

«кое есть церкви освященныхъ обновленіями, отверженіями, и впрестолиемъ, помазаніемъ же мѣра святаго и положеніемъ святыхъ Мошей Мученическихъ, «и не тако освященныхъ, и молитвенныя мѣста со- «державшихъ.» То есть, обновленіями, когда престоль собственными молитвами обновляется, и къ священнодѣйствію, въ немъ совершатся имѣющему, тогда же назначается и освящается. *Отверженіями*, когда принесенными въ церковь Мошами народу, молитвы возсылать имѣющему, входъ во храмъ отверстый дѣлается. *Впрестолиемъ*, когда престоль на столпахъ крѣпко утверждается, когда Евангеліе, на престолѣ образъ Христа Царя носящее, и св. Моши подъ престоломъ полагаются съ немалымъ почтеніемъ, и когда наконецъ Епископъ на горнее мѣсто аки на престоль восходитъ. *Помазаніемъ мѣра святаго* на престолѣ, на антиминсѣ и на стѣнахъ. И потому тѣ всѣ дома токмо молитвеннаго дома мѣсто и честь имѣютъ, которые такимъ образомъ не освящены, и на которыхъ единое токмо молитвенное при первоначальномъ входѣ благословеніе предшествовало и преподано.

КОНЕЦЪ ТРЕТІЕЙ ЧАСТИ.

НОВАЯ СКРИЖАЛЬ

ИЛИ

ПОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ОБЪЯСНЕНІЕ О ЦЕРКВИ, О ЛИТУРГІИ И
О ВСѢХЪ СЛУЖБАХЪ И УТВАРЯХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ,

СОСТАВЛЕННОЕ

Веніаминомъ,

АРХІЕПИСКОПОМЪ НИЖЕГОРОДСКИМЪ И АРЗАМАЗСКИМЪ.

ЧАСТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

ИЗДАВІЕ

Кораблева и Сирякова.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФІИ ВОЕННО УЧЕБНЫХЪ ЗАВЕДЕНІЙ.

1849.

Отъ С. Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать дозволяется.
С. Петербургъ, Августа 25 дня 1848 года.

Цензоръ Архимандритъ Асвакулъ.

САМЫЙ ПЕРВЫЙ
(ИЗДАНИЕ ОСЬМОЕ).

1848

ГЛАВА ПЕРВАЯ.

МОЛИТВЫ ВЪ ПЕРВЫЙ ДЕНЬ, ПО ВНЕГДА РОДИТИ ЖЕНЬ ОТРОЧА.

§ 1.

Молитвы по внегда родити женъ. Церковь, пред-
полагая преподать родившей женѣ благословеніе, не
ожидаеть ея выхода изъ дому и прихода во храмъ
Господень, но тогда же повесенныя ею болѣзни
въ рожденіи молитвами читаемыми укрощаетъ и ее
самую утѣшаетъ. Главнѣйшія причины, къ препо-
данію таковыхъ молитвъ Церковь побуждающія,
въ тѣхъ же молитвахъ усматриваются. Первое, чтобъ
по прошествіи родильныхъ болѣзней послѣдующія сла-
бости и стуженія Божіимъ пособіемъ благовременнѣе
престали. Второе, чтобъ плодъ, отъ плотскаго зачатія
произшедшій и мать, въ нечистотахъ и во грѣсѣхъ
его зачешая, чистые Бога очи отъ себя не отвратили,
и Его помощи вовсе чужды не были, но паче, чтобъ по
Егоже заповѣди, *раститесь и множитесь*, о преемствѣ
рода человѣческаго промышляющей, зачатія похотѣніе
извиняющей и тѣлесныя скверны очищающей, всего
послѣдующаго понесеніе и заслуженное за грѣхъ
наказаніе въ полной мѣрѣ не возданы были. Третье,
когда отроча, изъ чрева темницы произшедшій, есть
сынъ тьмы и плѣнникъ демона

Часть IV.

ради грѣха, тогда онъ, какъ покровительства Божіа еще недостигшій, равно и мать, въ родильныхъ нечистотахъ находящаяся, поврежденію чародѣйницъ подвергаются. Чего ради Церковь родившей женѣ, и рожденному отъ нея плоду въ толикихъ бѣдахъ молитвами своими способствуетъ, или по крайней мѣрѣ ихъ того же зла страхомъ объемлемыхъ ободрить, утѣшить и въ спокойствіе привести тшится. Сим. Сол. въ гл. 58, на вопросъ: чего ради при рожденіи младенца молитва отъ іереа бываетъ? Отвѣщаетъ: «егда «рождени есмы плотію, тогда потому и въ возрожденіе «чрезъ Духа путеваемся. Чего ради Церковь Христова, «яко нескверна сущи и освященна во Христѣ, во «благочестивыхъ абіе грѣшное наше и изъ плоти рожденное очищаетъ. Родившуся бо младенцу отъ жены «благочестивыя, іерей приходитъ, славословитъ Бога «благодаря, яко человекъ родился въ мірѣ, знаменовавъ «благословляетъ рожденное, и пребывать ему и пріяти «крещеніе и мурепомазаніе проситъ. Матери же и сущимъ съ нею женамъ, моляся благодать, освященіе «и свободу подаетъ дѣлати дѣла своя, и по ничесому «же отъ Церкви возбранятися, скверны причаствующими почитатися, или сомнѣватися завистными лукаваго «мечтаніями.»

§ 2.

Грѣхи
неволь-
ные.

И прости вольная и невольная ея прегрѣшенія. Въ числѣ грѣховъ и невольная прегрѣшенія полагаются, въ которыхъ мы прямою виною хотя не стоимъ, но по смыслу богословскому невольный грѣхъ есть въ началѣ первородный или отъ прародителей намъ причтенный, котораго болѣе чуждая, нежели наша воля есть виною. Паки невольный грѣхъ есть тотъ, который неполнымъ разума нашего предузнаніемъ и непрямымъ воли нашею наклоненіемъ чрезъ насъ же самихъ содѣвается. Сіи грѣхи, яко отъ невѣдущія

мысли и отъ несовершеннаго согласія нашего происходящіе хотя вовсе невольные, однако грѣхи суть.

§ 3.

Отъ духовъ лукавыхъ дневныхъ же и нощныхъ. По лукавому умыслу превратными образы соглашаясь ^{Духи дневные и нощные.} людей искушать демоны, одни къ одному и другіе къ другому грѣху ихъ возбуждаютъ. Отсюда асмондей блуда, свѣтоносець гордости, третій зависти и четвертый немощи и проч.: духи нарицаются. Одни паки днемъ и другіе въ ноши обольстить стараются. И не въ семь ли разумъ святое писаніе проповѣдуетъ: *Не убоишися отъ страха нощнаго, отъ стрѣль летящія во дни, отъ вещи во тмѣ переходящія, отъ сряца (отъ нападенія) и бѣса полуденнаго? псаломъ 90.* Отъ сихъ напастей младенцу, вновь родившемуся, избавитися своими молитвами Церковь умоляетъ.

§ 4.

Отъ ревности и зависти и отъ очесъ призора. Тройкое чародѣйство поставляется. Первое миѣическое или баснословное, второе физическое или вещественное, третіе волшебное. О сихъ именованіяхъ упоминаетъ Августинъ о градѣ Божіи кн. 4, гл. 4. Мы, отвергая первое яко вымышленное, утверждаемъ, что слова, *отъ ревности и зависти*, относятся ко второму вещественному чародѣйству, чрезъ которое отъ наполненнаго ревностію и завистию духа, сообщеніемъ поврежденныхъ и гнилыхъ мокротъ и нанесеніемъ вредоносныхъ дыханій, тѣло младое, и малѣйшія даже пораженія скоро пріемлющее, не рѣдко повреждается. И слова *отъ очесъ призора*, означаютъ чародѣйство волшебное, которое ухищреніями демонскими ко взгляду, прикасанію и къ другимъ поворотамъ волшебницъ влагается.

ГЛАВА ВТОРАЯ.

МОЛИТВА ВО ЕЖЕ НАЗНАМЕНАТИ ОТРОЧА, ПРИЕМЛЮЩЕЕ ИМЯ ВО ОСМЫЙ ДЕНЬ РОЖДЕНИЯ СВОЕГО.

§ 1.

Назнаменати отроча. Назнаменаніе, въ которомъ знаменіе креста и пріятіе нѣкоего имени разумѣется, есть приведеніе младенца къ оглашенію для преподаванія ему по нѣкоторомъ времени крещенія. Ибо оглашенные всегда чрезъ слушаніе слова Божія и чрезъ знаменіе креста къ Церкви присоединялись, и ко крещенію приготовляемы были. Въ семъ разумѣ Августинъ самихъ тѣхъ же оглашенныхъ увѣщаетъ въ книгѣ о символѣ гл. 1: «Пріимите вы, вѣры симущіе, слово Божіе, какъ сродную вамъ пищу, чрезъ которое Господь содѣлаетъ вамъ приращеніе. Ибо вы чрезъ святое крещеніе не отрожденны, но токмо чрезъ знаменіе креста во чревѣ св. матери Церкви «вы зачати есте.» Но и младенцы, вновь на свѣтъ произшедшіе тогдажъ крестомъ назнаменуемы были, свидѣтельствуеетъ то о себѣ самомъ оный же Августинъ кн. 1 исповѣданія въ гл. 11: «Назнаменанъ я уже знаменіемъ креста, и растворенъ былъ солию еще «отъ самага чрева матери моея.» Назнаменанія паки такового силу и преимущество тотъ же писатель объясняетъ въ трактатѣ 11 на Іоанна: «Знаменіе креста имѣютъ на челѣ оглашенные, и тогда уже отъ дому «великаго суть, и бываютъ изъ рабовъ свободные.»

§ 2.

Пріемлющее имя во осмый день. Младенцы вновь родившіеся по большей части скоро умираютъ. Для того Греческіе язычники не раѣе какъ въ седмый

Чрезъ знаменіе креста приводится младенецъ ко оглашенію.

Креста знаменіе сила и преимущества.

Младенцы пріемлютъ имя въ осмый день.

день нѣкоторыя имена имъ палагали. Аристотель въ исторіи о животныхъ книг. 8; «Многіе прежде «де седьмого дня младенцы умираютъ; для того тогда токмо имена имъ налагають, когда и продолженіи «ихъ жизни болѣе надежды возымѣютъ.» Девятаго дня ожидали Аѳиняне. Тотъ же день для отроковъ назначили Римляне, и отъ того у сихъ девятидневная или празднуемая въ тотъ девятый день богиня называлась Nundina, и самый тотъ девятый день за свѣтлый (Lustricus) и знатный для очищенія отроковъ почитаемъ былъ; осмый же день оставляли для младенцевъ женскаго пола. Но отъ Бога наче всѣхъ Высочайшаго законодавца избранъ въ ветхомъ завѣтѣ осмый день, дабы въ сей день отнятіемъ чрезъ жестокое крайнія плоти обрѣзаніе всѣ Еврейскіе отроки отъ грѣха въ перворожденіи содѣяннаго очищались, и имя принимали. Въ которой день и самъ Христосъ Спаситель нашъ, званія Своего и лица имя воспріемля, обрѣзанія знаменіемъ назнаменатися и имя принять благоволилъ. Отсюда и Христіане, первое оное священное искупленія нашего таинство и залогъ воспоминаая, въ сей же осмый день своихъ младенцевъ назнаменать, и по наложеніи имени въ числѣ живущихъ почитать примѣръ приняи. Сим. Сол. въ гл. 50: «Въ осмомъ «дни приносится младенецъ отъ нѣкіихъ Богу, и предъ «дверми, не бо освященъ еще крещеніемъ. знаменуетъ «того на челѣ и устѣхъ и перси іерей; и даетъ имя «ему молитвою священою, еже родившій восхощутъ, «съ нимъ же и крещается. Якоже сіе бысть и на Господѣ, въ осмомъ бо дни обрѣзался и Іисусъ назвася. «Мы же и необрѣзаніе имамы, исполни бо Спасъ требуемое закономъ вмѣсто насъ, и отъ законныя работы «насъ избави. Даде же намъ обрѣзаніе иное на все «естество, сирѣчь Божественное крещеніе, еже не «плоть рѣжетъ, но отъ грѣха чиститъ.» Потомъ и

Осмаго дня зна-
менова-
ніе.

тайнство того осмаго дни особливо объясняетъ: «Въ осмомъ обрѣзаніе тогда бѣ Іудеемъ; имя же нынѣ въ немъ вѣрніи приедемъ, зане возобновленіе осмый день есть. Исполнившуся бо седмому, егоже жизнь сія имать чрезъ семь обходяши дней, въ осмомъ паки начитається, еже знаменіе возстанія есть и вѣчныя жизни предпутіе. Въ осмомъ бо и Господь воста, и конечный день вѣчныя жизни имѣти мы надѣмся, «иже и безконечный будетъ, якоже научаемся. Въ семь убо осмомъ Іудее обрѣзовахуся, токмо яко несовершенни знаменуемы на членѣ сластномъ. Присвидѣтельствуютъ убо и тіи востаніе во осмѣмъ. Ибо внигда обрѣзуются, знаменуютъ, яко сладость плоти престанеть иѣкогда и нетлѣнна будетъ жизнь, не разумѣюще сего, яко и истенное обрѣзаніе не можетъ быти грѣха отложеніемъ таковымъ, какое дѣйствуется чрезъ святое крещеніе. Сіе бо нетлѣнныя вся быти и невредны научаетъ, и ни по чесому врежденны. Обрѣзуемый бо плотію вредися; и цѣлость не обновитъ естества, и яко не безстрастно и отъ сладости раждаемся мы, тѣмъ и разрѣшися отъ сладости раждатися. Дастся же намъ чрезъ крещеніе не отъ похоти плотскія и не отъ похоти мужескіе, но отъ Бога раждатися. Сіе же есть чрезъ баню паки-бытія возраждатися. Оттуду и въ осмомъ дни имя приемятъ «младенець, якоже Спасъ спасительнымъ именемъ Іисусъ назвася.» Такимъ образомъ младенець во осмый день имя принявъ, тогдажъ Церкви предається и причисляется къ чину оглашенныхъ. О осмомъ дни подобное смотри ниже гл. 57, § 1.

§ 3.

Креста знамени-
енъ зна-
менуютъ
сл чело,
уста и
перси.

Знаменуетъ его чело, уста и перси. Различные члены на младенцѣ знаменуются крестомъ. Сим. Сол. въ гл. 59: «Знаменовавъ же младенца на челѣ ради ума; на устѣхъ ради слова и дыханія; и перси ра-

«ди живительныя моши, дабы пребывати ему сохраниену до спасительнаго крещенія.» И въ гл. 60. «Знаменамъ же младенецъ и молитву вземъ священную, яко принесенный Господу и знаменанный крестомъ на челѣ, яко рѣхъ, ради разумнѣя, на устѣхъ ради словеснаго, и на перси ради животворнаго, и въ книзѣ вѣчнѣй написанный чрезъ наложенное тому имя, возвращается къ матери.» Сего ради и Церковь молить въ послѣдующей молитвѣ во образъ назнаменанія на перси: «да знаменуется крестъ въ сердцѣ его и въ помышленіи его;» и во образъ наложенія имени: «Дажь, Господи, не отреченну пребыти имени Твоему святому на немъ.»

§ 4.

И сохранивъ печать нерушиму. При крещеніи знаменіе креста душѣ наложенное отъ св. Григорія Назіанзина въ словѣ 40 и отъ Василія въ кв. 3 противъ Евномія печать именуется: равно на оглашенныхъ тогоже креста-знамене, которое и на младенцѣ, вновь родившемся въ началѣ дѣйствуется, такъ же печати имя имѣеть. Дабы ту и другую печать сохранилъ Богъ нерушиму, Церковь сею молитвою умоляетъ.

Печать
есть зна-
меніе
креста.

ГЛАВА ТРЕТІЯ.

МОЛИТВА ЖЕНЪ РОДИЛЬНИЦЪ ПО ЧЕТЫРЕДЕСЯТИХЪ ДНЕХЪ.

§ 1.

Молитва по четы- рдеся- тыхъ дняхъ родиль- ницъ.

По чотыредесяти дняхъ. Чотыредесяти дней чи- сло всѣ Требники рукописные и печатные полага- ютъ, и толикоежъ число предписываетъ новая за- повѣдь Льва премудраго у Матѳеа Властаря сти- хии А, въ гл. 16, упомянутая: «Опредѣляемъ о «рождшихъ женахъ, яже естественнымъ очищаются «обыкоша течениемъ, иной не надлежащей тымъ при «бѣдной немощи, даже до чотыредесяти дней прелага- «тися, несовершеннымъ убо крещению, тайноводство- «ваннымъ же Божественныхъ таинъ причащению. Не- «дугу же нѣкоему на тыя нападшу и скончаніемъ пре- «тящу житія, овья убо свѣщенія, овьи же Святыхъ «Таинъ абие сподобляти.» Но всѣ сии предписанія и про- чія правила послѣдовали изъ того, дабы родившія жены, подражая Богородицѣ Дѣвѣ никакого очищенія не требовавшей, но законъ очищенія исполнившей, свое повиновеніе о чистотѣ доказали.

