголетъ о закланіи и смерти Христовѣй отъ Исаи и прочихъ; и егда дары приготовляетъ, Крестителя всѣ дѣянія исполняетъ; дондеже прииде Господь: Креститель бо крестяи Христа учаше, о Немъ повѣстовать и Тому бѣ служай. Потому и здѣсь послѣдній іерей служить.

## ГЛАВА СЕДЬМАЯ

## БОЖЕСТВЕННАЯ СЛУЖБА ИЛИ ЛИТУРГІЯ СВЯТАГО ІОАННА ЗЛАТОУСТАГО.

## § 1.

Всѣ писатели утверждаютъ, что настоящія Литургіи Литургія Златоустаго есть первая. сочинитель и издатель есть Св. Іоаннъ Златоустъ; извѣстно и то, что онъ изъ преждесочиненной Св. Василія Великаго таковой же Литургіи тѣже обряды принялъ, и молитвы его сократилъ. Какъ о той, такъ и о другой Литургіи Св. Прокль, тогожъ Св. Іоанна ученикъ повѣстуетъ въ книгѣ о преданіи Божественныя Литургіи: «Апостоли нѣкогда весьма пространно «и въ должайшемъ разумноженіи словъ Божественныя «тайны совершать обыкли, и долговременныя въ то- «ликкомъ жертвоприношеніи молитвы употреблять при- «мѣръ намъ оставили. Но по нѣкоторомъ времени крѣ- «пость и усердіе вѣры отвергшіе, и болѣе дѣлами вѣ- «ка сего и попеченіями міра плѣнившіеся, протяжен- «ностію Литургіи ихъ соскучиваясь, на слушаніе Бо- «жественныя службы едва приходитъ начали. Чего ра- «ди Св. Василій, принявъ спасительный для сего спо- «собъ, кратчайшую и удобнѣйшую Литургію первый «издалъ, о чемъ смотри въ житія его. По немногомъ

«же времени, отецъ опый нашъ, и златымъ языкомъ «одаренный Иоаннъ о спасеніи овецъ, какъ подлежатъ «пастырю, бодрое и неусыпное имѣя попеченіе, и сла- «бости человѣческаго естества и нерадѣнію снисходя, «сѣти всѣ и подкрѣпленія того сатанинскаго подлога, «вовсе истребить заблагоразсудилъ. Для того многія «Василія Великаго слова отложилъ, и вмѣсто должай- «шихъ молитвъ сокращеннѣйшія сочинилъ и издалъ.

## § 2.

Благо-  
словен-  
но цар-  
ство  
есть на  
литургіи  
начало. *Благословенно царство.* На вечернемъ пѣніи творимъ начало, *Благословенъ Богъ нашъ*, являя темный и на- чальный боговѣденія нашего разумъ: утреню начиная, являемъ свѣтъ древняго закона, когда глаголемъ *сла- ва Святый единосушный и нераздѣльный Троиць*; а Ли- тургію начинаемъ яснѣйшими словами, раздѣляя лица Божества, и глаголя: *Благословенно царство Отца, и Сына, и Святаго Духа.* Ибо первѣе были мы во идо- дослуженіи, и тогда познавали токмо то, что Богъ есть истинный и Творецъ всея твари: и сіе являемъ на вечерни. Второе, что Богъ есть тріипостасный, по- знали мы по сѣновнымъ проповѣданіямъ Пророческимъ, и сіе являемъ на утрени. Наконецъ же по вочеловѣ- ченіи Слова Божія явѣ открылось намъ, яко сіи три Ипостаси и не иныя суть, то есть Отецъ, Сынъ и Духъ Святый, въ нихъ же мы крестились, и совер- шились въ Боговѣденіи: и сіе является на литургіи. *Вопрошаетъ св. Германъ:* «Что убо троячески прос- «лавляетъ Бога іерей на Литургіи и не единственно: не «бо, Благословенъ Богъ, или благословенно Божіе царст- «во, но лицами раздѣльно, *благословенно царство, гла- «голетъ, Отца, и Сына, и Святаго Духа?*» Онъ же и отвѣчаетъ: «Яко чрезъ вочеловѣченіе Господне первѣе «увѣдѣша человѣпы, яко есть въ трехъ лицахъ Богъ. «Того же вочеловѣченія Господне тайнодѣйство есть

«совершаемое: тѣмъ же въ предисловіяхъ самихъ по- «добаше сему предсіяти и проповѣдати Троицу».

## § 3.

Великая ектенія, *Миромъ Господу помолимся*, имѣетъ Ектенія  
великая  
есть  
древняя. вся у Климента, устан. Апост. кн. 8, въ гл. 10, по- ложенная: слѣдовательно есть древняя, и употребляема бышавъ Церкви преждевременно Василія Великаго и Иоан- на Златоустаго. Содержитъ въ себѣ моленіе о разныхъ лицахъ и вещахъ, какъ показано на вечерни; и чи- тается наипаче на Литургіи, понеже Литургія есть не едино воспоминаніе дѣлъ Христовыхъ, но и ходатайство къ Богу о грѣсѣхъ нашихъ и моленіе о всѣхъ нуждахъ.

## § 4.

*Первый антифонъ отъ псалмцевъ.* Изобразительные псалмы, Изобра-  
зитель-  
ная. *благослови душе моя Господа и хвали душе моя Господа*, въ Литургіи и безъ Литургіи послѣ часовъ читаемые или по- емые самое воплощеніе Христово и вся благая, чрезъ то- же воплощеніе Его намъ содѣянная изобразуютъ, и пото- му суть изобразительная. Сим. Сол. въ гл. 329: «Изобрази- «тельныхъ послѣдованіе подобіе имѣетъ во образъ нѣкій «священный Литургіи, егда поется безъ Литургіи. Ащеже «совершается Литургія, и во оной тая предглаголются. «Поются бо изъ начала два псалма славословіе къ Богу «имущіе, и благая Его поминающіе сущая къ намъ, «наипаче чрезъ Слова воплощеніе явленная». Антифо- Антифо-  
на ли-  
тургіи. ны вмѣсто тѣхъ же изобразительныхъ въ простыя дни и въ праздники поемые, суть такіе стихи, кото- рые состоятъ частію изъ древняго Писанія и частію изъ новой благодати, и совокупно на обихъ ликахъ поются. Въ *антифонахъ* сихъ всѣ первые стихи, изъ тѣхъ же псалмовъ избранные, равно какъ изобрази- тельная, означаютъ и изобразуютъ пришествіе Христо- во на землю, и вся Его дѣла чрезъ оное явленная. Ибо хотя воплощенного Слова смотрѣніе утаено было отъ нѣкихъ человѣковъ: но Пророкамъ и Праотцамъ

открыто, и отъ нихъ чаемо и воспѣваемо было. Но для чего древнее сіе пророчество въ началѣ Литургіи и въ сіе время всегда поется, тому причину нѣкто такъ изъяснилъ: «Время бывшее до Юанна означаютъ пророческія слова поемья. Ибо когда пречестные Дары, чрезъ которые Христосъ знаменуется, еще на средину не выносятся, но особь лежатъ сокрытыя: тогда чрезъ Антифоны означаются первыя времена пришествія Его, въ которыя хотя присутствовалъ Исусъ, но не познаваемъ былъ отъ многихъ. И потому тогда потребно было ему имѣти слова пророческія». Св. Германъ: «Антифоны суть Пророковъ прореченія, предвозвѣщающая пришествіе Сына Божія, изъ Дѣвы «на земли рожденнаго, Котораго мы приняли и познали чрезъ слуги и самовидцы Слова бывшіе, сирѣчь Апостолы. Потребно же вѣдѣти, яко въ началѣ всякія службы, какъ утреннія, такъ и свѣтильныя, «первѣе древняго Завѣта поются псалмы, (то есть нѣкоторыя псалмы или цѣлыя каѳисмы), таже новыя «благодати пѣсни, (то есть стихиры и каноны, какъ и «въ настоящихъ антифонахъ послѣдніе стихи): яко «предварившу Вѣтхому Завѣту, егоже Законоположникъ «сеи родивыйся въ послѣднихъ дняхъ употреби, да «имуть вѣдѣти вси, яко единъ и тойже Богъ и Владыка сія и тая узаконити Христосъ». Какъ сіе самое, такъ и раздѣленіе антифоновъ на три статіи описуетъ Сим. Сол. въ гл. 49 о храмѣ: «Іерее (послѣ «великой ектеніи внутрь Олтаря глаголють молитвы, «небесныя образующе Чины: пѣвцы же антифоны поютъ, Пророковъ изображюще ликъ. И сія на три «части раздѣляютъ, Троицу чествующе, въ нихъ же «первѣе псаломская предглаголють, потомъ составляютъ и изъ благодати пѣсни. И чрезъ псаломская проповѣдавшаея древними возвѣщаютъ Божіяго Слова «воплощеніе, чрезъ припѣванія же самую представля-

ютъ благодать совершившуюся, и Божіяго Сына воплощающагося и вся о насъ содѣявшаго. Для того и «первое Того дѣвственно рождшую чествующе, о насъ «Ея просимъ ходатайство, *молитвами*, глаголюще, *Богородицы Спасе спаси насъ*. Потомъ Святыхъ поминающе, иже о таинствѣхъ подвизавшися свяшенно совершились, ихъ призываемъ моленія. Послѣди же «спасенія нашего начальника, вождя и совершителя «Христа воспѣваемъ велегласно глаголя: *Спаси насъ Сыне Божій* и проч.» И въ гл. 98: «И первѣе входя антифоны поются, и три сія въ честь Троицы: «въ тѣхъ Бога рождшаго и Святыхъ чины, и едиnorodный Сынъ Божій послѣди воспѣваются. Понеже «Той единъ отъ Троицы воплотился, свою Матерь избралъ и лики Святыхъ: и молитвенницы суть они о насъ, и Самъ Онъ, яко ко Отцу утѣшитель нашъ, «воплотился. Пророки же являютъ пророческая воспѣвающіе, понеже и Пророцы Христа провѣстествовали.»

## § 5.

*Здѣсь отверзаются двери на малый входъ.* Здѣсь отверзаются двери дольня, то есть нижнія или внѣшнія двери; горнія же или внутреннія двери, то есть катапетасма или завѣса, отверзены были прежде, какъ показано выше, сей же части гл. 6, § 46. Отверзаются же здѣсь тѣ двери дольнія на малый входъ въ знаменіе того, что Христосъ начинаетъ проповѣдати Евангеліе и Себя являти міру.

Двери царскія отверзаются на малый входъ.

## § 6.

*Или блаженнамъ.* Блаженны на литургіи не къ антифонамъ, но ко изобразительнымъ, когда бывають, всегда прилагаются. Причина сему есть слѣдующая: выше § 4. Св. Германъ доказуетъ, что въ антифонахъ первѣе древняго Завѣта поются псалмы, таже новыя благодати пѣсни. Что и бываетъ при антифонахъ на Литургіи поемыхъ. Но когда ко изобразительнымъ никакіе другіе стихи изъ новой благодати не прилагаютъ

Блаженны прилагаются къ изобразительнымъ.

ся: тогда вмѣсто оныхъ новоблагодатныхъ стиховъ служатъ сіи *блаженны*, которыя суть изъ Евангелія, и всѣ тѣ подвиги и дѣла Христа пришедшаго являютъ, каковыя Онъ, по вочеловѣченіи на земли между людьми обращаясь, понесъ и претерпѣлъ. Содержаніе сихъ блаженнъ состоитъ въ томъ, что оныя отъ Самаго Спасителя произречены, и тогоже намъ представляютъ Господа единаго блаженна, обнищавша за насъ истинно и кротка явльшася; смиренна сердцемъ, праведна единаго, правды ачуща и жаждуща; милостива суша и щедра; чиста сердцемъ единаго, свята, нескверна, миротворца и мироначальника, и миръ: Сына Божія естествомъ, изгнанна истинно правды ради, укоренна, гоненна, посажденна лживо, пострадавша за насъ, ради славы Отца Своего и спасенія нашего, и радость неизреченную и веселіе имуща. Сверхъ того свидѣлствуютъ тѣ блаженны, что и всѣ онымъ же добродѣтелямъ подражающіе будутъ ублажены отъ Него. По пропѣтіи сихъ блаженнъ на часахъ безъ Литургіи, поется трижды *и помяни насъ Господи во царствіи Твоемъ*. Сіе есть разбойника Божесловіе, изреченное имъ на крестѣ и моленіе его, чрезъ которое и рай обрѣте; чрезъ пѣніе же трижды извѣщается Богъ сый въ Троицѣ. При концѣ тѣхъ же блаженнъ двѣ пѣсни, третья и шестая, изъ канона всегда избираются и читаются. Ибо прочія пѣсни не столько здѣсь приличествуютъ въ Литургіи, какъ сіи, третья и шестая. Содержаніе всѣхъ девяти пѣсней смотри сей же части гл. 4, § 17, гдѣ особливо третья пѣснь содержитъ молитву Анны Пророчицы, знаменующую неплодство прежнія Церкви, и нынѣ плодъ свой воздѣлавшія; шестая Іоны Пророка есть пѣснь, тридневное погребеніе Спасова и востаніе Его купно и наша образующая. А какъ и въ настоящее время на Литургіи происходитъ воспоминаніе нашаче о Церкви прежде неплодствовавшей, и нынѣ чрезъ Христово прише-

ствіе процвѣтать начинающей: такожь о Его страданіи, погребеніи и воскресеніи, чрезъ которыя Церковь процвѣтаетъ: то сіи двѣ пѣсни, то есть третья и шестая, яко тоже самое единственно изображающія, здѣсь всегда читаются, нежели другія нѣкія, противъ того отмѣнное содержаніе въ себѣ имѣющія. Въ великіе же праздники Господскіе и Богородичныя не токмо третья и шестая, но и прочія всѣ пѣсни сряду безъ исключенія и едина по другой до отданія читаются: понеже сила тѣхъ же праздниковъ во всѣхъ пѣсняхъ ихъ каноновъ равно описуется.

## § 7.

*Творятъ малый входъ*. Понеже Христосъ не въ единомъ токмо находился Іерусалимѣ, и не въ единомъ семь градѣ проповѣдалъ Евангеліе, но ходилъ и во иныя веси и грады, какъ Самъ сказалъ: *Идемъ въ ближнія веси и грады, да и тамо проповѣмъ, на сіе бо изыдохъ*: Марка гл. 1, ст. 37. Сего ради священникъ неся въ рукахъ святое Евангеліе, исходитъ вонъ къ людямъ, и глаголетъ: *Премудрость прости*. Сирѣчь, сіе св. Евангеліе есть истинная и правая премудрость и неложная, и не яко Еллинская, которая водила насъ челоуѣковъ во идолослуженіе. И мы язычестіи людіе показуя, что съ радостію приняли св. Евангеліе, отвѣщаемъ поюще, *приндите поклонимся*. Послѣ сея пѣсни на Литургіи поется и *аллилуія*, въ знаменіе того, что Христосъ самымъ дѣломъ начинаетъ здѣсь чрезъ Евангеліе являть себя міру. Ибо *аллилуія* означаетъ Его пришествіе, какъ на утрени § 8 показано. Св. Германъ: *Входъ Евангелія являетъ пришествіе Сына Божія и входъ въ міръ сей*. Во входѣ семь и лампада предносимая знаменуетъ 1) *Предтеча* Іоанна, о немъ же писано есть, *уготовахъ святильникъ помазанному Моemu*. Псал. 131, ст. 17; 2) *вкупѣ со Іоанномъ и иные Пророки*, которые прежде Христа проповѣдали пришествіе Его; 3) *являетъ, яко законъ Божій, въ выносимомъ Еванге-*

Входъ малый на Литургіи.

Аллилуія по маломъ входѣ.

Лампада по входѣ маломъ на Литургіи.

ліи написанный, свѣтлыиць есть ногамъ нашимъ, ибо сказано: *Ходите, дондеже свѣтъ имате, и въруйте во свѣтъ, да сынове свѣта будете.* Іоан. гл. 12, ст. 35 и 36. Сіи всѣ таинства отъ начала Литургіи бывають при служеніи священника; но когда Архіерей совершаетъ сіе священнослуженіе, тогда являються и другія таинства. Ибо во первыхъ священники предъ начатіемъ Литургіи облачаются въ олтарѣ, яко въ превосходнѣйшемъ мѣстѣ; Архіерей же низходитъ до послѣднѣйшей части храма, и близъ вратъ западныхъ возлагаетъ на себя всѣ священныя свои одѣянія. Возложивъ оныя, и находясь внѣ олтаря предъ людьми у западныхъ вратъ, являетъ Христа пришедша въ міръ, да възыщетъ заблуждшее свое овча въ горахъ, и оставивша на небеси девяностъ девять заблуждшія, сирѣчь небесныя Ангелы. Когда Архіерей отъ западныхъ вратъ во входѣ семъ входитъ въ олтарь съ пѣніемъ съ предходящими діаконами, съ послѣдующими священниками, тогда знаменуетъ изъ мертвыхъ воскресеніе и отъ земли вознесеніе Христа Господа Иисуса. Сим. Сол. въ гл. 98: «Олтарь, гдѣ суть Святая Святыхъ, образуетъ сушная превыше небесъ: священная трапеза, Божій престолъ, востаніе Христово и честный гробъ; храмъ же «небесная кушна и рай; и сушная въ концѣ храма или «притворъ, зданіе ради насъ земли, и сущихъ на земли. Когда же низходитъ Архіерей, яко къ западомъ «во архіерейская одѣятися, тогда являетъ воплощеннаго Господа на землю, и даже до дальнѣйшія части «земли и ада, низшедшаго со Ангелы святыми, князя «тмы низложившаго и держимыя тамо сущихъ отъ «вѣка души избавившаго. Тѣмъ и первый входъ, яко «низшелъ Той на землю, умеръ, восталъ и вознесся, «знаменуетъ.» И въ гл. 46 о храмѣ: «Іерархъ, виѣгда «имѣетъ священнодѣйствовать, низшедъ отъ престола, «въ немъ же предстоитъ, къ намъ Божіяго Слава яв-

Архіерей  
у запад-  
ныхъ  
вратъ  
обла-  
чается.

«ляетъ снисхожденіе. Одѣйся священною одеждою, «всесвятое того знаменуетъ воплощеніе; низходя же «до вратъ храма (къ западомъ), на земли Того являетъ «присутствіе и явленіе, и даже до смерти и ада низ- «ходъ. Сіе бо являетъ къ западомъ отходить, и до «вратъ низходити. «Обрѣтъ Иисусъ овча свое на земли, «взявъ оное на свои рамена: сего ради и Архіерей на- «лагаетъ на свои рамена омофоръ свой. Сим. Сол. въ гл. 82: «И наконецъ омофоръ, отъ плечь віемый, за- «блужднаго овчате, то есть насъ, человекъ, являетъ «спасеніе и везваніе; его же служай и зракъ воспрія «Спасъ, въ немъ же и пострадавъ чрезъ крестъ насъ «спасе. Того ради изъ волны, и наперед, назади и «на перси крестовидно четыре имѣетъ кресты, распятіе «изобразующіе. И тако украшенъ стоитъ Архіерей, и «благословляетъ сослужащіе.» Діаконы Архіерея пред- «водящіе къ западомъ образуютъ Ангеловъ и Апосто- «ловъ. Сим. Сол. въ той же 82 гл. «Сіи діаконы Анге- «ловъ образуютъ, воплощенію послужившихъ, которые «предходя, за благочиніе сущее на небесехъ, еже об- «разуютъ и сущи на земли, съ молчаніемъ къ запа- «домъ приходятъ; самъ же Архіерей позади тѣхъ пре- «ходя, являетъ, яко смиренно и скудно жителство- «валь Спасъ въ своемъ первомъ пришествіи; и предъ «лицемъ Своимъ Апостоловъ посла по два, имъ же и «Ангели содѣйствовали. Архіерей отселъ при дверехъ «къ западомъ сущихъ стоитъ съ діаконы, являя даже «до земли и самаго ада Христово спасительное низ- «шествіе, чрезъ которое живыхъ и умершихъ избави.» Приходятъ предъ начатіемъ Литургіи изъ олтаря къ Архіерею священники сослужащіе, и стоятъ окрестъ его по чину, яко Ангели, иже служажу Христу на горѣ по крещеніи, и по побѣдѣ Его на діавола, какъ (Матѣ. гл. 4, ст. 11) Писаніе глаголетъ: *И се Ангели приступиша и служажу Ему.* Сим. Сол. въ гл. 98:

Амо-  
форъ.

Діаконы  
при об-  
лаченіи  
Архіе-  
ред.

Преси-  
тери  
прихо-  
дять къ  
Архіе-  
рею.

«Иереи съ благочиіемъ изъ олтаря изшедше, и къ Архіерею грядуще, первые Ангеловъ Божественные изобразуютъ чины, и тогда во Христвъ радость, о побѣдѣ чрезъ Него крестомъ, востаніемъ и вознесеніемъ намъ данную, являютъ.» И въ гл. 54 о храмѣ: «Иереи въ олтара совершившимъ своя молитвы и изшедшимъ, Божественныхъ Ангеловъ является снисхожденіе во Христовѣ воскресеніи и вознесеніи.» Находясь Архіерей у западныхъ вратъ до входу пребываетъ въ молчаніи, и не творитъ начала Литургіи; но даетъ время іерею имущу начати Божественное сіе тайнодѣйствіе. Св. Германъ: «И дается время отъ Архіерея іерею имущему начати Божественное тайнодѣйствіе; сей же образуеъ Предтечи Іоанна рождество, и Христово при насъ начальное (до крещенія) жительство. Ибо іерей, начало Божественныя Литургіи творяи, образъ носятъ Предтечи Іоанна и Крестителя, предназначеннаго проповѣдь, и глаголющаго: *покайтесь, приблизитъ къ царствію небесному*, и крещающаго вся къ нему приходящія:» Сушу Архіерею виѣ святаго олтаря, дольныя двери царскія отъ начала Литургіи стоятъ отверзены, являющія врата небесныя, которыя отверзлись въ самое пришествіе Христова въ міръ. Чего ради и Самъ Христосъ сказалъ: *Отсель узрите небо отверсто и Ангелы Божіи восходящія и низходящія надъ Сына человеческого.* Іоан. гл. 1, ст. 51. Когда исполнилъ проповѣдь Евангелія Господь, взыде къ Отцу Своему, по реченному отъ Него: *Дѣло еовершихъ, еже далъ еси Миѣ да сотворю; и Азъ къ Тебѣ гряду.* Іоан. гл. 17, ст. 4 и 11. Сего ради грядетъ и Архіерей по изреченіи, *Премудрость, Прости*, внити во Свята Святыхъ, оставивъ прежде благословеніе людемъ. Ибо и Христосъ, возносясь на небо, прежде возвыгъ руцѣ Свой, благослови ученики Своя. И тако входитъ исполняи образъ слова онаго, какъ Павелъ Апостоль

Архіерей до входу пребываетъ въ молчаніи.

Двери царскія при служеніи Архіерея бывають отверзены.

Осѣненіе предъ малымъ входомъ.

«сказалъ: «Не въ рукотворенная бо святая видѣ Христосъ, «противообразная истинныхъ, но въ самое небо, нынѣ «да явится лицу Божію о насъ.» Евр. гл. 9, ст. 24. Той же входъ паки описуетъ Сим. Сол. въ гл. 54 о храмѣ: «Егда Архіерей приклоняетъ главу и востаетъ, воскресеніе всѣмъ являетъ Господне. Сіе же вѣствуетъ и «діаконъ, Евангеліе возвышая, Спасово воскресеніе возвышая, и велегласно восклицая: *Премудрость, прости*, «чрезъ дѣла и словеса свидѣтельствуя воскресеніе. По семъ егда и лампы предходятъ, діаконы по два «предшествуютъ, священное же Евангеліе предносится, «Архіерей самъ отъ діаконв обоюду подержимъ «грядетъ, и прочіи іереи создаи послѣдуютъ, и, *Приидите поклонимся*, Христу весьма свѣтло поется, и Архіерей благохвалится; тогда востаніе и вознесеніе знаменуется Спасово. Діаконъ убо возгласивый Христово «проповѣдуетъ востаніе, ликъ же іереевъ и діаконв «являетъ Апостоловъ соприсутствующихъ Господу, и «Того зрящихъ, и священнѣйшихъ Ангеловъ, Архіерей «же самаго востающаго образуеъ Господа, ученикамъ «являющагося и возносящагося отъ земли на небо.» Входяи Архіерей или іерей цѣлуетъ на царскихъ дверяхъ святыя иконы, да покажетъ, яко Имъ Христомъ мы примирились Богу и Отцу. Сим. Сол. въ гл. 98: «И егда цѣлуетъ врата Архіерей, тогда знаменуется, яко «Христосъ есть давший намъ входъ во Свята чрезъ «Катапетасму плоти Своея.» Въ честь возносящагося «Христа на небо, благохвалится по входѣ Архіерей отъ пѣвцевъ пѣніемъ *Εὶς πολλὰ ἔτει, Δεσποτα*, то есть, на многая лѣта, Владыко. Сим. Сол. въ гл. 91: «Якоже «Ангели глаголаху Христу возносяшуся, кто есть сей «Царь славы? тако и Архіерей входяи, Иисуса изобразаю на небо восходяща, благохвалится и, на многая лѣта Владыко, служители глаголютъ, свидѣтельствуя, «яко не человекъ, но Иисусъ Христосъ, великій Царь

Иконы на царскихъ дверяхъ во входѣ цѣлуются.

Исѣ полда эти деспота.

«и Архіерей чрезъ тѣя благохвалится. Для того и «Архіерей благодать Того носящій, яко Христось, благохвалится, паче же чрезъ того Христось, предпосылается и придержитя отъ діаконовъ, аки отъ Ангеловъ, и предсрѣтается подобнѣ отъ пѣвцевъ и благохвалится.» По входѣ во время сего же благохваленія кадитъ Архіерей во первыхъ св. Престолъ окрестъ. Сим. Сол. въ гл. 98: «И кадитъ абіе жертвенникъ, понеже сей престолъ Божій есть и воспокоеніе, и самаго образуетъ Христа закланнаго, живуща, умно тамо жрема, лежаша и непрестанно священнодѣйствуема.» Потомъ кадитъ Архіерей тогдажъ и людей, показуя низпосланіе Святаго Духа на землю, по вознесеніи Христовѣ бывшее. Сим. Сол. въ гл. 58 о храмѣ: «Вшедшу же и окрестъ священную калящу трапезу, Духа изобразуется чрезъ сіе пришествіе, Иже прииде къ намъ отъ небесъ, на небеса Христу возшедшу.»

## § 8.

По входѣ читаются *тропари* святыхъ храмовыхъ и въ тотъ же день празднуемыхъ, въ показаніе, что Христось по воскресеніи и вознесеніи всѣмъ имъ рай отверзе. А когда поются и праздничные тропари, тогда показуется, что тѣ самые праздники Христось пришествіемъ Своимъ совершилъ.

## § 9.

*Благослови владыко время трисвятаго.* Что діаконъ при священникѣ всякаго священнаго дѣйствія начало творить не просто, но съ благословеніемъ, о томъ показано сея же части гл. 6, § 26. Ибо чрезъ повторяемое отъ діакона прошеніе и отъ священника даемое благословеніе означаетя начинатися имѣющее новое и отдѣльное таинственное дѣло. Равно и здѣсь діаконъ проситъ священника *благословить время трисвятаго*, яко новое и отдѣленное наступающее дѣло: и оный, согласіе свое на то изъявляя, приличныя произноситъ

слова: *яко святъ еси Боже нашъ* и проч. Архіерей, когда сіе служеніе совершаетъ, даже до сего времени пребывъ въ молчаніи, начинаетъ первое здѣсь сіе возгласеніе. Св. Германъ: «Даже до сего времени, аще «и бѣ Архіерей, но не всѣмъ явленъ и знанъ былъ, «ниже, посредѣ стоя, преестественная и нарядная со«вершалъ: но время приемыи іерей, яко Предтеча, «дѣйствовалъ крещеніе чрезъ призваніе къ покаянію: «и егда увидѣлъ вшедша Архіерея, переходитъ, токмо «не самое оно тихо къ себѣ самому разглагольствуя, «еже и Іоаннъ рече: *Оному подобаетъ расти, миль же «молитися.*» Іоанна гл. 3, ст. 30. «И абіе уступаетъ «Архіерею высшая священнодѣйствовати, иже и гла«голетъ: *Яко Святъ еси Боже нашъ.*»

## § 10.

*Господи спаси благочестивыя.* По прочтеніи тропарей воспоминаются и привѣтствуются предъ послѣднимъ Богородичнымъ или праздничнымъ кондакомъ благочестивые въ живыхъ находящіеся, то есть, во первыхъ, Государь, его Высочайшая фамилія, потомъ Архіереи, Синклитъ и воинство, наконецъ и всѣ вообще Христиане. Чрезъ такое привѣтствіе, во первыхъ, показуется, что всѣ они по изволенію Самаго Христа на свои званія избраны и поставлены въ пользу Церкви, и вообще для всѣхъ; притомъ возбуждаются къ праведному тѣхъ званій прохожденію, и обѣщается имъ равное спасеніе и воздаяніе, каковое и всѣмъ Святымъ чрезъ Христа приготовлено и дается. Послѣ всѣхъ тѣхъ привѣтствій читается напоследѣи Богородичный кондакъ, и тогда наки показуется, что какъ чрезъ Святую Дѣву всѣ Святые, подвигомъ добрымъ подвизавшіеся небесную славу достигли, такъ и въ живыхъ находящіеся къ достиженію тояже славы имѣютъ многое и мощное ея ко Спасу ходатайство. А когда въ Господскіе праздники, вмѣсто Богородична, праздничный кондакъ

Каждое по маломъ входѣ.

Тропари по входѣ.

Благослови владыко отъ діакона.

Архіерей начинаетъ Литургію.

Живые помнаются по входѣ.

Кондакъ по входѣ. Богородичный или праздничный.

поется, тогда является, что Христосъ чрезъ оныя праздни-  
ники всѣмъ имъ ходатайствуетъ спасеніе и за под-  
виги награду.

## § 11.

И во вѣ-  
ки вѣ-  
ковъ.

*И во вѣки вѣковъ.* Когда Архіерей или іерей, препода-  
вая діакону благословеніе на трисвятое, возглашаетъ:  
*яко Святъ еси Боже нашъ, и Тебѣ славу возсылаемъ,  
Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне и присно:* тогда  
діаконъ отъ того возглашенія послѣдняго слова, *и во  
вѣки вѣковъ*, аки для себя оставленныя, приѣмлетъ, и  
тѣже слова къ людямъ произнося, проситъ ихъ, дабы  
и они ту же трисвятую пѣснь немолчными устами и  
во вѣки вѣковъ воспѣвали. И для того держа въ ру-  
цѣ орарь, онымъ, аки вѣкимъ видимымъ знакомъ, и тѣми  
словами показываетъ клиру время начинати трисвятое.

Ораремъ  
діаконъ  
показу-  
етъ къ  
народу.

## § 12.

Трисвя-  
тое въ  
олтарѣ  
и на ли-  
цахъ  
поется.

*Глаголютъ и сами іерей же и діаконъ трисвятое.*  
Христосъ чрезъ прехождение во входѣ маломъ въ ол-  
тарь достигъ даже до Ветхаго денми, и предъ Него  
приведеса, какъ Давидъ Пророкъ (гл. 7, ст. 13 и 14),  
сказалъ: «Видѣхъ во снѣ ношю, и се на облацѣхъ  
«небесныхъ, яко Сынъ человѣчъ идый бяше, и даже  
«до Ветхаго денми дойде, и предъ него приведеса: и  
«Тому дадеса власть и честь и царство, власть Его,  
«власть вѣчная, яже не преидетъ, и царство Его не  
«разсыплется». Сирѣчь, Сыну Божию отъ земли воз-  
несшемся на небо дадеса особливая та слава, кото-  
рую имѣлъ Онъ прежде вочеловѣченія, и о которой,  
еще обрѣтаясь на земли, просилъ отъ Отца Своего, гла-  
голя: *И ныне прослави Мя Ты, Отче, у Тебе самаго сла-  
вою, юже имѣлъ у Тебе прежде мѣръ не бысть.* Иоанна  
гл. 17, ст. 5. Сего ради Ангели Ему, возносящемуся  
на небо къ Богу Отцу Своему, поклоняющемся пресы-  
лали уже пѣснь самую, которую и прежде Ему во-  
спѣвали, сирѣчь оную: *Святъ, Святъ, Святъ.* Онымъ

Ангеламъ и мы, Церковь отъ языковъ сущіе, подра-  
жая, трисвятую же пѣснь поемъ триипостасному Богу,  
да покажемъ, яко едина Церковь есть Ангеловъ и че-  
ловѣковъ, и яко едино и тожде хваленіе дается со-  
гласно какъ отъ Ангеловъ, такъ и отъ человѣковъ. Ибо  
означаемъ человѣковъ чрезъ пѣніе на ликахъ и Анге-  
ловъ чрезъ пѣніе въ олтарѣ, и тѣмъ являемъ согласіе  
и соединеніе Ангеловъ и человѣковъ: едина бо Цер-  
ковь какъ Ангеловъ, такъ и человѣковъ чрезъ Христа  
есть. Такимъ образомъ воспѣваютъ люди Господа на-  
шего Иисуса Христа вкупѣ со Отцемъ и Духомъ Свя-  
тымъ. Архіерей же и дѣломъ показываетъ сичевое та-  
инство; ибо въ началѣ держитъ возжещенное двусвѣщіе  
надъ Евангеліемъ съ двумя токмо свѣщами, да пока-  
жешъ, что сія пѣснь пресылается къ двумъ естествамъ  
Богочеловѣка Слова, яко же научились мы отъ Бо-  
жественныхъ словесъ прославляти Христа вкупѣ со-  
Отцемъ и Духомъ Святымъ. И понеже мы научились  
тому познанию единственно чрезъ Евангеліе двоесте-  
ственного Иисуса: то и оное тогда же крестообразно  
знаменуется тѣмъ же двусвѣщіемъ. Потомъ съ симъ  
же двусвѣщіемъ и со крестомъ, исходя Архіерей въ  
двери къ людямъ, благословляетъ ихъ моляся, и пре-  
подавая имъ Божественныя дары обще отъ тріехъ ипо-  
стасей живоначальныхъ Троицы; писано бо есть: *И  
даде дальнѣя челоукомъ.* Ефес. гл. 4, ст. 8 Сим.  
Сол. въ гл. 59 о храмѣ: «Но и двусвѣщіемъ вѣкимъ  
«знаменуя Іерархъ Евангеліе, чрезъ вочеловѣченіе яв-  
«ляетъ на небеси и на земли свѣтозарность двоесте-  
«ственного Иисуса: своимъ бо воплощеніемъ Божіе  
«Слово не токмо челоуки, но и Ангелы самыя оза-  
«ри, и яко воплотивыйся Самъ есть Божій Сынъ. Три-  
«святая же пѣснь абіе глаголемыя Троицы таинство  
«показуетъ, еже воплощеніе единаго отъ тояже Тро-  
«ицы проповѣда челоукомъ: но и согласіе и соеди-

Освѣ-  
щеніе Еван-  
гелія дву-  
свѣщіемъ.

Народа  
тѣмъ же  
двусвѣщі-  
емъ и  
крестомъ.