§ 2.

Воцер- ковляти- са.

Во еже воцерковлятися. Воцерковлять есть вѣр- ныхъ вводитъ въ собраніе церковное, и къ оно- му ихъ причислять; вводиму же и причисляему быть въ таковое церковное собраніе есть *воцер- ковлятися*, Властарь стихии Е. въ гл. 17; *Епи- скопъ есть зритель и попечитель всѣхъ воцерковляе- мыхъ душъ.* Посему кто въ церковь, въ которой свя- щеннодѣйствіе и моленія совершаются и слушаніе сло-

ва Божія производится, въ первый разъ вводится и приѣмлется, тотъ воцерковляется, какъ тоже и въ за- главіи надъ сими же молитвами объясняютъ сии слова: *Начало прияти вводится въ церковь.*

§ 3.

И хотящему прияти. Хотящій прияти есть вос- приѣмникъ, который сверхъ того въ правилахъ име- нуется приѣмецъ и кумъ, то есть отецъ крестный: понеже приѣмлетъ оглашеннаго отъ святаго креще- нія, да научить его благочестію, и той бызаетъ его сынъ. При Требникѣ въ номоканонѣ въ прави- лахъ 200, 209 и 212 упоминается не токмо вос- приѣмникъ, но и восприѣмница. Но въ томъ же боль- шомъ Требникѣ листь 7 на оборотѣ показано: «Вѣда- «ти подобаеъ, яко во Святомъ крещеніи, единъ до- «влѣетъ восприѣмникъ, аще мужескій полъ есть кре- «щаемый; аще же женскій, токмо восприѣмница, въ «нуждѣ же смертвѣи можетъ крещеніе быти и безъ «восприѣмника.»

Воспри- емникъ при кре- щении.

§ 4.

Творитъ іерей воцерковленіе. Образъ сего *воцер- ковленія* описуетъ Сим. Сол. въ гл. 60: «Въ чоты- «редесятюмъ дни паки приносится отъ матере ко «храму младенецъ, и сей яко даръ Богу прино- «сится. Іерей бо предъ дверями ставъ храма, не «бо дѣпо прежде молитвы внити, матеръ знаменовавъ «купно со младенцемъ и освятивъ тыя молитвами, ма- «тери убо отъ сладостнаго и плотскаго рожденія очище- «ніе подавъ, исполнившей по рожденіи чотыредесято- «дневное время, и давъ тѣй во храмъ входъ, до тог- «да не сушей достойнѣи внити, ниже приобщитися чи- «стому, дѣтище на руки той приѣмъ молитву Симеона «изобрауя, объемшаго младенца Господа, *нынь отпу- «щаеши*, восклицаетъ, отъ грѣха разрѣшится младен- «цу моляся, и свѣтъ видѣти Христа, откровеніе язы-

Воцер- ковле- ніе.

«ковъ и славу новаго Израиля. И аще убо младенецъ крещенъ, вноситъ того и въ жертвенникъ, и кругомъ того обноситъ, якоже творя поклоненіе, являя, яко «приношеніе сей есть Богу, и поклоняется сотворшему. «Аще же не у крещенъ отрочищъ, предъ дверми иконостаса ставъ, младенцемъ поклоненіе къ жертвеннику сотворивъ, и матери предавъ того, отпускаетъ. «Отсюда младенецъ есть оглашенъ, мати же свободу «пріаще во храмъ, яко очистившаяся, входити, и таинствамъ причащаться, егда готова быти имать и хо-
щеть.»

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

МОЛИТВА ЖЕНЪ, ЕГДА ИЗВЕРЖЕТЪ МЛАДЕНЦА.

§ 1.

Егда извержетъ младенца. По древнему преданію и по обычаю, весьма похвальному, Церковь молится о извергшихъ женахъ, молитвами своими грѣхъ ихъ небреженія и за оное наказаніе не силою таинства покаянія разрѣшительною прощаетъ, но посредствомъ своего предстательства Божіе милосердіе умоляетъ. Ибо что подать можетъ Церковь грѣшнику и Божественныя помощи требующему, безъ таинства совершительнаго, какъ свои одни благочестивыя молитвы? Или кто почтетъ сей обрядъ излишнимъ, который и при невольномъ самомъ изверженіи долженъ быти уваженъ по правилу 23 собора Анкирскаго, и по правилу 8 Василия Великаго, о которыхъ показано въ Кормчей? Никогда убо о женахъ, во страхъ грѣха сухихъ и мертвый плодъ извергшихъ, отъ употребленія сихъ молитвъ Церковь да не престанетъ, когда внутреннее болѣзнованіе о изверженномъ

Молитва безъ таинства покаянія грѣховъ не разрѣшаетъ, но Божіе милосердіе умоляетъ.

чадѣ не другою какою лѣчбою благовременно, какъ Церкви моленіемъ, облегчаемо быти можетъ.

§ 2.

Убийству впадшей волею или неволею. Въ правилѣ 91 шестаго Вселенскаго собора показано: *И дающіи и пріемлющіи дѣтогубная земля, убійцы суть.* Для того иногда волею и со смертнымъ грѣхомъ, и иногда неволею и вовсе безвинно плодъ свой извергаютъ жены. Ежели волею плодъ свой извергаютъ, на продолжительнѣйшія епитиміи осуждаются, а ежели неволею, то есть, по случаю, о семъ Властарь въ гл. 8, стихіи Ф, разсуждаетъ: «Аще же отъ навѣта «противника явѣ сіе случися, ничтоже родителемъ со- «грѣшившимъ. Аще и милости случившеся достойно, «но убо и мѣрныхъ требуетъ епитимій. Мнятся бо, «иныхъ ради нѣкихъ непокаянныхъ грѣховъ поуще- «нію сему быти отъ хранящаго Господа младенцы. Ибо «сказано: Не даждь во смятіи ноги твоя, и не воздремлетъ храняй тя Ангель.» Пс. 120, 3.

Грѣхъ невольный.

ГЛАВА ПЯТАЯ.

МОЛИТВА ВО ЕЖЕ СОТВОРИТИ ОГЛАШЕННАГО.

§ 1.

Молитва во еже сотворити оглашеннаго не числомъ едина здѣсь полагается, но разумѣются и всѣ тѣ молитвы, которыя послѣ сего слѣдуютъ. Все сіе молитвословіе есть начало Св. крещенія. Къ совершенію сего высокаго и священнѣйшаго таинства извѣстный день единъ и часъ по рожденіи младенца не опредѣляется. Сим. Сол. въ гл. 61: «И первѣе яко не «естъ сего время дней или часовъ, да не когда непро- «свѣщенъ отыдетъ младенецъ. Но аще страхъ смерти,

Оглашеніе начинается молитвословіемъ.

«вся абіе по рожденіи по уставу бываютъ. И аще же «даеть время и не страхъ смерти, по священнодѣйствіи «абіе, да и причастится младенецъ Таинствамъ. Дол- «женствуетъ іерей священныя добрѣ мыслити и глаго- «лати молитвы со вниманіемъ и косоно, и аще не есть «нужда, прочитати въ слухъ. Слышася бо намъ отъ «Отцевъ, яко иже отъ мечтаній ужасаемы бываютъ, «многаши ради сего страждутъ сіе, понеже крестившіе «ихъ іереи не со вниманіемъ запрещенія рѣша и иныя «священныя молитвы.»

§ 2.

Разрѣшаетъ священникъ поясъ. Младенцевъ недавно рожденныхъ не можно съ удобностію одѣвать и раздѣ-
вать, обувать и разувать, такожь и разрѣшать поясъ, то есть распоясывать, однако весь сей обрядъ исполняется на возрастнѣйшихъ, когда приходятъ къ оглашенію.

§ 3.

Хотящаго просвѣтитися. Съ котораго времени Божественный Павелъ Христіанъ крещеніе воспріавшихъ, къ Евреямъ, гл. 5, *просвѣщенными* наименовалъ, съ того времени на многихъ мѣстахъ у древнихъ Отцевъ обрѣтаются слова, свѣтъ и просвѣщеніе, для объясненія того крещенія употребляемыя, и отсюду *просвѣтитися*, означаетъ креститися. Св. Діонисій стр. 39: «Паки и священное «Богорожденія (*крещенія*) таинство, яко первый свѣтъ «преподающее, и всѣхъ Божественныхъ свѣтвозмож- «деній есть начало, ради истинно совершающагося въ «немъ просвѣщенія, пресвѣщеніемъ наименовавъ, воспѣ- «ваетъ.»

§ 4.

Совлачаетъ и отрѣшаетъ его. Оглашенные послѣ наущенія вѣры совлеченные и непоясанные, голымъ тѣломъ и босыми ногами, но во единомъ токмо покровѣ, къ словамъ огласителей или запрещеніе читающихъ постав-

ляются. Причину тому Августинъ о символѣ къ оглашеннымъ кн. 2, гл. 1, объясняетъ: Что есть, о возлюбленіи! «еже на васъ совершилось? Что есть, еже въ сію ночь «съ вами сотворилось, чего въ прошедшія ночи не было «творимо надъ вами? Ибо вы изъ мѣстъ тайныхъ по «единому выведены предъ лице всея Церкви, и здѣсь «съ преклоненною главою, которая худо прежде была «возвышаема, во смиреніи ногъ на посланномъ влася- «номъ вретинѣ совершилось вамъ испытаніе, и изъ «васъ искорененъ діаволь гордый, когда надъ вами «призванъ кроткій и всевышній Христосъ.»

§ 5.

И поставляютъ его къ востоку. Оглашенные, къ за-
прещенію приводимые и отрицатися сатаны имѣю-
щіе, прямымъ тѣломъ для показанія крѣпости ду-
ха поставляются. Св. Григорій Назіанзинъ, въ сло-
вѣ 19 на похвалу своего отца, удивляясь, за-
ключаетъ: «Что оный отецъ его на оглашеніи, въ «противность того обычая, на колѣно преклонив- «шись, будущаго своего священства знакъ предъ- «явилъ.» При томъ повелѣвается тому же оглашенному
стояти и зрѣти къ востоку. Ибо чрезъ сіе къ раю земному, откуда изгнанъ, и къ небесному жилищу о Христѣ, Которому имя есть Мужъ востока, отверстаго входа пособіемъ крещенія себѣ просить и ожидаеть.

§ 6.

Имущаго руку долъ. Оглашенный въ знакъ рабства, въ которомъ даже доселѣ отъ демона содержимъ
быль, зря къ востоку, долъ то есть внизъ, опущенныя руки имѣеть.

§ 7.

И дуетъ на лице его. Св. Григорій Великій въ книгѣ о
таинствахъ: «Для сотворенія изъ невѣрнаго оглашен-
нымъ язычника, когда примешь, во первыхъ научи отъ

«Божественныхъ словесъ, потомъ сотвори его оглашен-
 «нымъ, и дунь на лицѣ его.» Когда такимъ образомъ
 повелѣвается дунуть на лице оглашеннаго, тогда чрезъ
 сіе дѣйствіе собственно изгоняется изъ него нечистый
 духъ, и дается мѣсто Духу Святому Утѣшителю. Ибо
 диаволь, въ обладаніи котораго ради грѣха тотъ огла-
 шенный рожденъ, выдувается изъ него, то есть, чрезъ
 Духа Святаго, котораго знакъ есть внѣшнее дуновение,
 отделяется, когда чрезъ сіе, чего боится, власть его
 умаляется, хотя не вовсе истребляется. Сей обрядъ
 какъ и прочіе, доселѣ упомянутые, съ приличною
 ясностію описуетъ Сим. Сол. въ гл. 62: «Стоитъ съ
 «воспріемникомъ крещаемый, показуя, яко вольно при-
 «де, и поручника имать. Іерею благословившу, благо-
 «дарити бо подобаетъ изъ начала и всегда Богу о спа-
 «сеніи погибшаго, абіе нагу сушу и непокровенну въ
 «покровѣ единѣмъ, вдуеть на оглашеннаго крестовидно
 «триши іерей, и чрезъ вдуновение убо, бывшее во Ада-
 «мѣ первое оно вдуновение возобновляетъ, понеже и
 «вдуну въ лице того, глаголетъ, духъ жизни. И іерей
 «же Христа Бога образуетъ, тѣмъ и добро по общевію
 «Христа крестити и вдышати. Триши же вдуваетъ ра-
 «ди Троицы, яко обща Троицы есть благодать и дѣй-
 «ство. Крестовидно же ради воплотившагося за насъ и
 «страдавшаго плотію Троицы единого Христа, и кре-
 «стомъ побѣду поставившаго. На челѣ знаменуется, да
 «освятится совершаемый умомъ, лести бѣжавшей, на
 «устѣхъ, да словомъ освятится, и исповѣсть истину, и
 «на перси, да сердцемъ будетъ чистъ, и Бога зреть, и
 «ничтоже скрываетъ. Но прежде вдуновения и знаменія
 «отрѣшаетъ поясъ и изодѣваетъ оглашеннаго, сверхъ
 «того непокровенною главою и ногами нага поста-
 «вляетъ на востоки зряща, чрезъ что являя, яко при-
 «ходитъ онъ къ Богу и ко свѣту истинному уже зрѣя,
 «еже являетъ востокъ, оттуду бо исходитъ свѣтъ, сво-

Креста
 знамени-
 емъ зна-
 менуютъ
 са чело,
 уста и
 перси.

«боденъ требуетъ быти страстей, отрѣшенъ невѣрія,
 «нагъ всякія злобы, одежды грѣха чуждъ, и рабство
 «показуя Богу, ради сего убо стоитъ нагъ. И егда
 «Боготканную погубилъ одежду, сей образъ наготы
 «свидѣтельствуесть, яко онъ приходитъ скверну грѣха
 «невѣрія отрешити и весь быти новъ, и во образъ но-
 «ваго Адама одѣянъ, и въ лучшее, неже первѣе,
 «возыти.»

§ 8.

И налагаетъ руку. Требуется на оглашенномъ быти на огла-
 и наложеніе руки отъ іерея, въ знакъ преподаванія на него шеннаго
 благодати и возсозданія. Сим. Сол. въ тойже главѣ: Та- рука на-
 же руки наложеніе ради предаемыя благодати и возсозда- лагает-
 нія. Три только различныя дѣйствія, то есть креста зна- ся.
 меніе, руки наложеніе и молитва здѣсь вкупѣ соеди-
 няются, которыя и Августинъ совокупно показалъ о
 заслугахъ и отпущеніи грѣховъ кн. 2, гл. 26: «Не
 «одинакое есть освященіе, думаю я, что и оглашенные
 «въ нѣкоторыхъ степеняхъ своихъ чрезъ знаменіе Хри-
 «стово и чрезъ молитву рукоположенія освящаются.»

§ 9.

Напиши его въ книзь жизни Твоея. Подъ церков- Огла-
 нымъ знаменіемъ воинствовать хотящіе оглашенные шеннаго
 имена свои объявляли, надѣясь, что по праву креще- имя воз-
 нія въ книгѣ жизни вписанныя оныя обрѣсти имѣють. глашает-

§ 10.

Запрещеніе первое. Употреблять настоящія запрещенія Запре-
 примѣромъ Своимъ Самъ Христосъ, Спаситель челоуѣковъ, щенія
 научилъ и установилъ, когда запретилъ на новы мѣсяцы три при
 бѣспующемуся и изыде изъ него бѣсъ. Матѣ. гл. 17, ст. 18. оглаше-
 Запрещеніе есть рѣчь возбранительная противъ нечи- ніи на
 стаго духа на бѣсноватыхъ и на оглашенныхъ бывае- вѣстихъ
 мая, чрезъ которую отъ нихъ діавола злочестивая ду-
 сила и древнѣйшая его злоба или насильственное на- ховъ.
 паденіе отгоняются. Когда такимъ образомъ сіи за-

прещенія отъ Божественнаго установленія произошли, восхотѣли первые Церкви Отцы составить оныя изъ Божественныхъ же словъ. Св. Кириллъ Иерусалимскій въ предогласительномъ поученіи: *Суть бо Божественная отъ Божественныхъ писаній собранная заклинанія (запрещенія)*. Содержаніе сихъ запрещеній есть: Первое отрѣяющее и гонящее діавола и всякое дѣйство того страшными и Божественными имены и таинствами, отъ челоука гонить того, и его демоны бѣжати отъ того повелѣваетъ и не напастовати тому. Подобныи и второе запрещеніе демоны Божественнымъ именемъ изгоняетъ. Третіе запрещеніе есть паки молитва къ Богу возносимая, лукаваго всесовершеннѣ изгнати отъ твари Божія испрошающая, и въ вѣрѣ утвердити.

§ 11.

И совлеченну и отрпшенну. Нѣкоторые думали, что оглашенные обращаеыые на западъ и демона отрицатися имѣющіе всѣхъ одеждъ совлеченные и вовсе наги предсто-
яли. Но по церковному намѣренію въ семь священномъ дѣйствіи совершаемыя не вовсе обнаженные быти обя-
зуются. Ибо хотя совлекаютъ съ себя цвѣтныя или свѣт-
лыя одежды, отъ украшенія которыхъ гордѣтъ чело-
уекъ, но не столь украшенныя нѣкія удерживаютъ. По-
неже Христіанская стыдливость того требуетъ, дабы воз-
растные, наипаче жены, на себѣ доказали, что они,
хотя ветхаго челоука отъ себя совлекаютъ и Христо-
ва смиренія не стыдятся, однако благопристойности съ
одеждами отъ себя не отвергають. И потому жены,
чтобъ при крещеніи съ потребною пристойностію себя
содержать, имѣють на сей случай при себѣ смотри-
тельницъ и прислужницъ, то есть діакониссъ, кото-
рыя какъ научаютъ ихъ тому, что они при крещеніи
отвѣчать должны, такъ и при самомъ крещеніи всю
благопристойность ихъ соблюдаютъ.

Огла-
шенный
совла-
чается
не отъ
всѣхъ
одеждъ.

§ 12.

Обращаетъ его на западъ. Показано выше § 5, что оглашенные, ко Христову воинству присоединяемые, какъ военначальника своего знамена узнавая и поздравляя, лицомъ къ востоку стояли, нынѣ, какъ съ непріателемъ сразиться имѣющіе, лице свое обращаютъ на западъ. Св. Діонисій стр. 21: *Потомъ поставитъ лицомъ къ западу, и руки отворотительныя къ оной странѣ держащему, и проч.* И стр. 29: *Нагаго и необувеннаго поставляетъ лицомъ къ западу зрящаго.* Св. Кириллъ Иерусалимскій въ тайноводственномъ 11 поученіи: «Хочу сказать, и чесо ради сто-
яете къ западу? Потребно бо есть. Понеже види-
«мыя тьмы мѣсто есть западъ; онъ же сатана, тьма
«сый, во тьмѣ имать и державу; того ради прозна-
«меновательно зряще на западъ, отрицаетесь темнаго
«того и мрачнаго князя.» Сим. Сол. въ гл. 62: «Обра-
«щаетъ крещаемаго Архіерей къ западу, яко ко тьмѣ
«отъ сего являемѣй, въ нейже есть діаволъ.»

Обра-
щается
на за-
падъ.

§ 13.

Горѣ руцѣ и муцѣ. Горѣ, то есть вверхъ простертыя ру-
цѣ и муцѣ. Св. Діонисій стр. 29: «Нагаго и необувеннаго
«поставляетъ лицомъ къ западу зрящаго, и отрѣяніемъ
«рукъ сообщеніе съ темною злобою отмещущаго, и вро-
«жденный ему навикъ несходства съ истиною, какъ бы
«издыхающаго, и исповѣдующаго совершенное отверже-
«ніе отъ всѣхъ дѣлъ Богоподобію противящихся.» По
сему оглашенный простираетъ вверхъ руки, и чрезъ
то какъ предстоящаго сатану и скрежещущаго отъ себя
отрѣваетъ, нечистаго и проклинаемаго оплевываетъ,
враждебные и лестные съ нимъ союзы, которые суть
всякія погибели виною, отвергаетъ, и вражду противъ
егоже объявляетъ. Сим. Сол. въ гл. 62: «Возносити
«же руки горѣ тому іерей повелѣваетъ въ показаніе,
«яко не имать что крещаемый сокровенное въ себѣ са-
«моу»

Горѣ
руцѣ
и муцѣ.

«момъ изъ дѣлъ лукаваго, и яко Распятому за насъ начинаетъ подражати.»

§ 14.

Отрицаеши ея сатаны. Отрицаніе, въ крещеніи бываемое, есть обрядъ древнѣйшій, и отъ Апостольскаго и неизвѣстнаго преданія до насъ даже дошедшій. Василій Великій о Духѣ Святомъ къ Амфилохію гл. 17: «Что же самому елеопомазанію какое слово «написанное насъ научило? Да и трижды погружати «человѣка откуда взято? И иная бываемая при крещеніи, какъ то, отрицатися сатаны и аггеловъ его, «на какомъ утверждаемъ писаніи? Не на объявленномъ ли семъ и тайномъ ученіи (*Апостольскомъ*), которое на нелюбопытномъ и неиспытаномъ молчаніи Отцы наши сохранили, будучи увѣрены твердо, «что почтеніе таинствъ молчаніемъ хранится? Ибо на «что даже и взирать не надлежитъ некрещеннымъ, «о томъ какимъ образомъ приличествовало ученіе писанно объявлять?» Но сіе преданіе имѣетъ начало отъ Апостола Петра, ко Іудеемъ на крещеніе увѣщаваемымъ произрекшаго: *Спаситесь отъ рода строптиваго сего.* Дѣян. гл. 2, ст. 40.

§ 15.

И всѣхъ дѣлъ его, и проч. Форма отрицанія, при крещеніи бываемаго, принята изъ книги 7, гл. 42 Климента установл. Апостол., гдѣ показано: «Отрицаюся сатаны, и дѣлъ его, и славы его, и служенія его, и аггеловъ его, и злоумышленій его, и всего, еже есть въ немъ.» Но другіе древніе же священноначальники, или для пользы своихъ церквей или по ревности ко благочестію, рѣчи при таковыхъ отрицаніяхъ перемѣнили или умножили. Св. Кириллъ Іерусалимскій въ I тайнов. поученіи, рѣчи, и аггеловъ его, опустилъ. У св. Амвросія другія находятся; ибо шестоднева въ гл. 4 говоритъ: «Отрицаюся тебя діавола, и аггеловъ твоихъ, и дѣлъ твоихъ, и міра твоего, который во злѣ лежитъ.» Ефремъ Сиринъ. гл. 103, и всѣ тѣ дѣла, въ которыхъ оглашенный діавола отрицается, имянно исчисляетъ: «Отрицаюся сатаны и всѣхъ дѣлъ его, а не единого, ни двою, ни пяти, но всѣхъ дѣлъ сатаниныхъ.» А какихъ имянно всѣхъ дѣлъ, смотритъ у него въ семь же мѣстѣ.

«воля, и аггеловъ твоихъ, и дѣлъ твоихъ, и власти твоя.» Іеронимъ на 5 гл. Матѳея: «Отрицаюся твоя, и прелести твоя. и дѣлъ твоихъ, и міра твоего, который во злѣ лежитъ.» Ефремъ Сиринъ. гл. 103, и всѣ тѣ дѣла, въ которыхъ оглашенный діавола отрицается, имянно исчисляетъ: «Отрицаюся сатаны и всѣхъ дѣлъ его, а не единого, ни двою, ни пяти, но всѣхъ дѣлъ сатаниныхъ.» А какихъ имянно всѣхъ дѣлъ, смотритъ у него въ семь же мѣстѣ.

§ 16.

Паки глаголетъ священникъ третіе. Оглашенный отрицается сатаны не однажды, и не дважды, но трижды, во извѣстіе отрицанія отъ врага, и яко бѣжитъ вседушно отъ лукаваго; еще же и въ честь Святыя Троицы, Яже вся утверждаетъ и совершаетъ.

§ 17.

И дуни и плюни на него. Оглашенный не токмо словами отрицается сатаны, но и дѣломъ то доказуетъ, когда дуется и плюетъ на него, сіе есть, изъ сердца его отрѣкаетъ, отвергаетъ и посрамляетъ. Сіе творится трижды за извѣстное отреченіе лукаваго, и въ славу въ Троицѣ единого Бога нашего, низвергшаго того же лукаваго.

§ 18.

Обращаетъ его священникъ къ востоку долъ руку и муцъ. Во единомъ видѣ оглашенный отрицаніе діавола творилъ, и въ другомъ видѣ паки себя ко Христу обращаетъ. Ибо поднималъ и простерши руки на воздухъ по обычаю подвижниковъ демона отъ себя отрѣкалъ; послѣ того, сторону Христову объемя, обращается къ востоку, долъ руку и муцъ, то есть, руки внизъ опустивъ и сложивъ предъ собою, чтобъ гѣмъ доказать всяческое предъ Богомъ свое покорство и рабство, какъ выше въ § 6 показано. Ибо кто себя въ рабство предаетъ другому, тотъ вверхъ рукъ, аки ищѣ

Отрицается сатаны.

Отрицается сатаны.

Отрицается сатаны трижды.

Дуетъ и плюетъ на сатану.

И всѣхъ дѣлъ его.

Паки обращается къ востоку долъ руку и муцъ.

кихъ угрозъ ни какъ не поднимаетъ, но болѣе опущенныя и сложенныя являетъ что примѣчались, что въ его мысляхъ ничего кромѣ покорности и смиренія не оказывается, Св. Діонисій стр. 11: «Къ востоку обращаетъ оглашеннаго священникъ, и взирающему на небо повелѣваетъ и руки сложивъ сочтаться «Христу и всѣмъ Богопреданнымъ священнословіямъ «Христіанскія вѣры.» И стр. 94. «И тако во священномъ «Богоотрожденіи діаконъ съ приходящаго ветхую со- «влекаютъ одежду, и еще разуваютьъ, и къ западу для «отрицанія поставляютъ; и паки обращаютъ къ востоку, повелѣвая приходящимъ совершенно отложити «первыя жизни одѣянія, и показуя имъ тьму перваго «житія, поучаютъ ихъ отвергшиися отъ несвѣтлостей «опратитися ко свѣтлостямъ.» Св. Кириллъ Іерусалимскій въ тайнов. 1 поученіи: «Внидите первѣе въ пред- «дверіе крестильнаго придѣла, и къ западомъ стояще- «слышасте, и повелѣны бѣсте простирати руки, и «аки бы тамо стоящаго сатаны отрицаетеся. Отверзает- «ся тебѣ рай Божій, егоже насади на востоцѣхъ, от- «нюду же за преступленіе изгнанъ бысть нашъ первый «отець. И тому знаменіемъ есть обращеніе твое отъ за- «пада къ востоку, къ мѣсту свѣта.» И Сим. Сол. въ гл. 62: «Таже обращаетъ его на востокъ, къ свѣту «бо возводитъ отъ тьмы и отъ лжи ко истинѣ.»

§ 19.

И въруши ли ему? Первый съ Богомъ союзъ и миръ вѣрою совершается, для того оглашенный первѣе о вѣрѣ вопрошается. Василиій Великій въ словѣ 3 противъ Евномія: «Вѣровати прежде подобаетъ, и потомъ крещеніемъ запечатлѣтися.» Но и Апостоли, не науча прежде вѣрѣ языковъ, водою крещенія не омывали, которыхъ они прежде научити и потомъ крестить заповѣдь отъ самаго Христа Господа приняли.

Огла-
шенный
о вѣрѣ
вопро-
шается.

§ 20.

И поклонися ему. Сіе поклоненіе не простое, но съ колѣнопрклоненіемъ быти должно. Василиій Великій къ нѣкому ради слабости тѣлесныя отрицающемуся креститися, въ бесѣдѣ 13 увѣщательной ко святому крещенію говорить: «Что ожидаешь, да примещи крещеніе, егда огневицею одержемъ будещи, когда ни «говоритъ возможешъ спасительныя слова, а можетъ «быть ниже ясно слышать возможещи, въ самой главѣ «вселившуся недугу; ни руки воздѣтъ на небо, ни на «нозѣ стать, ни колѣнъ преклонитъ, ни выслушать бла- «гопрістойно, ни исповѣдаться рачительно, ни соче- «таться Богу, ни отрещишь врага.»

ГЛАВА ШЕСТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ СВЯТАГО КРЕЩЕНІЯ И МИРОПОМАЗАНІЯ.

§ 1.

Крещенія. Церковь Христова содержитъ семь таинствъ. Сим. Сол. въ гл. 33: «Семь суть дарованія Духа, «яко Исаія глаголетъ, и семь тайны церковныя чрезъ «Духа дѣйствуемыя. Сіяже суть: крещеніе, муропомазаніе, причащеніе, покаяніе священство, бракъ и елеосвященіе.» Дѣйствія и плоды всѣхъ сихъ таинствъ кратко изобразуются; святое крещеніе тѣло очищаетъ и душу просвѣщаетъ, муропомазаніе вѣру утверждаетъ, Божественное причащеніе Христа въ насъ вселяетъ, покаяніе есть на небеса восходъ и отъ грѣховъ избавленіе, священство власть духовную возвышаетъ, о Господѣ бракъ любодѣяніе воспрещаетъ, елеосвященіе небесное царство предуготовляетъ. Прежде нежели

Таинствъ
седми
дѣй-
ствій.

Креще-
ніе есть
второе
созданіе
наше.

приступимъ къ описанію таинства крещенія, должен-
ствуемъ знать, что три созданія или три рожденія со-
дѣлываются въ человѣкѣ. Первое тѣлесное или изъ не-
бытія въ бытіе произведеніе. Второе отъ худшаго на
лучшее иремѣненіе чрезъ крещеніе. И третіе изъ мерт-
выхъ воскресеніе. Св. Григорій Назіанзинъ въ 40 словѣхъ
на святое крещеніе: «Тройкое рожденіе упоминаетъ
«намъ Писаніе, а именно: сущее изъ тѣлесь, сущее изъ
«крещенія, и сущее изъ воскресенія. Изъ сихъ первое
«есть ношное, и рабское. и страстное; второе есть днев-
«ное, и свободное и разрушающее страсти, всякую про-
«исходящую отъ плотскаго рожденія скверну отсѣкаю-
«щее; третіе же есть страшнѣйшее и сокращнѣйшее все
«созданіе собирающее во мгновеніи ока, да предстанетъ
«оно къ Звждителю, и воздастъ слово о здѣшнемъ раб-
«ствѣ и жизноповеденіи, аще ли плоти точію послѣдо-
«вало, аще ли съ духомъ купно возвышалось, и почи-
«стало благодать возсозданія. Вся сія рожденія Хри-
«стосъ мой является собою почтившемъ, ово убо пер-
«вымъ и жизненнымъ вдуновеніемъ, ово же воплоще-
«ніемъ и крещеніемъ, имъ же Самъ крестися ово же
«воскресеніемъ, еже Самъ предначалъ. Якоже бо бысть
«первороденъ во многихъ братіяхъ, тако и перворож-
«денъ изъ мертвыхъ быти изволилъ.» Сим. Сол. въ гл.
32, крещеніе вторымъ рожденіемъ или возсозданіемъ
именуя, объясняетъ оное: «Крещеніе возраждаетъ ду-
«хомъ, понеже первое безстрастное рожденіе погуби-
«хомъ, въ беззаконіихъ зачахомся, и во грѣсѣхъ, яко
«поеть Давидъ, роди коегождо насъ мати его.» И въ
гл. 62: «Священнѣйшее крещеніе и возрожденіе есть и
«возсозданіе, чищеніе и священіе и сыноположеніе, и
«даръ, и святыня, и тмищная, елико глаголють Отцы». Горе убо тому человѣку, который, родясь въ свѣтъ
сей или получивъ первое созданіе, втораго сего рожде-
нія или возсозданія, то есть вѣры во Христа и креще-