«неніе какъ Ангеловъ, такъ и человѣковъ. Для того и «внутри сія отъ іереевъ и внѣ отъ клириковъ и отъ «народа поется: понеже едина Церковь Ангеловъ и че- «ловѣковъ чрезъ Христа бысть.» Когда на томъ же трисвятомъ при концѣ поется, *слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу*: тогда приеѣмлетъ Архіерей возже- нное же трисвѣщеніе, понеже спокланяемый сей Иисусъ Отцу и Духови научи насъ свѣтлomu таинству Святыя Троицы, восходитъ на священное сопредстоііе, и тѣмъ же трисвѣщеніемъ паки благословляетъ, показуя, что Богъ въ тріехъ Лицахъ есть и единъ естествомъ, какъ таковымъ явился и на Іорданѣ при крещеніи Христо- вѣ: при чемъ сходственный тогда же тропарь. *Тро- пѣи явленіе во Іорданѣ бысть*, предъ Архіереемъ читается Сим. Сол. въ 69 главѣ о храмѣ: «Но и на «Божественное восходитъ сопредстоііе, которое одес- «ную Отца сидѣніе Христово образуетъ: и оттуду три- «свѣщеніемъ знаменуя, чрезъ Троицу священіе наше ут- «верждаетъ; и яко Христосъ на небеса возшедь, сія- «ніе Троицы, чрезъ свѣтъ знаменуемое, и благослове- «ніе намъ подаде.» И въ гл. 98: «Посемъ двусвѣ- «щіемъ знаменуетъ священное Евангеліе, два Христо- «ва Архіерей являя естества. Иже ипостасію единъ «есть нераздѣльный. И трисвѣщіемъ паки, егда поет- «ся на трисвятомъ, *слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу*: понеже въ тріехъ Лицахъ и едина естествомъ «Троица есть. Ея же и знаніе, яко свѣтъ, двоесте- «ственного единаго отъ Троицы воплощеннаго Еван- «гелія возсія во всѣмъ мірѣ: и молитеся совершиться «тому (Евангелію), яко лозѣ живущей, животворящей «же и веселящейся, и свыше насажденной.» Въ празд- «ники рождества Христова, Богоявленія, въ субботу Лазареву, въ великую Пасху и Пяťдесятницу, вмѣсто сего трисвятаго, поется: *Елицы во Христа крестите- «ся, во Христа облекостися*; и сіе поется для крестив-

Трикри-  
емъ на  
горнемъ  
мѣстѣ.

Тропарь  
Троицы  
явленіе.

Елицы  
во Хри-  
ста кре-  
ста кре-

шихся пѣкогда въ тѣже праздники, которые, понеже <sup>стиснется</sup> изъ оглашенныхъ сотворились новопросвѣщенными, <sup>вмѣсто</sup> нарочито тоуже пѣсню отъ Церкви, вмѣсто трисвятой, <sup>трисвя-</sup> привѣтствуются; ибо въ тѣ токмо праздники они кре- <sup>таго.</sup> стились. О чемъ показано будетъ 4 части гл. 6, § 1, при концѣ.

## § 13.

*Повели, владыко.* Отселѣ долженствуетъ Архіерей <sup>Повели,</sup> или іерей восходить на горнее мѣсто для сидѣнія: ді- <sup>Влады-</sup> аконъ же, предлагая сіе дѣйствіе, говоритъ Архіерею <sup>ко.</sup> или іерею, *повели, Владыко*, то есть, изъ смиренія про- сить, чтобъ Архіерей или іерей самъ себѣ повелѣлъ сѣсть. Ибо Греки и въ прочихъ дѣяніяхъ, смиряясь предъ высшими, не говорятъ имъ прямо: сядь или кушай, или, по нашему, изволь сѣсть, или изволь ку- шать: но, повели себѣ сѣсть, и повели себѣ кушать. Равно и здѣсь діаконъ просить Архіерея или іерея, чтобъ повелѣлъ себѣ сѣсть. Сходственно съ симъ и о требованіи діаконамъ благословенія отъ священника нѣкто написалъ тако: «Когда благословенія отъ свя- «щенника діаконъ просить: не просто просить, чтобъ «священникъ благословилъ, но просить, чтобъ онъ «повелѣлъ себѣ кого либо благословить.» Въ томъ же разумѣ и при поставленіи діакона и пресвитера воз- глашается: первое, *повели*, къ Богу; второе, *повели- те*, къ народу; и третіе, *повели Преосвященнѣйшій Владыко*, къ Преосвященному, то поставленіе совер- шить имѣющему.

## § 14.

*И отходита на горнее мѣсто.* Обѣщанный въ началѣ <sup>На гор-</sup> чрезъ Пророческія въ антифонахъ прореченія, потомъ <sup>немъ мѣ-</sup> міру предъявленный чрезъ торжественное выношеніе <sup>стѣ сп-</sup> и возвышеніе Евангелія, и въ пѣсни наконецъ трисвя- <sup>дѣніе.</sup> той отъ возлюбленныхъ Своихъ учениковъ познанный Христосъ, нынѣ яко ходатай и Царь извѣствуется

сими словами: *Благословенъ грядый во имя Господне,* и грядетъ во обладаніе своего царствія. Чего ради іерей, и паче Архіерей, званія самага Христа посящій, въ показаніе того Его обладанія или сидѣнія одесную Бога и Отца, *отходятъ на горнее мѣсто.* Св. Германъ: «Егда сидятъ (на горнемъ мѣстѣ), есть, яко Сынъ «Свою плоть, юже понесе, и овча, еже взя на рамена, «знаменуемое чрезъ омофоръ, вознесе превъше всякаго «начальства, и власти, и силы, и Господства горнихъ «силъ, и принесе тое Богу и Отцу.» Симв. Сол. въ гл. 93: «Таже и на священное сопредстоліе восходъ и сидѣніе «бываетъ: что во образъ есть возшедшаго на небеса «Исуса Христа, и одесную Отца сѣдшаго.» Сосѣдители при Іерархѣ на сопредстоліи сѣдшіе во образъ суть Апостоловъ. Симв. Сол. въ гл. 63 о храмѣ: «Сѣдай же «Іерархъ на сопредстоліи Христа образуя, сосѣдателями «имѣетъ соепископовъ и іереевъ, образующихъ Аpos- «толы.» О горнемъ мѣстѣ и сопредстоліи смотри болѣе 1 части гл. 5. Горнее здѣсь мѣсто въ таинственномъ смыслѣ разумѣется тотъ пренебесный престолъ, или славы престолъ Христовъ, о которомъ и въ слѣдующей молитвѣ упоминается тако: *Благословенъ еси на престолѣ царствія Твоего, сѣдай на Херувимьхъ.* И хотя престолъ сей таинственный во иномъ вещественнаго Храма мѣстѣ означитъ безъ сомнѣнія можно бѣ было: однако нѣтъ ни единыя во храмѣ такой части, которая удобнѣе могла бы изобразить видимымъ образомъ невидимый тотъ престолъ Христовъ и пренебесное Его сидѣніе, какъ превосходнѣйшее во храмѣ оное горнее мѣсто, на которое сидѣтъ въ церкви Архіерей или іерей отходятъ. Отходя Архіерей на горнее мѣсто въ началѣ отлагаетъ омофоръ, показуя, яко Иисусъ Христосъ принесе овча свое, то есть насъ челоуѣковъ, и преладѣ оное Отцу Своему; ибо Имъ же Самимъ приведеніе мы имѣемъ ко Отцу. Сверхъ сего и для

Омофоръ  
отла-  
гается.

себя собственно Архіерей не можетъ тогда имѣти на себѣ омофора, понеже наступаетъ благовѣстіе слова Божія. Симв. Сол. въ гл. 69 о храмѣ: «Прочитаему же «Евангелію, отлагаетъ Архіерей омофоръ, свое рабство «показуя Господу: понеже самъ Господь чрезъ Еван- «геліе зрится вѣщающій, и яко присутствующій есть: «тогда и образъ воплощенія Его, омофоръ, глаголю, «не дерзаетъ Архіерей облагати: но иземъ оный отъ «рамень даетъ діакону, иже и держитъ той согнувъ «десницею близъ Архіерея стоя, и предъ священными «Дарами предходя.

## § 15.

*Вонмемъ.* По восхожденіи Архіерея или іерея на горнее мѣсто, слѣдуетъ произношеніе, *миръ всѣмъ:* и къ выслушанію сихъ словъ діаконъ прежде возбуждаетъ людей, глаголя: *вонмемъ.* Св. Германъ: «Вон- «мемъ, сирѣчь послушаемъ, и внушимъ вси съ молча- «сливымъ умомъ.» Слѣдовательно и мы сіи слова, то есть, *миръ всѣмъ,* послушаемъ и внушимъ съ тако- «вымъ же вниманіемъ.

## § 16.

*Миръ всѣмъ.* Симв. Сол. въ гл. 63 о храмѣ: «Сѣдай «же Архіерей на сопредстоліи, Христа образуя, *миръ «всѣмъ,* глаголетъ. И сіе являетъ соединеніе: Хрис- «тосъ бо есть разоривый вражду плотію Своею, и со- «творивый обоя едино, (на небеси и на земли), какъ «Павелъ глаголетъ.» Ефес. гл. 2, ст. 14. И въ гл. 93: «Глаголъ мира свойственъ Христу, и наслѣдіе есть «намъ отъ Него оставленное.» Ибо какъ Христосъ «миръ ученикамъ далъ, и оставилъ имъ оный: такъ Архіерей или іерей являетъ чрезъ подаваніе того мира собственное Божіе къ людямъ благодѣаніе. И для того они единственно восходятъ на горнее мѣсто, дабы о имени Христовѣ преподавать даръ сей людямъ. Въ разсужденіи чего св. Архіепископа Іоанна, кото-

Вонмемъ  
предъ  
и миръ  
всѣмъ.

Миръ  
всѣмъ.

раго здѣсь Литургію объясняемъ, нѣкогда подъ паствою его бывшіе просили, или какъ въ житіи его при Маргаритѣ напечатано: «Моляху на престолѣ епископства сѣсти, и по обычаю миръ людямъ дати.» Миръ сей не токмо здѣсь, но и на многихъ мѣстахъ въ службахъ преподается не безъ причины. Тотъже Златоустъ въ бесѣдѣ 3 къ Колос: «Въ церквахъ миръ и единою, и дважды, и трижды, и многожды даетъ церковный настоятель. Почто? Яко той есть мати всѣхъ благихъ, той радости вина.

## § 17.

Премудрость. Диаконъ паки для выслушанія слѣдующаго прокимна возглашаетъ: *Премудрость*, означая Христа премудрость или проповѣдь о явленіи Его въ міръ, въ томъ прокимнѣ заключаемую. Св. Германъ: «Премудрость слово Божіе, святое и любезное, (то есть Самъ Христосъ Сынъ Божій), возвѣщаетъ Отчая, яже суть сокровенна.» И потому здѣсь *Премудрость* означаетъ побужденіе къ выслушанію того прокимна. *Прокимень* есть тотъ стихъ Давидовъ, который Христа намъ спасеніе ходатайствующаго означаетъ. Св. Германъ: «Прокимень вѣстуетъ паки Пророковъ изъясненіе, и предвѣствованіе Царя Христа присутствующаго яко (касается нѣсколько къ смыслу слова прокимна) воины предтекуше и восклицающе: сѣдай (касается и къ Архіерею на престолѣ сѣдшему) на Херувимѣхъ, явися «и приде, во еже спасти насъ, и Богъ сядетъ на престолѣ святемъ Своемъ,» и прочая. Называется *прокимень* потому, что предполагается предъ прочими стихами, которые имѣетъ послѣ себя. О словѣ, *Премудрость*, и о прокимнѣ болѣ смотри на вечерни.

## § 18.

Апостольскихъ. И чтець надписаніе Апостола. Имѣяй проповѣдати Иисусъ на земли свое Евангеліе, собралъ Апостоловъ,

и предъ вознесеніемъ повелѣлъ имъ проповѣдати слово Свое всей твари, глаголя имъ: *Шедше научите вся языки, крестяще ихъ*, и проч., Матѳ. гл. 28, ст. 19.

Сего ради диаконъ во первыхъ произноситъ паки *премудрость* предъ симъ надписаніемъ, и *вонмемъ* предъ чтеніемъ, для выслушанія и самихъ Апостольскихъ посланій или проповѣданій, чрезъ которыя изображается, что Иисусъ по вознесеніи отъ учениковъ Своихъ вездѣ благовѣствуемъ былъ, и знаменія творилъ. Св. Германъ: «Посемъ же и Апостоловъ званіе и показаніе «ихъ возъявляется, чрезъ дѣяніе ихъ или посланій «прочитаніе». Сим. Сол. въ гл. 98. «И абіе Апостола «Божественное чтеніе, яко возшедь Христосъ, ученики «посла вѣствовати міру всему Господа». И въ гл. 64 о храмѣ: «Потомъ Апостольскихъ чтеніе словесъ, еже «являетъ Апостоловъ во языки посланіе». Во время чтенія сихъ Апостольскихъ посланій Архіерей и іереи на сопрестоліи сидятъ образу Христа, по вознесеніи одесную Отца на престолѣ славы сѣдшаго: а диаконы нигдѣ тогда не сидятъ, но знаменуя Апостоловъ отшедшихъ и для вѣствованія по всему міру Евангелія посланныхъ, стоятъ. Сим. Сол. въ гл. 65, о храмѣ: «Сидятъ же Архіереи и іереи читаемымъ симъ, кромѣ «діаконовъ, яко и сіи Апостольскую благодать имѣютъ».

## § 19.

*Пѣваемъ же аллилуіа*. По прочтеніи Апостольскихъ посланій на Литургіи и предъ Евангеліемъ поется *аллилуіа*. Ибо какъ чрезъ чтеніе Апостольскаго посланія означается Апостольская проповѣдь, чрезъ которую они проповѣдали всюду, что Христосъ совершенно пришелъ на землю, такъ и чрезъ чтеніе Евангелія изображается, что пришедшій Христосъ вездѣ и отъ всѣхъ познанъ есть. И для того мы послѣ Апостольскихъ посланій предъ чтеніемъ Евангелія, прославляя благо-

дать въ пришествіи Его къ намъ оказуемую, поемъ, *аллилуіа*. Сим. Сол. въ гл. 66 о храмѣ: «Предъ Евангеліемъ же аллилуіа пѣснь, яже хвалу Божію, и «пришествіе являетъ Божественныя благодати, яже «естъ Евангелія чтеніе». И Св. *Германъ*: «Аллилуіа, «вѣстникъ Евангелія зовай, Господь грядетъ». Толкованіе реченія онаго, *аллилуіа*, по мнѣнію того же Св. *Германа* изъ Еврейскихъ словъ есть слѣдующее: *Ал*, «грядетъ, явился; *ил*, Богъ; *уіа*, хвалите и славите живущаго Бога». О пѣсни сей *аллилуіа* болѣе смотри 2 части гл. 4. § 8 и 10.

## § 20.

*Кадитъ святую трапезу окрестъ и олтарь весь*. Предъ чтеніемъ Евангелія наки новыя три дѣйствія бывають, то есть каженіе, діакону преподаемое благословеніе, и потомъ самага Евангелія чтеніе. Діаконъ исполняетъ предъ Евангеліемъ изъ тѣхъ первое дѣйствіе, то есть *каженіе*. Ибо слово Божіе проповѣдуемое обонаніемъ наполняетъ всю церковь, какъ Павелъ учитель сказалъ: *Яко Христово благоуханіе есмь Богови*. 2 Кор. гл. 2, ст. 15. Сим. Сол. въ гл. 68 о храмѣ: «Прежде же «Евангелія бываетъ каженіе, въ знакъ даемой отъ «Евангелія благодати Духа во всемъ мірѣ.»

## § 21.

*Благослови владыко благовѣстителю*. Исполняя второе дѣйствіе діакономъ, и испрошая благословеніе къ чтенію Евангелія, *благовѣстителемъ* себя именуеть. Ибо тѣми же словами Евангельское писаніе, какъ отъ Духа Святаго написано, чести имѣеть.

## § 22.

*Премудрость, прости, услышимъ Святаго Евангелія*. Для выслушанія Святаго Евангелія произносится не токмо *премудрость*, но и *прости*. Св. *Германъ*: «Премудрость, сирѣчь слово Божіе: прости, услышимъ «Святаго Евангелія, сіестъ вознесемъ мысли наша съ

Премудрость прости предъ нами Евангелія, и войдемъ предъ.

«дѣлы отъ земныхъ, и да разумѣемъ благихъ показаніе». Когда начинается чтеніе Евангеліе, тогда и *воимъ* прилагается, и чрезъ оное Евангеліе изображается, что премудрость, то есть Христосъ, не токмо во Пророцѣхъ чрезъ прокимень предвозвѣщенъ, и не токмо во Апостолѣхъ, чрезъ посланія ихъ прочтенныя, проповѣданъ, но и чрезъ чтеніе Св. Евангелія вездѣ и всеми видѣнъ и познанъ есть, и яко лицемъ къ лицу открываетъ себя мірови, да, елицы примутъ Его и увѣруютъ во имя Его, примутъ власть чада Божія быти. Иоан. гл. 1 ст. 12. Сим. Сол. въ гл. 67 о храмѣ: «Самое же чтеніе Евангелія во всемъ мірѣ Евангельскую проповѣдь являетъ, по вознесеніи Господни «отъ учениковъ Его бывшую. Для того прежде Апостоль, потомъ Евангеліе вѣстуются: яко первѣе убо «укрѣпившися послашася ученицы, таже вселенную «обтекше, Евангеліе проповѣдана». Св. *Германъ*: «Евангеліе есть присутствіе Сына Божіяго, въ Немъ же «видѣнъ бысть нами, не еще чрезъ облаки и въ гада- «ніихъ глаголя намъ, яко нѣкогда Моисею чрезъ гла- «сы, молніи и трубы, шумомъ, мракомъ и огнемъ на «горѣ, или древле Пророкамъ чрезъ сонія, но явствен- «но, яко человекъ истинно явился, и видѣся нами, яко «кротокъ и молчаливый Царь, прежде низшедый, яко «дождь на руно безъ звучанія: и видѣхомъ славу Его, «славу яко единороднаго отъ Отца, исполни благода- «ти и истины. Чрезъ Его же глагола намъ Богъ и «Отецъ усты ко устамъ, и не чрезъ гаданіе, о Немъ «же Отецъ изъ небесе свидѣтельствуеть и глаголетъ: «Сей есть Сынъ мой возлюбленный». Читается Святое Евангеліе, въ которомъ имѣются словеса самага Христа Спасителя, или отъ діакона, который тогда являетъ Апостоловъ, или отъ священника, который избразуетъ самага Христа. А для чего на Литургіи читается отъ діакона Евангеліе не внутри олтаря, но на амвонѣ, чтеніемъ Евангелія

Евангелія чте- ніе отъ

діакона наамво-  
нѣ. тому причину объясняетъ Сим. Сол. въ гл. 98: «Свя-  
«шенное на амвоѣ по аллилуіа вѣствуется Евангеліе,  
«понеже тое отшедше провѣствоваша Апостоли». По  
прочтеніи Евангелія низходитъ Архіерей отъ сопресто-  
лія и изъ олтаря къ народу, и тогдаже всѣхъ осѣ-  
няетъ. И сіе творить, чтобъ показать 1, что Христось  
по вознесеніи побѣдилъ міръ; 2, что Христось возшедъ  
на небеса не разлучается отъ насъ, и съ нами всегда  
быти обѣщается; и 3, что паки приидетъ къ намъ су-  
дiti живымъ и мертвымъ. Сим. Сол. въ гл. 48: «Абѣ  
«же низходя Архіерей отъ сопрестолиа являетъ, яко  
«побѣди міръ чрезъ вѣствование Христось». И въ гл.  
98: «Низходя же Архіерей отъ каедры (на горнемъ  
«мѣстѣ сушей), являетъ и изъ небесе о насъ Спасовъ  
«промысль и попечительство, яко и по вознесеніи насъ  
«неразлучися, понеже и съ нами быти обѣщася. Но и  
«свидѣтельствуется, яко снизидетъ Онъ паки къ намъ  
«вторымъ пришествіемъ».

## § 23.

Маръти. *Миръ ти благовѣствующему.* Апостолъ в Евангеліе  
читать имѣющимъ первѣе подается благословеніе, да-  
бы имъ силу взяти къ вѣствованію, а по совершеніи  
того подается имъ же обоимъ миръ въ возмездіе.

## § 24.

Ектенія сугубая,  
по Еван-  
геліи. *Рцемъ вси отъ всея души.* Доселѣ Архіерей или іе-  
рей представляли Христа и Его славу; нынѣ же мо-  
литвенниками себя дѣлаютъ. Сим. Сол. въ гл. 72 о  
храмѣ: «Къ жертвеннику же пришедъ Архіерей, дѣло  
«начинаетъ молитвъ, показуя себе самага служителя  
«таинства». Для того діаконъ, ставъ на обычномъ мѣ-  
стѣ, въ настоящей ектеніи различныя моленія прила-  
гаетъ, то есть, во первыхъ вообще о всѣхъ, потомъ о  
Государѣ и пачальствѣ всякомъ. Такое прилежное мо-  
леніе или сія сугубая ектенія, всегда непосредственно  
послѣ Евангелія читается. Причину тому нѣкто объ-

ясняетъ тако: «Какое же моленіе наипаче послѣ Еван-  
«гелія быти причествуетъ о тѣхъ, которые защи-  
«щаютъ Евангеліе, и которые послѣдуютъ благости и  
«человѣколюбію въ Евангеліи изобразуемаго Христа?»

## § 25.

*Помолитесь оглашенніи.* Настуваеъ отсюда Литургіи  
часть изящнѣйшая, то есть совершеніе Таинствъ и на-  
шествовіе Всесвятаго Духа на Божественные Дары. При  
самомъ началѣ сего тайнодѣйствія, прежде не духов-  
ное что и совершенное, но животное и несовершенное  
святыя Отцы предполагаютъ. И для того священникъ,  
готовящійся приступить къ сему священнодѣйствію,  
несовершенныхъ, то есть оглашенныхъ, которымъ при  
семъ пребывать непристойно, изводитъ отъ лика вѣр-  
ныхъ начинаеъ, дабы по изведеніи ихъ одни вѣрніи  
въ церкви оставались. Однако не нагло изводимы бы-  
ваютъ изъ церкви оглашенные, но съ молитвою: пре-  
жде бо повелѣвается имъ о семъ самихъ молится Бо-  
гу. Съ оглашенными изводились нѣкогда и кающіеся,  
то есть въ запрещеніи сущіи. Ибо св. Германъ яв-  
ственно оныхъ къ оглашеннымъ присоединяетъ гово-  
ря: «Помолитесь оглашенніи Господу, сирѣчь петаинст-  
«венніи, или ненаученніи и некрещенніи, и сущіи въ  
«запрещеніихъ чрезъ исповѣданіе. Сихъ всѣхъ діаконъ  
«приглашаетъ, да вси они помолются, яко да сіи нѣ-  
«когда получаютъ оставленіе, и ти животворную жерт-  
«ву чрезъ крещеніе.» Изводити здѣсь сущихъ въ по-  
каяніи обще съ оглашенными повелѣваетъ и 19 пра-  
вило Собора Лаодикійскаго; но на то же правило тол-  
кованіе второе неизвѣстнымъ почитаетъ, съ котораго  
времени то упразднилось; о чемъ смотри въ Кормчей.  
Потомъ и вѣрніи объ оныхъ *оглашенныхъ молитися*  
возбуждаются, понеже всѣ мы долженствуемъ желати  
спасенія ближнему, яко и самимъ себѣ, по слову Апо-

Огла-  
шенные  
съ моли-  
твою изво-  
дятся.

Кающіи-  
ся изво-  
дятся.

стольскому: «Должны есмы мы сильніи немощи немощныхъ носить.» Рим. гл. 15, ст. 1.

## § 26.

*Елицы оглашенніи изыдите.* По молитвѣ оглашенные изводятся совершенно. Сверхъ того прилагаетъ діаконъ и сіе: *Да никто отъ оглашенныхъ, сирѣчь всѣ они да не пребудутъ, и да не возмогутъ, яко новоначальніи, въ сей часть, который приближается, уразумѣти глубину Таинства сущаго паче всякаго слова и разума, и страшнѣйшаго освящаемыхъ Даровъ совершенія.* Ибо немощнымъ на солнце взирати и млеко пьющимъ твердую пищу пріимати не полезно; но подобаесть псалму вводити ихъ въ оныя. И каждый непостепенный переходъ не совершается и вреденъ; и удовольствія не бываетъ отъ тѣхъ вещей, которыя вдругъ насъ поражаютъ. Равно и всѣ тѣ, которые въ числѣ кающихся быти подлежатъ, здѣсь оказуя притворство, да не почитаютъ себя отъ грѣха чистыми, и потому, къ освящаемымъ страшнымъ Тайнамъ, какъ и оглашенные, приступити да не дерзаютъ. Св. Златоустъ въ бесѣдѣ о блудномъ сынѣ о такихъ възглашаетъ сими словами: «Да никто отъ неядущихъ, да никто отъ немогущихъ зрѣти тельца ядома, да никто отъ немогущихъ видѣти небесную Кровь, изливаемую во оставленіе грѣховъ, да никто недостойнъ живыя жертвы, да никто скверненъ нечистыми устами прикасается трепетнымъ Таинствамъ. Аще имаша на врага гнѣвъ, извергни гнѣвъ; уврачуй язву, разрѣши вражду, да пріимеши врачеваніе отъ Трапезы. Къ жертвѣ бо приступаеши трапезнѣй; устрამися подлога; заклася, да миротворецъ, яже на небеси и яже на земли и проч.» Сим. Сол. Сіе изведеніе оглашенныхъ, какъ и слѣдующій весь великій входъ, таинственно уподобляетъ второму пришествію Господню и будущее-

му царствію, и потому въ гл. 73 о храмѣ говоритъ: «Оглашенніи абіе отпускаются и вѣрнымъ пребывати повелѣвается: понеже время сіе скончаніе являетъ время. Егда бо проповѣстся, какъ сказано, Евангеліе «во веѣмъ мірѣ, тогда пріидеть конецъ: понеже при концѣ послетъ Ангелы своя Господь, и разлучитъ «злые отъ праведныхъ. Сіе и Церковь творитъ и взываетъ исходити оглашеннымъ, пребывати же токмо «вѣрнымъ.»

## § 27.

*Елицы вѣрніи.* Какъ въ началѣ Литургіи діаконъ первое моленіе произносилъ, *миромъ Господу помолимся:* такъ и при началѣ сея наступающія части того же требуетъ отъ насъ мира и говоритъ: *Елицы вѣрніи, паки и паки миромъ Господу помолимся.* Что есть миромъ Господу молитися, о томъ показано на вечерни въ своемъ мѣстѣ. Между тѣмъ повелѣваетъ діаконъ, дабы тѣ токмо пребыли, которые суть прямо вѣрные, и которые какъ Святыхъ таинъ пріобшитися, такъ и усерднѣйшія и тайнѣйшія къ Богу молитвы приносить имѣютъ, а прочихъ всѣхъ, яко невѣрныхъ, вонъ изводити. Матоей Властарь стихіи 5, въ гл. 9: «Подобаесть «иподіакону церковныхъ дверей держатися, дабы оглашаемыхъ и сущихъ въ покаяніи вводили и изводили. «Сего ради и днесъ о сихъ възглашается. елицы вѣрніи: сирѣчь стойте, яко Святыхъ таинствъ жертву «зрящии: изыдите же, иже сихъ не причастни.» Здѣсь по Евангеліи до Херувимской пѣсни всегда четыре ектеніи непосредственно одна послѣ другой читаются, но не во всѣхъ ихъ, а токмо въ третіей и четвертой, *премудрость*, прилагается. Когда простирается антиминосъ на престолѣ, тогда тѣмъ означается, что отъ сего времени начинается совершеніе Таинствъ и нашествіе Всесвятаго Духа на Божественные Дары. Послѣ сего священникъ яко при началѣ священнодѣйствія, изведя

Вѣрніе ктосутъ?

Премудрость предъ възгласами двухъ ектеній.

прежде оглашенныхъ и кающихся, возбуждаетъ однихъ вѣрныхъ молиться о себѣ самихъ, и самъ благодарить Господа Бога, яко сподобилъ насъ предстати Святому своему жертвеннику, и молить за всѣхъ, сотворити ны достойны быти, еже приносити моленія и мольбы, и жертвы безкровныя. Для возбужденія насъ къ такому моленію и прилагается здѣсь первое, *премудрость*, предъ возгласомъ, *яко подобаетъ*. Но какъ при томъ же священнодѣйствіи подлежить и причаститися намъ всѣмъ Святымъ и Божественнымъ Таинъ, ибо все настоящее тайнодѣйствіе состоитъ въ двухъ сихъ дѣйствіяхъ, то есть, въ священнодѣйствіи и причащеніи Божественныхъ Даровъ: то священникъ непосредственно прилагаетъ къ тому и четвертую ектенію, въ которой такъ же возбуждаетъ людей къ приличествующему на то моленію, и самъ явственно молится, дабы Богъ даровалъ намъ неповинно и неосужденно причаститися Святымъ Своимъ Таинъ. Для того и на сей четвертой и послѣдней ектеніи прилагается второе, *премудрость*, такъ же предъ возгласомъ, *яко да подѣ державою*. Что сіе слово, премудрость, произносится для таковыхъ побужденій, о томъ смотри на вечерни и на Литургіи въ своихъ мѣстахъ.

## § 28.

*Глаголють и ти Херувимскую пѣснь*. Сія Херувимская пѣснь, *иже Херувимы*, возбуждаетъ насъ челоуковъ, да тайно мы изобразая Херувимовъ, или тапственнымъ образомъ имъ подражая, и обще съ нами животворящей Троицѣ трисвятую пѣснь припѣвать приготавлиаясь, всякое нынѣ отложимъ попеченіе, то есть, да не ищемъ богатства, славы и прочихъ любленій житейскихъ или плотскихъ, но паче всегда да примемъ достойно Царя всѣхъ тварей земныхъ и небесныхъ и да чествуемъ того, Его же чествуютъ въ премирныхъ и небесныхъ и сопровождаютъ Ангельскія Силы. И

Херувимская пѣснь.

ежели съ таковымъ приготовленіемъ себя расположимъ: тогда мы вещественнѣ приступимъ вкупѣ съ невещественными Херувимами Животворящей Троицѣ трисвятую пѣснь припѣвати, то есть, *аллилуія*. Что мы въ настоящей службѣ Царя всѣхъ пріяти имѣемъ чрезъ причащеніемъ, для котораго и Святыя Дары здѣсь изъ предложенія на Св. Престолъ преносятся, доказуетъ то Св. Германъ, равно и всю сію Херувимскую пѣснь краткими словами изъясняетъ: «Херувимская пѣснь «поема повелѣваетъ всѣмъ отсюду и даже до конца «священнодѣйствія внимательнѣ имѣти умъ, и все житейское долѣ оставити, яко Царя великаго имѣемъ «пріяти чрезъ причащеніе.» Таковое содержаніе пѣсни, *Иже Херувимы*, даетъ намъ вѣдати, что оная пѣснь не есть собственно Херувимская, но къ намъ токмо относится: и есть приведѣніе, наученіе и возбужденіе насъ предстоящихъ къ припѣванію тоя Херувимскія пѣсни, которую Херувимы какъ прежде, такъ и нынѣ воспѣваютъ, то есть, *аллилуія*. О чемъ доказательство смотри тогоже Св. Германа ниже § 29. Таже пѣснь аллилуія именуется здѣсь и трисвятая, понеже къ Животворящей Троицѣ и трижды произносится. Архіерей предъ преношеніемъ сихъ даровъ и во время пѣнія сея Херувимскія пѣсни первѣе умываетъ свои руки предъ всѣми, являя свою чистоту во священнодѣйствіи и непорочность, дабы кромѣ скверны всякія, елико возможно челоуку, чисту приступить, и тако тайнамъ чистѣйшимъ служить. О семъ же умовеніи смотри сей части гл. 6, § 25.

Аллилуія.

Умовеніе рукъ.

## § 29.

*Исходитъ же съвѣрною страною, предходящимъ имъ лампадомъ и обходятъ храмъ молящися*. Два входа въ Литургіи положены; малый, въ которомъ Святое Евангеліе, и сей великій, въ которомъ Святыя Дары съ большимъ приготовленіемъ отъ предложенія на Св.

Входъ великій.

Престолъ преносятся. Чрезъ оное Святыихъ Даровъ преносеніе въ таинственномъ смыслѣ означается отъ креста или отъ Голгоѣы, гдѣ распятъ былъ Господь, пречистаго Тѣла Его даже до гроба пренесенія. Св. *Германъ* сей великій входъ къ пренесенію Тѣла Христова отъ Голгоѣы до гроба относитъ сими словами: «Есть же Святая Трапеза (Престолъ) по образованію «погребенія Христова, на нюже Іосифъ низнесъ Тѣло «отъ креста, обви синдономъ чистымъ, и, ароматы и «муры тое помазавъ, пошаше съ Никодимомъ, и по- «гребе тое во гробъ новѣмъ изсѣченнѣмъ изъ камене, «иже есть мѣстообразный Святаго гроба онаго жерт- «венникъ, въ немъ же положися Святое и пречистое «Тѣло, сирѣчь трапеза». И паки; «Зряще умныя Силы, «Херувимское грядущее съ честными дары тѣло Гос- «пода нашего Іисуса отъ Краніева до гроба, съ нами «невидимо восклицаютъ пѣнь, аллилуіа». Все таинст- во сего принесенія Святаго Тѣла Христова на Литургіи совершается слѣдующимъ образомъ: Прежде, когда глаголется возгласъ, *да и ти съ нами славятъ*, простирается на Престолѣ Св. антиминосъ, знаменующій въ семъ дѣйствіи гробъ Господень, которой Іосифъ, бывъ еще оглашенный и не у совершенный ученикъ, изсѣче новый для себя, но послѣди посвятилъ Христу: отсю- да и все крестное таинство начинается. Потомъ при- шедъ въ предложеніе обрѣтаютъ на ономъ Іисуса, яко на Голгоѣъ распятаго: кадитъ тогда олтарь весь и то- ликіе Дары, возблагодареніе глаголя, *помилуй мя Бо- же*. Архіерей, по открытіи Даровъ, дондеже кажденіе происходитъ, взимаетъ частицы о Государѣ и Высо- чайшей его фамилии, объ Архіереяхъ, Синклитѣ и о всѣхъ людехъ откровенъ, доколѣ приметъ Святая. И понеже Архіерей носитъ образъ Христа: для сего не возьметъ самъ Святая входъ творити съ ними, но да- етъ оныя преносити священнику и діакону, которые

Анти-  
минсѣ  
прости-  
рается.

Есть  
гробъ  
Госпо-  
день.

Кажде-  
ніе.

Архіерей  
не выно-  
ситъ  
Святыя  
Даровъ.