нія лишается. Павелъ Ап. къ Рим. гл. 6, ст. 3 и 4.
«Или не разумѣете, яко елицы во Христа Іисуса кре- Креще-
«стихомся, въ смерть Его крестихомся? Спогребомся ^{ніи зна-}
«убо Ему крещеніемъ въ смерть, да якоже воста Хри- ^{менованіе.}
«стосъ отъ мертвыхъ славою Отчею, тако и мы вооб-
«новленіи жизни ходити начнемъ.» Слѣдовательно кре-
ститися въ водѣ во Іисуса Христа, есть въ смерть
Его крестится или спогрѣбается Христу, и съ нимъ
же совоскреснути. Сим. Сол. въ той же гл.: «Образуетъ
«же (крещеніе) наипаче смерть Христову и тридневное
«воскресеніе: отъ смерти бо Христовы и тридневнаго
«погребенія и воскресенія безсмертіе и нетлѣніе мы
«пріяхомъ. и будущаго онаго надѣмся возстанія, возо-
«бновленія и жизни вѣчныя, еяже бысть Христосъ на-
«чатокъ, единъ Сей безгрѣшенъ пострадалъ за насъ
«грѣшныхъ, и не долженствуя умерети. яко несогрѣ-
«шившій весьма за насъ умеръ. И ради сего упразд-
«нивъ смерть, воста и наши страсти и осужденіе раз-
«рѣши, пострадавъ безстрастный чрезъ Себе самаго,
«бывъ же началовождъ жизни нашея, на небеса возне-
«сеся, и одѣяннй мы въ него крещеніемъ отъ небесе
«того ожидаемъ, егда и воскреситъ насъ и нетлѣніе со-
«вершенное подастъ, его же залого нынѣ чрезъ креще-
«ніе даде». Какимъ образомъ въ крещеніи смерть Хри-
стова и воскресеніе изображаются, объясняетъ то св.
Кириллъ Іерусалимскій въ тайноводственномъ 2 по-
ученіи: «И исповѣдасте спасительное исповѣданіе, и
«погружаетесь трижды въ водѣ, и паки возныряете, и
«здѣ убо чрезъ знаменованіе вообразисте тридневное
«Христово погребеніе. Якоже бо Спаситель нашъ три
«дни и три нощи во чревѣ земли пребысть, тако и вы
«въ первомъ возныреніи первый день Христовъ въ зем-
«ли, а въ погруженіи нощь изобразисте. Ибо якоже
«въ нощи пребываи, никакоже видить, а иже во дни,
«во свѣтъ обрашается, сиче и въ погруженіи, аки въ

«нощи, начтоже видѣсть, въ возныреніи же паки, аки
 «во дни бысте, и въ тойже часъ умросте и родистесь,
 «и Спасительная она вода и гробъ вамъ бысть и ма-
 «терь.» Причину, для чего въ крещеніи смерть Христо-
 ва и воскресеніе Его образуются, Василій Великій въ
 гл. 15, о Духѣ Святомъ (листъ 21) объясняетъ: «Нужно
 «есть къ совершенству житія Христу подражать, не
 «точію въ примѣрахъ, которые Онъ показалъ въ жиз-
 «ни, какъ: въ кротости, смиренномудріи и долготер-
 «пѣннн, но еще и въ самой смерти, по словамъ Павла,
 «подражателя Христова: сообразуясь смерти Его, аще
 «како достигну въ воскресеніе мертвыхъ.» Фил. гл. 3,
 ст. 10 и 11. «Како же бываемъ въ подобіи смерти
 «Его? Спогребшеса ему крещеніемъ. Каковъ же об-
 «разъ погребенія и каковая польза отъ подражанія?
 «Прежде непременно надлежитъ порядку перваго жи-
 «тія пресѣченну быти. А сіе никто не можетъ сдѣлать,
 «еслии кто родится свыше, по Господню слову, по-
 «тому, что паки-бытіе, якоже и самое имя значить,
 «другаго житія есть начало. Слѣдовательно прежде,
 «нежели начнемъ другое житіе, первое надобно окон-
 «чать. Какъ у тѣхъ, которые, до конца попраца до-
 «шедши паки вотвращаются, стояніе нѣкоторое и от-
 «дохновеніе между противными движеніями полагает-
 «ся, такъ и въ премѣненіи жизни за нужное казалось,
 «дабы смерть между первою и другою жизнію посред-
 «ственницею была, окончивая прошедшее, начало же
 «дая послѣдующему. Какъ же исполняемъ во адъ со-
 «шествіе? Подражая погребенію Христову крещеніемъ,
 «ибо тѣлеса крещаемыхъ какъ бы погребаются въ во-
 «дѣ. Слѣдовательно отложеніе дѣлъ плотскихъ тайнымъ
 «образомъ означаетъ крещеніе, по Апостолу, глаголюще-
 «му: *Обрѣзани бысте обрѣзаніемъ нерукотвореннымъ, въ*
 «*совлеченіи тѣла грѣховнаго плоти, во обрѣзаніи Хри-*
 «*стовѣ, спогребшася Ему крещеніемъ».* Колос. гл. 2.

ст. 11 и 12. Но какъ сіе крещеніе образуетъ три-
 дневное погребеніе и востаніе Христово, такъ и само
 оно издревле прообразуемо было множайшими и раз-
 личными видами. Послѣднее таковое прообразование
 св. Златоустъ въ бесѣдѣ 36 на Іоанна прилагаетъ къ
 овчей купели во Іерусалимехъ пять притворовъ имѣв-
 шей, въ которыхъ слезаше множество больныхъ,
 хромыхъ, слѣпыхъ, сухихъ, чающихъ движенія воды.
 И на сіе говоритъ: «Какой есть исцѣленія образъ сей,
 «какое намъ таинство являетъ? Не просто бо и не вту-
 «не сіе написано есть, но будущія вещи, аки на образѣ
 «и изображеніи написуетъ намъ, дабы дѣло необычай-
 «ное и нечаянно пришедшее дѣло не повредило у мно-
 «гихъ силы вѣры. Что убо есть, еже написуетъ? Имѣ-
 «ло нѣкогда крещеніе даются, многую силу и даръ ве-
 «ликій содержащее, крещеніе вся грѣхи очищающее, и
 «вмѣсто мертвыхъ живыми творящее. И такъ все сіе
 «чрезъ купель и чрезъ другіе многіе виды какъ бы
 «чрезъ образъ ясно означается. Ибо Богъ, хотяи насъ
 «ближе привести къ дару крещенія, не токмо уже
 «скверны, но и недуги исцѣляетъ. Ближайшіи бо къ
 «истинѣ образы и въ крещеніи и въ страсти и во
 «иныхъ яснѣе показались, нежели каковы были дре-
 «вніе. И Ангелъ сходя возмущалъ воду, и цѣлитель-
 «ную влагалъ силу, да познають Іудеи, яко много па-
 «че Ангеловъ Владыка всѣ недуги душевные исцѣлити
 «можетъ. Но якоже здѣсь не просто исцѣляло водное
 «естество, иначе бо всегда сіе было бы, но дѣйствомъ
 «Ангела, тако и въ насъ не просто вода дѣйствуетъ,
 «но когда духовную приметь благодать, тогда всѣ ра-
 «зрѣшаетъ грѣхи. При той купели слезаше многое
 «множество больныхъ, слѣпыхъ, хромыхъ, сухихъ,
 «чающихъ движенія воды, но тогда немощь хотяшему
 «исцѣлится препятствіе причиняла, нынѣ же вольно
 «всякому приступити. Не Ангелъ бо есть возмущающій,

«по Ангеловъ Владыко все содѣлывающій, и не воз-
 «можно нынѣ рѣши страждущему: *человѣка не имамъ;*
 «не возможно реши: *егда прихожду азъ, инъ прежде*
 «*мене слазитъ.* Но хотя бы вселенная вся пришла, не
 «истощается благодать. ниже дѣйствіе оскудѣваетъ, по
 «подобно пребываетъ такова же, какова и прежде сего.
 «Сіе же содѣлано для того, дабы познавъ, яко водою
 «недуги тѣлесныя возможно уврачевати, и сему чрезъ
 «многое время обучившееся, удобно могли вѣровати, яко
 «и недуги душевныя исцѣлѣти можетъ.» Когда въ во-
 «дѣ погруженіе или крещеніе наше есть толико вели-
 «чайшее дѣло, Сим. Сол. въ гл. 62, прилагаетъ къ
 «оному и другія принадлежности: «Яко величайшее дѣ-
 «ло Божественнѣйшаго крещенія: ради сего прежде и
 «Церковь чрезъ Архіереи въ соборныхъ церквахъ тво-
 «ряще приходящихъ крещенія, въ праздницѣхъ, егда
 «на Божественнѣй литургіи, елицы во Христа крести-
 «стеся, поемъ; и наипаче же въ Великую Субботу преж-
 «де Божественнаго священнодѣйства по прочтеніи мно-
 «гихъ чтеній отъ Божественныхъ Пророковъ. Обаче и
 «во всякомъ времени нужно есть крестити, да не когда
 «кая препона будетъ, и отыдетъ кто непричастенъ,
 «сіестъ безъ крещенія, и множайшая отъ сего будетъ
 «тщета, не крестивыйся бо не спасется. Дѣпотствуетъ
 «же, елико вмѣстно, творити крещеніе со свѣтлостію и
 «благовѣніемъ. Иерею же подобаетъ внимательну и
 «трезву быти: Богъ бо величайшее дѣло дѣйствуетъ
 «человѣковъ возсозданіе. Тѣмъ же и держа воспріем-
 «никъ приводитъ его къ священной купели, показуя,
 «яко вольно и не по нуждѣ приходитъ крещеніемъ со-
 «вершаемый, и при свидѣтеляхъ, наипаче при Бозѣ;
 «таже при Иерарсѣ и прилучившихся вѣрныхъ, иже всѣ
 «свидѣтели совершаемыхъ суть; и при самомъ воспріем-
 «ницѣ, приносящемъ сего; наипаче же Божественнымъ
 «и всечистымъ Ангеломъ, невидимо тогда присушнымъ

Елицы
во Хри-
ста, вмѣ-
сто три-
святаго.

«и веселящимся крещаемого въ Дусѣ о Богорожденіи и
 «спасеніи, и пишущимъ того на небесѣхъ. Тѣмъ и
 «нужно присутствовати тогда со благоговѣніемъ и ра-
 «достію всеѣмъ наипаче вѣрнымъ, и вѣровати, яко при-
 «сутствуютъ Ангели, иже радуются о единомъ грѣш-
 «ницѣ кающемся. И яко предается тогда крещаемый
 «святому Ангелу хранителю, и сей будетъ всегда съ
 «нимъ, завистныя прогоняя демоны и всякій вредъ ле-
 «стнѣйшаго врага, аще токмо крестивыйся чисто со-
 «блюждаетъ вѣрою дѣлы крещеніе, и въ царство снаб-
 «дитъ его небесное.»

§ 2.

Входитъ священникъ и облачается въ священническую
 одежду бѣлую и проч. При крещеніи три вещи употребля-
 емыя, то есть бѣлая одѣжда на священникѣ, вжигаемыя
 свѣщи, и окрестъ купели кажденіе никакого объясненія
 не требуютъ. Ибо кто не знаетъ, что бѣлизна есть знакъ
 веселія, и Церковь, погибшую овцу въ крещеніи обре-
 тающая, въ видимомъ семъ знакѣ радость изобразить
 желаетъ? Вжигаемыя свѣщи не приличны ли таинству,
 которое душѣ чрезъ вѣру живую подаетъ просвѣщеніе,
 и само оно свѣтомъ и просвѣщеніемъ на многихъ мѣ-
 стахъ именуется? Для того и свѣщами вжигаемыми
 почтено быти требуетъ. Кажденіе же оуміама употре-
 бляется яко къ моленію потребное, и есть пособіемъ
 при всякихъ очищеніяхъ и освященіяхъ. Сим. Сол. въ
 гл. 72: «И вжигаются свѣщи священіе являющія Ду-
 ха, и яко крещаемый изъ тьмы грядетъ ко свѣту, и
 сынъ свѣта уже бываетъ. Кажденіе же оуміама бла-
 говоленіе и святыню являетъ Духа, всякое зловоніе
 грѣховное измывающаго.»

Бѣлая
одежда,
свѣщи и
кажде-
ніе при
креще-
ніи.

§ 3.

Благословенно царство, По какой причинѣ на Литур-
 гіи глаголемо было начало. Благословенно царство, (о
 чемъ смотри въ литургіи Златоустаго § 2), по тойже

Благо-
словен-
но цар-
ство есть
начало

креще- причинѣ глаголется тожъ начало и при крещеніи. Ибо
нил. явно крещаемся мы во извѣстныя три Лица, то есть,
во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

§ 4.

Молигва тайно глаголется отъ іерея при крещеніи. Глаголетъ въ себѣ молитву сію тайно. Глаголетъ въ себѣ священникъ молитву сію тайно не для того чина, какъ и всегда читаетъ тайно, когда дѣяконъ екте- нии и лики пѣніе громкимъ голосомъ произносятъ, но для себя, и чрезъ то во первыхъ предъ Богомъ свое смиреніе и уничиженіе являетъ; потомъ моляся тайно о себѣ самомъ, проситъ очищеніе и умилоствленіе для себя обрѣсти, да не, иныя очищая, самъ осквернеть грѣхами обрящется; наконецъ и крѣпость испрошаетъ и благодать, добръ и яко лѣпо послужити таинству. Потому и окончанія оной молитвы, яко своей собственной, не возглашаетъ, но какъ оное окончаніе, такъ и *аминь* въ себѣ же и тайно глаголетъ.

§ 5.

Вода при крещеніи освящается молитвою. И освяти воду сію. Отъ сихъ словъ начинается очистительныя воды освященіе. И для того іерей восклицаетъ: *Велий еси Господи, и чудна дѣла Твоя.* И сіе взываетъ трижды, тройческое воспѣвая Божество, и величая Благодѣтеля. Потомъ и воплощенному за насъ Сыну Божіему молитву возноситъ, и отъ вѣка Того вся дивная исчисляетъ великодѣйствія; наконецъ воплощеніе Его въ воспоминаніе приводитъ бывшее изъ Дѣвы въ Дусѣ, и крещеніе во Иорданѣ, чрезъ которое насъ возсозда, сокрушивъ главы змѣвы въ водѣ, какъ Пророкъ глаголетъ, Того ради и присутствовати Того умоляетъ, и чрезъ нашествіе Святаго Духа освятити воду. Неразлученъ бо Сынъ отъ Отца и отъ Святаго Духа, и общая благодать отъ тѣхъ. Знаменуетъ трижды рукою крестовидно воду, Христа изобразуя симъ, и сотворити тую молитва *нетлѣныя источникъ*, и проч.

§ 6.

И знаменуетъ воду трижды, погружая персты въ Значеніемъ креста съ погруженіемъ пер- стовъ. Трикратнымъ креста знаменіемъ и погруженіемъ перстовъ во глубину благославляется вода. Ибо при- крещеніемъ руки тако погружаемыя, первый крестъ на поверхности той воды, второй мало поглубже, и третій далѣе во глубину совершается. Такимъ образомъ рука крестомъ вооруженная демона во всѣхъ воднаго естества частяхъ преслѣдуетъ, и изъ оныхъ вовсе его изгоняетъ, дабы духовный быти водѣ и святѣй; ничесомуже подутаются въ тѣй лукаваго, но паче противный тому, и гонительный быти тѣй; воззидати же, свящати, сынопологати крещаемыхъ въ ней могущей, и свѣта чада творити.

§ 7.

И дуновъ на ню. Прежде дуновеніе творилъ священникъ на лице оглашеннаго, изгоняя изъ него нечиста- Дунове- ніе на воду. го духа, и дая мѣсто Святому Духу, какъ показано выше гл. 5, § 7, нынѣ и на воду трикратное дунове- ніе творитъ. Божественную благодать тѣй обильнѣйшую влагая, подражая Христа, и яко Духъ Божій по- нашеся надъ водою, крещеніе изъ начала быти свидѣ- тельствующій.

§ 8.

И вдунетъ трижды въ сосудъ елея. Святое муро Елей освя- щается вдупо- веніемъ, креста знамені- емъ и мо- литвою. приѣмлется освященное отъ Епископа, а вода и елея отъ іерея освящаются, особливо при всякомъ томъ же крещеніи. Какимъ образомъ освящаема была вода, по- казано о томъ выше § 5. Елей освящаетъ здѣсь іерей въ началѣ вдупоновеніемъ и креста знаменіемъ, потомъ и слѣдующею молитвою: *Владыко Господи Боже Отець нашихъ*, и проч. Здѣсь наипаче вдупоновеніе и креста знаменіе потребны, какъ и самыя сія молитва. Сим. Сол. въ гл. 62: «Елей святится же сице, припосится «въ сосудѣ нѣкоемъ чистомъ ко Архіерею, и сей дуетъ

«на него, и знаменуется трижды образом креста рукою; ибо вдуновением благодать Духа являет, которую приял от Христа во Апостолѣхъ Божественнымъ вдуновениемъ Архіерей; крестомъ же образуетъ самага Распятаго за насъ. Иже чрезъ крестъ спасение намъ соверши. Тѣмъ же и совершеннотворить той крестъ, и безъ креста ничтоже совершаемся изъ Божественныхъ. Таже преклонивъ главу, молится «освятитися елею Духомъ Святымъ.»

§ 9.

Елеемъ три кресты въ водѣ творятъ.

Иерей творитъ кресты три елеемъ въ водѣ, то есть, прилагаетъ или приобщаетъ освященный елей къ тойже освященной водѣ, въ знаменіе во первыхъ того елея, которымъ Христосъ во Евангеліи въ лицѣ Самарянина у врачеваль въ разбойники впадшаго; (Луки гл. 10, ст. 34) потомъ въ знаменіе и того елея или маслины, которая сучецъ при Нои голубь принесе въ ковчегъ. Сим. Сол. въ гл. 62: «Наипаче и образу Божественныя милости пребыти подобаетъ, и потому святой елей дѣйствуется. Вода бо знаменуетъ омовеніе и очищеніе, и уже имѣется освященна. Елей же Божественную милость показываетъ и свѣтлость того благодати, иже уже «и уязвленнымъ отъ общаго врага уязвляющимся подается, яко во Евангеліихъ глаголетъ Христосъ. Сей «и при Нои показася: голубица бо приде на водѣ «сущимъ въ ковчегѣ сучецъ маслины во устѣ посящи. И вода крещеніе прообрази, голубица же Духа «Святаго. Сучецъ же маслины, егоже во устѣ принессе, въ знаменіе милости бѣ и безмѣрныя Божія благодати. Тѣмъ же и здѣ во крещеніи елей приносится «святой.»

§ 10.

Аллилуія при твореніи.

Священникъ поя аллилуія, трижды съ людьми. Когда прилагается къ водѣ елей чрезъ трикратное креста изображеніе, тогда и пѣснь, *аллилуія*, поется. Сія

пѣснь, *аллилуія*, есть Пророческая, и тѣми же Пророками изложенная и поемая; знаменуетъ же пришествіе Божіе первое и второе, какъ на утрени показано. Для того и при настоящемъ дѣйствіи чрезъ прилагаемый елей, который изображаетъ милость, Христосъ, крещаемому подающій милость и благодать Свою, тоюже пѣснію, *аллилуія*, прославляется.

§ 11.

Помазуются рабъ Божій. Во всѣхъ таинствахъ, и во всѣхъ освященіяхъ форму въ страдательномъ означеніи и въ третіемъ лицѣ священнослужители употребляютъ, и собственное лице умалчиваютъ. Ибо не говорятъ: помазую я тебя, дабы не показать, что отъ заслугъ ихъ сіе таинство или другія освященія силу свою заимствуютъ, но какъ отъ имени приемлющаго совершаются, такъ и отъ его же имени произносятся: *помазуются*, дабы не оставить на немъ ни единого сомнѣнія. Такимъ же образомъ увидимъ ниже: *Крещается, облачается, постригается* и проч. *рабъ Божій, имярекъ*. Здѣсь крещаемый помазуются святымъ елеемъ, послѣ помазанъ быть имѣть и святымъ мѣромъ: и такъ два помазанія приемлетъ: первое есть начало крещенія, а послѣднее совершеніе онаго. Таковое оныхъ различіе изъясняетъ Сим. Сол. въ гл. 63: «Нынѣ же сей вліяется елей предпутіе «сущъ мѣра: мѣро же послѣжди. Якоже чрезъ елей «крещаемый начало емлетъ святыни, и къ Божественнымъ подвигомъ помазуются, послѣжди же укрѣпляетъ «ся и совершается, и печатствуется совершеннѣйшимъ «мѣромъ благодати.»

§ 12.

Елеемъ радованія. Радованіе или радость есть единъ изъ числа прочихъ плодовъ Святаго Духа. *Плодъ бо духовный есть: любви, радость, миръ*, и проч. Гал. гл. 5, ст. 22. И потому елей есть образъ того радованія или радости Свя-

таго Духа. Ибо радование есть Духа спасающаго насъ благодать и украшеніе, какъ Пророкъ Давидъ молитъ: *Воздаждь ми радость спасенія, и Духомъ Владычнымъ утверди мя.* Василій Великій на псаломъ 44, листъ 65: «Справедливо Духъ Святой елеемъ радости называетъ ся, когда единъ отъ плодовъ, кои онъ производитъ, есть радость.» Таковымъ елеемъ радованія помазуются крещаемый единственно къ возбужденію его на будущіе всѣ и подлежащіе Христіанскіе подвиги. Св. Діонисій стр. 30: «Священники по немъ совершаютъ священнодѣйствіе помазанія, чрезъ сіе совершаемаго, образно возбуждая къ священнымъ подвигамъ подъ знаменіемъ подвигоположника Христа; понеже Онъ, яко Богъ, есть подвиговъ творецъ; и яко премудрый, законы имъ положилъ; и яко преблагій, то и воздаянія побѣждающимъ благоприличныя опредѣлилъ.» Св. Амвросій въ кн. 1 о Таинствахъ: «Помазанъ еси яко подвижникъ Христовъ и яко боренію сего вѣка противоборствовать имѣющій.» Къ божественнымъ бо подвигамъ готовится, и да не паки падеть, прииде, но да подражаетъ Христа, въ Негоже одѣяется; и отъ лукаваго да блюдется и да мужается; и древле располагающіеся на подвиги елеемъ мазахуся.

§ 13.

Проста его держа и зряща на востокъ. Крещаемый при погруженіи не токмо зрящій на востокъ, но и простъ, то есть, нагъ весь быти долженъ. Сим. Сол. въ гл. 63: «Тогда убо вводится нагъ весь въ воду, яко и родися, и яко первѣе создася. Но первѣе убо имаше Божественную оную ризу, и нагъ сый не срамляшеся; нынѣ же нагъ родився, отъ плоти носить стыдъ преступленія. Однако вшедъ въ воду святую, стыдъ отвергаетъ грѣха, петлѣнія же славу пріемлетъ и одежду.»

Крещаемый простъ и держитъ ся при погруженіи.

§ 14.

Крещается рабъ Божій, имярекъ. Сіе слово, крещается, въ страдательномъ третьемъ лицѣ и къ крещаемому относящееся, основывается на словахъ Иоанна Крестителя, рекшаго ко Христу: *Азъ требую Тобою креститися.* Матѳ. гл. 3, ст. 14. Для того сіе произношеніе къ лицу служителя не относится, но самаго крещаемого болѣе извѣстнымъ дѣлаетъ въ принятіи благодати отъ сего таинства. Ибо гдѣ имя дѣйствующаго служителя ясно не упоминается, тамъ на его заслуги крещеніе пріемлющій не взираетъ, но познаетъ единого Бога благодати виновника. И для того іерей глаголетъ, *крещается*, а не крещая азъ, вольное крещаемого свидѣтельствуя произволеніе; ибо сказанное, крещая азъ, не являетъ вольно креститися просвѣщаемому; случается бо и по начальству нѣкоему, и сверхъ мысли быти крещаему, но по единому произволенію крещающаго, а сказанное, *крещается*, знаменуетъ, яко вольно той крещаемый отъ Архіерея или іерея, крещается, и сушаго въ Троицѣ единого Бога, Егоже и имя крещаемому ясно приглаголется. Крещаемый трижды погружается въ воду. Св. Діонисій стр. 22: «Священноначальникъ же стоя надъ нимъ, при «возглашеніи имени крещаемого, трижды его въ водѣ «погружаетъ, тройкими сими крещаемого погруженіями «и возвожденіями изъ воды призывая тройственную «стась Божества.» Выше § 1 показано, что самое погруженіе въ воду знаменуетъ погребеніе Христово, и что тотъ, кто погружается въ воду, спогребается Христу и совостаетъ со Христомъ. По сему тотъ же Св. Діонисій стр. 32, говоритъ: «Священно убо крещающагося «образовательное сіе ученіе тайноводствуетъ, что онъ «тремя въ воду погруженіями Богоначальному тридневному жизнедательнаго Иисуса погребенію и смерти «дражаетъ, сколько челоуѣкамъ вмѣстительно есть сіе

Крещается говоритъ, а не крещая.

«Богоподражаніе, и посредствомъ онаго по таинственно-
«му и сокровенному преданію крещаемый тако очищаетъ.
«ся, что уже начальникъ міра сего не находитъ въ
«немъ себѣ ничего.» Св. Кириллъ Іерусалимскій въ 3
поученіи: «И якоже Христосъ воистинну распятъ
«бысть, и погребенъ, и воскресе, вы же чрезъ крещеніе
«въ подобіи и сраспятися, и спогребстися, и востати съ
«Нимъ сподобитесь.» Сим. Сол. въ гл. 63: «И тако
«возводитъ того совершенна Божественнѣйшимъ креще-
«ніемъ. Купно убо и чрезъ святую Троицу того возсози-
«дая и совершая, и три вѣпостаси возвѣствуя во единомъ
«Божествѣ, во имя, глаголя, еже являетъ единственное
«Божество, таже: Отца и Сына и Святаго Духа, еже
«исповѣданіе есть тріехъ Божественныхъ нераздѣльныхъ
«и несліянныхъ Лиць; купно же чрезъ три погруженія,
«тридневное погребеніе и востаніе знаменуя за насъ
«плотию распевшагося и воставшаго Христа.»

§ 15.

Во имя отца, аминь; и Сына, аминь; и Святаго Духа,
аминь. Удивляются и сами Греки, что, чего читать и
видѣть въ Требникѣ не хотѣли, но по недоразумѣнію
или по слѣпому нѣкоторыхъ усердію послѣ всякаго
всесвятія Троицы лица, аминь, приложено симъ обра-
зомъ: Во имя Отца, аминь, и Сына, аминь, и Святаго
Духа, аминь, которыя приложенныя частицы, то
есть, аминь, ни единъ изъ благоразумныхъ не произно-
ситъ. Ибо и Сим. Сол. въ гл. 63, описуя всю форму
крещенія сего, аминь, не упоминаетъ. Слова его суть:
«Пріемъ бо того Іерархъ или іерей главу, и погруживъ
«въ воду, единожды восклицаетъ: крещается рабъ Бо-
«жій во имя Отца, и абіе возгружаетъ того; таже по-
«гружаетъ паки глаголя, и Сына, и паки возгружаетъ;
«и третицею погруживъ глаголя, и Святаго Духа, и
«такъ возводитъ того совершенна Божественнѣйшимъ
«крещеніемъ.» И ни во единомъ изъ древнѣйшихъ ру-

Аминь
при по-
груже-
ніи.

кописномъ Требникѣ сея частицы, аминь, приложен-
ныя не имѣется. По сей причинѣ, о приложеніи къ
словамъ Христовымъ онаго аминь сожалѣя Неофитъ
Родійскій, и на печатниковъ типографскихъ всю вину
въ томъ полагая, въ Синописѣ говоритъ: «Вся сила
«крещенія состоитъ въ единыхъ словахъ Христовыхъ,
«въ срединѣ которыхъ ниединое другое слово или при-
«ложеніе вмѣшано быть не долженствуетъ, но токмо
«оныя, какъ Христосъ произрекль, такъ и священ-
«никъ произносить обязанъ. Сіе для того я предлагаю,
«понеже когда крещаютъ, нѣкоторые говорятъ обыкли:
«во имя Отца, аминь, и Сына, аминь, и Святаго Ду-
«ха, аминь, какъ видимъ и въ нѣкихъ Требникахъ
«неучеными зрителями тоже напечатанное. Но какъ
«Христосъ, аминь, въ семь дѣлъ не произносилъ, по-
«сей причинѣ и священнику того прилагать не слѣ-
«дуетъ. А на послѣди, аминь, присовокупить ничто не
«препятствуетъ, понеже таинства форма уже исполнен-
«ною почитается.» Но кромѣ того подлежитъ здѣсь знать,
что трижды аминь въ Требникѣ между Лицами Свя-
тыя Троицы приложено для произношенія воспріемни-
ку и предстоящимъ, которые всѣ и при всякомъ по-
груженіи тоже аминь отъ себя произносить должны
во исповѣданіи совершаемаго, какъ сіе самое бываетъ
и при постриженіи чтеца и пѣвца; о чемъ смотри въ
своемъ мѣстѣ. Во избѣжаніе сего замѣшательства пра-
вильнѣе дѣлается, ежели въ Россійскихъ Требникахъ
сія частица, аминь, между Лицами Всесвятія Троицы
другими чернилами трижды печатается, нежели оди-
ми съ тѣми же Лицами.

§ 16.

Нынь и присно, и проч. Хотя и сіи всѣ слова, нынь Аминь
четвер-
тое по
погру-
женіи. и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь, не суть Христовы,
но священникъ чрезъ оныя, по изреченіи словъ Хри-
стовыхъ, свое желаніе и моленіе присовокупить мо-

жетъ, чтобъ благодать, въ крещеніи данная, и во вѣки вѣковъ пребыла на крестившемся, и имѣющееся здѣсь конечное четвертое *аминь*, не относится къ лицу каковому либо Святыя Троицы, но есть заключеніе сего единого окончательнаго моленія.

§ 17.

Крещаемый привѣтствует. *Блаженіи, ихъ же оставишася беззаконія.* Какъ токмо крещаемый исходитъ изъ купели, тогда предстоящіе привѣтствуютъ ему съ приобрѣтеніемъ чрезъ крещеніе истиннаго блаженства. И потому поютъ сей псаломъ: *Блаженіи, ихъ же оставишася беззаконія.* Сим. Сол. въ гл. 64: «Тако убо возродився крестивыйся «исходитъ новъ весь, и просвѣщенъ, и Сынъ Божій «отъ священныя купели матере нашея духовныя, яко «дѣвственнаго, чистаго и святаго чрева. Яко бо Хри- «стосъ отъ Дѣвы, да оскверненное очистить рож- «дество, тако и мы отъ чистыя купели: и яко тамо кровь чистая и чрево Святыя Дѣвы Святымъ Духомъ Слово содѣла воплощенное, тако и въ насъ вода чистая купели, и Духъ Божественный чистое возрожденіе соверши.» И св. Кириллъ Іерусалимскій въ огласительномъ 1 поученіи: «Пророческій гласъ услышите глаголющъ: *измыйтеся и чисти будите, да ликъ Ангельскій пригласитъ вамъ: Блаженіи, ихъ же оставишася беззаконія.*»

§ 18.

Бѣлая одежда на крестившемся есть риза правды. *Облачается рабъ Божій въ ризу правды.* Ничего столько не видно и не извѣстно въ древности церковной, какъ то, что отъ священныя купели восходящихъ новопросвѣщенныхъ въ бѣлую одежду нѣкогда облачали, то есть, какъ для младенцевъ, такъ и для взрослыхъ всѣ одѣянія бѣлыя или покрайней мѣрѣ единое верхнее бѣлое же приготовляли. Всѣ сіи бѣлыя одежды особливое знаменованіе имѣютъ, и потому суть риза правды. Св. Кириллъ въ тайнов. 4

поученіи: «Совлекшемуся ветхихъ одеждъ и облекшемуся духовно въ бѣлыя подобаетъ во всякое время «бѣлое носить. Не сіе мы глаголемъ, акибы должно «тебѣ въ сіи токмо бѣлыя одежды всегда облачатися; «но паче въ тыя, яже истинно суть бѣлы, свѣтлы и «духовны.» Св. Амвросій въ книгѣ о просвѣщаемыхъ: «Принялъ ты посемъ одежды бѣлыя, чтобъ сіе было «знакомъ, что совлеклъ ты покрывало грѣховъ, и «облекъ чистыя и бѣлыя одѣянія.» Сим. Сол. въ гл. 68: «Таже и хитонъ бѣлый верху облекъ, иже и анаволий «(верхнее одѣяніе) зовется во образъ Божественнаго свѣ- «та и Ангельскія чистоты: сынъ бо свѣта крестивыйся «и есть нескверненъ и чистъ показася.»

§ 19.

Крестившийся готовится къ св. миропомазанію и причащенію. *И по еже облещи его, молится священникъ. Настоя- щую молитвою, благословенъ еси Господи Боже Вседержителю, готовится крестивыйся ко святому миропомазанію и причащенію.* Сим. Сол. въ гл. 66: «Прежде же миропомазанія по крещеніи Архіерей «или іерей одѣяну крещаемому хитонемъ, иже бла- «гословляется отъ него, благодареніе къ Богу возно- «сится, воспѣвая того о спасеніи возродившагося водою «и Духомъ. Таже и миропомазанія удостоитися умо- «ляетъ, и дара чрезъ тое и святыни Божественнаго Ду- «ха. Святъ бо показуется, запечатанъ Христу, познаетъ «Ангеломъ чрезъ Божественное миро, и врагомъ неа- «тень, аще токмо бодрствуя будетъ. И общенія же «Тайнъ тому получить испрашиваетъ.»

§ 20.