тогда являютъ Іосифа и Никодима. Тогда и *воздухъ* являетъ плащаницу и отъ прочихъ двухъ покрововъ единъ означаетъ сударію, которымъ обвили главу Іисусову, и другія полезны погребальныя или саваны; *ка- дильница* же косится за смирну и алой, которыя ку- пили погребатели, и которыми помазали тѣло Іисусово, И понеже не погребли Его на томъ мѣстѣ, гдѣ рас- пятъ былъ, но пренесли тѣло Его въ Вертоградъ, и въ немъ былъ вертепъ, и въ вертепѣ гробъ. И потому Пресви- теры и диаконы. отходитъ священникъ отъ предложенія, аки отъ Голго- ѣы, и *исходитъ* со Святыми Дарами *сѣверною* страню съ сослужащими и съ лампадами и со всѣми сопреди и сзади идущими, которые всѣ знаменуютъ какъ пред- шедшихъ Пророковъ, такъ и послѣдовавшихъ Апосто- ловъ. Между тѣмъ поминаютъ разбойника, мало пре- жде произрекшаго сіи слова: *Помяни мя, Господи, во Царствіи Твоемъ*. Молится на конецъ и священникъ о всѣхъ людехъ, глаголя: *всплхъ васъ да помянетъ Гос- подь Богъ во Царствіи Своемъ*. Подобно и люди мо- лятся тожде со всякимъ благоговѣніемъ и умиленіемъ поклоняющесе низко, и тѣмъ какъ чествуютъ Дары, такъ и поминаютъ грѣхи своя, просяще ради смерти Христовы прошенія оныхъ и вызывая изъ глубины ду- ши согласно съ разбойникомъ. Но понеже сей же Іи- сусъ нѣкогда имѣетъ паки прияти со славою судити живымъ и мертвымъ: тоже священнѣйшее пренесеніе Тѣла Христова Сим. Сол. сверхъ погребенія таинствен- но уподобляетъ и страшному оному второму Его же пришествію быти имѣющему на землю, и для того въ гл. 76 о храмѣ говоритъ: Божественныхъ же Даровъ «по сихъ дориношеніе (со многими сопровожденіе) со «свѣтлостію бываетъ, чтецомъ, діакономъ, іереемъ, съ «лампадами и съ сосудами священными послѣдующимъ «и являющимъ послѣднее пришествіе Христово, въ «немъ же придетъ со славою». Когда въ пренесеніи

Даровъ разумѣется второе пришествіе Христова: тогда предносимые омофоръ и воздухъ, и диаконы по омофорѣ идущіе, имѣютъ свои знаменованія, къ тому же второму пришествію пристойныя. Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «Для того и напереди омофоръ грядетъ крестъ имущій, иже являетъ отъ небеси знаменіе Иисуса, имѣющее явитися челоукомъ, и самаго Иисуса. По немъ послѣдовательно диаконы Ангеловъ обдержажіе чинъ: и сіе рипиди глаголеміи знаменуютъ, яже Діонисій «крилами нарицаетъ. Потомъ Божественныя дары держажіи, по нихъ же прочіи вси, и на главѣ священнѣй имущій покровъ, иже нагаго и мертваго Иисуса образъ имѣетъ». Когда обходятъ храмъ со Святыми Дарами, тогда не иную, какъ разбойника молитву поминаютъ. Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «Сіи убо обшедше храмъ, и помолившеса о людехъ, входятъ въ олтарь обѣ Архіереѣ вси моляшеса, егда не иныя молитвы, но царствіе воспоминаютъ Божіе. Сія же вся учатъ, яко въ концѣ по отлученіи злыхъ, Спасу явльшуся, не иное будетъ наслѣдіе вѣрнымъ, токмо Божіе царство; царство же Божіе самъ Христосъ, и зрѣніестроенія Его». Наконецъ, утверждая тотъ же Сим., что въ великомъ семъ входѣ означается не токмо второе Его пришествіе, но и погребеніе Его, заключаетъ: «Тѣмъ входъ сей купно и второе знаменуетъ Христова пришествіе и погребеніе: яко той будетъ, яко же речеса, въ будущемъ зрѣніе». На великомъ семъ входѣ приносимые Св. Дары, хотя не освящены, однако поклоненіемъ чествуются. Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «припадаютъ же вси іереи вѣрніи праведно: оно убо молитвы тѣхъ просяще, и воспоминаются имъ во священнодѣйствіи моляще: ово же чествующе Божественныя Дары. Аще и не у священнодѣйствованы, но въ предложеніи возложашася Богу: и іерей тамо молитву о нихъ вознесе, и воспріяти сія рече въ гор-

Омофоръ предносится.

Воздухъ предносится.

Дары Св. покло-неніемъ чествуются.

нѣй жертвенникъ. Аще убо и не у совершенны, но къ совершенію уготованы и въ возложеніе Богу и вмѣстообразная Владычнѣя Тѣла и Крове. Аще убо «священнымъ иконамъ честь и поклоненіе отдаемъ, много паче симъ Даромъ вмѣстообразнымъ сущимъ, «яко Великій глаголетъ Василій, и за еже быти преносимъ въ тѣло и Кровь Христову». На великомъ семъ входѣ въ честь Святыя Даровъ для вѣдшей славы и свѣтлости не токмо омофоръ, рипиды, кадильцы съ куреніемъ оуміама, и верхній покровъ, но и праздыныя сосуды, то есть диски, блюда, ложки, свѣчки, губка, и проч. преносятся, которыя вещи хотя невладычнѣя и не Божественныя имѣются, понеже яко праздыныя не содержатъ въ себѣ Святыя Даровъ Владычнѣихъ и Божественныхъ, но священныя именуется, какъ въ постановленіи иподіакона будетъ показано. О сихъ всѣхъ праздыныхъ и священныхъ единственно для славы и свѣтлости здѣсь препосимыхъ сосудахъ и вѣщахъ Сим. Сол. далѣе въ томъ же мѣстѣ разсуждаетъ: «И для Божественныхъ сосудовъ должно припадати ко іерею, аще изъ нихъ (сосудовъ) «и праздыны будутъ пѣнны: освященія бо вси причастны Божественнымъ даромъ въ нихъ священнодѣйствуемымъ. И сіе не давно, еще и праздыны суть изъ тѣхъ пѣнны: въ честь бо Божественныхъ Даровъ ихъ «носятъ, и да взирающіи и приближающіися освятятся вси». Всѣ обстоятелства при семъ дѣйствіи совершаемыя Св. Германъ совокупно описуетъ слѣдующимъ образомъ: «Херувимская пѣснь являетъ чрезъ «предпутетвореніе діаконовъ и рипидъ, сирѣчь Серафимскихъ изображеній, входъ Святыя и Праведныхъ «всѣхъ совходящихъ со Святыми Дарами, которые «совходящимъ прежде Херувимскимъ Силамъ, Ангельскимъ воинствомъ, и ликомъ безтѣлесныхъ и невидимыхъ Чиновъ, невидимо предшествующихъ,

Сосуды праздыныя преносятся.

«поющихъ и доринящихъ предъ великимъ Царемъ  
«Христомъ, происходятъ на таинственную жертву, и  
«отъ рукъ невещественныхъ носими бываютъ: съ ни-  
«миже и Духъ Святой совходитъ напредѣ на безкров-  
«ную жертву и словесную службу умно зримый огнемъ  
«и каженіемъ и куреніемъ дыма благовогнаго; огню  
«убо показующу Божество, куренію же благовогнаго  
«дыма присутствіе Его пришедшаго невидимо, и  
«благовогнаго насъ чрезъ таинственную и жи-  
«вожренную и безкровную службу и всеплодіе. Но и  
«умныя силы и ликостоянія Ангельская, зряще крестъ  
«и смерть Христа, священнодѣйствуемое Его строеніе,  
«прочее же и на смерть побѣду бывшую, и во адъ  
«низхоль, и тридневное востаніе, и возшествіе Его съ  
«нами вопіють невидимо, аллилуія».

## § 30.

*Воздухъ же отъ діакона рама вземь.* По великомъ  
входѣ пренесенное уже Тѣло Господа Иисуса во Св.  
олтарь даетъ намъ зрѣти погребеніе Свое, и самое  
оного положеніе во гробъ. Тогда на самомъ дѣлѣ ан-  
тиминсѣ являетъ гробъ, святая трапеза являетъ вер-  
тоградъ, покровъ чаши являетъ вмѣсто воздуха пла-  
щаницу или сидунонь, имъже обвиша тѣло Господне, и  
покровъ дискоса есть вмѣсто сударія, бывшаго на  
лицѣ и покрывшаго тое во гробъ. Сего ради вопер-  
выхъ чашу, потомъ и дискосъ со Святыми Дарамы по-  
лагаетъ іерей на Св. трапезу на антиминсѣ, аки во  
гробъ, глаголя тогда и тропари, самое то погребеніе  
Христово и востаніе Его изъявляющіе, то есть; *Благо-  
образный Иосифъ; Во гробъ плотски; и Яко живоносецъ.*  
Послѣ сего покровцы дискоса и священныя чаши  
свивъ іерей, полагаетъ оныя особо на единой странѣ  
Св. трапезы: понеже изъ оныхъ сударій, особо бывъ  
святъ, лежалъ во гробъ по востаніи Христовѣ, и ви-  
дѣнь былъ съ другими погребальными саванами. *Воз-*

Дары Св.  
по пре-  
несеніи  
означа-  
ють по-  
гребеніе  
Христо-  
во.

Утвари  
по пре-  
несеніи  
Св. Да-  
ровъ от-  
носятся  
къ по-  
гребенію  
Хри-  
стову.

*духъ же,* иже даже доселѣ знаменовалъ плащаницу,  
*емлется отъ діакона рама,* и здѣсь знаменуетъ уже  
велий тотъ камень, егоже Иосифъ привали во двери  
гроба: и сего ради покрываются онымъ Святая. Св.  
Германъ: «Катапетасма же, иже воздухъ есть, глаго-  
«лется вмѣсто камене, имъ же утверди гробъ Иосифъ,  
«егоже запечата Пилатова кустодія.» При семь іерей  
затворяетъ двери олтаря и горнія и дольнія, то есть Двери  
іерейскія  
и завѣса  
затворя-  
ются.  
завѣсу и врата, да явитъ дольными тайное Иисусово во-  
адъ снисшествіе, и горними кустодию или стражу, ко-  
торую поставили Іудее при гробѣ, да не како при-  
шедше ученицы Его ношію украдутъ Его. Мате. гл.  
27. Пребываетъ же и звѣздца надъ гробомъ, да зна-  
менуетъ печать, которую утвердившіе гробъ и знаме-  
новавшіе камень положили. Кадить пакы іерей оная  
вмѣсто ароматъ, смурны и алая. Понеже всѣ выше-  
означенныя знаменованія взяты отъ Св. Германа: то  
сей же писатель все то тако заключаетъ: «Се укре-  
«товася Христось, погребесе жизнь, утвердися гробъ,  
«запечатася камень.» Затвореніе дверей здѣсь, покрове-  
неніе Святыхъ Даровъ, потомъ и откровеніе оныхъ  
Сим. Сол. уподобляетъ сокровенію и откровенію же  
таинственныхъ дѣлъ Божіихъ, и въ гл. 80 о храмѣ  
говорить: «положенные же Божественныя Дары на  
«священной трапезѣ покрываются, яко не всѣми изъ  
«начала познанъ бысть Иисусъ, и яко воплотившися  
«ниже тако отъ сокровеннаго Божества и промысла  
«отступилъ, но всегда непостижимъ есть и неизслѣ-  
«димъ, и толико токмо познается, елико Самъ от-  
«крыеть.» И далѣе въ томъ же мѣстѣ: «вшедшу же  
«іерею затворяются двери, зане не всѣмъ зрѣти дос-  
«тоитъ Таинства, но единымъ священства дѣлателемъ.  
«Но и якоже чичъ во Ангелѣхъ: ибо непосредственно  
«тамо первіи Божественнаго причащаются свѣта, вто-  
«рїи же чрезъ первыхъ, и послѣдніи чрезъ посред-

«нихъ: Также и въ церкви видится, Іерархъ убо не-  
«посредственно священнѣй приближается трапезѣ, свя-  
щенницы же и служителие чрезъ того; чрезъ іереевъ  
«же и служителей страшныя Литургіи и священныхъ  
«пѣсней простолюдины причащаются.»

## § 31.

Пресви-  
теръ отъ  
діакона  
молитвъ  
проситъ.

*Моляни мя, брате и сослужителю.* Не діаконъ здѣсь,  
но іерей пристуная къ священнодѣйствию отъ діакона  
молитвъ и поминовения о себѣ проситъ. Ибо іерей не-  
достоинство свое сознаетъ и надобность свою въ по-  
мощи другихъ предъ діаконѣмъ исповѣдуетъ, когда къ  
молитвѣ его за себя возбуждаетъ. Равное прошение  
творитъ и Архіерей предъ іереями и діаконами. Сим.  
Сол. въ гл. 82 о храмѣ: «молитвы же отъ всѣхъ про-  
«силь приклонивъ себѣ Архіерей, познавая и самъ себе,  
«и дѣла трепеща и ужасаяся, и Апостольское испол-  
«няя слово: еже исповѣдати другъ другу согрѣшенія,  
«и молитися другъ за друга. Ниже бо самъ о себѣ  
«держаетъ, человекъ съи и самъ.» По молитвѣ тог-  
да же исходитъ Архіерей и людей благословляетъ.  
Сим. Сол. въ гл. 82 о храмѣ: «знаменуетъ же и лю-  
«дей по взятіи отъ іереевъ молитвы, моляся убо и о  
«людехъ, якоже и самъ молитву отъ всѣхъ испрашая.  
«Для того и не *Господи помилуй* глаголетъ народъ,  
«но на многа лѣта, Владыко, моляся благопоспѣши-  
«тися ему во священнодѣствіи, и пребывать во ономъ  
«священнодѣствіи надолго.»

## § 32.

Проско-  
мидіи  
три.

*Молитва Проскомидіи.* Ежели кто спроситъ: для чего  
здѣсь *молитва проскомидіи* или приношенія паки произ-  
водится, когда сія проскомидія прежде совершена была  
предъ Литургіею на предложеніи? на сіе отвѣтствуется,  
что проскомидія сія или приношеніе на Литургіи не ток-  
мо повторяется, но и утрояется. Первое приношеніе было  
на предложеніи предъ начатіемъ Литургіи, яко еще несо-

вершенное. Второе приношеніе есть настоящее, когда  
отъ предложенія въ олтарь Святыя Дары принесенныя  
и на Божественной трапезѣ положенныя чрезъ насто-  
ящую молитву въ совершеніе приводятся. Третіе на-  
конецъ приношеніе есть, когда Святыя Дары уже со-  
вершенныя и освященныя, не яко хлѣбъ и вино, по  
яко истинное Тѣло Христово и Кровь превѣчному Отцу  
принесаются. Въ первомъ приношеніи молился іерей  
благословити приносимыя Богу хлѣбъ и вино, кото-  
рыя съ того времени ни къ единому уже общему и  
простому употребленію не относятся. Во второмъ и  
настоящемъ молится священникъ, дабы удовлилъ *его*  
*Богъ приносити Ему дары же и жертвы духовныя.*  
А въ третьемъ держаетъ и говоритъ: *Твоя отъ Твоихъ*  
*Тебѣ приносимъ:* ибо ни единое совершеннѣйшее и  
благоугодиѣйшее Богу приношеніе принесено и изо-  
брѣтенѣ быти не можетъ, какъ сіи Святыя Дары.

## § 33.

*Возлюбимъ другъ друга.* Понеже Церковь, пригото-  
вля чадъ своихъ къ священнодѣйствию, не токмо мо-  
литвы, но и любви и вѣры доказательствъ отъ нихъ  
требуетъ; для того при просительной ектеніи, предъ  
симъ отъ діакона изглаголанной, въ приложеніяхъ сихъ,  
*у Господа просимъ,* молитва, въ настоящихъ словахъ,  
*возлюбимъ другъ друга,* любовь, и въ Символѣ скоро-  
слѣдующемъ вѣра, изображаются. Такимъ образомъ,  
то есть молитвою, взаимною любовію и вѣрою при-  
готовлять мы себя долженствуемъ къ священнодѣ-  
йствию. Любви доказательство сослужащіе священники  
здѣсь творятъ по чину. Ибо у Архіерея руку и рамо  
цѣлуютъ, говоря: *Христосъ посреди насъ,* и Архіерей  
имъ отвѣчаетъ: *есть и будетъ.* Климентъ установле-  
ній Апостольскихъ книги 8, главы 11: и «діаконъ да  
«глаголетъ веѣмъ, цѣлуйте другъ друга лобзаніемъ  
«святымъ, и тогда да цѣлуютъ священнослужители

Цѣлова-  
ваніе на  
литур-  
гии.

«Архіерея, мужіе мужей, и жены женъ.» Но на какой конецъ такое всеобщее цѣлованіе въ Церкви издревле установлено было, объясняетъ причину того Сим. Сол. въ гл. 84 о храмѣ: «По первой же молитвѣ, священному глаголему Символу цѣлованіе бываетъ, яко правымъ Троицы исповѣданіемъ, и единого отъ Троицы воплощенного, намъ соединеніе бысть, и сіе исповѣданіе есть Ангеломъ насъ соединившее; яко любити другъ друга подобаетъ, какъ и Христось ради любви священнодѣйствовася, яко хотящему причаститися Его, не со враждою должно предстати и яко вси въ будущемъ друзи и ни одинъ тамо врагъ: врази бо далече извергнутся.» Однако обрядъ такового всеобщаго и взаимнаго всѣхъ цѣлованія уничтоженъ, какъ въ 19 правилъ Собора Лаодикійскаго показано: «И потомъ миръ Епископомъ пресвитери даяху, еже есть цѣлованіе; любви бо образъ цѣлованіе есть, любви же послѣдуетъ смиреніе, и потому, мирстїи людіе пресвитеромъ миръ даяху, рекше цѣловахуся съ ними; еже цыиѣ не бываетъ, упуздибося, яко и ипа многа творимая прежде.»

## § 34.

*Двери, двери, Премудростію возмемъ.* Нѣкоторые думали, что чрезъ сіи слова, *двери, двери*, и проч. повелѣвается нижнимъ служителямъ, то есть иподіаконамъ и другимъ придверникамъ, всѣ внѣшнія церковныя двери затворить и хранить, дабы оными оглашенные, кающіеся и невѣрные въ церковь входить и настоящаго совершенія Святыхъ Таинъ видѣть или слышать не могли. Другіе вѣдая, что оглашенные и кающіеся уже выведены, какъ показано выше § 26, къ себѣ самимъ тѣже слова обратили и положили: «да не затворимъ, но да отверземъ вся двери наши:» то есть, «да отверземъ уста наша и ушеса наша къ выслушанію слѣдующаго Символа вѣры: и аки гла-

Двери,  
двери,  
два дѣй-  
ствія оз-  
нача-  
ютъ.

«голется: въ сію премудрость въ Символѣ изображенную отверзите уста и ушеса къ принятію оныя, сія всегда глаголите и слышите, и сіе творите не лѣнливо, но прилѣжно и внимайте себѣ самимъ.» О семъ послѣднемъ толкованіи смотри въ Скрижали. Но въ ближайшемъ и пристойнѣйшемъ смыслѣ тѣ слова, *двери, двери*, и проч. относятся непосредственно во-первыхъ къ завѣсѣ, тогда же отверзатися начинающей; потомъ чрезъ отверженіе той завѣсы приводятъ насъ къ вниманію о тѣхъ двухъ дѣйствіяхъ, которыя въ олтарѣ немедленно совершатися имѣютъ. Ибо какъ оная завѣса не задолго предъ симъ затворена была во-первыхъ для того, дабы являла кустодію отъ Іудеевъ при гробѣ поставленную, притомъ и для того, дабы также являла, что не всѣми изъ начала познаны были Таинства, и зане не всѣмъ достойно зрѣти оныя, какъ показано было выше; посему тоюже завѣсою, нынѣ отверзаемою, и сими словами, *двери, двери*, и проч. во означеніе той кустодіи, которую завѣса являетъ, совершается въ олтарѣ слѣдующее первое дѣйствіе: когда пребывалъ Христось во гробѣ, приваленнымъ камнемъ и кустодіею охраняемомъ, и хотѣлъ явити воскресеніе Свое, тогда былъ трусъ велиій, и по немъ отверзся гробъ, и хранителие гроба бѣжаша отъ страха. Что самое и въ настоящее время во священнодѣйствіи исполняется. То есть поднимаютъ тогда священники воздухъ, яко приваленный камень ко гробу, потрясаетъ оный надъ гробомъ, являя самое отваленіе камня, отверзаніе гроба, и трусъ и бѣгство хранителей. Сіе все являетъ и настоящая завѣса, предъ очами всѣхъ отверзаемая. Приклоняется Архіерей подъ воздухомъ въ показаніе, что онъ спогрѣбается Христу, да и совоскреснетъ съ нимъ. Почему тотъ воздухъ и приносятъ священники сверху главы Архіерея, яко уже спогрѣбшагося. Людіе же

Архіерей  
подъ  
возду-  
хомъ  
прикло-  
няется.

тогда возглашаютъ Символъ православныя нашея вѣры, то есть, *впрюу во единого Бога*, и прочая до конца. Ибо изрядное таинство нашея вѣры есть смерть и воскресеніе Господа Бога Спаса нашего. Діаконъ памятуя всѣ сіи движенія и дѣйствія, въ олтарѣ совершаемыя, и стоя на омовѣ, когда видитъ, что завѣса явнымъ образомъ отверзается къ востанію Христову, проповѣдуетъ то и людямъ чрезъ сіи слова, *двери, двери*, то есть, отверзаются двери, гробъ Христовъ заключавшій, и Христосъ востати имѣеть. Что самое св. Германъ хотя не настоящимъ, но весьма близкимъ и скоро здѣсь слѣдующимъ дѣйствіемъ доказуетъ: «Приходитъ бѣлообразуяйся Ангель, камень гроба отвалиая рукою, показую образомъ, восклицая гласомъ въ трепетѣ, и чрезъ діакона вѣствуя тридцатное востаніе, и возвышая завѣсу, гласитъ діаконъ глаголя: *станемъ добръ, станемъ со страхомъ*, и проч.»

Завѣса  
отвер-  
заетъ. л.

Входъ во  
святая  
святыхъ  
по от-  
крытіи  
св. да-  
ровъ.

Въ означеніе же Св. Даровъ, единымъ верхнимъ воздухомъ покрытыхъ, для которыхъ и завѣса также закрыта была, другое дѣйствіе въ олтарѣ видится производимое. То есть, послѣ покрытія Св. Даровъ во время просительной ектеніи, молился священникъ въ молитвѣ Златоустаго: «Сотвори ны достойны быти, еже приносити Тебѣ моленія и мольбы, и жертвы безкровныя о всѣхъ людехъ Твоихъ, и проч.» И въ молитвѣ Василия Великаго: «Даровавый намъ небесныхъ таинъ откровеніе, да будемъ достойны приносити Тебѣ словесную сію и безкровную жертву, и проч.» Посему когда отверзается завѣса, и воздухъ, покрывавшій Св. Дары, открывається, тогда означается не токмо то, что Христосъ возсталъ отъ гроба, но и таинства Святыхъ Даровъ по востаніи Христовѣ открыты и извѣстны намъ дѣлаются, которыя для спасенія нашего въ Божіемъ непостижимомъ совѣтѣ прежде всѣхъ вѣковъ были сокровенны, и нынѣ чрезъ

Христа Господа совершились. Въ знакъ того и завѣса, которая Божественные оныя Дары преграждала, тогдаже отверзается. Діаконъ извѣщаетъ сіе людямъ глаголя, *двери, двери*, и проч. то есть, чрезъ тогоже Христа воскресшаго дерзновеніе мы нынѣ обрѣтаемъ, и отверстыя двери находимъ входити во Святая Святыхъ, гдѣ, то есть, на св. престолѣ, всѣ тайны, которыя и въ Символѣ тогда же проповѣдуются, отсель очами зрѣти и руками священнодѣйствовать начинаемъ. Къ сему мнѣнію кажется относится св. Германа сіи слова: «Катапетасма глаголется глаголющаго ради Апостола: яко имамы дерзновеніе входити во Святая Кровію Іисусъ Христовою, путемъ новымъ и живымъ, егоже обновилъ есть намъ завѣсою, си рѣчь плотию Своею, и іереа велика надъ домомъ Божіимъ. Евр. гл. 10, ст. 19 и слѣд:» И Сим. Сол. въ гл. 98: «Таже затворяются двери (послѣ Хорувимской), зане незрительна нижшимъ и долнѣйшимъ высокая, няже всѣмъ знанны тайны. Таже двери (завѣса) отверзаются, ако преспѣвающимъ и совершеннѣйшимъ видѣніе съ различіемъ открыто будетъ: и исповѣданію проповѣдающуся и Символу отъ всѣхъ возпроповѣдавшуся любовь Ангеломъ и человекомъ чрезъ цѣлованіе и единеніе бывають, и Іисусъ, добрѣйшая жертва, середина будетъ всѣхъ Святыхъ, и іерей священнодѣйствующий и священнодѣйствующей, и соединяяй вся, и соединяемый всѣмъ.» Какъ воздухъ держимый и потрясаемый, подъ которымъ Архіерей приклонясь спогребался Христу, да и совоскреснимъ съ нимъ, въ первомъ дѣйствіи означалъ отваленіе камня, отверженіе гроба, трусь, и бѣгство хранителей, такъ и при второмъ настоящемъ дѣйствіи тогоже воздуха откровеніе и держаніе. Сим. Сол., въ гл. 83 о храмѣ, относитъ къ семуже откровенію Святыхъ Таинъ, и потому говорить: «Держать

«же священный покровъ надъ Дарами, дондеже священный исполнится Символь: яко подобаетъ вся, «яже о Иисусѣ, чисто исповѣдати, и тако непокровенно видѣти того.» Изъ чего думать можно, что для сихъ двойныхъ дѣйствій, во единое время въ олтартѣ совершаемыхъ, отъ діакона не одни двери, но двои, то есть *двери, двери*, проповѣдуются. Последняя же слова, *премудростію вонмемъ*, частію относятся къ тѣмъ же словамъ, *двери, двери*, или къ тѣмъ же двумъ дѣйствіямъ, тогда же въ олтартѣ совершаемымъ. То есть *вонмемъ мы*, что отверзаются одни двери къ востанію Христову, и другія двери ко входу намъ во Святая Святыхъ. И частію относятся къ сѣдующему Символу вѣры. Ибо что въ дѣйствіяхъ въ олтартѣ совершается, тожъ самое и на ликахъ явственно произносится: *Премудростію*, то есть Сыномъ и Словомъ Божиимъ. Св. Германъ: «Премудростію, сирѣчь Сыномъ и Словомъ Божиимъ, въ мудрость Божественнаго Символа, отъ Святыхъ и Богоносныхъ Отцевъ изложеннаго въ Божіей Церкви. И вонмемъ, «да съ хотѣніемъ, разумѣніемъ и съ тихимъ умомъ прійдемъ къ таинственнѣй живожертвѣ.» И тако во время всѣхъ тѣхъ дѣйствованій, въ олтартѣ совершаемыхъ, не другое что на ликахъ по пристойности произносится, какъ сей священный Символь. Св. Германъ: «Божественный православный вѣры Символь «Глаголатися, вчинися да отъ сего знанно будетъ «всѣмъ, яко одинъ отъ Святыя Троицы Единородный «Сынъ и Слово пребезначальнаго Отца ради нашего «спасенія человекъ бысть, воплотився изъ Святыя «Дѣвы, распятъ на крестѣ, и погребенъ, и восталъ. «По Егоже Божественнымъ заповѣдемъ совершаемая «сія дѣйствуемъ, да не словесы токмо, но и дѣлы «всегда во спасеніе наше дѣйствуемъ.»

Премудростію вонмемъ.

Вѣрую во единого Бога.

§ 35. *Станемъ добръ, станемъ со страхомъ, вонмемъ, свя-*

*тое возношеніе въ миръ приносити.* Какъ токмо по отверженіи дверей гроба и по востаніи Христовѣ отверзлись намъ двери ко входу во Святая Святыхъ, и къ священнодѣйствію Таинъ Божіихъ; тогдажъ и по возглаголаніи Символа вѣры священникъ не въ соніяхъ и не единою вѣрою зреть, и не такъ, какъ древніе Праотцы и Пророки издалика, за стѣною, за оконцами и сквозь мрежи зрѣли, Пѣсн. пѣсней, гл. 2, ст. 9: но начинаетъ явѣ священнодѣйствовати конецъ вочеловѣченія Христова, то есть, воскресеніе, вознесеніе и сошествіе Св. Духа, проповѣдати Святую Троицу и все о насъ строеніе Божіе. Для того діаконъ здѣсь возглашаетъ всѣмъ: *станемъ добръ, станемъ со страхомъ.* Св. Германъ: «Приходитъ іерей грядеть «со Ангельскими силами, не еще яко на земномъ «мѣстѣ стоя, но яко при небеснѣмъ жертвенницѣ «предъ страшнымъ жертвенникомъ престоломъ Божіимъ предстоя, зреть неслезанное и неизслѣдованное «Христово таинство. Исповѣдуетъ благодать, проповѣдуетъ востаніе, знаменуеть вѣру Святыя Троицы. «Приходитъ бѣлообразуяся Ангель, камень гроба «отвалаяя рукою, показуяя образомъ, восклицая глаголю: «сомъ въ трепетѣ, и чрезъ діакона вѣствуя тридневное востаніе, и возвышая завѣсу, гласитъ діаконъ глаголю: *Станемъ добръ, станемъ со страхомъ.* Но дабы съ покойнымъ и мирнымъ духомъ къ сему священнодѣйствію, уже наступившему, люди предстоящіе имѣли вниманіе, тогдажъ діаконъ приглашаетъ, *вонмемъ, святое возношеніе въ миръ приносити:* и тѣмъ ко взаимному миру ихъ возбуждаетъ. Ибо не токмо съ миромъ жертву, но и самый миръ въ оный начинного дара приносити мы долженствуемъ. На что самое и люди отвѣтствуютъ: *Милость мира жертву*

Даровъ св. освященіе начинается.

Вонмемъ, святое возношеніе въ миръ приносити.

Милость мира жертву.

хваления, то есть приносимъ; ибо милость есть плодъ тихаго и спокойнаго мира.

## § 36.

**Блага народу** *Благодать Господа нашего.* Въдая священникъ, что въ ономъ священнодѣйствіи отъ благоволенія Отца, содѣйствующу Святому Духу, Сынъ жертва за весь міръ приноситися имѣетъ, и для того, приступая къ пренесенію и освященію сея жертвы, молится, чтобъ *благодать сія Господа нашего Иисуса Христа* на всѣхъ предстоящихъ возсіяла; *любви Бога и Отца* всегда съ ними пребывала; и *причастіе*, то есть пришествіе, *Святаго Духа* въ томъ же имъ содѣйствовало. Взаимно и о священникѣ сами люди, награждая такую его молитву, и по заповѣди, которою другъ за друга молиться обязаны, равно молятся, дабы и его духъ ихъ благъ исполненъ былъ; наипаче молятся о немъ, дабы благопоспѣшиться ему во священнодѣйствіи, благодарять и любовь Божію и пришествіе Святаго Духа имъ чрезъ благословеніе общающему, и для того ему отвѣщаютъ, *и со духомъ твоимъ.* Или какъ св. Германъ объясняетъ: *и со духомъ твоимъ, то есть яко выше рѣхомъ, тако содѣемъ.* Или милость яко плодъ мира, и жертву хваления приносить будемъ. Сія слова, *и со духомъ твоимъ*, взяты отъ Апостола Павла Тимофею 2 посл. гл. 4, ст. 22, гдѣ сказано: *Господь Иисусъ Христосъ со духомъ твоимъ.*

## § 35.

**Сердцан чувства въ священнодѣйствіи возводить.** *Горь импемъ сердца.* Священникъ возводя всѣхъ въ горній Иерусалимъ небесный, *въ немъ же стояще бяху горь ноги наша*, Псал. 121, прежде испаденія, возглашаетъ: *горь импемъ сердца*, то есть вознесемъ отъ земныхъ чувства горнему Царю, и того угодная да творимъ. Образецъ сего увѣщанія въ Литургіи Апостола Іакова у Климента установленій Апостольск. книг. 8, гл. 12, показанной имѣется: слѣдовательно оное увѣщаніе есть

Апостольское. Св. Кирилль Иерусалимскій въ поученіи о Божественной Литургіи: «Воистинну бо въ той страшнѣйшій часъ подобаетъ горѣ имѣти сердце къ Богу, а «не долѣ къ земли и къ земнымъ вешемъ. Властію «убо повелѣваетъ іерей въ той часъ всѣмъ оставлять «попеченія житейская и прилѣжанія домашнія, имѣти «же сердце на небеси къ челоуѣколюбцу Богу. Таже «отвѣщаете, *имамы ко Господу*, тому согласующеся «чрезъ сщцевое исповѣданіе. Никто же убо заѣ таковъ «да предстоитъ, иже усты глаголетъ, *имамы ко Гос-* «поду, а умомъ имать помышленія о житейскихъ по- «печеніяхъ».

## § 38.

*Благодаримъ Господа.* Великій Архіерей, Иисусъ Христосъ, прежде нежели Тайную Вечерю преподаль, благодарилъ Бога и Отца, такимъ образомъ и священникъ, подражая совершителю сего таинства, предъ сею молитвою, чрезъ которую Дары совершенно освящати начинаетъ, таковое же благодареніе впервыхъ самъ принести тшится, потомъ и отъ людей тогоже требуетъ, возбуждаетъ ихъ умомъ и сердцемъ горѣ и на небо возведшихся возлати благодареніе великому подателю всѣхъ благъ Богу. Посему когда не одинъ іерей, но и весь вародъ благодареніе возсылати обязаны, тогда и лики, согласуя съ іереемъ, поютъ, *достойно и праведно.* Св. Кирилль Иерусалимскій въ томъ же поученіи: «Воистинну бо благодарити должны есмы, яко недос- «тойныхъ сущихъ насъ призва въ толикую благодать, «яко враговъ сущихъ насъ примири, яко духосынополо- «ложенія сподоби. Ибо егда благодаримъ, достойно «и праведно творимъ: тойже не по правдѣ, но выше «правды творя, облагодѣтельствова насъ, и толикихъ «благъ сподоби». Читаемою же при семъ молитвою, *достойно и праведно Тя пѣти, Тя благословити*, и проч. какъ Св. Германъ пишетъ: «приходитъ іерей со

Благо-  
дареніе  
въ нача-  
лъ священно-  
дѣй-  
ствія Бо-  
гу воз-  
дается.