Св. миро помазываетъ. *Помазуетъ крестившаго святымъ миромъ. Миропомазаніе* есть второе таинство, которое какъ въ преж- ние, такъ и въ нынѣшніе вѣки преподается новопросвѣщеннымъ съ крещеніемъ вкупѣ и нераздѣльно. Гавриилъ Епископъ Филадельфійскій: «Восточная Церковь «не токмо Архіереемъ, но и чрезъ нихъ священни-

«камъ безъ опасенія вѣрять послѣ священнаго таинства крещенія совершеніе муропомазанія для того, дабы кто изъ крещенныхъ такіа благодати не лишился, ежели ему случится, какъ въ людехъ бываетъ, нечаянно или преждевременною смертію отъ сея жизни отъйти.» Понеже святое муро различные подаетъ дары Святаго Духа, и для того состоитъ оно не изъ единого какого либо вещества, но составляется изъ множайшихъ видовъ благовонныхъ, представляетъ въ слозѣхъ многоможныя дѣйствія и многовидныя дары Духа и Того Святыню благовонную. Но какъ, при крещеніи Христовѣ, на водахъ Иорданскихъ чрезъ Иоанна Предтечу совершившемся, и Духъ Святыи съ небеси въ видѣ голубинѣ явился, такъ не довольно того, что крестившійся въ водѣ погрузился, но потребно ему имѣти и нашествіе Святаго Духа. Для того здѣсь сіе дѣйствіе совершается чрезъ таинство муропомазанія. Сим. Сол. въ гл. 64: «Обаче якоже тамо во Спасовѣ крещеніи и Духа низхождение бѣ, да покажетъ всю полноту Божества въ воплотившемся; тако и въ насъ помазаніе муропомазаніе, да и мы примемъ благодать Духа, отъ исполненія бо Его, сказано, и мы вси пріяхомъ, и благодать возблагодать.» И въ гл. 65: «Дается убо сіе намъ, и яко печать Христова и знаменіе. Понеже и Христосъ чрезъ сіе самое именуется, зане Духа всѣ дары тѣлесно имаше въ Себѣ самомъ отъ Отца. И Исаія сіе глаголетъ: *«Духъ Господень на Мнѣ, Егоже ради помаза Мя. И мы же отъ Него благодать вземше, въ мурѣ Христіане зовемся и помазанницы Господни есмы.»* Св. Кириллъ Иерусалимскій въ 3 тайнов. поученіи: «Христосъ мысленнымъ елеемъ радованія помазася, сіестъ Духомъ Святымъ, Иже елей радованія нарицается сего ради, зане Онъ виновникъ есть духовныя радости; вы же,

Муропомазаніе.

«помазавшеся муромъ, общницы и причастницы Христовы сотвористеся.»

§ 21.

Печать дара Духа Святаго. Сим. Сол. въ тойже 65 главѣ: «Помазуя убо крещеннаго Архіерей или іерей, сице глаголетъ: *Печать дара Духа Святаго, аминь.* Отъ сего являетъ, яко муропомазаніе есть знаменіемъ Христовымъ многіе и различные члены на крестившемся помазуются. Св. Кириллъ Иерусалимскій въ 3 тайноводственномъ поученіи. «Помазани бысте на челѣ, да избудете студа, егоже первый по преступленіи челоуѣкъ всюду обношаше, и да откровеннымъ лицемъ слову Господню созерцаете. Таже на ушесахъ, да приемете слышательная Божественныхъ гавнъ ушеса, о нихъ же Исаія глаголетъ: *И приложи Господь ухо, еже слышати*, гл. 8, ст. 4. И «Господь въ Евангеліи. *Имъай уши слышати, да слышитъ.* Потомъ на ноздрехъ, яко да Божественнымъ облагоухавшеся муромъ, возглаголете: Христово благоуханіе есмы Богови въ спасаемыхъ. 2 Коринѣ. гл. 2, ст. 16. Посемъ на персѣхъ, да облекшеся въ броня правды, станете противу кознемъ діавольскимъ. Ибо якоже Христосъ Господь по крещеніи и по наитіи Святаго Духа изшедъ, побѣди супостата, тако и вы, «но священномъ крещеніи и по таинственномъ муропомазаніи, облекшеся во всеоружіе Святаго Духа, стоите противу супостатовой силѣ, и тую побѣждаете, глаголюще: *Вся тому о укрѣпляюшемъ мя Христвѣ.*» Печать помазаніе муропомазаніе именуется въ семъ таинствѣ по словамъ Апостола Павла, 2 Коринѣ. гл. 1, ст. 21 и 22: «Извѣстувуй же насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ Богъ, Иже и запечатлѣ насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша.» Отсюда Св. Кириллъ Иерусалимскій въ огласительномъ 18 поученіи пишетъ:

Печать дара Духа Святаго.

Муромъ Св. многіе члены помазуются.

Печать вамъ дадеся общеніемъ Святаго Духа. Какъ въ таинствахъ вода, вино, хлѣбъ и елей, хотя сами собою простыя, но по освященіи бываютъ Божественныхъ даровъ преподательны, такъ и муро. Св. Кириллъ въ 3 тайнов. поученіи: «Но блюди, да не возмниши оное «муро просто быти. Ибо якоже хлѣбъ въ Евхаристіи «по призываніи Святаго Духа нѣсть уже хлѣбъ простый, но тѣло Христово, тако и святое сіе муро нѣсть «къ тому простое, ниже, аще бы кто реклъ, общее и «по призываніи; но Христовъ даръ и Духа Святаго «чрезъ присутствіе Божества Его въ дѣйствіе тебѣ бы- «ваемое, имъ же знаменательно и на челѣ и на нѣхъ «чувствахъ твоихъ помазаніе творится. И видимо убо «муромъ тѣло помазуется, Святымъ же и животворя- «щимъ Духомъ душа освящается.»

§ 22.

Круга
образъ
при кре-
щеніи.

Творитъ священникъ круга образъ. Кругъ или лики творилъ чистѣйшіе народъ Израильскій по преодоленіи и потопленіи въ морѣ Фараона, и притомъ воспѣлъ: *поимъ Господиви, славно бо прославися, коня и всадника сверже въ море.* Исход. гл. 15, ст. 21. Равнымъ образомъ и погребши въ водахъ спасенія ветхаго челоука, и свергнувъ свободы челоука врага свирѣпость, Божественный кругъ или ликъ, священникъ и воспріемникъ съ новопросвѣщеннымъ творять или обходятъ. Сіе есть веселія ихъ духовнаго доказательство. Ибо когда сыномъ свѣта учиненъ новопросвѣщенный, тогда въ знакъ сего и свѣшу возженую предъ собою носить, и когда плодъ Святаго Духа есть радость, тогда по принятіи онаго дара отъ купели радуясь, все тѣи вокругъ оныя обходятъ. Весь сей обрядъ Сим. Сол. въ гл. 67 описуетъ: «сынъ бо свѣта «крестивыйся и весь нескверненъ и чистъ показася: и «такъ совершився стоитъ. Аще убо въ возрастѣ есть, «свѣшу носитъ той въ знаменіе и славу Божественнѣй-

«шаго свѣта; аще же младенецъ, свѣшу носить воспріемникъ вмѣсто того. Церковнѣи же пѣснопѣвцы, елицы «во Христа крестистеса, поютъ. Архіерей или іерей «емствъ крещеннаго, и ликъ сотворивъ, яко Ангеломъ «сликовствуя и свеселяся, трижды купель обходитъ, о духовной матери радуясь и о рожденномъ изъ нея «Духомъ Божественнымъ». Сей обрядъ, здѣсь описанный, принять Цековію издревле. Св. Григорій Назіанзинъ въ бесѣдѣ 40 о крещеніи упоминаетъ: «Стояніе оное, «имъ же вскорѣ по крещеніи станеша предъ великимъ «олтаремъ, будущія славы предначертаніемъ есть; псал «моушніе оное, съ нимъ же воспріемеша, предначи- «наніемъ есть тамошняго пѣснопѣнія; свѣтильники оныя, «яже возжеша, суть таинственнымъ прообразованіемъ «тамошняго свѣтоводительства, съ нимъ же мы яко «свѣтлыя и дѣвственныя души со свѣтлыми свѣщами «вѣры срящемъ Жениха, не спяще отъ уныніа.» Хотя такимъ образомъ твореніе круга здѣсь объясняется, но и въ другомъ знаменованіи можетъ быть принято; ибо кругъ всегда есть знакъ вѣчности. И потому новопросвѣщенный, трижды во кругъ обходя купель, даетъ о себѣ знать, что онъ Богу тріипостасному служитъ и въ Него вѣровать вѣчно, то есть до скончанія жизни своея, общается, и притомъ проситъ сподобитися вѣчнаго Его блаженства.

§ 23.

И священникъ творитъ отпуста. По совершеніи двухъ таинствъ, то есть крещенія и мурупомазанія, и по сотвореніи отпуста, куда слѣдуетъ употребить елей и воду вновь при томъ освященныя? На сіе отвѣчаетъ Сим. Сол. въ гл. 70: «Іерей остан- «ки святаго елея радованія, не яко прилучи, да «употребляетъ; прообразованіе бо сіе есть Божествен- «наго муръ; но да блюдетъ и въ свѣшницѣ иждиваетъ «жертвенника, въ сосудѣ имѣвъ особномъ и освящен-

Воля и
елей не
просто
употреб-
ляются.

«номъ, и не яко пищу да употребляетъ. И Божественная вода крещенія; въ ней же грѣхъ поглотися, Христость прииде, Духъ Святой пришествова, и человекъ возсоздася, въ мѣстѣ да изливается священномъ, да, «не яко случися, изліянна, попирается отъ невѣдущихъ таинства.»

ГЛАВА СЕДЬМАЯ.

И ВЪ ОСЬМЫЙ ДЕНЬ ПАКИ ПРИНОСЯТЪ ЕГО ВЪ ЦЕРКОВЬ, ВО ЕЖЕ ОМЫТИ.

§ 1.

И въ осмый день, во еже омыти. Послѣ крещенія въ осмый день паки изъ новопросвѣщенныхъ взрослые сами приходили, а младенцы другими приносимы были въ церковь для омовенія ихъ. Ибо всѣ они, освященные елей и муро до осмага даже дни тщательно на себѣ хранили и не стирали, по сему и бѣлыхъ одеждъ по крещеніи воздетыхъ чрезъ седмь дней никакъ не отлагали, и чрезъ столько же дней отнюдь омываемы не были, но чрезъ священника въ церкви въ осмый день омывались. Сим. Сол. въ гл. 68: «Просвятившійся свыше одѣянемъ «пріодѣвахуся, даже и до седмага дне одѣватися доженствуютъ ради мѣра Святаго, и не омыватися всячески; одеждми же сими отирати руки, яко освященъ сый. По седмомъ дни, еже являетъ седмищныя «сея жизни прехожденіе, пріити во храмъ и ко іерееу, «и чрезъ того омытися. Іерей чрезъ молитвы священныя омываетъ на немъ губою и водою, въ нихъ же «мазашеся мѣстѣхъ, главы же и рукъ Святѣйшее муро, «кромѣ иныхъ частей тѣла, тая бо самъ крестившійся «омываетъ въ особомъ мѣстѣ, яко да не святыхъ «онныхъ что воды глаголю, крещенія или мѣра испад-

Муро св.
въ осмый
день о-
мывает-
ся.

«шее попрется». Такимъ образомъ праздновать подлежить пришествіе Духа Св. всякому, кто принялъ, чрезъ толикое же время, чрезъ колікое вообще отъ Церкви празднуется сошествіе Духа Святаго на Апостоловъ, то есть чрезъ седмь дней; понеже седмь суть дары Духа Святаго, и съ седми сопутниками Духъ Святой къ пріимшему Его пришелъ, Достойтъ убо, чтобъ всякій сопутникъ имѣлъ свой день въ празднованіи. Въ оное седмочисленное дней время не токмо одѣянія новопросвѣщенные не слагали и не омывали, но и въ Божественныхъ дѣлахъ и въ служаніи перковнаго молитвословія упражнялись. Который обычай исполнилъ Св. Епифаній, какъ въ его житіи пишется, что «Онъ отъ Епископа введенъ «былъ въ купель, крещенъ во имя Отца и Сына и «Святаго Духа, былъ причастникомъ на Божественнѣй «Литургіи Божественныхъ Христовыхъ таинствъ, и «пребылъ во Епископіи до осми дней.

§ 2.

И разрѣшаетъ ему священникъ. Новопросвѣщенные въ осмый послѣ крещенія день не токмо омываемы были въ церкви, но и бѣлые свои ризы, при крещеніи данныя, чрезъ священника же совлекали, и новыя свои налагали. Отсюда въ житіи Св. Пелагій повѣствуется, что «Она сверхъ обычая, не вѣдущимъ «церковнымъ служителемъ, не исполнила сего обряда, «и изъ бѣлыхъ ризъ сама совлечеся.»

Бѣлая
одежда
слагает-
ся чрезъ
священ-
ника.

§ 3.

Оправдался еси, крестился еси, и просвѣтился еси, мѣропомазался еси, освятился еси, омылся еси. Здѣсь всѣ первыя слова, кромѣ послѣдняго, то есть, омылся еси, три таинства, на новопросвященномъ собившійся изображаютъ. *Оправдался еси, грѣховъ прощеніе, крестился еси, тѣла, омовеніе, просвѣтился еси* души вѣрою просвѣщеніе во единомъ крещеніи пріоб-

рѣтенныя означаютъ; *миропомазался еси*, все таинство миропомазанія заключаетъ; *освятился еси*, относится къ Евхаристіи, которая тогдажъ по крещеніи, то есть, или въ тотъ же самый или на другой день и прежде седми дней преподается; и отъ сего Тѣло и кровь Христова именуется Святыни, и Святыя Дары, или Святыя Тайны. А послѣднее слово, *омылся еси*, объясняетъ постоянное омовеніе.

§ 4.

Освятился еси. Какъ сіе слово, *освятился еси*, относится къ Евхаристіи или причащенію Святыхъ Тайнъ, что есть третіе таинство, взрослые тогдажъ по крещеніи и до омытія, по седми днехъ бываемаго, неминуюмо должны поступить принять сіе таинство. Сим. Сол. въ гл. 63: «Сей бо и конецъ таинства всякаго. да лести изменившеся, и скверны грѣха чисти бывше, и запечатани Христу во Святѣмъ Дусѣ, Плоти и Крови Самаго Христа приобщимся, и крайне да соединимся Тому. Сіе бо и чрезъ Пророка глаголетъ: *«Вселюся въ нихъ, и похожду: и Самъ моляшеся ко Отцу, глаголя: Да будутъ едино якоже и Мы; и се азъ съ вами есмь во вся дни, даже до скончанія вѣка.* Понеже во всемъ житіи нашемъ таинственно и невидимо съ нами пребываетъ, въ будущей же жизни, якоже есть явится, яко возлюбленный глаголетъ, *«И ради сего воплотися изъ Дѣвы, да намъ соединится; сего же ради распяся, и Кровь излія ради насъ, да Тому приобщаемся; и прежде креста чрезъ священнодѣйство тайны даде, да съ нами будетъ, и общицы будемъ Его нынѣ же и въ будущемъ вѣкѣ, и благихъ Его причастимся вси. Яко и Отецъ Его, тако миръ возлюби, якоже Сына Своего едиnorodнаго даде, да всякъ впрюу въ Него не погибнетъ, но имать жизньъ вѣчную.»* Но и младенцевъ подлежить по крещеніи тогда же приобщать святыхъ тайнъ Тѣла и Кро-

Причащаются по крещеніи взрослые.

Младенцы.

ве Христовой. Сим. Сол. въ гл. 69: «Долженствуютъ и часто на общеніе Тайнъ приносить младенца, тако «бо паче будетъ соблюдаемъ и возвращаемъ отъ Христа, и не якоже нѣкіи въ семь Церкви противляющійся не радѣють, и отлучаютъ младенцы отъ общенія, глаголюще: зане не вѣдятъ младенцы, чесому общаются. Оле безсловесія купно и безмѣстія! И чесога ради крещаша убо? или чесога ради мажеша муромъ? Егда чрезъ правомудствующаго въ вѣрѣ воспріемника младенецъ приносится Богу, тогда дѣйствительно возраждается въ царство небесное и совершается, и умирая бываетъ наследникомъ царствія Божіяго, тако и чрезъ вѣрнаго да приносится ко общенію, зане тое есть жизньъ вѣчная. И якоже не возродивыйся водою и Духомъ не увидеть въ царство небесное, тако и не ядый плоти Сына человеческого, рече Самъ Господь, и не пійй Его крове, не имать живота вѣчнаго.» Августинъ къ Вонифатію противъ ереси Пелагіанской, книги 1, гл. 22: «Въ Церкви Спасителя чрезъ другихъ младенцы вѣрують, какъ чрезъ иныхъ же тѣ грѣхи, которые имъ въ крещеніи отпускаются на себя они привлекли, понеже тѣ имѣть не могутъ живота вѣчнаго, которые чужды суть Тѣла и Крови Христовой, по слову Самаго Господа: *«Аще не съесте плоти Сына человеческого, и не пиете крове Его, живота не имате въ себѣ.»* Не безъ соблазна убо тѣ дѣлають, которые въ противность сего наставленія младенцевъ своихъ отъ причащенія Святыхъ Тайнъ отлучаютъ. Но ежели препятствія иноу не окажется, по первѣйшему Церкви преданію, таинство сіе въ капль крови тогдажъ на лжицѣ да преподають младенцамъ, когда крещеніе воспріали; ибо они естественно все жидкое тогда сосать могутъ, и чрезъ сіе того Дара не лишается.

ГЛАВА ВОСЬМАЯ.

МОЛИТВА НА ПОСТРИЖЕНІЕ ВЛАСОВЪ МЛАДЕНЦА.

Постри-
женіе
младен-
ца по
креще-
ніи.

Св. Аознасіи въ отвѣтѣ на вопросъ 28: «Обыкоша «Еллини и верхи стрищи отроковъ, и малыя оставляти: «и сія по времени брити и возлагати бѣсомъ.» О семъ смотри въ Скрижали при концѣ. Однако обрядъ сей, отъ предковъ для идоловъ вымышленный нынѣ Христіане на истиннаго Бога обратили; ибо отъ Назореевъ по закону нѣкогда въ подраженіе пріявше, какъ и Павелъ Апостоль сіежъ самое исполнить восхотѣлъ, (Дѣян. гл. 21), или лучше сказать, на новыи и совершеннѣйшій образъ перемѣняя, на младенцахъ верхніе власы крестообразно остригаютъ не для того, чтобъ оныя какъ ни есть освятить, но болѣе для того, чтобъ чрезъ остриженіе и приношеніе оныхъ доказать, что младенцы ихъ въ повиновеніе Богу на вѣки предаются. Ибо и нынѣ рабства знекъ есть какъ у варваровъ, такъ и у Христіанъ остриженіе власовъ, что самое и Галламъ, нѣкогда долгіе волосы имѣвшимъ, побѣдившіе ихъ Римляне учинили. Сим. Сол. Такое повиновеніе и рабство, въ семъ постриженіи знаменуемое, въ томъ же разумѣ, но другими словами объясняетъ въ гл. 67: «По «муропомазаніи всесвятомъ стрижеть главы его крестовид- «но власы, купно свидѣтельствуя, что онъ главу имѣть «Христа, и непокровенно долженствуетъ молитися, яко «и Павелъ учить. Купно же и яко печать нѣкую тво- «ритъ чрезъ сіе стриженіе, почему и крестовидно сего «стрижеть, да всякое излишество помышлений отвер- «гаетъ, еще же и яко начатокъ и жертва человѣческаго «тѣлесе отъ крестившагося главы Христу приносятся. «Тѣмъ и Іерархъ или іерей тая возьмъ, не яко случися, «мещеть, но въ мѣстѣ священнѣмъ полагаетъ.»

ГЛАВА ДЕВЯТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ О ИСПОВѢДАНИИ.

§ 1.

О исповѣданіи. Въ ономъ послѣдованіи о исповѣданіи Покая-
ніе есть
второе
креще-
ніе, содержится четвертое таинство покаянія. Послѣ омы-
тія въ крещеніи грѣховъ и по вступленіи чрезъ оное
въ завѣтъ благодати, когда согрѣшитъ Христіанинъ,
тогда ко исправленію себя не имѣетъ другаго сред-
ства или таинства, какъ сіе показаніе. Сим. Сол. сооб-
ражаетъ крещеніе съ показаніемъ, и потому въ гл. 50.
говоритъ: «И даже до нынѣ спасаетъ Христось не-
«вѣрныя къ вѣрѣ влеча, аще и тмочисленная содѣла-
«ютъ лютая, даръ оставленія чрезъ крещеніе имъ да-
«руя; и вѣрныя грѣшачія возспасаетъ чрезъ исповѣ-
«даніе, слезы, сокрушеніе, милостыни и дѣла благая,
«и чрезъ иная сушая по силѣ приходящія къ Нему.»
И въ гл. 30: «Покаяніе же восправленіе наше паки
«отъ паденія дѣйствуетъ. И понеже по крещеніи нѣтъ
«иного благодатнаго дара, кромѣ подвиговъ, трудовъ,
«слезъ, исповѣданія грѣховъ и отступленія отъ злыхъ,
«сей великій даръ дадеся.» И потому по его словамъ,
въ гл. 250 сказаннымъ: «есть глава спасенія всѣхъ
«вѣрныхъ по крещеніи покаяніе и второе крещеніе,
«чрезъ исповѣданіе смиренно по силѣ болѣзными и сле-
«зами исправляемо; его же покаянія предпутіе мыта-
«ріе, грѣшницы и блудницы, въ покаяніи Христу при-
«шедшіе, пріяти быша; и разбойникъ, на крестѣ
«исповѣданіе токмо и вѣру давъ, и слово, *помяни,*
«изрекши, царствія небеснаго сподобися; и верховный
«изъ Учениковъ, по паденіи, плакавъ горько, помило-

«ванъ, и тройственнымъ вопрошеніемъ утвердися, и «на вяшше пастырь Христовыхъ овецъ поставися.» Намѣреніе и конецъ покаянія есть, преподать совершеніе душамъ, исправить нравы, наставить ко благому, утвердить стоящихъ, возставитъ падшихъ, возвратитъ удалившихся, поддержать колеблющихся, и всѣмъ учинитъ пользу и спасеніе. Сим. Сол. въ гл. 252: «Тѣмъ же каются весьма потребно, якоже креститель «и Владыка проповѣда и Того ученицы, и всѣмъ каются подобаесть, и ни единому же отлучаги самага себе «отъ покаянія, зане и вси согрѣшихомъ и грѣшимъ; «и каются вси долженствуемъ.» Посему покаяніе едино есть изъ таинствъ, и требуетъ отъ насъ трехъ главнѣйшихъ принадлежностей: 1. По признаніи грѣховъ осудить себя предъ Богомъ, потомъ намѣреніе положить впредь не согрѣшать и исправитъ себя вести; 2, твердо себя увѣрить, что Спаситель нашъ Иисусъ Христосъ за насъ умеръ, и смертію Своею исходатайствовалъ милосердіе небснаго Отца для всѣхъ тѣхъ, кои вѣру и всю спасенія надежду на Него возлагаютъ, 3, получить прощеніе чрезъ Отца духовнаго. Всѣ сіи три принадлежности слѣдуютъ въ ономъ послѣдованіи.

§ 2.

И тако вопрошаетъ его прильжно едино по единому. Духовный отецъ, исполняя первую принадлежность, начинаетъ здѣсь приводить кающагося къ признанію своихъ грѣховъ. Притомъ обязанъ сохранить семь слѣдующія обстоятельства надъ кающимся: кто, что, гдѣ, коею помощію, чего ради, како, и когда. Сирѣчь кто кается? Человѣкъ Христіанинъ православный, старъ, младъ, женатый, дѣвственникъ, разумный. Что сотвори? Согрѣшилъ, преступилъ заповѣдь и въ чемъ именно? Гдѣ? сирѣчь на какомъ мѣстѣ, въ тайнѣ или явѣ, въ церкви или въ дому? Коею помощію? совѣтомъ, повелѣніемъ, принужденіемъ, примѣромъ. Чего

Покаянія три принадлежности.

Первая принадлежность.

ради? естество ли или немощь сего требовали? нужда ли, или отъ единого произволенія? Како сирѣчь въ какое время? во гладѣ, и нуждѣ и немощи, въ довольствіи и въ богатствѣ, и проч. Сіе рассуждая, такковыя и епитеміи налагаги.

§ 3.

Да чететь символъ вѣры. Вторая принадлежность покаянія состоитъ въ прочтеніи символа вѣры. Ибо въ символѣ вѣры заключаются Христіанскія вѣры и надежды всѣ догматы, и показуется человѣку способъ къ примиренію съ Богомъ чрезъ ходатайство воплотившагося и пострадавшаго насъ ради Христа Сына Божія. Ежели же нѣкоторый догматъ вѣры кто упрямо отвергаетъ, тотъ бѣдствуетъ во упованіи спасенія. Для того отецъ духовный, о вѣрѣ кающагося вопрошая, требуетъ, чтобъ отъ него прочтенъ былъ сей священный символъ вѣры для показанія, что онъ вѣруетъ православно и несомнѣнно.

§ 4.

По молитвѣ разрѣшаетъ кающагося. Отсюда приступаетъ отецъ духовный къ исполненію третіей принадлежности покаянія, то есть *разрѣшаетъ кающагося*, или запрещаетъ. Не принявъ чрезъ рукоположеніе священства, никто таинствъ совершать не можетъ, но должность есть однихъ іереевъ крестить, преподавать Причащеніе равно и совершать покаяніе. Ибо чрезъ самага Спасителя отъ начала пастырямъ церковнымъ дана власть *вязати и рѣшати*, или власть ключей, которая состоитъ въ томъ, что они могутъ и должны неисправнаго Христіанина, или крайне ожесточеннаго и явнаго грѣшника по многихъ увѣщаніяхъ напоследокъ именемъ Христовымъ удержать отъ причащенія Святыхъ Таинъ, и сіе есть связати. Но ежели таковой, умягчившись благодатію Божіею, отъ грѣха престанетъ

Третія.

и раскается: того сподобляютъ прошенія и причащенія: и сіе есть разрѣшати.

§ 5.

Увѣщаніе отца духовнаго. Все содержаніе сего увѣщанія состоитъ въ томъ, какъ Христось сказалъ: *Се здравъ еси, къ тому не согрѣшай.* Іоан. гл. 5, ст. 14.

§ 6.

Тогда канонъ дастъ ему противъ согрѣшенія его. Отцы духовные легкія и простительныя кающагося согрѣшенія тогдаже съ прочитаніемъ разрѣшительныхъ молитвъ и съ совѣтомъ нѣкотораго удовлетворенія разрѣшаютъ. Но ежели не простительныя, или, какъ говорятъ, смертныя грѣхи явить кающійся, тогда Номоканонъ разбирая разсуждаютъ, и наконецъ налагаютъ канонъ, или такое запрещеніе, которое къ исправленію или наказанію тѣхъ грѣховъ болѣе приличествуетъ. Номоканонъ или законоправильникъ есть книга, къ исповѣди принадлежащая, въ которой для согрѣшающихъ каноны, то есть епитиміи или запрещенія постановлены; и таковая книга при Требникѣ напечатана. И потому въ особливости канонъ или правило есть самое то запрещеніе, которое по извѣстному канону или правилу налагается. Таковыя каноны, или запрещенія и епитиміи, во удовлетвореніе нѣкое налагаемая, состоятъ въ неяденіи елеса, рыбъ и мяса; въ положеніи нѣкотораго числа поклоновъ со глаголаніемъ молитвы Иисусовы; притомъ тѣже каноны или запрещенія состоятъ для богатыхъ въ подаваніи милостыни, и для умѣющихъ читать въ прочитаніи псалтири; однако нѣкоторыхъ и отъ Святаго Причащенія на одинъ, на два года и болѣе удерживаютъ. Ибо исповѣданію не просто подобаеъ быти, но яко сотвори Спасъ, когда Закхея и блудницу пріялъ. Единъ убо съ чествоетію извѣстилъ вся и сокрушеніемъ, и обѣщаніемъ обиды исправити, и приложити Божественная

Увѣщаніе.
н.с.

Канонъ
естъ епитиміи
или запрещеніе.

дѣла. Сей бо глаголетъ; полъ-имѣнія моего даю пищимъ, а аще кого чимъ обидѣхъ, воздамъ четверницею; другая же, взявши алавастеръ муро, и ставши при ногу Его создаи плачущи, не бо дерзаше въ лице, нача умывати ноги Его слезами, и власы главы своея отираше, и облобызаше ноги Его и мазаше муромъ. Того ради и рече къ ней Иисусъ: *Оставляются тебѣ грѣси мнози, яко возлюби мною; Закхею же рече Днесь спасеніе дому сему бысть.* Ежели же студень нѣкто будетъ и двоедушень, и словомъ токмо единымъ начнетъ показывать обращеніе, дѣлы же весьма никакоже, въ прежнихъ паки валяся, да отъидеть отъ тебя сей, да не чуждымъ будещи общаяся грѣхомъ; и въ сосудъ скверный не подобаеъ влагати муро, и бисеровъ не требствуеъ повергати свиніямъ, ниже даяти песомъ, какъ вольноумнымъ мящимся о Владыцѣ, нечистымъ, и кровоядцемъ и хищникомъ. Однако ниже сихъ отчаяватися подобаеъ, ниже отвращатися нѣко-его, но приимати паче и вопрошати, подпоминати и воздвизати къ покаянію и ожидать непрестанно ихъ къ сему приити. Понеже и даже до конца надежда да имѣеть быти. Но прежде сего святыхъ удостояти, да не въ судъ яко и тѣмъ и неразумно дающимъ будутъ.

§ 7.

Точно да піеши Агіазму великую. сіесть святыхъ Божоявленій воду. Агіазма великая, то есть святыня есть Божоявленская вода, великимъ освященіемъ, и потому Агіазма малая, таже вода, малымъ освященіемъ освященная. Ибо Григоровичъ Барскій ту и другую воду именуеъ Агіазмою. Агіазма, то есть святыня, сверхъ того означаеъ и антидоръ. О чемъ смотри ниже гл. 70.

§ 8. И потому, запрещенные, вмѣсто Тѣла Христова, благословеннаго хлѣба или антидора, и вмѣсто Крови сая, Божоявленскія воды не лишаются утѣшенія ради.

Вода освященная и антидоръ даются не причащившимся.

§ 8.

Запрещенія умножаются или умалются

Оставляет власть или умножити, или умалити запрещения. По четыремъ причинамъ кающіеся заслуживаютъ въ запрещеніи умаленіе: а.) Ежели какъ прежде, такъ и послѣ цѣломудренное житіе имѣютъ. Съ симъ согласуетъ Никейскаго перваго Собора 12 правило; «И тепле кающемуся приѣмшу запрещеніе, челоувѣколюбивѣ Епископъ да власть заповѣдь, то есть аще «со страхомъ Божиимъ и съ терпѣніемъ и со слезами «бываетъ, таковому поменьши дати заповѣдь.» Причину къ таковому умаленію Василій Великій на вопросѣ 81, въ отвѣтѣ своемъ листѣ 360, предлагаетъ: «Когда разсмотримъ расположеніе грѣшащаго и образъ грѣха познаемъ и образъ покаянія. Ибо хотя тожде «согрѣшеніе быти кажется о себѣ нерадящаго, и благоговѣйнаго: обаче великое между ими есть разнствіе; «а именно, благоговѣйный таковымъ будучи, подвизался купно и трудяся о угожденіи Богу, послучаю нѣкоему и почти аки бы не хотя погрѣшаетъ и падаетъ, «а нерадящій никакого уваженія какъ о себѣ самомъ, «такъ и о Бозѣ не имѣющій, и никакого различія между грѣхомъ и добродѣтелию не полагающій, какъ «свое то являетъ имя, первымъ и великимъ зломъ зараженъ, то есть презрѣніемъ Бога или невѣріемъ бытія Божія. Когда сія тако суть, мню, что и образъ наказанія на таковыхъ различенъ быти долженъ.» б.) Ко умаленію запрещенія причину подаетъ и то, ежели кто въ чемъ погрѣшилъ по нуждѣ или понужденъ бывъ отъ нѣкѣихъ. Сіе повелѣваетъ 5 правило Анкирскаго собора: «Иже во идольскую церковь «внити понуждени бывше и ясти въ ней, и егда являху, прикасахуся слезно, таковыя, яко муцѣ повинувшеся и весьма не помышляюще, яко неволею творятъ, три лѣта токмо да припадаютъ,» то есть да пребудутъ подъ запрещеніемъ въ степени припадаю-

щихъ. Подобно и правило 6 того же Собора гласитъ: «Мужъ прещенія убоявся токмо, и пожерь идоломъ, «и потомъ покаявся, пять лѣтъ да припадаетъ.» Сей, яко прещенія убоявся пожерь идоломъ, меньшее прещеніе приѣмлетъ, нежели отъ произволенія Христа отвергшійся, который предъ смертію токмо сподобляется Святаго Причащенія; о чемъ смотри ниже гл. 70, § 3. в.) Ежели кто во грѣхѣ волею кается, а не по обличенію другихъ къ суду церковному приводится; что изобразуется въ правилѣ 61, Василія Великаго: «Тать если самъ волею покаяся, и самъ себя «осудить, единъ годъ да возбращенъ будетъ отъ причащенія Святынь, естли же обличенъ будетъ, два.» И г.) Въ младомъ и недоспѣломъ возрастѣ состоящія которые, не достигнувъ ума и разсужденія совершеннаго, отъ единаго неразумія согрѣшаютъ, съ кратчайшею епитимією разрѣшаются. О семъ смотри ниже гл. 70, § 3. По симъ всѣмъ причинамъ умножити или умалити запрещенія повелѣвается. Василій Великій въ посл. 227: «Судія праведный не долженъ за равныя преступленія равное опредѣлять наказаніе:» Умножити здѣсь означаетъ не болѣе, какъ по положеннымъ правиламъ налагать запрещеніе: умалити же, меньше налагать, нежели сколько въ правилахъ опредѣляется.