«дерзновеніемъ къ престолу благодати Божія, и со истиннымъ сердцемъ, во извѣщеніи вѣрбы возвѣщая Богу, и соглагольствуя единъ Ему не ктому чрезъ облакъ, яко нѣкогда Моисей въ скиніи свидѣтельства, «но откровеннымъ лицемъ славу Господню, насмотря «и научаяся Святыя Троицы богопознанію и вѣрѣ. «единъ Единому приглагольствуетъ Богу таинства сокровенная прежде вѣковъ и отъ родовъ, нынѣ же явленная намъ чрезъ явленіе Сына Божія, яже намъ «извѣсти Единородный Сынъ сый въ нѣдрѣ Отчи». Понеже и сія молитва имѣется вся у Климента, книг. 8, гл. 12, слѣдовательно есть такъ же древняя. Здѣсь отъ словъ, *достойно и праведно есть, покланяшися Отцу, и Сыну, и Святому Духу, до пѣнія, достойно есть яко воистинну блажити тя Богородицу, звонъ бываетъ въ одинъ колоколь, называемый къ достойну.* Но такового звона въ Греческихъ церквахъ никогда не было, понеже колоколы въ Греціи начались быть въ половинѣ девятаго столѣтія, и нынѣ рѣдко гдѣ имѣются, какъ показано будетъ 4 части гл. 21, § 3: равно и нынѣ тогожъ звона во всей Греціи нигдѣ не бываетъ, поелику и въ уставахъ Греческихъ, какъ извѣстно, оному звону быть нигдѣ не положено. Въ Россійскія же церкви сей звонъ введенъ и принятъ съ котораго времени и по какому случаю, о томъ Московскій Патріархъ Іоакимъ, въ лѣто 1690, въ книгѣ, именуемой, *щитъ вѣры*, изъясняетъ слѣдующими словами: «въ прежнія времена при Отцѣхъ нашихъ, паче же и при нашей памяти, не бысть сія мысль въ «Церкви Великороссійстѣй Святѣй нашей, еже словесы «Господними: (Примите, ядите, и пійте отъ нея вси:) «претворятися тайнѣ святыя Евхаристіи, ниже во время сихъ словесъ Христовыхъ возглашенія покланятися, но просто стояще молахуся людіе, и звонъ въ «кампанъ въ то время не бываше. Свидѣтели сего пре-

Звонъ  
къ до-  
стойну.

«множайшіи чловѣцы, и не весми состарѣвшіися. «Начася же сіе бывать отъ вины сипевы: Юноши «нѣцѣи изъ царствующаго града Москвы восхотѣша «отыти въ Польское королевство ради ученія Латинскаго. Иже отшедше и учащеса въ Латинскихъ училищахъ, и яко ученицы въ слѣдъ учителей своихъ «ходяще въ костелы Латинскія, видѣша тамо въ костелѣхъ, къ сему и въ церквахъ Христіанскихъ тамошнихъ странъ по обыкновенію сосѣдства, во время «словесъ Христовыхъ, отъ іереа чтомыхъ, творимы поклоны отъ тамошнихъ чловѣковъ, и звонъ бывающъ. Возмнѣся же имъ яко юнымъ сущимъ благо- «чинно и прилично быти сіе. И бывши тамо нѣкое «время возвратишася въ своя дома въ царствующій «градъ Москву, повѣдаша нѣкіимъ знаемымъ своимъ «священноначальникамъ и благороднымъ мужемъ, достоянства великая въ царскихъ домѣхъ имущимъ, яко «Бѣлорусцы и Латини въ возглашеніи словесъ Господнихъ (Примите, ядите, и пійте отъ нея вси): покланяются Тѣлу и Крови Христовѣ. Звонъ же въ то время нача быти отъ тѣхъ же предреченныхъ юношей «повѣданія и отъ приходящихъ Малороссіанъ. И первая глаголашася благовѣсту къ достойну быти по «обычаю, яко въ Кіевѣ и во всей Малороссіи на утрени поемѣй на девятой пѣсни, величить душа моя «Господа, и честиѣйшую Херувимъ, вседневно во всякой церкви въ кампанъ звонятъ. Потомъ же проходящу времени, мало помалу начаша чловѣцы, отъ «тѣхъ же юношъ и Малороссіанъ увѣщаеми въ разглагольствахъ мнѣти и глаголати о звонѣ сущемъ на «Литургіи, яко къ словесемъ Христовымъ и къ совершенію тайны звонятъ. И тогда наипаче людіе начаша усерднѣйше покланятися, мнѣвше Тѣлу и Крови «Христовѣ, и кто гдѣ либо въ то время бываше, или «въ церкви, или въ дому, или въ пути, или на руко-

«дѣли, или на торжищи, услышавше звонъ той, абіе  
«вси воставше поклоняхуся, мняше и глаголюще Тѣлу  
«Христову при словахъ Господнихъ поклонятися, не  
«вѣдающе извѣстно, яко въ Литургіи не въ то время,  
«егда глаголются словеса Господни, *пріимите, ядите, и*  
«*пійте отъ нея вси, но при словахъ, и сотвори убо*  
«*хлѣбъ сей* и проч., (о чемъ показано будетъ ниже, §  
«54), пресуществляются хлѣбъ и вино въ Тѣло и Кровь  
«Христову». Показанная книга, *Щитъ вѣры*, въ под-  
«линникѣ рукописная хранится въ Патриаршеской биб-  
«ліотекѣ, имѣются и копіи съ оной въ нѣкоторыхъ  
«Епаршескихъ книгохранилищахъ.

## § 39.

Побѣд-  
ная  
пѣснь  
сложена  
отъ Ап-  
гелъ-  
скихъ и  
человѣ-  
ческихъ  
словъ.

*Побѣдную пѣснь.* Господу Богу Силь и на превозне-  
«сеніѣмъ престолѣ славы сѣдѣющему, яко Богу крѣпко-  
«му, всесильному небесныхъ Силь воеводѣ, вражійхъ  
«полковъ и смерти побѣдителю, преблаженному и вся-  
«кія побѣды подателю, Ангельскіе Духи по видѣнію  
«Исаи гл. 6, ст. 3, побѣдную пѣснь, *Святъ Святъ,*  
«*Святъ, Господь Саваофъ, исполнь вся земля славы Его,*  
«взывали. Ему же, плотію человѣческою облечемуся,  
«и для попраіія Израильскихъ враговъ во Иерусалимъ  
«грядущему, яко Царю всевышнему, вѣчному, пресвя-  
«тому, радость изъявили Еврестіи отроцы, воспоявая:  
«*Осанна въ вышнихъ, благословенъ грядый во имя Госпо-*  
«*дне.* Изъ таковыхъ словъ Ангельскихъ и человѣческихъ  
«сложенную сію побѣдную пѣснь Богу тріипостасному,  
«и Слову Божію воплощенному, Церковь согласно со  
«Ангелами, и яко едиными усты съ нимиже въ Литур-  
«гій воспѣваетъ.

## § 40.

Четыре сіи реченія, *поюще, вопіюще, вызывающе и*  
«*глаголюще*, отнюдь не означаютъ поднебесный міръ изъ  
«четырехъ стихій составленный, какъ нѣкіи утвержда-  
«ютъ, или небесный на четыре же части, то есть на

«востокъ, западъ, югъ и сѣверъ раздѣляемый, въ кото-  
«рыхъ слава Божія чрезъ слова, *исполнь небо и земля*  
«*славы Твоя*, проповѣдуется; но болѣе знаменуются  
«чрезъ тѣ реченія четыре оныя животныя, которыя Хе-  
«рувимовъ образъ на себѣ имѣютъ, какъ въ Писаніи  
«явствуетъ. Св. Германъ: *Поющій* есть орелъ, *вопіющій*  
«*волъ, вызывающій левъ, и глаголющій* человѣкъ; словес-  
«сень бо человѣкъ вмѣсто Херувимскихъ Силь. И чет-  
«верообразная сія животная восклицаютъ: *Святъ, Святъ,*  
«*Святъ*, сіе есть Трисвятый и Единъ Богъ Силь. «Святъ  
«яко слово Божіе и образъ впостаси Его; Святъ и  
«Духъ Святой, изъ Отца исходяй, въ Сынѣ почиваяй  
«и освящаяй вся. И по сему четверозрачная животная  
«противогласительно, другъ другомъ противодержаща-  
«яся, восклицаютъ. Первое убо животное въ подобіи  
«альва восклицаетъ, *Святъ*; второе въ подобіи вола или  
«теляца восклицаетъ, *Святъ*; третье въ подобіи орла вос-  
«кликаетъ, *Святъ*; четвертое же въ подобіи человѣка  
«восклицаетъ, *Господь Саваофъ.*

## § 41.

*Пріимъ святую звѣздицу.* По востаніи Христовѣ изъ  
«гроба и по откровеніи Св. Даровъ наконецъ и печать,  
«которую до селѣ являла *Звѣздица*, здѣсь подымается,  
«когда побѣдная сія пѣснь поется, *Святъ, Святъ, Святъ*  
«и проч.

Звѣзди-  
ца съ  
диско-  
подым-  
летса.

## § 42.

*И возмъ рипиду.* Рипиды въ церкви имѣтъ повелѣва-  
«еть, и надобность оныхъ во священнодѣйствіи изъясня-  
«еть. Св. Іаковъ у Климента кн. 8, гл. 12, сими слова-  
«ми: «Два же діакона съ обѣихъ сторонъ престола да  
«держатъ рипиды, изъ тонкихъ кожъ или изъ перьевъ  
«павлиновыхъ или изъ полотна содѣланныя, и тѣми  
«малыхъ животныхъ летающихъ да отгоняютъ, дабы  
«онбѣ въ чашу не впали». И потому сіи рипиды въ

Рипиды  
въ церк-  
ви для  
таин-  
ствен-  
ныхъ  
причинъ  
потреб-  
ны.

Церкви Греческой издревле и всегда употребляемы были. Однакожь тѣ рипиды яко вѣяла не на прогнаніе токмо животныхъ летающихъ, и не для наведе- нія акибы прохладнаго воздуха, но и для превосход- нѣйшихъ таинствъ относятся. Іовъ у Фотія, кн. 6, гл. 25: «Когда Господне Тѣло на освященнѣй трапезѣ «возлагается, тогда съ обѣихъ сторонъ при священно- дѣйствіи служащіе діаконы, во образъ шесть крылъ «имѣющихъ Серафимовъ, устроенныя изъ перьевъ ри- «пиды надъ приносимыми тамъ страшными таинствами «да потрясаютъ, и да не попустятъ непросвѣщенныхъ «къ узрѣнимъ вещамъ умомъ пристати, но да и от- «ведутъ ихъ, чтобъ они очи ума своего обратили на «высшее, нежели что въ вещественныхъ сихъ дѣяні- «яхъ видятъ, и чрезъ видимое сіе на невидимое зрѣ- «ніе и на неизреченную ту красоту восходили.» Св. Германъ, который многія таинственные вещи и дѣла объясняетъ, сіи же рипиды и потрясаніе оными дѣй- ствію, отъ священника здѣсь совершаемому, потребны- ми и пристойными почитаетъ. Ибо вопрошая: «ежели «кто речетъ о Божественныхъ рипидахъ, врученныхъ «діаконамъ, и отъ нихъ вращаемыхъ внезапно яко во «ужасѣ даже до Богоглаголанія (Господней) молит- «вы?» Самъ отвѣчаетъ: «глаголемъ убо, яко всегда «неразлучно соприсутствоваша и Силы небесныя Вла- «дыцѣ Христу, наипаче же въ нощи тоя, въ нейже «предадеса. Сія убо зряшія къ Каіафѣ отведение, къ «человѣку представленіе, лжесвидѣтельства, заушенія, «оплеванія, ногами попиранія, руганіе оно Іудейское «воиновъ, червленную одежду, изъ тернія вѣнецъ, съ «наруганіемъ наклоненія, и иная вся, елика Божест- «венныхъ Евангелій предаетъ повѣствованіе, и елика «за множествомъ болѣе оставишася, на коеждо бывае- «мое пренеоумѣваюція и ужащающіяся долготерпѣнія «величеству, покрывая своя лица отвращаху, и паки

«владычество уважая возобращаху. Сіе же творяху да- «же до возвышенія Его на крестъ. И того ради при «самомъ мѣстѣ распинанія бывшу Христу, отъ ужаса «и удивленія виды Божественныя Силы отлагаху.» Сим. Сол. въ гл. 174: «тѣмъ и діаконамъ, понеже Серафи- «ми изобразуютъ, и рипидионъ (при поставленіи) дает- «ся отъ Архіерея: рипидионъ же криза являетъ Анге- «ловъ, и самыя же Херувимы и Серафимы: понеже и «Серафимы изображенны имутъ, и оныхъ носятъ образъ «сущихъ въ законѣ, присѣняющихъ кивотъ о глаголе- «мая Святая Святыхъ. Аше бо тогда бяху въ скинии, «подобаетъ паче здѣ быти явившейся истинѣ. Суть же «и истинно множества здѣ Ангеловъ, и множайшихъ «тѣхъ наполняющихъ домъ отъ Отцевъ нашихъ вѣщи «видѣша; и сами же сущіи внутрь святилищнаго олта- «ря чинъ имутъ Ангеловъ. Обаче же неотметни и Бо- «жественныхъ образы, понеже руководствуютъ къ пер- «вообразнымъ.»

## § 43.

*Святъ, Святъ, Святъ.* Четыре пѣсни главнѣйшія имѣются нынѣ въ церкви, и всѣ оныя употребляются въ безкровномъ и страшномъ настоящемъ священно- дѣйствіи. Пѣснь, то есть, *Ангельская, трисвятая, Хе- рувимская и сія побѣдная.* И хотя оныя пѣсни вообще всѣ могутъ именоватися Ангельскія, Херувимскія, три- святыя и побѣдныя, однако всякая изъ оныхъ свое собственное именованіе имѣетъ. Впервыхъ именуется Ангельская та пѣснь, которую во время неизреченнаго рождества Христова слышаша пастыріе со Ангеломъ множество вой небесныхъ хвалящихъ Бога и глаголю- щихъ: *Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, во че- ловѣцехъ благоволеніе.* Луки гл. 2, ст. 14. И сію пѣснь, яко на земли воспѣтую и слышанную отъ стрегущихъ стражу ношную о стадѣ своемъ, во священнѣй Литур- гии глаголютъ тайно и невозгласно. О чемъ смотри сей

Пѣсней  
на Ли-  
тургии  
имѣется  
четыре.

части гл. 6, § 46. Трисвятая есть пѣсня въ сихъ словахъ состоящая: *Святый Боже, Святый крѣпкій, Святый безсмертный*, которую Церковь, принявъ частію отъ Ангеловъ и частію отъ Давида, воспѣваетъ на Литургіи по маломъ входѣ въ олтарѣ и на ликахъ, какъ также въ своемъ мѣстѣ показано. Херувимская пѣнь, то есть *аллилуія*, поется во время великаго входа при пѣсни *иже Херувимы*, равно и при другихъ, то есть при *Вечери Твоея тайныя*, и при *Да молчитъ всякая тварь*, во свое время поемыхъ; наконецъ и настоящая побѣдная пѣнь есть и именуется такъ потому, что въ ней славится великій Богъ, яко Господь Саваофъ, то есть Господь Силъ, и есть та самая, которую немолчными и непрестанными усты и со страхомъ и трепетомъ зывали Силы небесныя на престолѣ славы сѣдѣющему по видѣнію Исаи, и, какъ выше показано, есть, *Святъ, Святъ, Господь Саваофъ, исполни небо и земля славы Твоея*. Къ симъ словамъ присоединила Церковь и земную пѣнь, которую съ ваіями и вѣтвями воплощенному Слову Божию Еврейстѣи отроцы произносили. то есть сію, *осанна въ вышнихъ, благословенъ Грядый во имя Господне*. Ибо какъ едини Церковь изъ Ангеловъ и чловѣкъ чрезъ Христа составися, такъ и пѣнь сію, отъ Ангеловъ и чловѣковъ взятую, люди поютъ, показуя сущее въ будущемъ вѣкѣ равное хваленіе наше со Ангелы, и сущее съ ними соединеніе. Мысль же оныя побѣдныя пѣсни есть, *Святъ, Отецъ, Святъ Сынъ, Святъ, Духъ Святый*: се три Упостаси, *Господь Саваофъ*: се едино Божество, и естество единственное! Для того и трижды, *Святъ*, глаголется ради тріехъ Упостасей, и единойды, *Господь*, за едино Божество. *Исполни небо и земля славы Твоея*, за познаніе трисвятаго Бога, языкомъ даровавшееся отъ Божественнаго строенія чрезъ Ангелы и Апостолы Христовы, и вся горѣ и вся на земли славы Его исполнившее. *И славы Твоея,*

понеже одина слава пресвятыя Троицы, и одина сила, и совѣтъ, и движеніе, и дѣйство, и единъ Богъ въ Троицѣ. *Осанна*, то есть спасеніе подаждь: или какъ во псалмѣ 117, ст. 25, сказано: о *Господи; спаси же; о Господи, поспѣши же*, тоже означаетъ: ибо, *осанна*, значитъ спасеніе, и, *на*, подаждь: *въ вышнихъ*, то есть въ небесномъ Царствіи съ самими Божественными Ангелы. Сим. Сол. въ гл. 85 о храмѣ: «По сихъ убо «Іерархъ священнодѣйствующай предстоитъ, и Божественныя воспѣваетъ дѣла, и о всѣхъ возблагодаривъ, съ «Архангелами соединяется, и побѣдную съ ними воззываетъ пѣнь, *Святъ, Святъ, Святъ*. Сію и людіе «возглашаютъ, показуя, яко въ будущемъ равное есть «хваленіе наше со Ангелы и съ ними соединеніе.»

## § 44.

Глаголетъ іерей не тайно, но возгласно оныя слова, *примите ядите*, и послѣдующія, *пійте отъ нея вси*, Понеже всѣ сіи слова суть начало и основаніе настоящаго тайнодѣйствія, и отъ Самаго Господа Святымъ своимъ ученикамъ и Апостоламъ изреченныя. Сим. Сол. въ гл. 86 о храмѣ: «Таже величайшее всѣхъ дѣлъ «Божіихъ воспѣвъ Іерархъ, то есть Единороднаго во «чловѣченія, и величественное дѣло строенія, то есть «смерть за насъ, къ воспоминанію таинствъ приходитъ, «и священная зываетъ словеса, яже рече и самъ «священнодѣйствующай Спаситель.» Въ словахъ: *примите, ядите*, не приложилъ Христосъ сего слова, *вси*, а въ словахъ, *пійте отъ нея*, приложилъ, *вси*. И сему причину Теофилактъ въ толковомъ Евангеліи объясняетъ: «яко бо и Ветхій Завѣтъ закланіе имяше кровь, «такъ и Новый Завѣтъ кровь и закланіе имать. За многихъ же рече, изливается, рекше за всѣхъ, понеже бо «вси мнози суть. Почто же прежде не рече, *примите «вси и ядите*, здѣ же глаголется, *пійте отъ нея вси?* «ови убо глаголють, яко Иуды ради сіе рече, понеже

«бо Иуда хлѣбъ убо приѣмъ не снѣде его, но скры по-казати Иудеямъ, яко хлѣбъ сей Тѣло Свое нарицаеть Иисусъ; *пійте же* и не хотя испи оное, не могушу убо «какъ скрыти тоє, сего ради рече. *пійте вси*. Ини же «возводнѣ глаголють, яко еже крѣпкую пищу ясти не «возможно есть всѣмъ, но токмо совершеннаго возра-«ста еушимъ; а еже напоеватися всѣмъ есть возмож-«но, сего ради здѣ рече, *пійте вси*. Ибо препростѣй-«шая преданія правыя вѣры всѣмъ пріятна суть, крѣп-«кая же и высокая не всѣмъ.»

## § 45.

Аминь. Иустиніанъ Мученикъ въ апол. 1: «Совершившу священнику молитвы и благодареніе, весь предстоя-щій народъ взываетъ, *аминь*; что отъ Еврейскаго сло-«ва означаетъ, *буди*, или *да будетъ*.»

## § 46.

Ораремъ діаконъ показываетъ на св. дары. Показуетъ священнику діаконъ святой дискось, держа и орарь трети персты десницы. Два дѣйствія здѣсь примѣчанія достойны. Первое, когда священникъ намѣревается благословить и освятить предложенные Дары, не приѣмлетъ тогда оныхъ въ руки, какъ Христось Самъ прежде принялъ, и потомъ благословилъ, но токмо руки простеръ показываетъ. Тоже творить и діаконъ, отнюдь тѣхъ Даровъ, какъ и священникъ, не прикасаясь, кромѣ того, что сей же діаконъ на послѣди при изреченіи словъ, *Твоя отъ Твоихъ*, вмѣсто того принятія подѣмлетъ весь святой дискось и весь святой потиръ. Въ чемъ ихъ обовхъ оправдаеть изъ писателей нѣкто, говоря: «Ниже бо вся та потребна ко освященію, яже сотвори самъ Иисусъ Христось, дабы для «того священнодѣйствующи сихъ не могли опустить, «выключая благословенія; ибо хлѣба въ руки не при-«емлють, ниже возводятъ очей своихъ на небо.» Второе, когда священникъ произноситъ: *сіе есть Тѣло Мое*, и сія есть *Кровь Моя*, и проч., тогда Святыя сія Дары

ораремъ діаконъ показуетъ. И не втуне таковой древ-ніе Отцы установили обрядъ, чрезъ который вещь таинственную показать благоволили. Ибо діаконъ, присутствіе Христова симъ своимъ дѣйствіемъ свидѣтельствуя, не иное что творить, какъ втораго Предтечи лице приѣмля, и яко самага Иоанна слова употребляя, священнику говоритъ: *се Агнецъ Божій, вземлай грѣхи міра*. И тако чего здѣсь діаконъ голосомъ не произноситъ, то ораремъ токмо показуетъ.

## § 47.

Поминающе убо спасительную сію заповѣдь. Хотя сія заповѣдь, о которой упоминаеть Св. Златоустъ, имен-но здѣсь не означается, но у Василия Великаго на семь же мѣстѣ имѣется, которую Христось произрекъ, и есть сія: *сіе творите въ Мое воспоминаніе*, и проч. Сею заповѣдію таинство Евхаристіи освящать, оное принимать, въ воспоминаніе Христа Спасителя на всякій день возобновлять и совершать мы обязаны.

## § 48.

Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще. О троякомъ приношеніи выше § 32, показано. Но повеже изъ трехъ оныхъ приношеній сіе послѣднее есть превосходнѣйшее: священникъ, забывъ тотъ униженный свой видъ, въ которомъ прежде признавалъ свое недостоинство, и молился говоря: *удовли насъ Тебѣ приносить дары сіи, и сподоби насъ обрѣсти благодать предъ Тобою*, нынѣ аки отлагая отъ себя тотъ страхъ, исправився ободряется, дерзаетъ низпосланные роду человѣческому сіи дары самому Богу приносить, и для того говорить: *Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще*.

## § 49.

Тебѣ поемъ, Тебѣ благословимъ, Тебѣ благодаримъ, Господи. Св. Германъ: *Тебѣ поемъ Бога Отца, Тебѣ благословимъ Сына и Слава, Тебѣ благодаримъ Святому Духу*. Достоинно и праведно ко Святѣй Троицѣ таковое

относит- благодареніе приносится. Ибо всѣ три Лица во искупле-  
си. ніе рода человѣческаго чрезъ страданіе Христово со-  
дѣйствовали, хотя оное понесъ и претерпѣлъ единъ  
Иисусъ Христосъ. Отецъ восхотѣлъ пожрети тельцу  
упитанному, Сынъ купно и телець всегда закалается,  
утѣшитель же *Духъ Святой жертву сію священнодѣй-*  
*ствуетъ.*

## § 50.

Словес- *Еще приносимъ Ти словесную сію и безкровную служ-*  
на и безкров- *бу.* Хотя священнодѣйствія сего нашего главнѣйшая и  
на служба. большая часть состоитъ въ жертвоприношеніи внѣш-  
немъ, но усердною мыслію и похорнымъ духомъ ис-  
полняется; хотя жертвоприношеніе оное есть самое  
Христа Господа Тѣло за спасеніе людей на жертвен-  
никѣ крестносъ пожертвое, но безкровнымъ духомъ на  
олтарѣ освящается. Потому ни мало то не удивительно,  
когда мы всѣ сіи дѣйствія по предписанію Святыхъ  
Отцевъ нарицаемъ *словесною и безкровною службою.*

## § 51.

Дары Св. *Просимъ и молимъ, и милися дѣмъ.* Милися дѣмъ  
освяща- здѣсь означаетъ, рабски тѣломъ покланяемся и повер-  
ются съ гаемся. Сим. Сол. въ гл. 98: «Понеже Самъ есть Хри-  
молені- «стосъ чрезъ іерея дѣйствующій купно со Отцемъ и Ду-  
емъ и поклоне- «хомъ, Самъ есть приносій и приносимый, священно-  
ніемъ. «дѣйствующій и священнодѣйствуемый, приемляй и разда-  
«ваемый; основаніе убо есть священнодѣйства Господ-  
«ни глаголы изъ начала; дѣйствуетъ же чрезъ іереевы  
«молитвы. Тѣмъ же не человекъ есть дѣйствующій, по-  
«неже человекъ іерей, но Христосъ во Святѣмъ Дусѣ  
«чрезъ іерейство іереевъ. И якоже единожды рече  
«Богъ, *да прораститъ земля,* и дѣйствителенъ есть гла-  
«голь, присно бо раститъ земля: и *да будетъ свѣтъ,* и  
«присно свѣтитъ свѣтъ. Тако сіе, *творите въ Мое вос-*  
«поминаніе, присно дѣйствуетъ чрезъ іерея Его гла-  
«голь. Тѣмъ и сіе: *сотвори хлѣбъ сей Тѣло Христово,*

«дѣйствительно чрезъ іерея есть. Сего ради не образъ,  
«но истина. Тѣло и Кровь Христова священнодѣйствуе-  
«мая суть, зане Самъ есть, яко предречеся, чрезъ іерея  
«дѣйствующій, и сіе тако Самъ предаде бывати, дабы  
«чрезъ молитвы священнодѣйствовати. Взятъ бо хлѣбъ,  
«и на небо возрѣ, яко написася, и Отцу благодаривъ,  
«преломи, и даде ученикомъ, глаголя: *Примите, яди-*  
«те и пийте отъ нея, и прочая подобнѣ. Якоже и Самъ  
«тая чрезъ молитвы священнодѣйствова, не требу имѣя  
«молитвъ Богъ съи всемогущъ. Сія бо вся чрезъ свя-  
«щенническія молитвы дѣйствуются. Еже и Апостоли  
«творити показывахуся, благодаряше купно и ломаяше  
«хлѣбъ, и Отцы предаша Василій и Златоустъ.» По  
симъ словамъ при освященіи настоящія жертвы два  
дѣйствующія оказываются лица: Христосъ, то есть, какъ  
всемогущій властію или единымъ словомъ сіе священ-  
нодѣйствіе совершающій, и іерей, какъ Его рабъ и  
служитель, къ тому же дѣйствію прикасающійся, ко-  
торый хотя отъ Него зависитъ, силу всю какъ орудіе  
отъ Него же заимствуя, въ Его лицѣ дѣйствуетъ, и  
слова Его же произноситъ; но притомъ и свое рабское  
состояніе воображая, свою немощь вѣдая, и въ своихъ  
слабостяхъ виновнымъ себя признавая, что иное творитъ,  
какъ прошенія, молитвы и поклоненія приносить? Ибо  
все то дѣйствіе силы его превосходитъ; для того Бога  
Отца просить, молить и рабски покланяется Ему, чтобъ  
на его и на предложеніе Дары низпослалъ Духа Сво-  
его Святаго. Когда іерей таковое моленіе и поклоне-  
ніе при освященіи хлѣба и чаши творитъ: тогда и лики  
обще съ народомъ въ пособіе ему вопіютъ, и *молимти-*  
*ся Боже нашъ.* Но ежели кто здѣсь спроситъ: что по-  
могутъ здѣсь прошенія, моленія и поклоненія іерейскія,  
когда Христосъ вся совершаетъ? Мы на то отвѣчаемъ:  
Богъ обѣщаль Аврааму въ заматорѣлыхъ Сарры лѣтахъ  
дать сына, и обѣщаль Христосъ Апостоламъ по воз-

несеніи низпослать Духа Святаго, но кто вопреки скажетъ, чтобы Авраамъ съ Саррою, и Апостоли весь предъ исполненіемъ тѣхъ Божественныхъ обѣщаній не пребывали въ молитвахъ, хотя они вѣру имѣли въ исполненіи всего того, и со стороны Божіей никакихъ препятствій и никакихъ сомнительствъ не находили? Чего ради и іерей сію тайную жертву, Божественною властію и силою дѣйствующій, долженствуетъ здѣсь усердныя свои прошенія, моленія и поклоненія приносить Богу. Таковую униженность при толико страшномъ и священномъ дѣйствіи потребно оказывать и для того, что чрезъ сію вопервыхъ намѣреніе и дѣяніе священнодѣйствующаго украшаются, дѣйствительнѣйшія Христовы слова чествованіемъ препровождаются, освящается самый тотъ іерей, егоже мысли отъ земныхъ вещей отвлекаются и къ небеснымъ возносятся; народъ же къ умиленію, къ достойнѣйшему поклоненію и къ святѣйшему за всѣхъ принесенныя жертвы принятію приводится; наипаче и самому всему священнодѣйствію болѣе красоты присугубляется, когда сія святая не съ легкомысленностію, не мимоходно и не нагло совершаема бываютъ. Посему и самые Апостоли въ первыя времена съ предвареніемъ множайшихъ моленій къ сему священнодѣйствію приступали. Въ дѣяніяхъ ихъ слова обрѣтаются, которыя въ молитвѣ и преломленіи хлѣба пребывавшихъ ихъ описуютъ. Подтверждается то же чрезъ пространное молитвѣ собраніе въ Литургіи св. Іакова содержимое. Свидѣтельствуется сверхъ того и св. Златоустъ въ бесѣдѣ 27 на 1 посл. Кор, говоря: «Подумай, когда святую вечерю Апостоли преподавали, что тогда творили? не на молитвы ли обращались и пѣніе? не на святыхъ ли бдѣнія и не на продолжительное ли оное ученіе и многія философіи преисполненное?» Пространнѣе тожь самое св. Прокль описуетъ въ книгѣ своей о преданіи святыхъ Литургіи:

«Прежде, говоритъ онъ, нежели Апостоли во весь міръ на проповѣданіе Евангелія разсѣялись, сами они въ послѣдніе дни предъ вознесеніемъ Господнимъ «единодушно собрались, чрезъ весь день на моленія «обращались. И когда многое утѣшеніе, въ таинственномъ ономъ Господня Тѣла священнодѣйствіи сокрывающееся находили, пространно и чрезъ долгое словъ «теченіе Литургію воспѣвали, вѣдая, что и сіе дѣло «яко превосходнѣйшее, какъ и ученія долгъ, прочимъ «всѣмъ дѣламъ предпочитать долженствовали. По истинѣ съ желаніемъ и величайшею радостію для сего «Божественнаго священнодѣйствія время истощевать «не преставали, всегда содержа въ мысли оныя Господни словеса: *Сіе есть тѣло Мое; сіе творите въ Мое воспоминаніе; ядый Мою плоть и пійи Мою кровь во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ.* Сего «ради весьма рачительно и съ сокрушеннымъ духомъ «многія молитвы воспѣвали, Божественное призывая «имя. Сверхъ того вновь обращенныхъ Іудеевъ и язычниковъ таковымъ таинства исполненіемъ къ повелѣніямъ благодати приучали, гдѣ тѣ обряды, которые прежде пришествія сего благодати были, оставялъ онымъ повелѣвали. Въ таковыхъ убо молитвахъ, «Святаго Духа пришествія они ожидали, дабы Своимъ «нашествіемъ предложенныя въ священнодѣйствіи ихъ «хлѣбъ и вино, съ водою соединенныя, въ самое оное «Тѣло и въ самую Кровь Спасителя нашего Іисуса «Христа явственно приложилъ, и освященными показалъ.»

## § 52.

Низпосли Духа Твоего Святаго. Что Святые Дары Освяти-  
ются Да-  
ры Св. со-  
дѣйстві-  
емъ Свя-  
таго Ду-  
ха. непосредственною силою и содѣйствіемъ Святаго Духа освящаются, то слѣдующіе писатели утверждаютъ. Св. Германъ: «И умоляетъ Отца паки іерей совершити таинство Сына Его, и претворится самому хлѣ-

«бу и вину въ Тѣло и Кровь Христа и Бога. Откуда «же и Святой Духъ, благоволеніемъ Отца и совѣтомъ «Сына невидимо присущъ, показываетъ Божественное «дѣйство и рукою іерея припечатствуетъ, и прела- «гаетъ и совершаетъ подлежащія Святыя Дары въ «Тѣло и Кровь Господа нашего Иисуса Христа, рек- «шаго, *ядый Мою плоть, и пійя Мою кровь: во Мнѣ «пробываетъ, и Азъ въ немъ.* Сим. Сол. въ гл. 99: «По цѣлованіи же таинъ священодѣйство призыва- «ніемъ Духа бываетъ: зане едина сила Троицы, и «Сыну воплотившуся Отецъ благоволяя бѣ, Сынъ же «самодѣйствуя, и Духъ содѣйствующъ Всесвятый.» И св. Кириллъ Іерусалимскій: «Молимъ человеколюб- «ца Бога низпослати Святаго Духа на подлежащія «дары, да сотворитъ хлѣбъ убо Тѣло Христово, вино «же Кровь Христову. Всячески бо, егда чесога кос- «нется Духъ Святой, оное освящается и предлагается.»

## § 53.

Черезъ  
знаме-  
ніе крест-  
а.

Знаменуетъ трижды Святыя Дары. По примѣру Христову предъ освященіемъ Святыхъ Даровъ священ- ническое благословеніе бываетъ; ибо Христось приѣмъ хлѣбъ благослови и преломи. Но хотя то благослове- ніе, которое Христось изъяснилъ, не было креста зна- меніе или изображеніе: однако безъ онаго крестнаго знаменія ничего освящать Церковь не научилась и не обыкла. «Знаменіе бо сіе,» говоритъ Августинъ въ трактатѣ 118 на Іоанна, «ежели не возымѣтся или «на челахъ вѣрующихъ, или на самой водѣ, въ кото- «рой отраждаются, или на мурѣ, которымъ пользует- «ются, или въ таинѣ, которою питаются, ничтоже «изъ сихъ законно совершится можетъ.» На что смотри и другія доказательства, 1 части гл. 11, § 16. Здѣсь какъ крестное знаменіе, которымъ Святыя Дары освящаются, такъ и дѣйствія прочія, иныя прежде и другія послѣ производятся, нежели какъ въ Евангеліи

показуются и все то Апостольское есть древнее пре- даніе. Василій Великій въ гл. 27, о Духѣ Святомъ къ Амфилохію: «Слова призванія въ премѣненіи хлѣба «Причащенія и благословенія Чаши кто изъ Святыхъ «писменно намъ оставилъ? Ибо мы недовольны тѣми «словами, которыя Апостоль и Евангеліе упоминаютъ, «но иныя прежде, а иныя послѣ произносимъ, яко ве- «ликую въ таинѣ силу въ себѣ заключающія, отъ не- «написаннаго ученія ихъ пріавши.» Съ самаго того времени, когда началось освященіе Святыхъ Даровъ, даже до времени причащенія святая и священная тра- пеза или престоль пребываетъ вмѣсто горницы пост- ланная, идѣже таиную вечерю сотвори Господь. Св. Германъ: «на Святую трапезу Святыхъ отложение, «уподобленіе имать тогда посланная горницы.»

Пре-  
столь  
есгъ гор-  
ница.

## § 54.

И сотвори убо хлѣбъ сей, честное Тѣло Христа Святыя Дары со-  
Твоею, а еже въ чаши сей, честную Кровь Христа Тво-  
его, преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ. Отъ сихъ щаются.  
словъ освящаются и пресуществляются Святыя Дары, начинаютъ быти совершенными таинствами, и по семъ не суть хлѣбъ и вино, но совершенныя Тѣло и Кровь Христова. Ибо хотя и произносились прежде слова Христовы, *пріимите, ядите и пійте отъ нея вси,* по сіи слова Христовы, предглаголемы были повѣствовательнѣ, и возводятъ насъ къ помышленію дѣянія, еже тогда содѣя Спасъ, и даютъ силу на подлежащая, да преложатся. Но когда здѣсь приходитъ молитва и бла- гословеніе іерея, тогда премѣняются дары дѣйствомъ Святаго Духа въ самое оное первообразное Тѣло и Кровь Владыки. Василій Великій въ своей Литургіи предъ симъ освященіемъ написалъ: «И предложше Дары Св.  
«вмѣстообразная святаго Тѣла Твоего, Тебѣ молимся, шеніи  
«и Тебе призываемъ, Святе Святыхъ, благоволеніемъ имену-  
«Твоея благодсти, пріити Духу Твоему Святому на ны ются  
вмѣсто-  
образ-  
наа.

«и на предлежащія дары сія, и благословити я, и освятити, и показати.» Слѣдовательно мало прежде сего освященія звались сіи Святыя Дары вмѣстообразная; но по освященіи Тѣло Господне и Кровь Христова глаголются и вѣруются. Св. Дамаскинъ книга 4, гл. 13: «аше же нѣщыи хлѣбъ сей и вино вмѣстообразными Тѣла и Крове Господни нарекоша, якоже Богоносный рече Василій: обаче не по освященіи «сице рекоша, но прежде освященія просфоры или «приношенія симъ именемъ назваша.» Явственнѣе настоящае дѣйствіе описуетъ Нилъ блаженный, первый ученикъ св. Златоустаго, въ посланіи къ Филиппу Схоластику: «Разумѣй о Божественныхъ Тайнахъ, яко «прежде моленія іереева и нашествія св. Духа простъ «хлѣбъ и вино общее предложишася. По страшныхъ «же оныхъ призваніихъ и по нашествіи животворящаго, поклоняемаго и благаго Духа некому простъ «хлѣбъ и общее вино положенная на святѣй трапезѣ «вѣруемъ и исповѣдуемъ быти, но и Тѣло и Кровь «честную и непорочную Христа Бога всѣхъ.» Ибо ежели бы прежде призванія и дѣйства Святаго Духа предложены были хлѣбъ и вино въ Тѣло и Кровь Христову, чего бы ради нынѣ молитися о сотвореніи хлѣба честнымъ самымъ Тѣломъ, а вина, еже въ чаши, честною Кровію Христа Его, и о предложеніи оныхъ? *Предложеніе же* есть не иное что, токмо какъ премѣненіе нѣкоего существа во иное существо, и нѣкія вещи во иную вещь, яко древле предложіи Богъ Египтяномъ воду въ кровь: жезлъ Моисеевъ въ змія, и въ Канѣ на брацѣ воду въ вино: тако и здѣсь предложеніе бываетъ хлѣба и вина въ Тѣло и Кровь Христову и не во ино что. Посему весьма явственно, что словеса, *пріимите, ядите, и пійте,* безъ пришествія святаго дождя, сирѣчь безъ присутствія Святаго Духа и знаменія честнаго Креста, таинства сего не совершаютъ, какъ и земля не пришедшу

дождю ничтоже изъ плодовъ израшаетъ. Но обоя совокуплена, то есть, какъ все повѣствованіе строенія Христова со изглаголаніемъ словесъ Его гласныхъ бывшихъ на тайнѣй вечери и съ послѣдующими, такъ и молитва іереева со знаменіемъ Креста таинство наконецъ здѣсь совершаютъ дѣйствомъ Святаго Духа.

## § 55.

*Якоже быти причащающимся.* Плоды отъ причащенія сихъ Святыхъ Таинъ суть: трезвѣніе души, оставленіе грѣховъ, приобщеніе Святаго Духа, исполненіе Царствія небснаго, дерзновеніе къ Богу, и причащеніе оныхъ не въ судъ или осужденіе, какъ все то въ оной же молитвѣ объясняется.

## § 56.

*О иже въ вѣрп почившихъ Праотцахъ.* По совершеніи священнодѣйствія начинаетъ священникъ приносить жертву о древнихъ святыхъ Праотцахъ, Пророкахъ, Апостолахъ, Мученикахъ и о всѣхъ Святыхъ, не для того, чтобъ сія жертва въ пособіе и ходатайство за нихъ самихъ почтена была, но чтобъ отъ имени ихъ за благодать, свыше ими приобрѣтенную, въ Божию славу восходила; ибо ходатайствовать нынѣ за оныхъ, есть мученичеству и святости ихъ нѣкїей ущербъ дѣлать. И священникъ не есть за нихъ ходатай, и не проситъ о спасеніи ихъ, но болѣе заступниками ихъ поставляетъ; для того и прилагаетъ, *ихъ же молитвами поспѣти насъ Боже.* Ибо Святыя ничего отъ насъ нынѣ не требуютъ; однако тріехъ ради причинъ поминаемъ ихъ въ Литургіи: 1, да ходатайствуютъ о насъ къ Богу, 2, да и мы взаимно дадимъ имъ подобающую честь и славу, и 3, да подражаемъ имъ и сообщимся по возможности освященію ихъ.

## § 57.

*Изрядно о пресвятѣй.* Исчисливъ іерей лики Святыхъ, предлагаетъ превосходиѣйшее и ближайшее къ

Причащенія плоды

Святыхъ поминуются.

Изрядно о пресвятѣй.

Богу ходатайство всѣхъ тварей превышшія и дерзновеннѣйшія наша предстательницы, Пресвятая Дѣвы и Богородицы, и не тайно, но возгласно о Ней слова произноситъ какъ за дѣйствительное Ея ходатайство, такъ и въ знакъ высочайшаго нашего къ Ней благоговѣнія, яко Царицѣ всѣхъ Святыхъ и самихъ Херувимовъ превышшей и честивѣйшей подобающаго. Для сего къ тому же прилагается, *изрядно*, то есть, *напаче или паче прочихъ всѣхъ Святыхъ*. Сим. Сол. въ гл. 99: «По священнодѣйствию же сущее о всѣхъ воспоминаніе за спасеніе отъ жертвы, и Святыхъ воспроповѣданіе, зане спострадаша Ему (Христу), и нынѣ «сославятся; изрядно же всесвятая и единыя Богородицы воспоминаніе, зане и нынѣ и тогда общее есть «всего міра спасеніе. Юже я вси воспѣваемъ: понеже «чрезъ Тую спасенія надѣмся.»

## § 58.

*Діаконъ поминаетъ диптиха, сиречь, помянникъ усопшихъ. Диптиха* суть двѣ таблицы, изъ бумаги или пергамина учиненныя, и вмѣстѣ сложенныя такимъ образомъ, какъ Моисеевы скрижали вездѣ изображаются, и изъ тѣхъ на единой скрижали или таблицѣ живыхъ, и на другой усопшихъ имена для чтенія при священнодѣйствиіи написуемы были. Первое сихъ диптиховъ употребленіе относится къ Апостольскимъ или ближайшимъ отъ нихъ временамъ. Ибо оныя у св. Діонисія о священноначаліи въ гл. 3 начинаютъ быти извѣстны: гдѣ сказано: «И святописанныхъ помянниковъ (πτυχῶν) таблицъ тайственное провозвѣстіе священнодѣйствуется.» Были въ церкви и полуптихи, то есть многія таблицы или листы, вмѣстѣ сложенные и переплетенные для вписанія множайшихъ живыхъ и усопшихъ. И изъ оныхъ составляются такія книжицы, каковыя и нынѣ имѣются. Сія полуптихи не что иное суть въ церкви, какъ поминальныя книжки,

Живые и усопшіе поминаются.

изъ которыхъ паки одни бываютъ приватныя, гдѣ единъ родъ или фамилія, и другія общія, то есть <sup>Синодики</sup> синодики, гдѣ различнаго рода и состоянія вѣрные живые и усопшіе написуются.

## § 59.

*И всѣхъ и вся*, то есть, и всѣхъ мужицъ и всѣхъ <sup>и всѣхъ и вся</sup> женщинъ: понеже сіе послѣднее слово, *вся*, въ Греческомъ языкѣ есть женскаго рода. Или по словамъ Св. Германъ разумѣются всѣ тѣ, *ихъ же кійждо въ помышленіи имать людѣ*. При семъ подразумѣвается, помяни Господи, дабы, то есть, не токмо написанныя въ поминальныхъ книжкахъ, но и всѣ, какъ изъ мужскаго, такъ и изъ женскаго пола, которые на память придуть, изъ молитвы сея исключены не были. Послѣ сего діаконъ, ставъ явно предъ народомъ при дверѣхъ, возбуждаетъ всѣхъ предстоящихъ, дабы они о Архіереѣ, приносящемъ Святые Дары, и о спасеніи Государя вообще принесли молитву; о приносящемъ Архіереѣ, понеже за себя, за всѣхъ и именемъ всѣхъ жертву сію священнодѣйствовали; и о спасеніи Государя, понеже не токмо о видимомъ и чувственномъ, но и о душевномъ благѣ для насъ всѣхъ бодрствуетъ.

## § 60.

*И даждь намъ единими усты и проч.* Сей возгласъ не токмо есть окончаніе всего священнодѣйствія и воспоминанія о всѣхъ Святыхъ, о живыхъ и усопшихъ, но и съ другою послѣдующею молитвою, то есть, *и да будутъ милости*, къ слѣдующей Литургіи части, то есть, къ св. Причащенію, располагаетъ предстоящихъ, дабы всѣ они вкупѣ со Святими, прежде воспоминаемыми, единими усты и единымъ сердцемъ славили и воспѣвали всесвятое имя Отца и Сына и Святаго Духа. Ибо какимъ образомъ есть едина Церковь на небеси и на земли, едина вѣра и едино крещеніе; тако

По священнодѣйствию люди къ причащенію приготавлиются.

долженствуемъ всѣ мы единымъ совокупльшеся любви союзомъ согласны быти, яко братія во Христѣ, яко едино тѣло и яко единъ духъ. И какимъ образомъ во единомъ дусѣ и во едино тѣло мы крестилися, тако и единымъ духомъ напитатися намъ достойтъ. Горе же челоуѣку, чрезъ его же соблазнъ къ ереси и отступленію приходитъ. Св. Германъ: «Единъ духъ и едину душу даждь намъ, да совокуплени любви союзомъ «возможемъ со дерзновеніемъ насладитися предлагающія трапезы, и да будемъ достойны Божественныхъ Таинствъ».

## § 61.

*О принесенныхъ и освященныхъ честныхъ Даряхъ.*  
О принесенныхъ даряхъ Господа молимъ не для того, дабы освятить ихъ, ибо уже освящены, какъ и въ ектеніи сей освященными именуются, но дабы намъ самимъ чрезъ оныя освященіе подалъ.

## § 62.

Приближающуся часу Святаго причащенія подобаеъ намъ просити не отъ иного кого, но токмо отъ Самаго Господа Бога, дабы удостоилъ насъ быти чадами и усыновленными Его и глаголати сію молитву, *Отче нашъ*. Сим. Сол. въ гл. 89 о храмѣ: «Наконепѣ Іерархъ «помолився единѣми усты и единѣмъ сердцемъ воспѣвати намъ Бога, и милости великаго Бога нашего «Исуса Христа призвавъ на насъ, въ сыноположеніе «небесному Отцу возводитъ, моля, сущимъ по естеству, Его сыновомъ очищеннымъ намъ быти по благодати сынамъ, и достойно звати нашимъ Отцемъ Отца «небеснаго. Сіе же являетъ единокровіе въ будущемъ «и съ Богомъ чрезъ Единороднаго во Святѣмъ Дусѣ «соединеніе. Отсюда и миръ Іерархъ испросивъ, и «возблагодаривъ, и Исуса призвавъ, во еже преподати «ему отъ святыхъ, и удостоитися прочимъ причаститися».

Отче  
нашъ на  
литур-  
гич.

Миръ  
всѣмъ  
послѣ  
отче  
нашъ.

## § 63.

*Главы ваша Господеви приклоните.* Когда священникъ читаетъ молитву, въ которой проситъ, дабы намъ Богъ все во благое изравнялъ по коегождо своей потребѣ, тогда мы сицевую благодать отъ Самаго Бога принять имѣющіи весьма должны приклонити главы наша низу со всѣми нашими помышленіями, и смиряюще себе самихъ такимъ образомъ умъ и сердце наше обратити ко Господу Богу.

## § 64.

*Священникъ же вознося святыи хлѣбъ.* Въ Литургіяхъ Іакова, Василия и Златоустаго: Господне едино тѣло возноситъ священникъ, и не прочія части въ память и честь всѣхъ Святыхъ принесенныя. Когда такимъ образомъ единъ освященный тотъ хлѣбъ возносится, тогда означается, что Христосъ единъ есть Царь и Господь. Св. Германъ: «Егда возвышается Божественный «хлѣбъ единъ, тогда является, что единъ есть Царь «и Господь, и той есть глава по Апостолу. Иные же «честные дары улы Христовы, сирѣчь честнаго тѣла «Христа Бога нашего. Онъ бо есть единъ, въ немъ «же образуется и показуется Божество и живоносная «страсть пожержагося за міра жизнь. Понеже самъ «единъ Божественный хлѣбъ закалается, и яко Агнецъ «жрется, иные же освященные дары не прободаются «копиемъ крестовидно, но яко улы и части тѣла раздѣляются и закаляются». Сіе возношеніе творитъ священникъ, мало отъ дискаса подъемля святыи хлѣбъ, дабы чрезъ то особливо показать Христа на крестъ подъемлема для распананія. Сим. Сол. въ гл. 98 о храмѣ: «Еже «возвысити хлѣбъ, являетъ на крестѣ возвышеніе Иисусово. Тѣмъ и чаша предлежитъ, самую отъ святаго Его ребра истекшую имущая Кровь и воду». И въ гл. 99: «Живоноснаго хлѣба бываетъ возвышеніе, самое

Главо-  
прикло-  
неніе.

Агнецъ  
Св. единъ  
возно-  
сится.

«образующее за насъ Иисусово распятіе, и еже Самому «Христу пріити и Себя Самого преподати».

## § 65.

Что есть  
быть свя-  
тымъ.

*Святая святымъ.* 1 Кор. гл. 11, ст. 28, Павелъ Апостолъ сказалъ: «Да искушаетъ человекъ себе, и тако «отъ хлѣба да ясть, и отъ чаши да піеть». Къ такому искушенію или развѣданію себя увѣщаетъ здѣсь всякаго священникъ чрезъ сія слова, *Святая святымъ.* Смыслъ сихъ словъ объясняетъ св. Германъ: «Таже «воскликаетъ ерей всѣмъ, глаголя: яко азъ человекъ «есмы подобострастенъ вамъ, невѣдый коегождо васъ «дѣлъ, зрите убо, и бывайте святы, зане Христость, «Егоже имате причащатися, святъ Богъ есть, и во Свя- «тыхъ почиваяй. И паки: *Святая святымъ,* то есть «непамятозлюбивымъ и чистымъ сердцемъ удостоятъ «Богъ дати Святая: святы, глаголетъ, то есть очищен- «ные отъ совѣсти лукавыя и имущіе вѣру правую во «Святая». Св. Златоустъ въ бесѣдѣ 18 на посл. къ Евр. Аше кто несть святъ, да не приступаетъ: «не «просто рече. грѣховъ чистъ, но святъ. Святаго бо не «грѣховъ освобожденіе точію творить, но и Духа при- «шествіе и благихъ дѣлъ богатство». Св. Кириллъ Ие- русалимскій въ поученіи о Божественной Литургіи: «Святая суть подлежащая наитію Святаго Духа при- «емшая, и вы святы Святаго Духа сподобистесь. Свя- «тая убо Святымъ подобаютъ». И Сим. Сол. въ гл. 99: «Тѣмъ же и вонемемъ восклицаетъ, дабы познати «намъ тайну, и на водить, *Святая святымъ,* являя, «яко распенційся Святъ, и Тому причащающійся святы «долженствуютъ быти».

## § 66.

Святость  
мы не  
отъ се-  
бя, но  
отъ Го-  
спода  
имѣемъ.

*Единъ Святъ, Единъ Господь.* Во отвѣтъ ко гласу іерея сія слова, *Единъ Святъ, Единъ Господь,* и пр., со своей стороны вѣрные поютъ въ такомъ разумѣ: ни единъ изъ всѣхъ насъ святости своя и отъ себя самага не имѣетъ, ниже

силъ человѣческихъ къ тому достаесть, но отъ Христа всѣ святы, и чрезъ Него тую святость пріобрѣтають. Сим. Сол. въ гл. 91 о храмѣ: «Но и ко гласу, Свя- «тая святымъ, единъ Святъ въ отвѣтъ глаголемое, «первое убо святину возвѣщаетъ Божію, и яко отъ «того всѣмъ освящаемымъ есть освященіе, и смиренія «содержитъ признаніе. Кто будетъ, глаголють, чистъ «изъ насъ или кто святъ? Единъ токмо Святъ Хрис- «тось, Иже человекѣлюбно и насъ освятитъ».

## § 67.

*Діаконъ оползуется ораремъ крестовидно.* Объ описаніи предъ причащеніемъ діакона ораремъ показано сей части гл. 6, § 8. Но въ сіе же время пріемлетъ и Архіерей свой омофоръ, котораго при освященіи Даровъ не имѣлъ. Сим. Сол. въ гл. 90 о храмѣ: «Поне- «же священнодѣйствіе совершилъ, и ко обшенію гря- «детъ Архіерей: пріемлетъ паки омофоръ, показуя убо, «яко первѣе служай бѣ, опасаясь священною одеждою «оною одѣяться. Егда же совершися дѣло и возвыси- «ти хлѣбъ, раздѣлити на части, причащатися и препо- «дати грядетъ: нужно вся освященная знаменія сво- «его достоинства одѣяти. Понеже Іерарха изыщное «одѣяніе есть омофоръ: и сей потребно взяти, и съ «нимъ Божественнѣйшихъ причащатися».

Омо-  
форъ  
Архіерей  
пріем-  
летъ.

## § 68.

*И поютъ лица киноникъ.* Киноникъ, то есть причастенъ, есть стихъ изъ Пророковъ взятый, и во время раздробленія Святыхъ Даровъ и причащенія священнодѣйствовавшихъ поемый. Но какъ чрезъ таковое причащенія Святыхъ Даровъ знаменуется явленіе Христова народу или всему міру по востаніи Его изъ мертвыхъ, какъ будетъ показано ниже § 81: во означеніе того явленія Христова здѣсь во первыхъ къ тому же кинонику прилагается, *Аллилуія,* потомъ сія же пѣснь быть имѣетъ и при слѣдующемъ народномъ или мірскомъ причащеніи.

Кино-  
никъ.

Алли-  
луія.

Ибо *Аллилуя*, знаменуетъ пришествіе Господне и Его явленіе.

## § 69.

*Священникъ же раздробля оныи на четыре части.*  
Христось въ таинственнѣй вечера хлѣбъ преломилъ, подъ видомъ котораго Тѣло Свое въ страданіе лопомое или раздробляемое, то есть жестокииъ мукамъ и мучительной смерти предаемое, предложилъ; почему и Церковь, Его дѣйствию подражая и сіе самое Его страданіе воспоминая, хлѣбъ освященный учредила такъ же преломлять или раздроблять на части. Для того здѣсь *священникъ раздробляетъ на четыре части святыи хлѣбъ*, чтобъ сіи же четыре части, по разложеніи оныхъ, креста образъ содѣлали. Сим. Сол. въ гл. 93 о храмѣ: «Хлѣбъ убо на четыре части раздѣляетъ, «и крестовидно тѣя полагаетъ, и въ семь распятаго «видитъ Иисуса. Ниже бо иное большее есть зрѣніе, «какъ высокаго Бога тако видѣти за насъ смиренна». Св. Германъ: «Но аще, и дѣлится, нераздѣленъ пре- «бываетъ и несѣченъ, на единой коейждо части отсѣ- «ченной весь знаемъ есть и обрѣтается, аще бо и тли «подпаде смертію, но плоть Его во адѣ не видѣ ист- «ленія». Слѣдовательно кто хотя малѣйшей частицы изъ части причащается, тотъ всего Тѣла Христова и всей Крови Его причащается. Въ семь разумѣ и священникъ при самомъ раздробленіи св. Агнца произно- ситъ: «Раздробляется и раздѣляется Агнецъ Божій, «раздробляемый, всегда ядомый и никогдаже иждива- емый, но причащающіяся освящай».

## § 70.

*Раздробляется и раздѣляется Агнецъ Божій.* Господь совершенное воспоминаніе сея тайны ученикамъ предалъ. Ибо благословилъ во первыхъ хлѣбъ, потомъ преломилъ и наконецъ даде святымъ своимъ ученикамъ и Апостоламъ. И такъ дѣло сіе изъ сихъ трехъ

Воспо-  
минаніе  
чрезъ  
раздѣ-  
леніе со-  
вершает-  
ся.

дѣйствию состоящее едино безъ другаго быти не можетъ, то есть благословеніе безъ преломленія и да- нія, преломленіе безъ благословенія и даанія, какъ и даанія безъ благословенія и преломленія, совершеннаго воспоминанія не означаетъ. Черезъ слово, *раздроб- ляется*, преломленіе, и чрезъ слово, *раздѣляется*, да- ніе заключаются.

## § 71.

*Творитъ съ нею крестъ верху Святаго потира.*  
Творитъ съ нею, то есть съ единою частицею, яже Иисусъ, *крестъ*, но таковыя кресты и прежде творимы были: 1, при возвышеніи всего агнца; 2, при распо- ложеніи на четыре части онаго на дискосѣ; и 3, при настоящемъ положеніи единыя частицы во святыи по- тирь. Св. Германъ: «Когда же возвышаетъ іерей Боже- «ственный хлѣбъ, и образъ креста трижды творитъ «на воздухѣ съ честнымъ и животворящимъ Тѣломъ, «чрезъ то знаменуется сіе: единъ убо крестъ, образу- «емый горѣ, освятити являетъ горній воздухъ; другій «же долѣ, иже выше дискоса, землю, въ нейже жи- «вотворное оно Тѣло Христово погребется; творимый «же крестъ верху святаго потира, который третій «есть, освятити являетъ четвероконечный весь міръ, «отъ Божественнаго плотскаго строенія, и отъ самыя «животворныя страсти Христа Бога». И паки: «Три «же кресты Святыя Троицы таинство являютъ: пост- «рада убо Сынъ и Слово Божіе, благоволеніемъ сопри- «сносушаго Бога и Отца, содѣйствіемъ же Святаго Духа.»

Агнецъ  
св. три  
кресты  
творят-  
ся.

## § 72.

*Исполненіе Духа Святаго.* Всѣ вѣрные безсомнитель- но и согласно признаютъ, что Христось содѣйствіемъ Святаго Духа какъ во чревѣ пресвятыя Дѣвы зачался, и тому же Духу содѣйствующему смерти предалъ Себя, такъ и настоящими таинствами чрезъ тогоже Духа Святаго весь міръ оживотворилъ, и самаго Духа Свя-

Таин-  
ство на-  
шествіе  
Св. Духа со-  
верша-  
ется.

таго Церкви своей даровалъ. Въ томъ же смыслѣ здѣсь священникъ, влагая единую частицу св. Агнца въ потиръ, подтверждаетъ, говоря: *Исполненіе Духа Святаго*. Ибо ежели кто дѣло и совершеніе Христовыхъ страданій и произреченныя притомъ слова разсудить, сколько до насъ относятся, тотъ не иной поистиннѣ всего того конецъ усмотритъ, какъ Духа Святаго на Церковь низпосланіе.

## § 73.

*И приѣмля теплоту.* Понеже Церковь всегда вѣруетъ что всѣ таинства намѣстиемъ Духа Святаго какъ совершеніе свое приѣмлютъ, такъ и всякое дѣйствіе исполняютъ. И дабы оный Святыи Духъ въ пресвятѣйшемъ трапезы сея таинствѣ означитъ, теплоту воду, яко тогоже Святаго Духа образъ, въ чашу вливать за благо принято и установлено. И здѣсь та есть вода, которую діаконъ отъ посвященнаго свѣщеносца согрѣтую приѣмлетъ.

## § 47.

*Благослови владыко теплоту.* Что не прежде, но по освященіи уже Святыхъ Даровъ, когда къ причащенію приступитъ подлежитъ, вода теплая въ чашу вливается, того причину писатели животворному по смерти Тѣлу Христову, и онаго съ вѣрою всѣмъ причащающимся Духа Святаго всегда подающему приписуютъ. Св. Германъ: «Да якоже изъ живаго проидоша Божественнаго ребра обоя (Кровь и вода) теплоты исполнена, тако убо и вода теплейшая во времени причащенія влагаема, совершенный образъ или видъ таинства наполняетъ, причащающимся краю потира, яко самому жизнеподательному ребру касающимся». Ибо теплая, дымящаяся и даже жизнию еще дышущая, бываетъ та кровь, которая изъ жертвы недавно посѣченной простекаетъ. И какъ жертва съ кровію купитъ жизнь и духъ испускаетъ, такъ и Христосъ, исто-

Духъ Св.  
черезъ  
теплую  
воду оз-  
начаетъ  
ся.

Вода те-  
плая въ  
потиръ  
предъ  
прича-  
щеніемъ  
влива-  
ется.

чивъ Свою кровь, которую мы яко кипящую пиѣмъ, жизнь безсмертную и Духъ весь на насъ изліялъ. Сим. Сол. въ гл. 94 о храмѣ: «Таже и теплоту воду вливаетъ въ чашу. Сіе же творитъ свидѣтельствуя, яко «и мертву бывшу Господню Тѣлу, Божественнѣйшей «душѣ Его разлучившейся, но и животворное пребысть, «Божеству убо не разлучившую отъ него, и дѣйствамъ «Духа всѣмъ неразлучившимся. Но понеже теплая во- «де живительное подаетъ по теплотѣ явленіе, влагаетъ «ся убо во время причащенія, дабы мы, устнами чашѣ «прикасающагося и причащающагося Крови, яко отъ жи- «вотворящаго ребра оную пити ошушали». Матѳеи Властарь стихіи К. гл. 8: «Еже и вкушеніемъ увѣря- «ти насъ, не изъ мертваго, но изъ живаго тѣлесѣ кро- «ви и водѣ теши, изъ мертваго бо парящаяся кровь «не обыче истекати; изъ Господня же Тѣлесе, яко «живаго и животворящаго, животворная течаху Кровь, «глаголю, и вода. Не вносится же теплое въ началѣ «соединенія, да не хладно паки во время причащенія «учинившееся на первый возвратитъ образъ». И Валсамонъ въ своемъ номоканонѣ пишетъ, что съ начала Литургіи не вливается теплая вода для того, чтобъ паки холодною во время причащенія учинившаяся со- «держимаго въ томъ знаменованія не лишилась. Слова его суть сія: «Изъ Господня бо Тѣла, яко живаго и «животворящаго, имѣющія силу оживотворять, кровь, «глаголю, и вода истекли». Нѣкоторые изъ новѣйшихъ писателей, смыслъ вышеприведенныхъ словъ и самыя настоящія дѣйствія съ прежними частями Литургіи сообразивъ, соглашаютъ все то во едино, и говорятъ: «Когда доселѣ во всецѣломъ Литургіи теченіи Христа, «яко лѣтами преуспѣващаго, но вскорѣ распятаго видѣ- «ли, потребно было и послѣдовавшее послѣ Его смер- «ти образами нѣкими ознаменовать, дабы отсюда пол- «ное всѣхъ таинствъ было изображеніе. Но какіи ко-

«нець, и какій плодъ былъ Христовыхъ страданій, «дѣяній и реченій, ежели кто разсудитъ, сколько «до насъ касается, тотъ узнаетъ, что не иной конецъ «и не иной плодъ для насъ былъ отъ страданій Хри- «стовыхъ, какъ низпосланіе Святаго Духа на Церковь. «Потребно убо было оный Святой Духъ въ знаменіи «представить. Потому нынѣ не инымъ чѣмъ изобра- «зуется, какъ водою теплою въ тайны вліяемою. Ибо «сія вода, когда и водное естество имѣетъ, и огня «причастна, изображаетъ Духа Святаго, который и «Самъ водою именуется, и который паки яко огонь на «Христовыхъ учениковъ снизшелъ явился. Но тогда «сей Святой Духъ снизшелъ, когда вся, что до Хри- «ста касалось, совершилася, потому и нынѣ въ совер- «шенныя и уже освященныя Дары таяжде вода вли- «вается. И какъ чрезъ таинства или Святыя Дары оз- «начается Церковь, то есть Тѣло Христово, и уди отъ «части имѣющая, которая потому и воспріяла Духа «Святаго». Впрочемъ утверждается сіе объясненіе сло- «вами священника теплую воду благословляющаго: *Бла- «гословенна тѣплота Святыхъ Твоихъ*, и словами діако- «на оную вливающаго; *Тѣплота въры исполнь Духа «Святаго*. Сіе мнѣніе описуетъ ясно Сим. Сол. въ от- «вѣтъ на вопросъ 58 митрополита Пентапольскаго: «И «теплота же тогда (предъ причащеніемъ на Преждеосвя- «щенной) влагается, не ради нѣкоего совершенія, по- «неже ниже въ совершеннѣй Литургіи ради соверше- «нія нѣкоего влагается, но да теплыя страшныя чаши «вкусивше поразумѣемъ, яко и умершу Христу, живо- «творное Его Тѣло неразлучно бѣ и нераздѣльно Бо- «жества, яко и Божественная душа, и дѣйствъ Духа «полно. И сіе теплота образуетъ, яко животворящій «Духъ есть, и животворящаго Тѣла Христова не от- «ступи, и Божество отъ онаго не разлучися. Купно «убо и вода Духъ образуетъ, который нѣгдѣ водою

«именуется, и теплота яко отъ огня Божество. Того «ради и приглаголемо есть: теплота въры исполнь Ду- «ха Святаго. аминь».

## § 75.

*Діаконъ приступи.* Призываетъ и увѣщаетъ свя- Діаконъ безъпри- ащеніи не ли- турги- саетъ.  
щенникъ, діакона принять причащеніе. Ибо Епископъ, священникъ и діакопъ, или инъ кто изъ священниче- ского чина, аще не причастится во время Божествен- ныхъ Литургій, по правилу Апостольскому 8: «Да гла- «голетъ вино, еже ради не причастися; повѣдавъ же «вину подобну, помилованъ будетъ». И потому нынѣ въ Церкви толико сіе правило наблюдается, что діа- конъ, ежели не приобщается, не сослужительствуетъ со священникомъ.

## § 76.

*И пришедъ діакопъ творитъ поклонъ, благоговѣнно про- «ся прощенія.* Предъ прича- щеніемъ всѣ про- щеніе просятъ. Проситъ прощенія діакопъ отъ священ- ника, приступая къ причащенію, подобно и изъ мѣр- скихъ людей всякъ тоже, причащеніе принять желаю- щій, покланяется предстоящимъ и тайно или въ слухъ имъ говоритъ, *простите мнѣ*, и на то всѣ ему взаим- но, побуждаясь Христіанскою любовію, отвѣчаютъ: *Богъ да проститъ тебѣ*.

## § 77.

*Священнодіакону преподается честное.* Образъ принятія Святаго тѣла въ олтарѣ. Когда свя- щеннодіакону Святое Тѣло преподается, тогда онъ приѣмлетъ оное, длани крестообразно сложивъ. Образъ сего принятія Св. Кирилъ Іевусалимскій въ поученіи о Божественнѣй Литургіи объясняетъ: «Приступая же, «не съ простертыми дланьми приступай, ни разъятыми «персты, но шуйцу простоль сотворивъ десницѣ, яко «хотящей Царя подъяти, и согнавъ длань, приѣмли Тѣ- «ло Христово, приглаголя, аминь». И Св. Дамаскинъ о томъ же кн. 4, гл. 13: «Приступаемъ къ нему съ «желаніемъ распаленнымъ, и крестовидно длани сло-

«живше, Распятого Тѣло пріимемъ, къ симъ же прило-  
«живше очеса, и устнѣ, и чело Божественнаго угля  
«причастимся: яко да огнь сущія въ насъ любви, по  
«пріятіи угля горячаго, грѣхи наша попалитъ, и про-  
«свѣтитъ наша сердца, и тако причастиемъ Божествен-  
«наго онаго огня воспламенившись обожимся». При-  
нявшій такимъ образомъ Тѣло Христово діаконъ отвѣ-  
чаетъ, *аминь*. Св. Амвросій кн. 4, о таинствѣ гл. 5:  
«Убо несуето ты говоришь, *аминь*: и съ начала тѣмъ  
«исповѣдуешь, что ты пріемлешь тѣло Христово. Ты  
«говоришь, *аминь*, то есть истинно, и что оказываетъ  
«языкъ, то да содержитъ и сердце твое.

## § 78.

*И причащается трижды изъ него.* На причащенье  
крови въ олтарѣ священнослужители по единому къ  
чашѣ приступаютъ. Изъ которой пить имѣющіе дол-  
женствуютъ не много колѣна приклонить, трижды  
всякъ піетъ, и изъ благоговенія всѣ говорятъ на  
первомъ разѣ, *святой Боже*; на второмъ, *святой крѣп-*  
*кій*; и на третьемъ, *святой безсмертный*, и наконецъ,  
*помилуй насъ*. Въ какомъ разумѣ посвященные въ ол-  
тарѣ изъ дискоса прежде Тѣло Христово пріемлютъ,  
потомъ и изъ чаши Кровь Христову піютъ раздѣльно,  
а не вкупѣ Тѣла и Крови, какъ потомъ мірскіе люди,  
въ царскихъ дверей, причащаются, изъясляетъ то  
Святой Германъ: «Егда причащается іерей самаго Бо-  
«жественнаго хлѣба безъ Крове убо, таже потомъ такожь  
«причащается и Божественныя Крове, ничтоже ино явля-  
«еть, токмо кровавую еще быти Божественному Агнцу отъ  
«Божественнаго и живоноснаго закланія и умнаго жренія,  
«еже іерей творяще таинственно въ предложеніи». Иные  
другимъ образомъ тожь самое объясняютъ: «Христось пре-  
«жде ученикамъ на горницѣ особливо Тѣло Свое подъ ви-  
«домъ хлѣба, и особливо Кровь подъ видомъ вина подаде:  
«потомъ же Тѣло и Кровь свою вкупѣ изъ Тѣла проливающе

«юся на крестѣ людямъ показа. Посему священники въ ол-  
«тарѣ, особливо Тѣло Христово въ руки пріемлющіе, и  
«особливо Крови Его изъ чаши причащающіеся, учениковъ  
«на тайнѣй вечери тако пріемшихъ и причастившихся  
«изображаютъ; мірскіе же люди вкупѣ Тѣла съ Кровію  
«въ царскихъ дверей причащающіеся, Тѣло, Кровію на  
«крестѣ обагренное, означаютъ».

## § 79.

*Преподается священнодіакону, и причащается рабъ  
Божій діаконъ.* Сіи два слова, *преподается, и прича-*  
*щается*, различіе имѣютъ. Первое Тѣла, а второе Кро-  
ве причащенье означаютъ; хотя вообще того и друга-  
го принятіе единымъ причащеньемъ именуется. Не го-  
воритъ здѣсь священникъ, *преподаю я тебѣ, и прича-*  
*щаю я тебя*, но изъ смиренія говоритъ, *преподается*  
*священнодіакону, и причащается рабъ Божій*. Причину  
такового смиренія священническаго, въ ономъ произно-  
шеніи являемаго, смотри 4 части. гл. 6, § 14.

## § 80.

*И тако свои устнѣ, и священнаго потира (край) по-*  
*кровцемъ отеръ.* Издревле Восточные по причащеньи  
Святаго Тѣла свою руку, которою оное содержали, къ  
головѣ тогдажь прилагаютъ, и сіе для оказанія често  
и благоговѣнія, и для полученія святости отъ такого  
прикосновенія дѣлаютъ; ибо кто не знаетъ, что руку  
къ челу прилагая поклонъ и почтеніе Греки и другіе  
народы свидѣтельствуютъ. Но ту же руку прежде, неже-  
ли къ головѣ прилагаютъ, священною губою прилѣж-  
нѣйшимъ образомъ надъ дискосомъ отираютъ. Прича-  
стившіеся же Святыя Крови, когда *покровцемъ край*  
*потира отираютъ*, оный прежде, сколько могутъ, чи-  
ще устами дополняютъ, и отъ того, дабы втуне кро-  
шицы и капли Святыя Таинъ инуды не употребились,  
ни единой нѣтъ опасности. Что и у современныхъ Св.  
Кирилла Іерусалимскаго въ храненіи было, когда сей

Устнѣ и  
край по-  
тираютъ  
ся по  
прича-  
щеньи.

Патріархъ тому же въ тайнов. 5 поученіи научаетъ: «И тако опасно освятить очеса твоя прикосновеніемъ, Свято Тѣла причаститися, смотря, да не погубиши отъ него ничесоже. И еще же влаги сущей на устнахъ твоихъ, осязая руками твоими, и очеса, и чело, и прочая чувства освати.»

## § 18.

*Со страхомъ Божиимъ и вѣрою приступите.* Являются здѣсь Святыя Дары народу, и знаменуется чрезъ то, яко воистинну Іисусъ Христосъ воста отъ мертвыхъ, яви Себе жива Апостоломъ, и тѣми всему міру; людие же, вѣруя сему Его востанію, вопіють Пророками нѣкогда предреченный, и нынѣ самымъ дѣломъ исполненный стихъ, *благословенъ грядый воиля Господне, Богъ Господь и явися намъ.* Ко увѣренію о семъ возбуждаетъ насъ св. Дамаскинъ кн. 4, гл. 13: «Сего ради со всякимъ страхомъ, и совѣстію чистою, и не сомнѣнною вѣрою, да приступаемъ; и будетъ намъ всячески, якоже вѣруемъ, ничтоже сумняшеся. Почтимъ тое со всякою чистотою душевною и тѣлесною.» А гдѣ недостаетъ твердыя вѣры, и чистой совѣсти, тамъ вселить страхъ Св. Златоустъ тшится въ бесѣдѣ 36 на посл. 1 Коринф.: «Аще ли же не вѣруеши, воззри къ сей трапезѣ, воспомяни, чего ради поставлена и по что? Помысли, кто есть происходяй здѣ? Ужаснися и прежде времени; ибо точію и престоль нѣкто видѣй царскій, востаеъ душею, чая исхода царева. И ты убо и прежде времени страшнаго онаго ужаснися, востани, и, прежде даже увидиши завѣсы отверсты, и ликъ Ангельскій происходяшъ, на самое взыди небо. Но сихъ не вѣсть, иже тайнамъ не навѣкъ.» Двойное въ церкви есть причащеніе: первое священническое, и второе народное, то отъ священнодѣйствовавшихъ внутри олтаря особливо пріемлется, а сіе внѣ олтаря мірскимъ людямъ на то уготованнымъ вообще

Дары о-священ-ные на-роду яв-ляемые означа-ютъ вос-кресеніе Христо-во.

Дары Св. препо-даются народу внѣ ол-тара.

всѣмъ преподается. Первое причащеніе внутри олтаря бываемое выше показано; а второе сіе народу преподаемое здѣсь слѣдуетъ. Ибо когда отверзаются св. олтаря двери, тогда діаконъ выходя, и чашу, въ которой освященный хлѣбъ въ Крови вложенъ, народу явно показуя, возглащаетъ: *со страхомъ Божиимъ и вѣрою приступите.* Причащенія сего народнаго или мірскаго есть мѣсто внѣ олтаря, и внѣ дверей царскихъ, на возвышеніи, предъ тѣми же царскими дверьми имѣющемся, которое по гречески именуется, соли, и о которомъ показано 1 части въ гл. 7. Почему вѣрный народъ на семъ возвышеніи, или на соли, приступаетъ къ причащенію Тѣхъ Святыхъ Таинъ. Симъ. Сол. въ гл. 79, сіе народное причащеніе описуетъ: «Причащаются абіе, первѣе всегда во всякомъ священнодѣйствіи общащіяся иподіаконы, зане по діаконѣхъ сіи; и не свободно онимъ внутрь олтаря пріобщитися, зане ниже внутрь хиротонисашася. Таже чтецы и монаси, и по нихъ мірскіе люди. Ниже бо внутрь олтаря кромѣ Архіереевъ, пресвитеровъ и діаконѣвъ, кто инъ причащается, зане сіи три чины внутрь едины хиротонисуются олтаря, прочіе же внѣ того. Ниже въ руки Божественный хлѣбъ емлютъ; меньши бо чиномъ, и послѣднія чести суть степенемъ, аще и добродѣтелию преизяществують. Тѣмъ и коемуждо изъ сихъ подобаетъ свой чинъ блюсти, яко и Павелъ заповѣдуетъ, глаголя: Кійждо, въ немъ же призванъ чинѣ, въ томъ да пребываетъ; да и паче во всякомъ основаніи добродѣтелей обрѣтается смиреніе, еже и во Ангелѣхъ есть и въ будущемъ бываетъ.» Священникъ стоя на томъ возвышеніи или на соли для каждаго лжицею изъемлетъ изъ чаши частицу Святаго Тѣла Кровію напоенную, и тою причащаетъ. При ономъ причащеніи лжицу употреблять учредилъ Св. Златоустъ. Ибо когда до Его время въ церкви изъ народа мущинамъ

Лжица для причащенія.

подавали святой хлѣбъ на руку, какъ и священники въ олтарѣ пріемлютъ, а женамъ въ чистой платокъ; по слѣдующій случай сему Златоустому подавъ причину перемѣнить тотъ обычай: «Нѣкая жена, пріемши въ церкви часть Тѣла Христова отъ руки Златоустаго, «несе въ домъ свой, и смѣси съ нѣкимъ чарованіемъ «волхвованія ради. Еже увѣдавъ Св. Златоустъ запо- «вѣда по всѣмъ церквамъ отъ того времени, да не вла- «гаются въ рудѣ части Тѣла Христова, но лжицею да «подаются во уста вѣрныхъ, вкупѣ съ Божественною «подъ видомъ вина Кровію.» О семъ см. въ книгѣ *Ка- «мень въры*, часть 1, гл. 7. Сим. Сол. въ тойже гл. 79 сею лжицею причащеніе таинственной причинѣ припи- суетъ: «Діакону восклицаящу *пріимте со страхомъ Бо- «жїимъ и върою*, да, причастится нѣцныи пришедше, «не въ судѣ причастятся себѣ. Архіерею подающу лжи- «цею, по видѣнію Исаи, яко не подобаеъ всѣмъ не- «средственно причащаться, приходятъ причащаются Бо- «жественнымъ и страшнымъ Тайнамъ, яко благого- «вѣйствовати и устрашати подобаеъ. Ибо ежели «Херувимы благоговѣйствовали, много паче намъ бла- «гоговѣйствовати подобаеъ, сія не образно, но исти- «ну самую зрящимъ. Тѣмъ же подающу Іерарху или «іерею Божественныя Тайны, подобаеъ приходящему «причастится, прошеніе испросити, самому же сущему «въ потирѣ живому хлѣбу съ Кровію даже до земли «вседушно поклонятися, руки сложити крестообразно «въ показаніе рабства и исповѣданія въ Распятаго, по- «неже ему пріобшитися приходитъ: и тако со стра- «хомъ и смиреніемъ сердца приходити.» Когда святое причащеніе проходящіе такимъ образомъ пріемлютъ; тогда на ликахъ поется причастный стихъ: *Тѣло Хри- «стово пріимите* и проч. И къ оному присовокупляется паки, *аллилуїа*; ибо чрезъ оную пѣснь означается ви- димое Христово въ воскресеніи Его къ человѣкомъ при-

Алли-  
луїа.

шествіе. Святыя Дары виѣ олтаря причаститися при- ходящимъ показуются тогда покровенны. Сим. Сол. гл. 99 о храмѣ: «Послѣ Святѣйшіе Дары покровенны «людямъ показуются. Сіе же являетъ, яко нехлѣбо есть «непокровенно зрѣти сія всѣмъ. Аще кто ко причаще- «нію уготованъ; и сей приступивъ со благоговѣніемъ «и страхомъ не непосредственно, но чрезъ лжицу Ар- «хіерейскою или іерейскою рукою общается.» Но и для непрічащающихся людей тѣже Святыя Дары въ настоящее время показуются такъ же покровенны, да поклоненіе отдають всѣ насъ ради священнодѣйство- вавшемуся, заклавшемуся и Отцу принесшемуся. Чрезъ таковое поклоненіе, благодареніе и зрѣніе да освятят- ся всячески вѣрніи; да получаютъ умиловленіе пред- стоящіе, благословною виною отшедшіе; сверхъ того и во всемъ мірѣ вѣрніи; и еще прежде скончавшіися благочестиво да удостоятся ослабы. При семъ и всякъ живыхъ и умершихъ, зря примирителя самага показуе- ма Владыку, за всѣхъ бывша жертву и умиловленіе, со страхомъ всякимъ и любовію, къ Божествен- нымъ показуемымъ Дарамъ непокровенною главою да зреть, и со благоговѣніемъ и трепетомъ да поклоняет- ся, дондеже іерей покадивъ отнесетъ тыя въ предло- женіе. Никтоже убо въ страшное оно время да не ра- дить: самъ бо есть показуемый Христось, и въ поти- рѣ самое всесвятое Его Тѣло и Божественнѣйшая Кровь. О чесомъ бо ежели кто тогда помолится съ вѣрою; обрящетъ во святемъ Его имени, якоже рече Самъ. Тоежде со страхомъ поклоненіе и молитву и во входѣ *Преждеосвященныхъ* совершати долженствуемъ, яко Са- маго Христа зряще на главѣ іереевъ держима. И по неже по воскресеніи своемъ Иисусъ Христось не жилъ всегда со ученики Своими такъ, какъ прежде страда- нія своего съ ними обращался, но денми четыреде-

ДарыСв.  
и для не-  
прича-  
щаю-  
щихся  
покро-  
венны  
показу-  
ются.

Покло-  
неніемъ  
честву-  
ются.

Обратно  
въ ол-  
тарьпре-  
носят-  
ся.

сѣтьми токмо являлся имъ, и иногда таился отъ очю ихъ, поелику бѣ прославленное Тѣло Его; сего ради входитъ паки священникъ со Святыми Дарами въ олтарь, и тѣмъ показываетъ, что не всегда Христось въ мѣрѣ семъ являлся ученикамъ по востаніи своемъ въ мертвыхъ.

## § 82.

*Благословляетъ люди глаголя: спаси Боже.* Священникъ, приступая въ слѣдующихъ дѣйствіяхъ изобразить вознесеніе Христово, при которомъ онъ благословилъ учениковъ своихъ, предварительно благословляетъ людей и умоляетъ Бога, дабы какъ предстоящихъ, такъ и сущихъ во всемъ мѣрѣ людей, яко свое достояніе, удостоилъ тогожъ благословенія и спасенія. И для того произноситъ къ Богу сію молитву, *спаси, Боже, люди Твоя* и проч.

## § 83.

*Вознесися на небеса Боже.* Какъ оставалось отъ жизни Христовой нѣкоторымъ образомъ въ литургіи изобразить славу Его вознесенія, и чрезъ Апостольскую проповѣдь о имени Его, распространенное во всемъ мѣрѣ познаніе вѣры, сими словами, *вознесися на небеса Боже*, все то изобразуетъ священникъ. Сим. Сол. въ гл. 100 о храмѣ: «И тако о Божіемъ наслѣдіи и о людѣхъ изрядныхъ помолився Архіерей, отпускаетъ кадая Дары при глаголя, елика вознесенія Спасова являютъ: и посемъ славу проповѣди Его по всей твари, акибы бесѣдуя Спасу, и глаголя: яко Ты «снизшелъ еси къ намъ, и въ насъ явился еси, и на «небеса возшелъ еси, и вознесшись славою исполнилъ «еси землю, еюже и мы священнодѣйствующе Твоя «таинства, и причащаемся Тебе и присно имамы Тебе.»

## § 4.

*Зря вѣль къ дверемъ ничтоже глаголя.* Діаконъ приноситъ св. дискось къ предложенію, *зря вѣль къ две-*

*ремъ ничтоже глаголя:* и чрезъ то, яко отъ лица Хри-  
стова возносящагося на небо, послѣднее увѣщаніе твое-  
рять людямъ, дабы они твердою мыслию и несомнѣ-  
ною вѣрою на Него какъ нынѣ, такъ и въ предбуду-  
щія времена всегда взирали и уповали. Сверхъ того  
нѣкто написалъ: «Обращеніе діакона со святымъ дис-  
«косомъ къ предложенію пришествіе Христа судити  
«міру имѣющаго изобразуетъ.» И потому симъ воз-  
зрѣніемъ діаконъ аки внушаетъ народу при вознесеніи  
Христовѣ нѣкогда слышанныя отъ Ангела сіи слова:  
«Сей Иисусъ вознесыйся отъ васъ на небо такожде  
«придетъ, имъ же образомъ видѣте Его идуща на  
«небо.» Дѣян. гл. 1, ст. 11. Сіи Ангельскія слова,  
поелику означали второе Христово на землю прише-  
ствіе, въ которое онъ въ громахъ и молніяхъ при-  
детъ судити живымъ и мертвымъ, но для Апостоловъ,  
которые тогда, видя учителя своего и Господа, разлу-  
чающагося отъ нихъ, хотя внутренно о томъ печали-  
лись и скорбѣли, были весьма утѣшительны. Ибо вѣ-  
далъ Ангель, что они имѣли проходить трудный под-  
вигъ Евангельскія проповѣди, и претерпѣвать гоненія  
и самую смерть; вѣдалъ притомъ и то, что Христось  
вторымъ пришествіемъ придетъ за подвиги ихъ и  
всѣхъ вѣрныхъ вознаградитъ и прославитъ по оному:  
*И се гряду скоро, и мѣда Моя со Мною воздати ко-  
емуждо по дѣломъ его.* Апок. гл. 22, ст. 12. По-  
чему діаконъ тѣми словами и воззрѣніемъ, въ прино-  
шеніи дискоса учиненнымъ, въ лицѣ Ангела Апосто-  
ловъ и всѣхъ вѣрныхъ въ печальномъ ихъ семъ сос-  
тоянніи утѣшаетъ будущимъ за благочестивые ихъ  
труды воздаяніемъ.

## § 85.

Сіи слова, *всегда, нынѣ, и присно,* и проч. хотя за-  
ключаютъ конецъ того возглашенія, которое предъ-  
тѣмъ священникъ зря такъ же на люди глаголя  
Всегда  
нынѣ и  
присно.

Спаси  
Боже  
люди  
Твоя.

Возне-  
сеніе  
Христо-  
во на ли-  
тургіи  
изобра-  
зуется.

Дискось  
отъ діа-  
кона

*тайно*, то есть, *благословенъ Богъ нашъ*, но и таинственный смыслъ въ себѣ имѣють. Ибо когда диаконъ ничтоже глаголя внушалъ народу, чтобъ на Христа вознесагося твердою вѣрою всегда взирали и уповали, тожъ самое здѣсь и священникъ явственными сими словами утверждаетъ, говоря: *Всегда, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ*. То есть сей вознесыйся отъ насъ на небо, *всегда, нынѣ, и присно*, (неразлучно или непрестанно), не токмо въ настоящемъ вознесеніи, но и до скончанія вѣка, не токмо при будущемъ второмъ пришествіи, но даже *и во вѣки вѣковъ* пребудетъ съ вами, утѣшитъ васъ скорбныхъ и печальныхъ, и вознаградитъ васъ за труды воздаяніемъ вѣчнымъ. Сими конечными словами и дѣлами, то есть дискоса и въ чашѣ Тѣла Христова и Крови Его видимымъ пренесеніемъ отъ святыя трапезы во святое предложеніе, совершенно является Господне вознесеніе отъ земли на небо. Тогда и святая и священная трапеза, то есть

Престолъ есть гора Елеонская. Предложеніе есть сидѣніе.

св. престолъ, приемлетъ вмѣсто горы Елеонскія, откуда вознесся Христосъ: а предложеніе тогда означаетъ аки самое сидѣніе Христова одесную Отца въ высокихъ. Св. Германъ: «На святую трапезу Святыихъ «отложеніе уподобленіе имать тогда посланныя горы, помалѣ же сія на крестъ возвышеніе, въ концѣ же гробъ образуетъ, и отонуду вознесеніе.» И паки: «Отнесеніе оставшихся Божественныхъ останковъ (Св. Даровъ) вознесеніе Господа нашего подзнаменуетъ.» Кажденіе же послѣднее при семъ дѣйствіи бываемое по словамъ тогоже св. Германа, «подзнаменуетъ благодать Св. Духа, чрезъ вдуновеніе дарованную Апостоламъ по воскресеніи.»

## § 86.

Каждое предъпринесеніе даровъ.

Благодареніе по приращенію.

Да исполнится уста наша. За причащеніе Святыихъ Таинъ чрезъ сію пѣснь благодареніе самому Богу приносится. Ибо ничто такъ не приятно Богу, какъ бла-

годарнаго духа оказаніе за вся даруемая отъ Него намъ благая. О настоящемъ благодареніи св. Іустинъ въ Аполоніи говоритъ: «Перей хвалу и славу Отцу всѣхъ о имени Сына и Святаго Духа возсылаетъ, и «благодареніе за удостоеніе насъ Святыихъ Даровъ во «многихъ словахъ произноситъ.» И Августинъ въ посл. 59: «По совершеніи сего и по причащеніи толикаго «Таинства благодареніе на окончаніи приносится.» На концѣ сея благодарительныя пѣсни чрезъ прилагаемое, *аллилуія*, прославляются два пришествія Христова; первое на земли чрезъ причащеніе совершившееся, и второе чаемое и въ послѣдній день суда быти имѣющее, какъ и всѣ дѣйствія до сего бывшія все то означали.

## § 87.

*Прости пріимше.* Прости, то есть, какъ св. Германъ пишетъ, «правою мыслию съ дѣлы да станемъ «мы причастившися, и достойно Тому да возблагодаримъ, яко удостоилъ насъ Божественныхъ Таинствъ «вкусити, и въ паки бытіе съ ними водворитися.

## § 88.

*Съ миромъ изыдемъ.* Въ 9 правилѣ Апостольскомъ сказано: «Да отлучени будутъ не пребывающіи въ «церкви до послѣднія молитвы, ни причашающіися.» И во 2 Аятіохійскаго Собора: «Иже въ церковь ходя «и послушая святыихъ Писаній, и потомъ не брегій, и «исходя вонъ, и отвращаяся причащенія, да будетъ «отриновенъ.» Когда древними сихъ Соборовъ святѣйшими правилами подтверждено, и въ благочестивый обычай принято, чтобъ вѣрные не прежде окончанія и совершенія всея службы церковное собраніе оставляли; чрезъ сіи слова, *съ миромъ изыдемъ*, означается то время, въ которое служба приходитъ къ окончанію и въ которое изъ церкви исходитъ всѣмъ дозволяется. Сіи слова, *съ миромъ изыдемъ*, взяты отъ Климентя, который Апостольскихъ установленій кн. 8,

Литургия окончаніе и людямъ дается дозволеніе изъ церкви исходить.

гл. 15, сказалъ: *Съ миромъ изыдите*; или лучше сказать, взяты отъ самыхъ словъ Христовыхъ, Который, совершивъ тайную сію вечерю и хвалу воздавъ, такое же ко исхожденію дозволеніе ученикамъ преподалъ, сказавъ имъ: *Встаните, идемъ отсюда.*

## § 89.

Люди предъ исхожденіемъ молитвою отъ іерей благословляются.

*Молитва заамвоная.* Хотя люди отъ священника отпущены, и волю изъ церкви исходить имѣютъ, но священника не отпускаютъ, доколѣ онъ, подражая Христу, на небеса восходящему и учениковъ своихъ благословившему, нѣкою молитвою наконецъ ихъ благословить. Для чтенія сея молитвы священникъ изъ олтаря исходить, и предъ амвономъ, посреде тѣхъ же людей ставъ, читаетъ, дабы чрезъ сіе удобнѣе всѣ его выслушать могли. Св. Германъ о сей молитвѣ упоминаетъ: «Заамвоная же молитва яко печать есть всѣхъ «прошеній, и возглавленіе чинносложенное, приличествуемое первымъ и изящнѣйшимъ прошеніямъ.»

## § 90.

Антидоръ не причащаются.

*Даетъ людямъ антидоръ.* Чрезъ *три дѣра*, во множественномъ числѣ означаются самые Святыя Дары, то есть Тѣло и Кровь Христова; антидоръ же въ единственномъ числѣ есть остатокъ отъ тоя просфоры, изъ которой часть для Святаго Агнца изъята была. Сей антидоръ иначе есть Агисма, святыня; о чемъ смотри 4 части гл. 9, § 7. гл. 70, § 8. И дается наипаче тѣмъ, которые къ принятію Святыхъ Таинъ себя не «приготовили. Сим. Сол. въ гл. 356: «Понеже и къ «тѣлесной требѣ грядемъ, дабы напитатися, но сіе «не бываетъ безъ освященія; ибо въ началѣ емлемъ «освященную пищу. *Благословлю, бо, Господа,* глаголему, раздаваніе антидора бываетъ и отпустъ.» Въ гл. 101 о храмѣ: «Понеже бо Христа, якоже рѣхомъ, «Архіерей образуетъ, егоже и священнодѣйствовалъ и «причастися и Священнымъ преподалъ; святыни же

«потребно причаститися и людямъ, каковая убо отъ «молитвъ и страшнаго священнодѣйства умно вър- «нымъ и преподается. Но понеже и чрезъ чувствен- «ная нѣкая, яко тѣломъ обложеннымъ, священіе по- «добаше пріяти: сіе чрезъ антидоръ бываетъ. Сей же «освященный есть хлѣбъ въ предложеніи, принесен- «ный, изъ негоже средина изъята, и молитвенно освя- «щеннодѣйствовася. Сей послѣжди, яко и копіемъ на- «значенный и Божественныя пріемшія глаголы, вмѣ- «сто даровъ страшныхъ, то есть Таинствъ, не прича- «стившимся сихъ преподается.» И въ гл. 100: «И ан- «тидоръ свойственно нарицается, понеже освященъ, и «сей хлѣбъ знаменуемъ былъ копіемъ, и священные «воспріалъ глаголы, не убо же причащеніе есть Тѣла «Христова, таинства бо оная суть. Сей же освященія «токмо преподателенъ, и дара Божественнаго полава- «теленъ отъ бывшихъ въ предложеніи глаголовъ.»

## § 91.

*Благословеніе Господне на васъ.* Когда предъ окоп- чаніемъ литургіи и предъ исхожденіемъ изъ церкви благословеніе Господне всѣмъ предстоящимъ преподается, тогда прежде, нежели исходимъ изъ церкви, вспоманемъ конецъ живота нашего, сіестъ смерть нашу и кончину свѣта будущую. Когда на послѣднемъ отпустѣ возглашаетъ священникъ, *пресвятую Дѣву Богородицу и всѣхъ святыхъ*, тогда не преминемъ призывать ихъ, дабы они во время нашея смерти, и въ день страшнаго суда Господа Бога Иисуса Христа, предста- ли о насъ и отъ всѣхъ бѣдъ насъ избавили. Когда же и царскія двери наконецъ затворяются, тогда въ на- мять пріимемъ, что по скончаніи свѣта никакое уже приношеніе, и никакая жертва помощи душамъ на- шимъ не возможетъ.

Благо- словеніе, от- пущъ, и двери царскія затворяются.

## § 92.

Дарова  
Св. по-  
требле-  
міе.

Потребившу же діакону Святая. По затвореніи дверей царскихъ, священникъ, вшедъ во св. олтарь, со-влачается священныя своея одежды, и діаконъ по-требляетъ оставшіеся Святыя Дары. Отсюда разумѣтъ дается, что по второмъ пришествіи Господнемъ не точію совершенніи и величьи Божіи радоватися будутъ, но и маліи и нищія спасеніе получаютъ, славу Божію воспріимутъ преизобильно, и совершенно насы-тятся по Пророку: *Тогда насыщуся, виегда явитимися славу Твоей.* Псаломъ 16, ст. 15. И когда изъ церкви вовсе исходимъ, предадимъ самихъ себя, весь животъ нашъ, вся помышленія наша, и вся дѣла наша Гос-подеви Богу.

Исхож-  
деніе  
изъ пер-  
кви.

заключеніе всея сея священныя и божественныя  
литургіи.

Св. Германъ сказалъ: «Боговидѣцъ убо онъ Моисей «древле кровми козловъ и телцовъ кропляше людъ «глаголя: сія кровь Завѣта Господня есть. Христосъ «же и Богъ Свое Тѣло даде, и Свою Кровь излія, и «раствори Новаго Завѣта пиво, глаголя: Сіе есть Тѣло «Мое ломимое, и Кровь Моя, изливаемая во оставленіе «грѣховъ, тѣмже еликожды ясте хлѣбъ сей и чашу «сію піете, смерть и востаніе Мое исповѣдуете. И «такъ прочее съ таковою мыслию ядимъ хлѣбъ, и «чашу піемъ, Плоть и Кровь Сына Божіяго, смерть и «востаніе исповѣдающе Господа нашего Иисуса Хрис-«та, Тому слава во вѣки, аминь.»

## ГЛАВА ОСЬМАЯ

БОЖЕСТВЕННАЯ СЛУЖБА ИЖЕ ВО СВЯТЫХЪ ОТЦА НА-  
ШЕГО ВАСИЛІЯ ВЕЛИКАГО, АРХІЕПИСКОПА КЕСАРІИ  
КАППАДОКІЙСКІЯ.

И предложте *вмѣстообразная*. Изобразительные псал-  
мы и всѣ антифоны въ началѣ литургіи поемые, И *вмѣ-  
стообраз-  
ная три  
означе-  
ніа имѣ-  
ють*  
Христово въ міръ пришествіе изобразующіе, о кото-  
рыхъ въ литургіи Златоустаго показано, суть древня-  
го закона образы, тѣни и подобія таинствъ новой бла-  
годати, во свое время собывшихся. *Вмѣстообразное* же  
есть вопервыхъ то, что *вмѣсто* тѣхъ образовъ, тѣней  
и подобій полагается. Ибо какъ истина въ міръ при-  
шедшая тѣ образы, тѣни и подобія уничтожаетъ, и  
сама она яко *вмѣстообразная* сіять или существовать  
начинаетъ, въ разсужденіи сего и настоящіе Святыя  
Дары, въ литургіи освящаемые, то есть истинное Тѣло  
и Кровь Христова, тысячью образами и тѣнями въ  
древнемъ законѣ предображенныя и отъ Праотцевъ  
предвозвѣщенныя, яко свѣтъ на мѣсто своихъ тѣней  
и образовъ поступающія, не безъ причины отъ свя-  
тыхъ Отцевъ именуется *вмѣстообразная*. Второе: по-  
неже оныя же Св. Дары на семь мѣстѣ въ литургіи  
Василія Великаго, то есть прежде нежели освящены и  
пресуществлены въ Тѣло и Кровь Христову нашествіемъ  
Святаго Духа, какъ выше гл. 7, § 84, показано, име-  
няются *вмѣстообразная*, почему и имѣются до освя-  
щенія токмо и въ настоящемъ времени *вмѣстообраз-  
ная*, а по освященіи и по пресуществленіи быти имѣ-  
ють самое Тѣло и самая Кровь Христова. Третіе: тѣже  
Святыя Дары и по освященіи вѣруются быти подоб-  
нымъ образомъ *вмѣстообразная*, понеже суть образъ и  
залогъ вѣчныя и блаженнѣйшія пиши, на небесѣхъ  
быти имѣющія, которые когда въ здѣшней жизни  
душу въ таинствѣ питають, тогда и насыщеніе обиль-

нѣйшее на небесахъ самымъ дѣломъ получить объш-  
ютъ. Въ семь разумѣ написалъ св. Амвросій кн. 1, о  
должностяхъ гл. 48: *Сль въ законѣ, образъ въ Еванге-  
ли, истина на небесахъ.* Максимъ св. Діонисія толко-  
ватель: *Святыя Дары суть знаменія горнихъ и истин-  
нѣйшихъ.* И Дамаскинъ кн. 4, гл. 13: «Мѣстообраз-  
ная же будущихъ глаголются, не яко не суть поис-  
тениѣ Тѣло и Кровь Христова, но яко чрезъ тыя  
«нынѣ убо причащаемся Христову Божеству, тогда же  
«мысленно чрезъ самое уже зрѣніе.» О семь послѣд-  
немъ мнѣніи подобное смотри въ чищѣ литургіи § 3  
о тайнодѣйствіи.

## ГЛАВА ДЕВЯТАЯ

### О СЪВЯТОЙ И ВЕЛИКОЙ ЧЕТЫРЕДЕСЯТНИЦѢ.

#### § 1.

Великъ есть постъ четырехдесятницы по воздержанію, по предшествующему времени и по сравненію съ другими постами. Семь седмиць постантъ, и сверхъ того въ три предшествующія седмицы ко вступленію въ сію великую четырехдесятницу готовятся. Ибо во всѣ тѣ предшествующія три седмицы исполняютъ къ посту приличествующую службу. Во второй изъ оныхъ седмиць престають вкушать мясо, и отъ того сія седмица есть *мясопустная*. Съ начала третіей седмицы, по отъятіи мясныя пици до окончанія тоя, одни яйца и сырныя яденія употребляютъ, послѣ того и сіе запрещается, потому и сія седмица есть *сырная* и *сыропустная*. По прошествіи же сихъ трехъ седмиць съ перваго дня, то есть съ понедѣльника, совершеннѣйшій постъ начинаютъ. Ибо или ничего или

Четыре  
десяти-  
ны ве-  
ликъ  
есть  
постъ.

единожды въ день токмо къ вечеру ядятъ, и между тѣмъ во всѣ дни даже до Пасхи отъ яденія рыбъ и елеа, выключая праздники Благовѣшенія и Ваіи, воздерживаются, и ни по какимъ причинамъ на оныя не разрѣшаютъ. Хотя раки и другія симъ подобныя чепекожныя и безкровныя животныя, яко отъ естества рыбъ отъмѣныя, но суровостию и жестокостию желудка изнуряющія, равно и икру нѣкогда вкушать не сомнѣваются, однако елей въ субботы и воскресныя дни употреблять и вино по малой части пить позволяютъ. Притомъ въ сіи же два дни, въ которые отъ поста нѣкая ослаба дается, единовременнаго и подъ вечеръ бываемаго яденія, кромѣ великія Субботы, не наблюдаютъ, но дважды, то есть въ полдень и въ вечеру, вкушаютъ, сохраняя 64 правило Апостольское подтверждающее: *Въ недѣлю и субботу постайся кромѣ едины, то есть великія и страстныя, извержень.* Но нѣкоторые постники, сухояденіемъ и питіемъ воды довольны бывая, весь сей постъ четырехдесятницы въ такомъ воздержаніи провозждаютъ. Что все ежели съ другими постами сравнится, по всему настоящій постъ названіе великія Четыредесятницы имѣть заслуживаетъ. Ибо въ честь Апостоловъ послѣ Пятдесятницы непосредственно наступающей и до праздника ихъ хранимый постъ, ради премѣненія во всякомъ году Пасхи, неизвѣстное число дней имѣетъ, и кромѣ того не столько строгъ, чтобъ отъ яденія елеа и рыбъ крайнѣйшее съ собою приносилъ запрещеніе. Второй постъ отъ 1 Августа до Успенія пресвятыя Богородицы, ради сказанія къ Ней благоговѣнія и усердія узаконенный, не весьма продолжителенъ. Постъ наконецъ, Рождество Христа Спасителя предваряющей, хотя всегда такъ же сорокодневенъ, какъ и великая Четыредесятница, однако всѣ поведенія онаго не столько строги имѣются, какъ въ оной великой Четыреде-

Разрѣ-  
шается  
постъ въ  
постныя  
субботы  
и вос-  
кресные  
дни.

Постовъ  
четы-  
рехъра-  
дичіе.

сятницѣ. И сего ради сея святая и великія Четыредесятницы постъ какъ долговременностию, такъ и строгостию болѣе великъ, нежели всѣ другіе посты, хотя всѣхъ вообще оныхъ постовъ единъ есть конецъ и единъ плодъ, то есть, духовное души нашея обновленіе, чрезъ причащеніе святаго Тѣла и Крови Христовой на священнѣй тропезѣ приобретаемое. Ибо при четырехъ въ теченіи всего года постахъ и Святыхъ сихъ Таинъ четырежды же приобщаются. Таковъ есть образъ великаго поста или святая и великія Четыредесятницы.

## § 2.

Понеже въ три седмицы, какъ сказано, готовятся къ великой Четыредесятницы: причину сему, равно и то, что всякая изъ тѣхъ седмица въ себѣ содержитъ, Сим. Сол. въ отвѣтъ 56 къ Митрополиту Пентапольскому объясняетъ: «Тѣмъ и первѣе убо отцы душу очищаютъ въ трехъ седмицахъ въ честь Троицы, которыя о постѣ вѣствуютъ Евангельскіе Спасовы глаголы, къ покаянію и очищенію насъ призывающіе. Ибо чрезъ Мытаря и Фарисея не возносятся трудами, но смиряются учать, и паче тако спасаются; чрезъ притчу блуднаго не отчаяваются, но обращаются во исповѣданіи къ благому Отцу человеколюбцу; чрезъ воспоминаніе втораго пришествія Спаса нашего въ страхъ намъ влагаютъ неумытное Его судилище, ии чрезъ милостыни ко убогимъ внушаютъ, яко да помилюемся; напоследѣи же изгнаніе Адамово предлагаютъ, еже бысть пищи ради и сладости, къ посту ны воздвижуше. Тѣмже и прежде поста седмицу не мясоистную, но сыроистную быти узаконили; предпразднственную поста сію глаголютъ, ибо трипѣснцы пѣти и самогласны, яко и во святую Четыредесятницу, изобразиша; и два дни посредѣ по-

Что въ себѣ содержатъ Фарисея, блуднаго и сырная седмица?

«ста, то есть среду и пятокъ, положиша, въ ихъ же «и Пророческая реченія и поученія богоявленнаго Василія о постѣ прочитатися повелѣша.»

## § 3.

Сырная седмица отъ кого и для чего учреждена, или для чего въ сію седмицу мясояденіе воспрещается, но яйца и одни сырные яденія дозволяются, о семъ повѣствуется, что царь Ираклій, когда на оной мясояденіе употребляемо было, одни яйца и сырные, то есть молочныя яденія вкушать узаконилъ, общаясь Богу, ежели укрѣпится на Хоздроя Персидскаго царя, противъ котораго всего шесть лѣтъ воевалъ, сиречь свободу отъ мясъ въ сей седмицѣ; и чрезъ сіе оную посредѣ поста и сладостія положилъ. Хотя же сіе первоначально и отъ того послѣдовало, но напоследѣи святые Отцы заблагоразсудили уставити сіе навсегда предъочиненія нѣкоего ради, да отъ мясъ и многояденія непосредственно въ крайнее несѣденіе ведоми не служимъ, и тѣлеснымъ обычаемъ не вредимся; но тихо и помалу отъ мастящихъ яствъ отступая, якоже кони некрѣпоуднни, отъятаю сиѣдію бразду поста воспримемъ, и яко о души предусмотрѣніе сотворили, такождеже и о тѣлеси ухитрили, къ тому посту претыканія помалу отсѣкая. О семъ смотри въ Синаксаріи на субботу сыропустную.

## § 4.

Святая и великая Четыредесятница учреждена отъ временъ Апостольскихъ, какъ явствуетъ изъ Апостольскаго же 69 правила, въ которомъ показано: «Аще «который Епископъ, или пресвитеръ, или діаконъ, или «иподіаконъ, или чтецъ, или пѣвецъ четыредесять дней «(великій постъ) не постится, да изверженъ будетъ. «Аще же мірскій человекъ не постится, да отлучится.» Хотя въ семъ Апостольскомъ правилѣ причина установленія четыредесятницы не объявлена, но св. Кли-

Для чего учреждена Сырная седмица?

Четыредесятницы причины.

ментъ, пресмникъ Апостольскій въ Апостольскихъ же уст. кн. 5, гл. 12, оную причину отъ себя прилагаетъ: «Послѣ праздника Богоявленія Господня соблюдать «вамъ подлежитъ постъ четырехдесятницы, которая жизни Христовой и закона даннаго воспоминаніе содержитъ.» Почему и Матѳеи Властарь стихія Н, гл. 4, въ толкованіи на показанное Апостольское правило тако пишетъ: «69 Св. Апостольское правило прежде святыхъ «Пасхи четырехдесятное время ничтоже тщанія върными опускающимъ посту велитъ прилѣжати и воздержанію, въ память приводя дни нѣкако оныя, въ нихъ же Господь постомъ оградився по челоуѣчеству «нашего побѣды ратника.» Потомъ Сим. Сол. на вопросъ 52: Кій постъ Господень? И како Четырехдесятница глаголется множайшія четырехдесяти дней имущая? И како одесятствованіе есть, и мы одесятствуемъ дни? Въ отвѣтъ своемъ не токмо ту же причину оваго поста означаетъ, но прилагаетъ сверхъ той и другую, то есть одесятствованіе или десятину года жизни нашея, и тако говоритъ: «Постъ постимся, егже Господь постися, святую и великую зовомую и сущую Четырехдесятницу въ очищеніе наше, и освященіе, и начатокъ, и одесятствованіе въ лѣто жизни нашея. Сей убо есть постъ Господа нашего, четырехдесятъ дней имущій, и седмица по немъ св. страстей «Его. Постъ же не Самъ требуя соверши: како бо «единъ сый безгрѣшенъ? Но ради насъ постися. Сіе «же сотвори намъ, нодая поста подписаніе, Адамово «отъемля преступленіе, и чрезъ воздержаніе и чрезъ «чревонействовадша чрезъ постъ восправля. Того «ради и Святими постъ хранимъ былъ въ разрушеніе «первыя оныя чрезъ воздержаніе клятвы, и Пророццѣ къ сему подвизающися явишася, наипаче Моисей, «Илія, Давидъ и инии множайшіи, и во Апостольхъ «и Іерарсѣхъ и Преподобныхъ сіе изрядное дѣло бѣ.

«Сего ради въ разрушеніе пожеланія чревнаго и намъ «сей дадеся во образъ Спасова поста во очищеніе наше и воздвиженіе. Тѣмъ и въ концѣ поста не смерть «намъ, но востаніе послѣдуетъ безгрѣшно жившаго, «постившагося, за насъ умершаго, и воставшаго и «насъ совоздвигшаго.»

## § 5.

Вѣдать здѣсь подлежитъ и то, въ который день сія Четырехдесятница начинается, и въ который кончается. Первое тому исчисленіе есть слѣдующее: Сим. Сол. началомъ Четырехдесятницы дней полагаетъ первыя великопостныя седмицы понедѣльникъ, и окончаніе пятокъ шестыя седмицы предъ Лазаревою субботою. И потому въ томъ же отвѣтъ пишетъ: «Четырехдесятница «начинается отъ понедѣльника первыя седмицы, кончается же совокупно въ пятокъ шестыя седмицы, воскреснымъ днямъ и субботамъ включаемымъ. Понеже «и въ тѣхъ по правиламъ дѣйствуемъ, дважды днемъ «ядуще, и постная блюдемъ, мясо и сыра и рыбы «ошающеся. И Спасъ купно дни купно и нощи поста «ше четырехдесятъ. О семъ и Климентъ, Петровъ въ «Римѣ преемникъ въ установленіяхъ, (какъ выше показано), и Отцы же вси предаша. Божественный же «Савва и Дамаскинъ Іоаннъ чрезъ Іерусалимскій уставъ, «и исповѣдницы самобратія Іосифъ Солунскій и Θεодоръ Студитъ на дни Четырехдесятницы святыхъ пѣсни «своя и самогласны написали, въ пятцѣ же Лазаревѣ «пѣти изложили: *Душеполезную совершивше Четырехдесятницу.*»

## § 6.

Суббота Лазарева, недѣля Ваий, и седмица вся страстная хотя постныя, но въ число дней тойже великой Четырехдесятницы не полагаются. Сим. Сол. въ томъ же отвѣтъ: «Воскресеніе же Лазарево и праздникъ великий»

Первое  
Восточныхъ  
исчисленіе  
Четырехдесятницы  
дней.

Суббота  
Лазарева,  
недѣля  
Ваий,  
и страстная  
седмица  
великий

«Вай, яко особливые празднуемъ праздники, и еше «святую седмицу Господскихъ спасительныхъ страстей, «особливо же отъ поста четыредесяти дней продолжаемъ ради самыхъ Господскихъ святѣйшихъ страстей, «яже за насъ претерпѣлъ, безстрастїе намъ даруя; «тѣмъ и торжествуемъ радуяшеся востанїю Его. Сїе «убо паки и въ установленїяхъ, яко рѣхомъ, писася «и чрезъ пѣсни Отцы свидѣтельствуютъ, и древнее «есть преданїе.» Почему и правило 49 Лаодикійскаго Собора, такимъ же образомъ отдѣляя страстную седмицу отъ Четырдесятницы, повелѣваетъ сїю всю страстную особливо постити, какъ и самую Четырдесятницу, гдѣ показано: «Четырдесятъ дней великаго поста, та- «кожде и вся дни великаго недѣли спасительныхъ стра- «стей Господа нашего Исуса Христа, яже глаголется «страстная недѣля, въ постѣ и молитвѣ и во умиленїи «сердца совершати.» Потомъ и Матѳей Властарь сти- хїи Т, гл. 5, отъ Четырдесятницы ту же страстную седмицу отдѣляетъ, и той и другой особливия знаменованїя приписуетъ: «Паки и инымъ образомъ о уста- «новленїи сего поста судити должно. Четырѣдѣсять и «осмь дней постъ совершати въ сїе время намъ пове- «лѣвается. Четырѣдѣсять во образъ поста Господня, «которымъ онъ, укрѣпившись по естеству человѣческо- «му нашего, побѣдилъ врага: слѣдующїе же потомъ «изъ благоговѣнїя во изображенїе спасительныхъ свя- «тыхъ Его страстей. Ибо сїи умозрѣнїя и духъ нашъ «воспламеняютъ, и къ осьмому и неразрушаемому дню «возводятъ, дѣлая насъ свѣта сынами и отъ дѣтей по- «добающую любовь оказующими. А первые (то есть «четыредѣсять) страстей насъ побѣдителями являютъ, «отъ тѣла и отъ земныхъ вожделѣнїй насъ уклоняютъ, «и влагаютъ первоначальный страхъ, на подобїе мучи- «теля совѣсть нашу терзающаго, воспоминаемъ согрѣ-

«шенїй и должныхъ наказанїй на живущихъ тако, по «реченному слову: *Страхомъ же Господнимъ уклоняет- «ся всякъ отъ зла.* Притч. гл. 15, ст. 27.

## § 7.

Второе исчисленїе дней Четырдесятницы въ Восточ- ной же Церкви есть отлѣнное отъ перваго. Ибо Авва Дороеей, въ напечатанномъ въ концѣ книги Ефрема Сирина поученїи о постѣхъ, едину и ту же четыреде- сятницу на два раздѣленїя располагаетъ: 1) Во образъ Христова поста 40 дней не изъ однихъ шести седмицъ постныхъ сряду исчисляетъ, но выключая всѣ суббо- ты и воскресные дни частїю изъ сырной и частїю изъ страстной и того изъ осми седмицъ по пяти дней за- имствуетъ. 2) Въ число десятины отъ всего года 39 дней съ половиною отъ понедѣльника первыя седмицы даже до самыя Пасхи или до самаго того часа, когда Христосъ восталъ изъ гроба, такъ же выключая изъ первыхъ шести седмицъ всѣ субботы и воскресные дни, полагаетъ. Въ доказательство чего приведемъ здѣсь всѣ его слова изъ книги того же Ефрема: «Въ законѣ,» говоритъ онъ, «повелѣ Богъ сыновомъ Израилевымъ, «да на коеждо тѣло одесятствуютъ вся, елика аще при- «тяжутъ; и сїце творяще благословляхуса во всѣхъ «дѣлѣхъ своихъ. Сїе вѣдяще святїи Апостоли, совѣща- «ша на помощь и благодѣтельство душамъ нашимъ, и «сїе больше и высочайше намъ предачи, сирѣчь самыя «дни живота нашего одесятствовати, и тако освятити «я Богови; да тако благословляемся въ дѣлѣхъ на- «шихъ, и очищаемъ на коеждо лѣто грѣхи всего лѣ- «та. И судивше освятити намъ отъ трехъ сотъ шести- «десяти и пяти дней лѣта сїхъ семь недѣль пост- «ныхъ, тако бо отлучиша семь недѣль. Но Отцы вре- «менемъ вѣдяху приложити къ нимъ и другую едину «недѣлю (сырную), ово убо за еже предобучатися въ «ней, и акибы предуготовлятися, хотящимъ внити въ

Второе  
Восто-  
чныхъ ис-  
численїе  
Четыре-  
десят-  
ницы.

«трудъ постный; овоже и почитающе поста число святыхъ Четырдесятницы, юже постися Господь нашъ. «Ибо отъ осмихъ недѣль отъятымъ субботамъ и недѣлямъ, čtyрдесятъ дней бывають, почитаему особь «посту святыхъ субботы, за еже быти ей священнѣйшей, и единой постнѣй отъ всѣхъ субботъ лѣта. А «седмь недѣль кромѣ Субботъ и Недѣль, бываетъ тридесять пять дней; прочее прилагаему посту святыхъ «великія субботы и полсвѣтлыя и свѣтотворимыя пощщи бывають тридесять шесть и полдне, еже есть десятиокъ тремъ стамъ шестидесятимъ и пяти днямъ лѣта со многимъ опасеніемъ. Треть бо стамъ десятиокъ «есть тридесять; и шестидесятимъ десятиокъ есть шесть; «и пятимъ десятиокъ есть полдня; се тридесять шесть «и полдня, якоже рѣхомъ. Сія есть десятина, якоже «бы кто реклъ всего лѣта, юже освятиса намъ въ покаяніе святыхъ Апостоли, чистительну сушу грѣхомъ, «якоже рѣхъ, всего лѣта.»

## § 8.

Причина различному Восточныхъ исчислению.

Но для чего единой и тойже Восточной Церкви и вѣрѣ Отцы, то есть Сим. Сол. и Авва Дороеей, толикое отъ себя различіе во исчисленіи Четырдесятницы положили? Для уразумѣнія тѣхъ ихъ различій вѣдать должно. 1. Св. Савва, въ лѣто 432 скончавшійся, въ пользу своея Лавры первоначально сочинилъ для службъ церковныхъ уставъ, въ 59 главахъ состоящій, который и во всѣхъ Іерусалимскихъ церквахъ тогдаже былъ принятъ, но по нѣкоторомъ времени, отъ частаго на ту же Іерусалимскую страну языковъ и варваровъ нахожденія, тотъ уставъ искаженъ и во все истребленъ. Св. Іоаннъ Дамаскинъ изъ Дамаска въ ту же св. Саввы Лавру преселившійся, и въ лѣто 608 скончавшійся, съ великимъ тщаніемъ тотъ прежній уставъ вновь собралъ, и по приведеніи въ порядокъ всѣмъ церквамъ предалъ. О семъ и Сим. Сол.

упоминаетъ, какъ показано выше § 5, и какъ показано будетъ въ слѣдующемъ § 10: и слѣдующія 10 гл. въ § 6 и 8. Авва же (Архимандритъ) Дороеей послѣ Саввы еще до временъ св. Іоанна Дамаскина, то есть въ первыхъ годовъ седмаго столѣтія жившій, или послѣдовалъ прежнему Іерусалимскому уставу, или, по истребленіи онаго, вольность имѣлъ тѣмъ и другимъ образомъ, какъ выше означено, располагать Четырдесятницу. Но Сим. Сол. жившій въ 15 столѣтіи, какъ въ предисловіи здѣсь показано, и по утверженіи того Іоаннова послѣдняго устава во всѣхъ церквахъ, не могъ иначе 40 дней исчислять въ Четырдесятницѣ, какъ отъ понедѣльника первыя до пятка шестыя седмицы по новому уставу, отъ того же св. Іоанна Дамаскина опредѣленному, и какъ другіе писатели, то есть Іосифъ и Феодоръ Студитъ, тотъ же пятокъ своею окончательною стихирою заключили и изложили пѣти: *Душеполезную совершивше Четырдесятницу*. Изъ чего тотъ же Сим. Лазареву субботу, недѣлю Ваий и страстную всю седмицу ни въ число 40 дней въ Четырдесятницѣ, и ни въ число десятины отъ всего года не полагалъ, но по 49 правилу Собора Лаодикійскаго особливо отдѣлилъ, какъ выше § 6, показано. 2. Когда въ глаголаніи 40 *Господи помилуй*, таже десятина отъ всего года или лѣта содержится, какъ показано 2 части гл. 2, § 5, въ сходственность сего и въ исчисленіи Четырдесятницы, десятина дней не въ 36 дняхъ съ половиною, но во всѣхъ 40 дняхъ полагается быть должна. Отсюда явствуетъ, что всѣ того и другаго писателя, то есть Аввы Дороея и Симеона Сол. вышеозначенныя въ исчисленіи Четырдесятницы различія ни единой существенной въ себѣ противности не имѣють, и даютъ всякому свободу тому или другому мнѣнію вѣрить; токмо мы на дѣлѣ оный святой и великій постъ, какъ во образъ Христова поста, такъ

и въ десятину дней отъ всего года опредѣленный, всѣ единообразно по уставу отъ всѣхъ принятому исполнять обязуемся.

## § 9.

Третіе  
Римлянъ  
исчисленіе.

Третіе исчисленіе сорока дней тогоже великаго поста, кромѣ Восточныхъ, Римляне свое особенное имѣютъ. Ибо свою Сорокадницу начинаютъ со среды первой седмицы, и кончаютъ въ пятокъ страстныхъ седмицы, выключая одни всѣ воскресные дни. И потому какъ Римляне, такъ и всѣ иновѣрные, отъ нихъ же происшедшіе, на первой седмицѣ поста въ два дни, то есть въ понедѣльникъ и во вторникъ не постятся, но тоже ядятъ и тоже творятъ, что и мы ядимъ и творимъ въ сырную седмицу. Такое ихъ исчисленіе Сим. Сол. на тотъ же 52 вопросъ въ своемъ отвѣтѣ объясняетъ: «Но Латины и здѣ новосѣкутъ въ два дни святаго поста (въ понедѣльникъ и во вторникъ первой седмицы), разрѣшающе сверхъ «правила, и всю непотребну творяще Сорокадницу. Кромѣ убо воскресныхъ дней сорока числятъ даже до великаго субботы, иже обрѣтаются ниже единъ день ради честныхъ страстей Господнихъ «постящіяся, яко предадеся, ниже Сорокадницу «ведушія: понеже и въ воскресные дни ниже мясъ, «ниже сыра вкушаютъ. Нѣкихъ убо мы отъ тѣхъ «вопросили: кій постъ ради спасительныхъ страстей «поститесь? и недоумѣвающіяся обрѣтохомъ тыя. И «паки, понеже числятъ сорока кромѣ воскресныхъ дней, «вопросили: чего ради въ воскресные дни «издревле по преданію поститесь? паки недоумѣша.» Для узнанія онаго различія Римскаго съ Греческимъ приложимъ здѣсь письмо, отъ Никиты Студита, къ Латинамъ нѣкогда писанное. «Вы,» пишетъ онъ, «совершенныя Литургіи приношеніе во всѣ святые дни великаго поста совершать обыкли, но начиная и со-

«вершая литургію въ часъ третій дня (по полунощи «девятый), въ который хотя и узаконено творить священнодѣйствіе, какимъ образомъ постъ даже до «святаго часа дня (по полудни третьяго) соблюдаете, «разрѣшая оный по совершеніи литургіи? По истиннѣ «никако. А ежели постъ вами такимъ образомъ не хранится, чрезъ то клятвѣ въ правилахъ назначенной, «сами же вы себя подвергаете. Мы же, повинуваясь «виламъ, въ субботу и въ воскресный день въ часъ «третій дня (по полунощи девятый), въ который Духъ «Святый снизшелъ на учениковъ, совершаемъ литургію, «на оной освящаемъ Святые Дары, и освященныхъ «даровъ приготовляемъ такое количество, чтобъ на цѣлую «седмицу тѣхъ довѣло. Въ прочіе же дни седмицы въ «девятый часъ дня (третій по полудни), въ который «преходятъ уже дневные часы ко окончанію и начинается вечернее пѣніе, священники съ діаконами творятъ входъ съ кадиломъ; послѣ прочтенія Пророческихъ паремій совершаютъ установленныя отъ святаго Григорія Двоеслова молитвы, и Святые Дары «носятъ изъ предложенія на святую трапезу. Сверхъ «того преданную отъ Христа Господа молитву (Отче «вашъ) воспѣвши, возносятъ преждеосвященный хлѣбъ, «преподають преждеосвященная Святая святымъ, «частившихся святѣйшихъ сихъ Таинъ Христовыхъ и «Чаши, и благодареніе воздавшихъ, отпускають; потомъ «уже мы на общей трапезѣ приемлемъ пищу, изъ травъ, «плодовъ и воды приготовленную.»

## § 10.

Сверхъ сего вѣдать подлежить, что и другіе посты, то есть, Петровъ, Успенскій и Рождественскій издревле и для праведныхъ, также и важныхъ причинъ учреждены. У Пророка Захаріи, гл. 8, ст. 19, сказано: «Сице глаголетъ Господь Вседержитель: постъ четвертый, и постъ пятый, и постъ седьмый, и постъ

Отъ чего  
учреж-  
дены  
Посты:  
Петровъ,  
Успен-  
скій и  
Рождес-  
твен-  
скій.

«десятый будутъ дому Іудову въ радость и въ веселіе, «и въ праздники благи, и возвеселитесь: и истину и «миръ возлюбите.» Здѣсь четверократнымъ временемъ и четверочастный постъ Господь Богъ наименовалъ дому Іудову, сирѣчь намъ Христіанамъ. Ибо мы есмы домъ Іудовъ новый, и то паки явно всему міру, что Господь нашъ Іисусъ Христосъ по плоти отъ дому Іудова есть, и вѣрующимъ во имя Его далъ намъ область чадами Своими быти, и сего ради мы есмы домъ Іудовъ. И какъ четырьмя обхожденіями весь годъ совершается, сирѣчь весною, лѣтомъ, осенью и зимою, того ради предреченный великій постъ, сирѣчь святая и великая Четырдесятница, въ даръ яко десятина всего лѣта отъ весны Господу Богу приносится; и той есть первый постъ по прочеству Захаріи. Второй постъ совершается, въ который св. Апостоли по пришествіи Святаго Духа постились, и который нарицается отъ правовѣрныхъ Петровымъ потому, что до дня святыхъ первоверховныхъ Апостолъ Петра и Павла постимся. И не по умышленію оный постъ святая Церковь приѣмлетъ, но святымъ Апостоламъ послѣдуя, которые, по пріятіи Пресвятаго и животворящаго Духа, веселившися духовно и просвѣтившися, съ постомъ и молитвами изъ Іерусалима въ народы на проповѣдь Евангелія разсѣялися, о чемъ книга ихъ Дѣяній, гл. 13, ст. 2, 3, свидѣтельствуетъ; которымъ и мы яко учителемъ и душъ нашихъ просвѣтителемъ послѣдуя, и любовь имъ показуя, постъ сей хранимъ, Господу Богу въ лѣтнемъ обхожденіи часть въ даръ постомъ симъ приносимъ, и причащаемся пречистыхъ Таинъ Христовыхъ во спасеніе душамъ и тѣлесемъ нашимъ. Третій постъ въ осень, въ честь Успенія Божія Матере, начавъ отъ перваго дня Августа, даже до пятинадесяти тогожъ мѣсяца постимся, послѣдуя Ей и любовь къ Ней показуя. Она бо, готовясь въ вѣчное

житіе отъйти, Сама постилася и непрестанно молилася; о чемъ св. церковные писатели свидѣлствуютъ. Сихъ ради вишь Церковію даже до дне памяти Успенія пресвятыя Богородицы установлено поститися, готовитися ко причащенію пречистыхъ таинъ Христовыхъ; и чрезъ то какъ отъ осенія части, Господу Богу жертву и за все благодареніе Его благодареніе принося, такъ и истинную любовь къ пречистѣй Дѣвѣ Богородицѣ самымъ дѣломъ свидѣлствуя. Постъ въ зимѣ предъ Рождествомъ Христовымъ хранимъ сея ради вины, яко превѣчный Сынъ Божій неизглаголанымъ милосердіемъ Своимъ къ человѣческому роду благословилъ Самъ человѣкъ быти, насъ избавити отъ работы діаволи, примирити ко Отцу, и вся спасительная пришествіемъ Своимъ намъ даровати. Сихъ ради неизреченныхъ Его благодареній святая Восточная Церковь сыновомъ своимъ предала поститися предъ Рождествомъ Христовымъ, и причащаться пречистому Тѣлу и Крове Его, какъ и во иные посты. Чрезъ все убо сіи четыре посты исполняются, какъ вышеположенное пророчество Захаріино о четверочастномъ постѣ, такъ законъ и повелѣніе Божіе въ отдаваніи первородныхъ отъ четырехъ частей года, сирѣчь весны, лѣта, осени и зимы, въ возблагодареніе Господу Богу за вся. Сверхъ сего въ постѣхъ и молитвахъ предъ Нимъ благоугождая, противимся врагу душъ нашихъ, егоже, по слову Христову, ничимъ же можно изгнати, *только молитвою и постомъ*. Матѣ. гл. 17, ст. 21. Сим. Сол. на вопросъ: Четырехднневный (предъ Рождествомъ Христовымъ бываемый), св. Апостоловъ и Богородицы посты откуду? и кто отъ начала предалъ оныя? Нѣщии бо глаголють новы быти,—въ отвѣтъ 54 пишетъ: «Прочіи же «(кромѣ Четырдесятницы) посты суть по преданію «древнему, яко обычай свидѣлствуетъ, и древнія «установленія, и свитокъ соединенія (сей свитокъ соеди-

«ненія напечатанъ въ Кормчей, листъ 253) тая упо-  
 «минаетъ и Иерусалимскій уставъ, иже и Божественнѣй-  
 «шаго Савву, и по немъ изъ Дамаска Богослова спи-  
 «сатели иматъ и законоположницы; и овъ убо по чет-  
 «вертомъ Вселенскомъ Соборѣ, овъ же между шестаго  
 «и седьмаго, и оба Церкви отцы и учителя сей уставъ  
 «сложиша. Ибо когда уставъ Божественнаго Саввы на-  
 «шествиѣмъ языковъ погибе, великій тотъ Іоаннъ изъ  
 «начала тойже уставъ по древнему чину сложи и изоб-  
 «рази. Особную кійждо изъ сихъ постовъ и мысль  
 «имѣеть. Четверодесятидневный убо (Рождественскій)  
 «образуетъ Моисеевъ постъ, иже четыредесять дни и  
 «нощи постився, на скрижалѣхъ каменныхъ написан-  
 «ныя словеса Божія прія. Мы же постящися четыре-  
 «десять же дней, живущее Слово изъ Дѣвы не писан-  
 «ное на каменѣхъ, но воплощенное, рожденное видимъ  
 «и приѣмлемъ, и причащаемся Его Божественнѣйшей  
 «Плоти. Постъ Апостоловъ чести ради тѣхъ, и правед-  
 «но, зане множайшихъ благихъ чрезъ тыя удостовѣ-  
 «ся, и яко поста тѣи и послушанія даже до смерти и  
 «воздержанія дѣлатели явишася намъ и учителя. Но и  
 «по преданіямъ Апостоловъ чрезъ Климента по при-  
 «шествіи Духа веселимся седмицу едину, потомъ по-  
 «сетимся, да не сытствомъ разслабимся, и да научим-  
 «ся, совокупно съ постомъ онымъ и предавшія пости-  
 «тися Апостолы чествовати. Августа же постъ въ честь  
 «есть Божіяго Слова Матере, яже предъувѣдѣвши пре-  
 «ставленіе свое, какъ всегда бѣ подвизающися о насъ  
 «и постящися, не имущи требы поста святая и всене-  
 «порочная, такъ наипаче и соединяемѣй Божествен-  
 «нымъ Духомъ блаженнѣй души Ея Сыну Своему, виег-  
 «да имѣти отъ здѣшнихъ прейти, тончаема множаѣ свя-  
 «тымъ раченіемъ къ Сыну о насъ моленіе приношаше.  
 «Тѣмъ же и мы тогда поститися и воспѣвати тую дол-  
 «женствуемъ, житію Ея подражающе, и въ молитвѣ

«за насъ воздвижуше. Нѣдѣи же глаголють, яко и  
 «двоихъ ради есть праздниковъ таковой постъ, Пре-  
 «ображенія, то есть, и Успенія. Азъ же нужное мню  
 «и двумъ убо поминатися праздникомъ, овому убо яко  
 «священія, овому же яко умилоствленія и ходатай-  
 «ства за насъ привиновну.» Равнымъ образомъ и Вал-  
 «самонъ на вопросы Фотія свидѣтельствуеть, что тѣ три  
 «поста, то есть Рождественскій, Петровъ и Испенскій,  
 «хотя въ неизвѣстныя времена начались въ Церкви по  
 «преданію неписанному, однако напоследокъ нѣкимъ  
 «Соборомъ Константинопольскимъ утверждены. Ибо на  
 «ономъ Соборѣ предложенъ былъ вопросъ: подлежитъ  
 «ли въ Августъ постъ (Успенскій) наблюдать? При семъ  
 «вопросѣ означенъ и отвѣтъ: Былъ постъ первѣе нѣ-  
 «когда, но пренесенъ, дабы не приходилъ съ случаю-  
 «щимися въ тоже время языческими постами, но одна-  
 «ко и понынѣ многіе изъ людей въ оный постъ постят-  
 «ся. Оный Валсамонъ на сей вопросъ и отвѣтъ такое  
 «предлагаетъ свое объясненіе: «О семъ постѣ вопрошае-  
 «мо было нѣкогда при предсѣдательствѣ державнѣй-  
 «шаго и Августѣйшаго нашего Императора, и при со-  
 «браніи святѣйшаго Патріарха Куръ Луки и другихъ  
 «на то время обрѣтшихся Архіереевъ. Нѣкоторые изъ  
 «тѣхъ говорили, что не подлежитъ поститися намъ ра-  
 «ди объясняемаго въ отвѣтѣ пренесенія. Но другіе про-  
 «тивопологали тако: когда св. Соборъ несомнительно  
 «говорить, что постъ былъ первѣе въ тѣ дни, но пре-  
 «несенъ, хотя и неизвѣстно, куда и какимъ образомъ  
 «пренесеніе то учинено, но долженствуемъ по необхо-  
 «димости поститися. Патріархъ же и Архіереи произ-  
 «рекли, что непреложенъ быти долженъ постъ Авгус-  
 «та мѣсяца; и въ доказательство своего произреченія  
 «предложили свитокъ соединенія, (который напечатанъ  
 «въ Кормчей), обязующій троеженцовъ трижды въ го-  
 «ду приобшати Божественныхъ Святыхъ, то есть въ

«Пасху, въ праздникъ Успенія Пресвятыя Богородицы, и въ Рождества Господа нашего Иисуса Христа, для того, что прежде сихъ праздниковъ предшествовали посты, при которыхъ сія тайна преподаваема была. Поелику и паки тогда сомнѣвались нѣкоторые въ томъ, что не обрѣтается нигдѣ количества дней сего поста; сказалъ самъ святѣйшій Патріархъ, что хотя того (Успенскаго) и другаго поста, который предъ праздникомъ Рождества Христова соблюдается, дни не означаются ни отъ единого писанія; понуждаемся однако послѣдовать неписанному церковному преданію, и должествуемъ поститься отъ перваго дня Августа мѣсяца и отъ четырнадцатаго Ноября мѣсяца. Такимъ образомъ о семъ разглагольствуемо было. Но когда я самъ собою послѣ того разсуждалъ, откуда и какимъ образомъ преданы были сіи два поста, то есть Успенія Пресвятыя Богородицы, и Рождества Христа и Бога нашего, равно и тотъ постъ, который для праздниковъ святыхъ Апостоловъ и Пророковъ Господня соблюдается, и должны ли мы по необходимости въ сіи посты поститься, и чрезъ коликіе дни? Заключить принуждаюсь, что посты таковыхъ четырехъ праздниковъ непреложны быти должны, хотя количество дней во оныхъ не есть равночисленно, каковое и въ великой есть Четырехдесятиницѣ. Но прежде семи дней всякаго изъ тѣхъ праздника всѣхъ убо вѣрные то есть мірскіе и монаси, обязаны и вѣяшше поститься, и тако не творяшіе отъ сообщенія православныхъ Христіанъ да отлучены будутъ. Монаси же, уставами своихъ основателей побуждаемые, бо дѣе поститься должествуютъ, то есть отъ праздника всѣхъ Святыхъ, и отъ четырнадцатаго дня Ноября мѣсяца; не хотяшіе же да понуждены будутъ послѣдовать уставамъ своихъ основателей, понеже сіе правдильное дѣло и спасительное есть.»

## § 11.

По описаніи такимъ образомъ главнѣйшихъ четырехъ постовъ, въ году бываемыхъ, вѣдать мы должны, чего ради и во всякой седмицѣ въ среды и пятки мы постимся. Въ 62 Апостольскомъ правилѣ сказано: «Аще кто непостится и во все дѣло во всякія среды и пятки, да изверженъ; аще же мірскій не постится, да отлучится.» Здѣсь хотя причины посту на сіи два дни полагаемому не показываются, но у Климента въ устан. Апостол. кн. 7, гл. 24, показано: «Поститесь въ среду и пятокъ, понеже въ среду судъ произведенъ на Господа, Іудѣ за пѣнзю Его предать обѣщавшуся; а въ пятокъ, понеже претерпѣлъ Господь въ оный смерть на крестѣ при Понтійскомъ Пилатѣ.» Потомъ Петръ Александрійскій въ 15 правилѣ своемъ тѣже причины объясняетъ: Въ среду убо пріяхомъ поститься, бывшаго ради совѣта на преданіе Господне отъ Іудей; въ пятницу же, за еже Тому въ тѣи пострадати за ны.» Тѣже причины пространнѣе и купно прилагая къ тому Адамову паденію, описуетъ Сим. Сол. въ отвѣтѣ 53 къ Митрополиту Пентапольскому: «Среда и пятокъ ради сего: тая убо занавѣтъ на Спаса въ среду бывшій, а сей за совершеніе навѣта, яко Того въ пятокъ распяша, егда и древа Адамъ коснуся умре; въ пятокъ бо и въ шестый часъ Того пригвоздиша, егда древа и Адамъ коснеся; умре Спасъ въ девятомъ часѣ, егда и въ раи пополудни явился Самъ, на Адама вознесе смерти отвѣтъ сей; Земля еси, и въ землю отыдеши, и мертвъ Адамъ бысть.»

## § 12.

Однако въ нѣкоторыхъ седмицахъ въ году въ тѣже среды и пятки поста не наблюдаемъ. Впервыхъ, разрѣшаемъ на вся въ среды и пятки чрезъ дванадцать дней отъ праздника Рождества Христова даже до Богоявленіева дни, не столько въ честь сихъ преславныхъ

Посты  
въ среды  
и пятки  
быва-  
ютъ.

Разрѣ-  
шается  
въ среды  
и пятки  
отъ Рож-  
дества  
до Бого-  
явленіе-  
ва днѣ.

двухъ праздниковъ, сколько во отраженіе нѣкія ереси, какъ Іоаннъ Епископъ Цитрскій, въ началѣ 13 стол. жившій, пишетъ.

## § 13.

Седмица Фарисеева имѣется вся мясоястная, и на оной въ среду и пятокъ такъ же на мясо разрѣшаемъ. Вѣдать должно, что въ сей седмицѣ таковое, какъ и въ другіе дни, въ среду и пятокъ на мясо разрѣшеніе не для того введено, дабы мы къ наступающей Четвергедесятиницѣ могли насытитися мясояденіемъ; для сего болѣе бы подлежало удержать мясо, нежели умножить; но сторонняя тому разрѣшенію, и кромѣ сего поста, причина имѣется, какъ въ Трїоди на туюже недѣлю Мытаря и Фарисея приложено.

## § 14.

На сырной седмицѣ въ среду и въ пятокъ паки отъ сыра и яицъ мы не воздерживаемся, но всю седмицу сыроястную творимъ. И сіе есть такъ же не для наступающаго поста, но по иной причинѣ, которая изображена въ Трїоди на среду сырную въ слѣдующихъ словахъ: «По повечеріи же въ среду и пятокъ сырныя недѣли ядимъ сыръ и яйца, соблюдаяще и правило во Святыхъ отца нашего Никифора Патріарха Константинопольскаго исповѣдника, и отвращая преданіе Іаковитское и Тетрадитскую ересь.» Іаковиты, въ шестомъ столѣтіи возникшіе, на сырной седмицѣ вторникъ, среду и четвертокъ и всего три дни, аки въ образъ Ниневитскаго поста и покаянія, постились, въ покаяніи пребывали, и другихъ тому же учили въ противность общаго всея Церкви согласія. Тетрадиты же именуется Средницы по 7 правилу втораго Вселенскаго Собора, которые въ среду мясо ядятъ, а на сырной седмицѣ во все дни постятся. Ибо тетрада по гречески означаетъ тотъ день въ седмицѣ, который у насъ есть среда. И для того оный св. Никифоръ

въ правилѣ 32, разрѣшая тѣже среды и пятки на сыръ и яйца, тако говоритъ: «Подобаетъ постити монахомъ въ среду сыроястныя седмицы и пятокъ, и по преждеосвященныхъ отпущеніи ясти сыръ и яйца, въ немъ же еще мѣстѣ будутъ, на возраженіе преданія Іакова и Тетрадитовъ ереси.» Посему тотъ же Іоаннъ Епископъ въ правилѣ 21 объясняетъ сію Тетрадитовъ ересь: «Въ сыроястную же всю глаголеміи Тетрадиты великъ имуть постъ, и въ отраженіе сихъ мы, и въ постные дни равно съ разрѣшенными разрѣшаемъ.»

## § 15.

Наипаче въ среду и пятокъ на свѣтлой седмицѣ, какъ и прочіе дни оныя свѣтлыя седмицы, на все брашна разрѣшаемъ. Сему причину хотя всякъ можетъ познать и приложить къ настоящему празднику, въ честь котораго на вся разрѣшая веселимся; по обстоятельнѣе оную объясняетъ вышереченный Іоаннъ Епископъ въ правилѣ 18 тако: «Разрѣшаемъ же въ среду «и пятокъ новыя, то есть свѣтлыя, седмицы, аки за «единъ день всю седмицу вмѣняюще сію, и ничимъ «же меньше воскреснаго дня аки въ свѣтлость насъ «приводящую.» Посему и служба на свѣтлой седмицѣ во всякій день на вечерняхъ и утренихъ таковая же во всемъ, какъ и въ самый воскресный день, совершается.

## § 16.

Разрѣшаемъ и по Пятдесятницѣ на седмицѣ въ среду и пятокъ на мясо, не для наступающаго Петрова поста, дабы мы, вступая въ оный аки насытившись тѣмъ мясояденіемъ, къ тому же посту приступили, но въ честь Святаго Духа, котораго пришествіе въ два дни предъ тѣмъ, то есть въ воскресный день и понедѣльникъ, праздновали, и въ честь Его семи даровъ, какъ той же Іоаннъ Епископъ въ правилѣ 26 пишетъ: «Разрѣшаемъ убо и во всю седмицу, яже по Пятде-

На Фарисеевой седмицѣ.

На сырной седмицѣ.

На свѣтлой седмицѣ.

По Пятдесятницѣ на седмицѣ.

«сятницѣ, въ честь Святаго Духа, якоже и новую въ честь Спаса нашего Исуса Христа: понеже единочестенъ есть Духъ Святой, якоже Отцу, сице и Сыну, «чрезъ тыя бо, Отца благоволеніемъ, нашего возсозданія устроиша таинство, и Богознанія намъ возсія «просвѣщеніе.»

## § 17.

Разрѣ-  
шаютъ  
среды и  
пятки  
празд-  
ничныя.

Въ которые среды и пятки прилучаются великіе праздники Господскіе, Богородичныя и Святыхъ нарочитыхъ и славныхъ, въ тѣ среды и пятки, хотя на мясо не разрѣшаемъ, однако строгость воздержанія въ долговременности и качествѣ пищи уменшается. О семъ тойже Іоаннъ Епископъ въ правилѣ 22 и 23 тако разсуждаетъ: «По повѣи же даже до Пятдесятницы въ «среды и пятки даже до девятаго часа не хранимъ «поста, но аще снѣдей сыра и мясъ отрицаемся «стыдѣніемъ Апостольскаго правила, но елей и рыбы «пріемлемъ, яко въ сихъ днехъ, аще и память Господня распятія творяще, распятію подобающіе тропари «поемъ, но и воскресные съ тѣмъ же припѣваемъ, якоже и во иныхъ покаянныя прилагаемъ. Тожде творимъ и въ праздницѣ Преображенія въ средѣ постныхъ дней сущемъ, и во всѣхъ всенародныхъ Богоматере торжествахъ, въ среду или пятокъ случившихся; аще же честнаго Предтечи и Крестителя, «верховныхъ Апостоловъ Петра и Павла, и всякаго «иного святаго знаменитаго и пресвѣтлаго.» Однако тотъже Іоаннъ въ правилѣ 27 паки пишетъ: «Аще на «вечеріе коеголибо Владычня праздника въ среду срящется или въ пятокъ, не подобаетъ разрѣшати поста «въ вечеру ради наступающаго того праздника.»

## ГЛАВА ДЕСЯТАЯ

## О ПРЕЖДЕОСВЯЩЕННОЙ ЛИТУРГІИ.

## § 1.

Четырдесятницы постъ, яко на строжайшихъ правилахъ паче прочихъ постовъ основанный, уважая древніе Отцы, въ соблюденіи онаго толикое тщаніе имѣли, что и самыя святѣйшія Литургіи Тайны, дабы въ теченіи поста не послѣдовало оному нѣкоего помѣшательства, во дни Четырдесятницы совершать убоялись. Ибо когда сея Четырдесятницы дни не на торжественіе, но на сѣтованіе и во очищеніе грѣховъ нашихъ посвящены и установлены, что съ сокрушеніемъ духа исполняемо быть должно; священнодѣйствіе же совершенныя литургіи съ веселою славою и торжествомъ духовныя радости сопровождаемо бываетъ; для сего, дабы сего священнодѣйствія веселость печалію поста въ безпорядокъ приведена не была, или потребный въ Четырдесятницѣ плачъ пріятностию совершенной литургіи отвлекаемъ не былъ, Лаодикійскаго Собора Отцы во всѣ дни Четырдесятницы священный хлѣбъ, то есть совершенныя литургіи священнодѣйствіе, кромѣ субботъ и воскресныхъ дней, приносить, и Мучениковъ память съ веселымъ священнодѣйствіемъ и службами сопровождать явственно запретили. И потому въ 48 правилѣ онаго Собора изобразили: «Въ четырдесятъ дней великаго поста не про«скомисати, но токмо въ субботу и недѣлю.» И въ толкованіи сего правила вышесказанныя же причины тому объясняются: «Понеже ииже дни великаго поста «покаянія суть время, и долженъ есть кійждо о согрѣшеніихъ своихъ разумъ имѣти, и не оставити о тѣхъ «спотшаніе, на праздники уклонятися, и о тѣхъ потщаніе имѣти, и духовныя радости насытитися преж-

Совер-  
шенныя  
литургіи  
въ четы-  
рдесят-  
ницѣ не  
быва-  
ють.

«де времени.» И потому тогожь Собора въ 50 правилѣ повелѣно: «Въ четьредесять дней великаго поста, кромѣ субботы и недѣли, ни Мучениковъ память, «ни ииѣмъ Святымъ творится.»

## § 2.

Что есть  
прежде-  
освя-  
щенная?

Но дабы чрезъ отставленіе въ теченіе цѣлыя седмицы Божественныхъ Даровъ сіе священнодѣйствіе яко уничтоженнымъ, и небесная пища отъ душъ сея требующихъ яко отъятою не показались, отъ всѣхъ Отцевъ, наипаче отъ шестаго Вселенскаго Собора, повелѣно въ нѣкіе дни въ седмицѣ преждеосвященное священнодѣйствіе совершати. Потому онаго Собора въ правилѣ 52 сказано: «Во весь великій постъ, развѣ «субботъ и недѣль и дне святаго Благовѣщенія, преждеосвященными службу да содѣвають.» Чрезъ сіе узаконено, дабы подъ вечеръ и въ самомъ вечернемъ пѣніи, послѣ котораго постъ разрѣшитъ дозволяется, литургіи подобіе или кромѣ освященія св. Даровъ нѣкая часть представлялась, и Божественный хлѣбъ въ церкви преподаваема былъ. И потомъ оную службу, на которой прежде уже проскомисанный или принесенный и освященный хлѣбъ раздробляется и преподается, *Божественною литургіею преждеосвященныхъ*, тогожь Собора Отцы наименовать разсудили. Во дни же субботніе и воскресные не токмо совершенныя литургіи бывають, но и ослаба нѣкая отъ поста по 64 Апостольскому правилу дается, и яденіе не единойды, но дважды дозволяется, какъ выше гл. 9, § 1, показано. Сему причина у Климента устан. Апостол. книги 6, гл. 24, показана сія: «Субботу и день воскресный празднуйте, поелику тая воспоминаніе есть «сотворенія міра и сей воскресенія. Но едину токмо «во всемъ году субботу хранити намъ должно, то «есть субботу погребенія Христова, въ которую поститися намъ достоинъ, а не праздновати. Когда Тво-

«рець міра подъ землю есть, тогда побѣждается печалью смерти радость сотворенія вселенныя; ибо самъ «Создатель честиѣйшій есть какъ естествомъ, такъ и «достоинствомъ, нежели твари отъ него созданныя.»

## § 3.

Сверхъ того извѣствуется, что на шестомъ Соборѣ Вселенскомъ въ правилѣ 52 послѣдовавшее узаконеніе о Преждеосвященной литургіи не есть вновь произшедшее, но прежняго обычая похваленіе и утвержденіе. Ибо тояже Преждеосвященной литургіи храненіе яко древнее, много прежде до онаго Собора бывшіе уставы предписываютъ; что подтверждаетъ Сим. Сол. въ отвѣтѣ на вопросъ 55: «Преждеосвященная литургія издревле и отъ преемниковъ Апостольскихъ есть, яко и молитвы свидѣтельствуютъ, «и преданіе сіе древнѣйшее есть, и истинно отъ Апостоловъ быти тую вѣруемъ изъ начала бывшую за «самый постъ, якоже плакати и не праздновати намъ «во днехъ плача, яко и иными о семъ первѣе речеса.

## § 4.

По какой надобности учреждена Преждеосвященная Литургія, въ которомъ часѣ во дни совершаема быти она должна, и какую пользу отъ нея мы получаемъ? Объясняетъ то Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «Да убо «паки не весьма непричастни отъ Христовыхъ Таинствъ «бываемъ благодати и чрезъ освященныя молитвы умо- «лостовленія, сей Преждеосвященной бывати примы- «слися Отцемъ. И о девятомъ убо часѣ (въ третьемъ «пополудни) сію совершаемъ службу, соблюдающе «предѣлъ поста единойды къ вечеру ясти изображаю- «ща. Освящаемся же мы молитвами и зрѣиємъ очесъ «сомкнѣмъ, Самаго зряще Господа держима отъ іереевъ, во умилостивленіе наше предлагаема, и преподаема достойнымъ того приобщенія. Тогда и припадати «теплѣ Тому долженствуемъ на землю, и прошеніе ис-

Прежде-  
освя-  
щенная  
издрев-  
ле учре-  
ждена.

Въ кото-  
ромъ ча-  
сѣ начи-  
нается и  
какую  
пользу  
прини-  
сать.

ДарыСв.  
поклоне-  
ніемъче-

«спросати согрѣшенныхъ и всеѣмъ поминатися вѣрнымъ, «наипаче во время входа, егда на главѣ Того содер- «жить іерей. Ибо совершенна суть таинства и самое «Тѣло и Кровь Христова. И аще прежде совершенія «достойны чествоватися дары, яко вмѣстообразная и «освященная Богу, много паче совершенна сущая Бо- «жественною благодатию чрезъ священнодѣйство и Тѣ- «ло истинно и Кровь совершенно Христова.»

## § 5.

Преждеосвященная Литургія совершается во еди-  
 ной великой Четырдесятницѣ, а не во иныхъ постѣхъ.  
 Симъ Сол. въ отвѣтѣ 56: «Не совершаются же преж-  
 деосвященные во иныхъ постѣхъ, зане сей (четыре-  
 десятницы постъ) паче иныхъ единъ первый есть и  
 «изящный и Господній постъ, и въ томъ единомъ сіе  
 «предадеся дѣйствовати въ большій нашъ подвигъ.  
 «Понеже нуждѣйшая прежде всего, страшѣйшая и  
 «священная Тайна и міра всего спасительная есть, не  
 «возмнѣся бо праведно быти весьма престати той ниже  
 «въ самую великую именуемую и сущую Четырдесят-  
 «ницу. Тѣмъ и въ той въ субботу Отцы уставивша и въ  
 «воскресный день священную совершати намъ жертву,  
 «исполняюще Господа завѣщаніе, глаголющаго: *Сіе*  
 «творите въ Мое воспоминаніе; въ пяти же днехъ  
 «литургійствовати Преждеосвященная». Хотя здѣсь и  
 показуется, что въ пяти днехъ на каждой седмицѣ  
 четырёхдесятницы, кромѣ субботы и недѣли литурги-  
 суемы были преждеосвященные, но нынѣ оныя со-  
 вершаются не болѣе во всякой седмицѣ, какъ дважды,  
 то есть въ среду и пятокъ. Что и во времена Василия  
 Великаго во обычаѣ было, какъ въ посланіи 90 къ  
 благородной Кесаріи онъ свидѣтельствуеть: «Каждый  
 «день причащаться и принимать святое Тѣло и Кровь  
 «Христову благо и весьма полезно, по яспому свидѣ-  
 «тельству Спасителя: *Ядый Мою Плоть, и пійи Мою*

«Кровь, имать животъ вѣчный. Ибо кто усумиѣвается,  
 «чтобъ быть всегдашнимъ причастникомъ жизни, ничто  
 «другое значить, какъ жить разнообразно? Мы каждую  
 «недѣлю четырежды приобщаемся, въ воскресеніе, среду,  
 «пятницу и субботу, такъ же и въ другіе дни, когда  
 «память какого нибудь Святаго совершается». Слѣдо-  
 вательно и преждеосвященные литургіи для такового  
 причащенія токмо въ среды и пятки совершались.

## § 6.

Въ среду и пятокъ на сырной седмицѣ совершенныя  
 литургіи не были никогда, но преждеосвященные, хотя  
 нѣгдѣ въ тѣже два дни совершались, но и оныя послѣ  
 вездѣ упраднились. Симъ Сол. въ томъ же отвѣтѣ:  
 «И ниже во иномъ коемъ дни безкровную и живо-  
 «жренную жертву (совершенную литургію) совершати  
 «не узаконоположиша, токмо въ среду и пятокъ сы-  
 «роястныя глаголемыя, и въ великій пятокъ. Два сіи  
 «дни сыроястныя яко начала положиша священныхъ  
 «постовъ. Понеже и сыроястная седмица того ради  
 «узаконоположися въ предъочищеніе наше и ко святому  
 «посту приготовленіе, да предъочистившеся къ посту  
 «пріидемъ, и отъ ядей мастящихъ и плостскихъ помалу  
 «воздержавшися, посту прикоснемся, чистіи чистѣйшему  
 «и святіи святому. Откуда же яко древній глаголетъ  
 «уставъ великія Церкви, Патріархъ въ среду сыроястныя  
 «седмицы первый литургисае преждеосвященная, въ  
 «нейже убо и пятокъ съ постомъ, и сыръ ясти обычай  
 «бѣ къ разоренію еретическаго иѣкогю миѣнія. Въ  
 «двухъубооныхъ сыроястныя постѣхъ преждеосвященная  
 «такъ совершахуса изъ начала, какъ въ древнихъ  
 «обрѣтается установленіяхъ, и прочтанія свидѣтель-  
 «ствуютъ Пророческая, и ниже Евангелія глаголются  
 «въ тѣхъ днехъ, яко ниже въ пяти днехъ седмицы во  
 «всей Четырдесятницѣ, не бо когда Отцемъ возмнѣся  
 «терпѣливо быти, день нѣкій прейти, и не зрѣти Гос-

Совер-  
 шенныя  
 и пре-  
 деосвя-  
 щенныя  
 Литургіи  
 въ среду  
 и пятокъ  
 на сыр-  
 ной сед-  
 мицѣ не  
 быва-  
 ютъ.

«пода чрезъ таинства, чрезъ яже, рече, и Самъ едино быти съ нами. Но не вѣмъ, како сіе нынѣ пренебрежеса, дабы преждеосвященныя тогда литургисаемы были. Мню же, понеже несовершенство есть постъ, «потому и литургія, яко обычай, совершенная не бываетъ, «и о Преждеосвященной вознерадѣли; еще же и отъ «Іерусалимскаго устава, иже монашескій есть, онъ же «есть и великія Церкви, его же и вся имѣяху Церкви, «частая же языковъ нашествія чинъ того разориша, въ «соборнѣй же единѣй остася». Здѣсь показуется, что Патріархъ въ среду сыролстныхъ седмицы литургисаше преждеосвященная; почему и св. Никифоръ, какъ показано выше гл. 8. § 14, упоминаетъ о преждеосвященныхъ, въ среду и пятокъ на сырной седмицѣ бываемыхъ.

## § 7.

Совершенная не бываетъ въ великій постъ.

Въ великій пятокъ совершенная Литургія никогда не бываетъ, и быти не можетъ. Сим. Сол. въ томъ же мѣстѣ: «Во святой и великій пятокъ не творимъ «совершенной литургіи, зане предавый въ четвертокъ «Господь Таинства въ воспоминаніе страсти Своя въ «пятокъ страсть вольно претерпѣ, и чрезъ крестъ священнодѣйствова Себе Самаго, Отцу вольно отдавъ «Себе Самаго, и не предавъ хотящимъ убити. Тѣмъ «и яко бывшей въ Божественномъ Его тѣлеси тогда «жертвѣ чрезъ страсть, не требуется паки творити «намъ въ воспоминаніе страсти Его, егда Самъ тую «пострада. Того ради совершенную тогда жертву дѣйствовать не пріяхомъ весьма.»

## § 8.

Преждеосвященная не бываетъ въ великій пятокъ.

Равнымъ образомъ и литургія преждеосвященная въ тотъ же великій пятокъ хотя икогда была совершаема, но нынѣ и тая упряднилась. Тотъ же Сим. Сол. въ томъ же отвѣтѣ: «Преждеосвященная же предлагати (въ «великій пятокъ) и литургисовати пріяхомъ, яко во

«многихъ древнихъ установленіяхъ обрящещи сіе написано; обаче же нынѣ не дѣйствуется послѣ монашескаго Іерусалимскаго устава».

## § 9.

Въ которые посты преждеосвященныя литургіи не бываютъ, тѣ посты меньшими не почитаются. Тотъ же Сим. Сол. въ томъ же отвѣтѣ: «Не убо посему «яко преждеосвященная литургія не совершается во «иныхъ постѣхъ, оныя презирати, но соблюдать паче «достойтъ. Понеже и въ великомъ постѣ въ субботу и «въ воскресный день совершаемъ литургію совершенную, и во иныхъ непреступныхъ постѣхъ; въ навечеріи же Рождества Христова, глаголю, и Просвѣщенія, и въ великій четвертокъ тако творимъ, но не «разрѣшаемъ поста въ нихъ, потому что совершенно «священнодѣйствуется».

Посты, въ которыхъ преждеосвященныя не совершаются, меньшими не почитаются.

## § 10.

Святаго мученика Θεодора Тирона память творится въ субботу, а не во инъ день на первой седмицѣ. Матѳеѣ Властаръ стихіи Т. гл. 5: «Ежели бы Мучениковъ памяти приличествовало въ сщевыхъ праздновати временехъ, всего паче подобаше добраго въ «Мученицѣхъ сіяющаго Θεодора Тирона въ первомъ «изъ постовъ дни память совершати, въ который ничимъ меньшее чудо сотворилъ, обличивъ отступника «утаенное стропотство, и людемъ не осквернитися оскверненными брашны въ постныхъ днехъ пристроивый, но заповѣдавъ тогда сущему Архіерею на трожиши на проданіе подлежащія хлѣбы всячески «ставити, пшеицу же варити, и сію ядушимъ естества нужду утѣшити. Еже и сотворише отъ навѣта сохранишася, да не надъ добродѣтелию злоба похвалится, и благочестіе злочестіемъ одолѣемо будетъ. «Но понеже и постное сѣтованіе и праздника свѣтлость «не соглашася, въ приходящую первую субботу

Θεοδора Тирона память совершается въ субботу.

«благотвореніе торжествомъ чествовати изящнѣйше  
«уставами Отцевъ соблюдеся.»

## § 11.

Усопшіе въ субботу поминаются, но частно, ибо по единому токмо на всякой пѣсни въ канонѣ тропарю изъ заупокойныхъ прилагается; общія же всея службы за упокой въ тѣ субботы, ради другихъ службъ, употребить несовмѣстно. И для того общія сія вся служба за усопшихъ прежде того поста совершается, то есть на мясопустной седмицѣ въ субботу, какъ и на сырной седмицѣ въ субботу же память Отцевъ творится. Матѳеѣ Властарь въ томъ же мѣстѣ: «Когда прежде начатія поста мясопустная суббота отъ вѣка усопшимъ и суббота слѣдующая Святымъ Отцемъ всенародно въ память посвящаются, тогда яко кончаемъ или престаемъ, ежели такъ сказать дозволяется, совершати таковыя службы. «Понеже мы къ подвигамъ шествуя духовнымъ, не имѣемъ свободнаго времени о тѣхъ прилѣжати.» О памяти за усопшихъ въ мясопустную субботу творимой и другія причины показуются въ Синаксаріи на оную же субботу.

## § 12.

По окончаніи Пятдесятницы на седмой седмицѣ въ субботу же паки веѣмъ усопшимъ творимъ память по другой причинѣ. Той же Властарь и въ томъ же мѣстѣ, уподобляя содержавшихъ постъ воинствующимъ на брани, тако пишетъ: «Обычай есть воинамъ по побѣжденіи варваровъ побѣдные знаки возставляти, и «износить добычи цареви, таже потомъ на погребенія «убіенныхъ исходить. Такимъ образомъ и намъ потребно по бывшей, въ постѣ духовной брани и по побѣдѣ «воскресенія, знакъ побѣдный Пятдесятницею возставити, и побѣдительная Христу, чрезъ Его же побѣдили, воснѣти; потомъ и лежащимъ долгъ отдати по

«исполненіи Пятдесятницы, и по окончаніи седми  
«дней праздникъ всѣхъ Святыхъ совершати, принося  
«яко начатки слѣдующихъ праздниковъ и памятей.»

## § 13.

Въ Господскіе праздники памяти усопшихъ или мученичeskіа не творимъ для чести тѣхъ же праздниковъ. Той же Властарь и въ томъ же мѣстѣ: «Но ниже въ «праздницѣхъ Владычныхъ умершихъ поминовенія творити благочестиво есть, или память мучениковъ совершати благолѣпно. Ибо когда царская побѣдительная совершаются, тогда нѣтъ обычая о падшихъ въ «брани плакати, ниже къ Владычимъ побѣдамъ рабскія храбрости примѣшати, но торжества Владыки, «яко за подвиги награждающа, и побѣдившихъ вѣчающа, къ рабскимъ прилагати истиннѣйшее и правднѣйшее есть; рабская же къ Владычимъ приводити дерзостно и безумно, аще нѣгдѣ то потребно «будеть въ память нѣкихъ Святыхъ за изящную въ «подвигахъ ихъ добродѣтель.»

## § 14.

Священникъ не посвящается на литургіи Преждеосвященной, а токмо діаконъ. Той же Симеонъ и въ томъ же отвѣтѣ: «И священство же пріяти кому изъ «достойныхъ ни что же возбраняетъ. И діакона убо «хиротоніи на преждеосвященныхъ священнодѣйствіи, «пресвитера же на совершеннѣй литургіи, яко свѣщателенъ пресвитеръ, діаконъ же народнослужитель, «сіестъ слуга.» Свящателенъ іерей именуется потому, что онъ власть имѣетъ совершати Святыя Дары; для того предъ освященіемъ оныхъ посвящается на совершенныхъ литургіяхъ, дабы участвовалъ и онъ при томъ же освященіи, а поелику на преждеосвященныхъ Св. Дары не освящаются, то и онъ не посвящается. Діаконъ же понеже народнослужитель и слуга, и Святыхъ Даровъ безъ священника самъ собою не ос-

Святыхъ и усопшихъ память въ Господскіе праздники не прилагается.

Напреждеосвященной пресвитеръ не посвящается, но діаконъ.

Усопшіе поминаются въ субботу.

вящаетъ, на преждеосвященныхъ литургіяхъ, на которыхъ хотя Дары не освящаются, равное въ свое время посвященіе приѣмлетъ, какъ и на совершенныхъ.

## § 15.

Въности, кромѣ брака, всѣ таинства совершаются.

Въ Четырдесятницѣ и всѣ прочія таинства совершаются, но одинъ токмо бракъ совершится не можетъ по 51 Лаодикійскаго Собора правилу, въ которомъ сказано: «Не подобаетъ въ великіи постъ ни «обѣдовъ по мертвыхъ, ни иного коего пира творити.» Чему и причину Сим. Сол. въ томъ же отвѣтѣ предлагаетъ: «Брака же не подобаетъ творити весьма, зане «сіе дѣло плотскаго веселія ходатайственно, и не можетъ кто о плоти тшаться и каяться, ниже мірекія «имѣти помыслы, и плакати о душѣ.»

## § 16.

Дары на Преждеосвященной новаго освященія не приѣмлютъ.

На Преждеосвященной Литургіи преждеосвященные Дары новаго освященія чрезъ молитвы не приѣмлютъ, Сим. Сол. на вопросъ 57 въ отвѣтѣ: «Преждеосвященные Святѣйшіе Дары ни что же чрезъ прибываемыя «молитвы приѣмлютъ, совершенны бо суть. И глаголемыя въ литургіи преждеосвященныхъ молитвы сіе «свидѣтельствуютъ, яже суть моленія и умилоствленія «о насъ чрезъ подлежащая страшная Таинства, и Тѣло и Кровь Единороднаго, Бога и Отца намъ умилоствляютъ и ко причащенію общенія Христова довольны насъ дѣлающа.»

## § 17.

Входъ малый и великій на преждеосвященной.

На Преждеосвященной входы два, одинъ съ кадиломъ и другій съ Дарами бывають, но изъ оныхъ вторый особливое свое знаменованіе имѣетъ, нежели что означалъ на литургіи совершенной. Сим. и въ томъ же 56 отвѣтѣ: «Входы овъ убо есть вечерній, (то «есть тоже знаменующій, что и на вечерни), вторый «же за еже отнестися Дарамъ на трапезу, дабы намъ

«насмотрѣвшимся и поклонившимся освятитися того зрѣніемъ и благодатию.»

## § 18.

Въ преждеосвященныхъ Дарахъ въ соединеніе вино и вода въ иномъ разумѣ влагаются, нежели какъ было на проскомидіи совершенной литургіи. Сим. и въ томъ же 57, отвѣтѣ: «Но ниже соединеніе иное творимъ. «Како бо? понеже совершенъ хлѣбъ священнодѣйствовавшей, и возвысившейся и соединенъ Божественнѣй Крови. Но во освященный потиръ влагается «безъ нѣкія приглаголемыя молитвы вино же и вода, «да раздѣлившуся Божественному хлѣбу, и по образу «въ немъ вложившіяся горнія части, освятятся сообщеніемъ сушая въ потирѣ.»

## § 19.

Какъ на совершенной, такъ и на преждеосвященной равно причащаются и причащаются должно. Той же Сим. и въ томъ же отвѣтѣ: «И по чину, сушему въ «литургіи, преждеосвященныхъ отъ хлѣба да причащается и чаши іерей, да преподастъ же и требу и «мушимъ причаститися, какъ освященнымъ внутри по «обычаю, такъ и мірскимъ людямъ лицемо. Еже убо «и хотяще кого причастити Тайнствомъ кромѣ священнодѣйства, отъ хранимаго хлѣба часть емлюше и вино «съ водою мѣшающе, или и сухой многожды единъ животворящій хлѣбъ употребляюще, яко соединенъ есть «Крови, причащеніе творимъ. Не призываніемъ бо Святаго Духа и печатію сушая въ потирѣ въ преждеосвященной литургіи освящаются, по сообщеніемъ и «единеніемъ животворящаго хлѣба, Тѣла, истинно сущаго Христова и соединеннаго.»

## § 20.

Во иныхъ днѣхъ лѣта, кромѣ великія Четырдесятницы, не совершается преждеосвященная литургія. Сим. Сол. на вопросъ 59: «Не подобаетъ кромѣ учинен-

Вино съ водою соединяется наПреждеосвященной.

Напреждеосвященной причащаются всѣ.

Преждеосвященная во иныхъ лѣта днѣхъ не

совер- «ныхъ дней преждеосвященная литургисати, не бо-  
шаются. «предадеса. Паче убо преданныхъ творий, канону  
«подвергается. И держите, глаголетъ Павелъ, преда-  
«нія, имъ же научистеса, или словомъ, или послани-  
«емъ нашимъ. 2 Сол. гл. 2, ст. 15. Сіе убо соблюда-  
«ти подобаетъ и с прочихъ преданныхъ изъ древле  
«всѣхъ.»

## § 21.

Благо- Хотя литургія преждеосвященныхъ отъ вечерни на-  
словен- чинается, однако не глаголется: *Благословенъ Богъ*  
но пар- *нашъ*, какъ на простой вечерни, но *Благословенно цар-*  
етво- *ство*, какъ на совершенной литургіи. Сим. Сол. въ  
начало *ство*, какъ на совершенной литургіи. Сим. Сол. въ  
на преж- гл. 347: «Ставь іерей предъ святою трапезою, яко на  
деосвя- «небеси предъ Престоломъ Божиимъ, благословляетъ  
щенной *«сушаго въ Троицѣ Бога, не глаголя: благословенъ*  
литур- *«Богъ нашъ, не бо обычай сей, яко древняго писанія*  
гш. *«сіе единого, но якоже въ священной литургіи: Благословенно царство Отца, и Сына, и Святаго Духа, «единство царства и естества и Тройческое лицъ благо- «словствуя Бога, еже глаголати есть вѣствованіе и «познаніе и исповѣданіе единого въ Троицѣ Бога.» О семъ началъ болѣе смотри сей же части гл. 7. § 2.*

## § 22.

Свѣтъ Для четырехъ причинъ іерей въ чтеніе Пророческихъ  
Хри- паремій народу свѣщу возженную показываетъ, и притомъ  
стовъ- просвѣ- говоритъ: *Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*. Первое,  
просвѣ- не токмо на преждеосвященной литургіи, но и на вся-  
щаетъ- кой великопостной вечерни всегда читаются двѣ пареміи:  
всѣхъ. «едина, то есть, изъ Бытія и другая изъ Притчей, какъ  
и въ уставѣ, листъ 132 на об., показано: «Понеже во  
«всю великую Четырдесятницу вечера чтется едина  
«паромія Бытія и вторая Притчей.» Но какъ вся Бы-  
тейская книга историческимъ образомъ описуетъ быв-  
шія съ начала міротворенія дѣянія человѣческія, наипаче  
испаденіе Адамово, многія людей заблужденія,

за оныя послѣдовавшія казни, и непокоривымъ многія  
и различныя прещенія. Притчей же книга пришествіе  
на землю Христа Спасителя предозначаетъ, его стро-  
еніе, тму нашу Свѣтомъ Божественныхъ прогнать имѣ-  
ющее, объясняетъ, наставляетъ всякаго на путь пра-  
вый, и предлагаетъ къ тому различные способы прав-  
свенные и таинственные. Сим. Сол. въ гл. 354: «Яко  
«бо Бытіе вся отъ начала повѣствуетъ, то есть наро-  
«додѣтельство сущихъ и испаденіе Адамово, книга  
«же Притчей гадательно о Сынѣ Божіемъ научаетъ,  
«чрезъ того совѣтуетъ сыноположеннымъ, яко же сы-  
«новомъ: Премудрость самого Сына именуеть, и домъ  
«создати Себѣ самому глаголетъ всесвятое Свое Тѣло;  
«въ немъ же и семь столпы, Духа Святаго дарованія,  
«яко и Своимъ хлѣбомъ Тѣла и чашею Крове питаетъ и  
«поить вся, и Свѣтъ есть горняя и дольная освѣщай.»  
Сего ради священникъ, утверждая Притчей слова и  
чрезъ оныя просвѣщеніе душъ нашихъ, предвѣщаемое  
предъ чтеніемъ тѣхъ Притчей на вечерни по образѣ  
вещественнаго и на рукахъ держимаго свѣта, пока-  
зуетъ самага Христа не въ началѣ по сотвореніи міра,  
но по прошествіи многихъ вѣковъ яко къ вечеру про-  
свѣтитъ насъ пришедшаго, и явственно тоже самое  
вѣщаетъ: *Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*. Сіе  
мнѣніе паки утверждаетъ той же Сим. Сол. и въ той  
же 354 главѣ: «И исполнившуся чтенію Бытія является  
«іерей абіе со свѣщами царскими враты входя, воста-  
«ющимъ всѣмъ, иже творитъ креста образъ кадилъ-  
«ницею, возгласно глаголя: *Премудрость, прѣсти,*  
«*Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*, и во Святой ол-  
«тарь входитъ. Тогда убо на амвонѣ чтець прочитаетъ  
«Притчи. Сіе же являетъ, яко къ концу вѣковъ Свѣтъ ис-  
«тинный самъ во тмѣ сѣдящимъ плотію возсія Иисусъ  
«Христовъ, и свѣтомъ благодати Своя вселенную ис-  
«полни.» Второе, на преждеосвященной литургіи, кото-

рая не что иное есть, какъ то же все вечернее пѣніе, свѣщи возжены были въ началѣ *Господи воззвахъ*, и предъ возженіемъ оныхъ на свѣтильничныхъ молитвахъ происходили благодареніе за ночный сей свѣтъ, людемъ отъ Бога даруемый, и моленіе, дабы Богъ на- ставилъ насъ во свѣтъ истины всегда ходити, какъ показано сей второй части гл. 1, въ § 15: нынѣ то же сіяніе духовное и небесное и въ Тайнахъ преждеосвя- щенныхъ содержимое чрезъ вещественную сію свѣщу людемъ священникъ здѣсь показываетъ, и совершеннѣй- шую отъ оныхъ Христовыхъ Тайнъ надежду о просвѣ- шеніи душъ нашихъ во всѣхъ вселяетъ сими словами: *Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*. Третіе, оглашен- ные, яко готовяшіеся ко крещенію или просвѣщенію, тогожъ часа, по прочтеніи сугубой ектеніи, изводимы быть должны, но предъ тѣмъ же самымъ, то есть, предъ изведеніемъ оныхъ, Христосъ истинный Свѣтъ, просвѣщающій всякаго человѣка, грядущаго въ міръ, въ Тайнахъ преждеосвященныхъ присутствующій подъ образомъ сего вещественнаго свѣта имъ показуется, дабы они увѣрены были, что отъ исполненія Его въ крещеніи свѣтъ воспримутъ, и въ томъ словами утвер- ждаются: *свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*. Четвер- тое, Евангеліе на совершенной Литургіи читается пре- жде, нежели освящены бываютъ Св. Дары: понеже и Христосъ прежде благовѣстилъ Свое ученіе, и потомъ преподавъ подъ видомъ и во образѣ хлѣба и вина Плоть Свою ясти и Кровь Свою пити. Но какъ на преждеосвященной Литургіи Евангеліе, яко благовѣстіе Христово не читается, понеже и Св. Дары на оной не освящаются, но преждеосвященная предлагается, для сего Христосъ, вмѣсто того Евангелія въ сихъ прежде-

освященныхъ Дарахъ являемый, во образѣ возжеп- ныхъ свѣщи чрезъ священника всѣмъ показуется, и все просвѣщеніе, отъ него происходящее, сими словами из- вѣщается: *Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ*.

КОНЕЦЪ ВТОРОЙ ЧАСТИ.