ГЛАВА ДЕСЯТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ БЫВАЕМОЕ О ОБРУЧЕНІИ.

§ 1.

Обрученіе есть начало брака. О обрученіи. Бракъ есть шестое Таинство, предъ которымъ бываетъ и обрученіе, яко начало и преддверіе тогоже брака. Сіе же обрученіе, равно какъ и бракъ, совершается церковнымъ благословеніемъ и залогомъ перстней. Къ чему требуются и пристойныя лѣта, о которыхъ показано будетъ ниже гл. 11, § 2.

§ 2.

Совершается въ церкви. По божественной Литургии. Не видѣ гдѣ, какъ въ церкви и отъ священника, и не въ иное время, какъ по выслушаніи священнодѣйствія или Божественныя Литургии Христіанамъ сіе обрученіе совершать подлежитъ. Бароній въ лѣтѣ 54: «Къ Ефесеамъ пишутъ Апостолъ Павелъ тайною Бракъ Святой нарицаеть, егоже чести ради и сей законъ отъ Апостоловъ прозыде, «дабы въ церкви и съ вѣдѣніемъ Епископскимъ вѣнчаніе брачное совершалось.» Тертуліанъ въ кн. 2, въ похвалу вѣкія жены пишетъ; «Откуда возмогу словами изобразить блаженство сего брака, который Церковь соединяетъ, жертва приносимая утверждаетъ, «обрученіе ангели (священники) объявляютъ, и Отецъ «небесный одобряетъ?»

§ 3.

Перстни при обрученіи на св. трапезѣ полагаются. Перстни ихъ два. Издревле обручающихся перстни священнически благословеніемъ не освящаются, но единое прикосновеніе сихъ къ святѣй трапезѣ и лежаніе на оной довольнымъ къ тому почитается, и потому для освященія тѣхъ перстней особой молитвы здѣсь не полагается.

§ 4.

Сребренный убо уклоняетъ къ деснымъ. Какъ сребренный перстень послѣ сего удержанъ будетъ отъ мужа, а золотый чрезъ воспріемника тогда же уступится невѣстѣ, и для того Сребренный, яко мужу подобающій, на трапезѣ къ десной или къ правой странѣ уклоняется или полагается.

§ 5.

Свѣщи при обрученіи первоначальныя даются. И даетъ имъ свѣщи возженны. У всѣхъ народовъ при бракахъ употреблялися свѣщи, яко знаки любви супружескія. О когда бы по сему, видѣвъ сіи свѣщи возженны, не любовь токмо, но и неразрывный супружества союзъ соблюдали новобрачные! Не столь бы скоро сожителства начатыя отмѣняли, и союзы воли и тѣлесъ расторгали. Которые однажды учинивъ между собою расторженіе, почитаютъ себя быти свободными и вольными, тѣ бы во второй разъ при жизни и состояній прежнихъ своихъ супруговъ другимъ себя не предавали, и своихъ прелюбодѣяній законамъ противныхъ болѣе не восхваляли. Но кромѣ неугасимыя любви, и кромѣ неразрывнаго въ супружествѣ союза, брачующихся чистоту носимыя отъ нихъ въ церкви свѣщи возженныя свидѣлствуютъ. Ибо гнусное и безчинное похотѣніе ищетъ тайныхъ мѣстъ, стыда же красота лучами собственными сіяетъ и свѣта ищетъ. И тако чрезъ употребляемыя при бракахъ свѣщи яко чрезъ свѣтъ просіяваетъ чистота брака. Писано бо есть: «Всякъ дѣлаяй злая, ненавидитъ свѣта, и не «приходитъ къ свѣту, да не обличатся дѣла его, яко «лукава суть; творяй же истину, грядетъ къ свѣту, «да явятся дѣла его, яко о Бозѣ суть содѣлана: «Юанъ на гл. 3, ст. 20 и 21. Сим. Сол. въ гл. 279: «И свѣщницы держать, пѣломудріе свое взаимное свидѣлствующе, но и бывающую въ нихъ Божественную «благодать знаменующе, и вси подобнѣ свѣщеносятъ

«клирицы ради Божественнаго сіянія и свѣтлости.» Отсюда не всѣмъ, но токмо дѣвамъ, когда обручаются, свѣщи возженные подаетъ Церковь, ибо дѣвы во срѣтеніе жениху со свѣтильниками исходили, какъ читается въ Евангеліи. Напротивъ второбрачныхъ, яко недѣвственными въ послѣдующемъ послѣдованіи такихъ свѣщей подавать не показано.

§ 6.

Каждое при обрученіи. *Кадитъ крестовидно.* Церковь предъ новобрачными употребляетъ возженіе благовонія и молитвы, благочестивому намѣренію и дѣйствию Товіи подражая, когда онъ, отъ рыбы сердце и печень возжевши, дымомъ и молитвою демона чистымъ бракомъ враждебнаго отгнавъ. Для того іерей новобрачныхъ *кадитъ крестовидно*, и тогда же молитву о тѣхъ же читать начинаетъ.

§ 7.

Бракъ законный. *Также глаголетъ молитву.* По церковнымъ и гражданскимъ уставамъ та жена всегда незаконною считается, которой священникъ прежде не преподавъ благословенія, но и обрученіе совершать не безъ священническихъ же молитвъ и благословенія узаконяетъ Царя Алексѣя Комнина новая заповѣдь, о которой смотри ниже гл. 11 § 2.

§ 8.

Исаакъ и Ревекка. Одни токмо изъ древнихъ *Исаакъ и Ревекка* въ молитвѣ сей упоминаются, и въ примѣръ брачующимся предлагаются. Сим. Сол. въ гл. 278: «Исаака же поминаетъ и Ревекку и не иныя изъ древнѣйшихъ, зане иная Исааку не сопряжеса, тую отъ рода своего законно въ созамъненіихъ взя, цѣломудренно съ нею живяше единою, яко искренній Авраамовъ сей сынъ единъ, и изъ обѣщанія благословенъ коть Бога. Совершенная же мысль Церкви есть дѣвство и непорочность.»

§ 9.

Также измѣняетъ перстни, Мужу какъ достойнѣйшему, златый, а женѣ сребренный уже отъ священника прежде данные *перстни* воспріемникъ любви и согласія ихъ споручникъ премѣняетъ, и взявъ отъ мужа златый, подаетъ женѣ, а отъ жены взявъ сребренный, подаетъ мужу, дабы сей женивой слабости мужественный духъ взаимно далъ, и та разумѣла, что въ согласіе во всѣхъ мужа дѣяніяхъ входитъ.

ГЛАВА ОДИНАДЦАТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ ВѢНЧАНІЯ.

§ 1.

О вѣнчаніи. Издревле браки толико присволяютъ себѣ вѣнцы, что всегда именемъ вѣнчанія означаются. Часто воспоминается Христа и Церкви Духомъ Святымъ сложенная она брачная пѣснь, въ которой женихъ Божественный представляется въ вѣнцѣ, «имъ же вѣнча его мати его, въ день обрученія его, и въ «день веселія сердца его.» Пѣснь Пѣсней гл. 3, ст. 11. Намѣреніе, для котораго вѣнцы при бракахъ налагаются, объясняетъ св. Златоустъ въ бесѣдѣ 9, на 1 Тим. «Сего ради вѣнцы на главахъ полагаются въ «образованіе побѣды, яко непобѣдимы бывше, тако «приходятъ къ ложу, зане не преодоленны быша отъ «сласти. Аще ли уловенъ бывъ отъ сласти, блудни- «самъ себе издаде: чего ради прочее и вѣнецъ имать «на главѣ побѣжденъ сый?» И другую причину упоминаютъ онаго послѣдованія слова: «Вѣнчай я въ плоть едину, даруй имъ плодъ чрева, благочадія воспріятіе.»

§ 2.

Обруче-
ніе и
вѣчаніе
въ со-
вершен-
ныхъ лѣ-
тахъ со-
верша-
ются.

Аще убо хотятъ, въ тоже время вѣчаются. Обрученія въ прежнемъ послѣдованіи упомянутого и сего вѣчанія молитвы раздѣльно нѣкогда и по прошествіи немалого времени совершались. Новая заповѣдь Алексія Комнина въ Кормчей (листъ 337) объясняетъ, что пресвитеры, послѣдуя новой заповѣди Льва Премудраго, седмилѣтнихъ юношей обручали и послѣ по прошествіи одному 15, а другой 13 лѣтъ, обоихъ ихъ вѣчали. Но какъ по толикомъ рановременномъ обрученіи, жениху и невѣстѣ смертію, или напастію, или бѣдою, или волею разлученіе, и ко иному совокупленію приложитися прилучается, не мало злю здѣ наноситъ начальнымъ молитвамъ на обрученіе совершеннымъ, яко нѣчто суетно и ни вочто же вмѣнати и въ небреженіи имѣти сію вещь. Для того сія заповѣдь въ малолѣтствѣ обрученія совершать запрещаетъ, и достигшу уже времени на бракъ совокупно и обрученію быти указываетъ. Однако потомъ упоминаетъ: «И тогда обрученіе первѣе священныхъ молитвъ твореніемъ совершати, и тако мало или множайшу времени прешедшу, елико срокъ имѣти могутъ совокупляющіеся, неззорный и законный бракъ сотворити. И «не купно обрученіе и бракъ смѣшати въ день или «часъ единъ, но егда потреба будетъ, обрученіе, потомъ имъ и бракъ сотворити.»

§ 3.

Бракъ
во хра-
мѣ бла-
гослов-
ляется.

Входятъ во храмъ. По Апостольскому слову *бракъ честенъ есть, и ложе нескверно*: почему и благословляется не индѣ гдѣ, какъ во храмѣ, яко предъ Богомъ. И для того вводитъ іерей вѣчатися имѣющихъ на средину храма при многихъ свидѣтеляхъ, яко Церкви чада, прямо олтаря предъ св. дверми, яко предъ Бога вводя. Понеже и въ семъ чисти сочетаются, поему псалму приличну на сіе, *блаженн вси болящія Господа.*

§ 4.

И положивый его яко царя твари. Вѣчалъ съ начала Богъ славою и честію человѣка, покоривъ подъ позу его всяческая, но и здѣсь паки его, яко главу жены и яко царя всего потомства отъ него быти имѣющаго, во брацѣ семь вѣнцемъ Церковь украшаетъ. Ибо вѣнецъ есть носимый князями и царями, почему мужъ во бракѣ яко глава жены и начальникъ всего потомства справедливо вѣняется.

Женихъ
царю
уподоб-
ляется.

§ 5.

Таже приносится общая чаша. Общая чаша сія, съ краснымъ виномъ бываемая, подается новобрачнымъ; служитъ она къ означенію нераздѣльнаго въ сожитіи ихъ соединенія, общаго въ стяжаніи употребленія и владѣнія. Преподаніе сел общія чаши новобрачнымъ не у однихъ восточныхъ есть во употребленіи, но и у Римлянъ нѣкогда имѣлось. Виргилій Полидоръ 1 книги, гл. 4 свидѣтельствуетъ, что въ Британіи и у прочихъ народовъ другое нѣчто подобное сему творимо было.

Общая
чаша
при вѣ-
чаніи.

§ 6.

Обращаетъ яко образомъ круга. Тихое и благопріостойное хожденіе *образомъ круга* отъ радостнаго движенія духа дѣлають новобрачные, предходящу предъ ними съ важнымъ и пристойнымъ видомъ священнику, и предпоящу яко начальнику сего священнаго лица; новобрачные мысли отъ тѣла и земныхъ обычаевъ возводя, въ началѣ соединенія Слова Божественнаго съ человѣчествомъ на своемъ супружествѣ изобразуемое видятъ, когда слышать первую сію пѣснь надъ ними поемую, *Исаіе ликуй*. Потомъ какъ святіи Мученицы, побѣдивъ вся за возлюбльшаго Христа, пріяли неувядаемые вѣнцы славы въ царствіи небесномъ: тако Церковь, возлагая тѣлнныя вѣнцы на новобрачныхъ, уповаетъ, что и сія, подражая тѣмъ же св.

Круга
образъ
при вѣ-
чаніи.

Мученикамъ, всѣ искушенія дѣвольскія въ жизни своей великодушно отразятъ, побѣдятъ и наконецъ удостоятся вѣнчаны быти вѣнцами нетлѣнными. Сим. Сол. въ гл. 282: «И паки возьмъ тыя за руки яко «предъ жертвенникъ ведетъ, и ликованіе твоя, поетъ «съ поющими веселяся, *Святии Мученицы*, яко въ хиротоніи: и *Слава тебѣ*, глаголетъ, *Христе Боже*: общаницы бо Христа, и Святыхъ Его благочестиво и цѣломудренно пожившихъ, и яко не плотію токмо, но и «душею паче треба совокуплятися чрезъ правую нашу «вѣру и благочестіе Боголюбивыхъ дѣлъ, да истинное будетъ супружество и бракъ непороченъ, и «общницы да будутъ Христу и Святымъ Его, наипаче плоть пренебрегая даже и до мученичества.» Но хотя здѣсь сіе обхожденіе круга приписуется таковому духовному ликованію брачившихся, но въ ономъ кругѣ можетъ быть и другое знаменованіе. Ибо кругъ вторимый всегда есть знакомъ вѣчности, почему чрезъ обхожденіе настоящаго круга означаютъ брачившіеся, что они супружескій свой союзъ будутъ хранить вѣчно, то есть доколѣ живы будутъ и общаются ни по какимъ причинамъ того не разрывать.

§ 7.

Богослужащихъ Царей и равноапостоловъ. Какъ для управления Римской Имперіи, такъ и для распространенія своей вѣры и утвержденія своихъ заповѣдей Царей Константина и мать его Елену, и потому Боговѣнчанными и равноапостольными отъ Церкви названными, Богъ избралъ. *Константина* убо и *Елену* яко собственно себѣ отъ Бога данныхъ покровителей, Восточные здѣсь призываютъ: вкупѣ и *Прокопія Великомученика* прилагаютъ, который дванадцать благородныхъ женъ отъ радостей и одеждъ брачныхъ къ небеснымъ вѣчнымъ радости пѣснемъ привелъ, и по стези мученичества шествовати ихъ возбудилъ. О чемъ

Константинъ, Елена и Прокопій при вѣнчаніи упоминаются.

смотри въ житіи его Іулія 8 дня. Для того Церковь, имена оныхъ трехъ Святыхъ здѣсь воспоминаая, ихъ молитвами милость сочетавшимся отъ Бога испрашиваетъ и получить оную надѣется.

ГЛАВА ДВѢНАДЦАТАЯ.

МОЛИТВА НА РАЗРѢШЕНІЕ ВѢНЦЕВЪ ВО ОСМЫЙ ДЕНЬ.

§ 1.

На разрѣшеніе въ осмый день. Всякаго таинства или знаменитаго дара полученіе чрезъ семь дней Восточные всегда воспоминаютъ. Ибо новопросвѣщенные, сохранивъ чрезъ семь дней бѣлыя одежды, во осмый день всенародно въ церкви оныя отлагаютъ. Причастію въ первый день Пасхи воспріятому для продолженія веселія семь дней опредѣляются. Къ вѣрѣ отъ отреченія обратившіеся должныствуютъ принять очистительныя молитвы чрезъ семь дней, и во осмый омытиса, какъ Патріархъ Меѳодій узаконилъ; о чемъ показано будетъ въ своемъ мѣстѣ. Священникъ вновь посвященный, чрезъ семь дней священнослуженіе исполнять обязуется. Въ храмахъ, вновь освященныхъ, чрезъ семь дней Литургіи совершаются. Монахи, по учипеніи всенароднаго Богу обѣта, чрезъ семь же дней при дневныхъ и ночныхъ службахъ пребывать обязаны, какъ въ своемъ же мѣстѣ будетъ показано. Но когда не меншаго благочестія требуетъ и таинство супружества, и когда Св. Товія продолжалъ бракъ свой чрезъ семь дней съ веселіемъ, гл. 11, ст. 18: равное число дней и супругамъ Церковь въ веселіи духовномъ пребывать назначаетъ. Сверхъ того чрезъ вѣнцы, яко чистоты свидѣтельства, исповѣдуютъ ново-

Вѣнцы во осмый день слагаются.

брачные, что они, сохраняя сердца свои, не вовсе отъ небесныхъ дѣлъ удалились. Чего ради, чтобъ на по- печенія житейскія уклониться, съ молитвою и церков- нымъ благословеніемъ тѣ вѣнцы сложить съ себя доз- волятъ желаютъ.

§ 2.

Согласная достигше, и спряташе знаменія. Когда отецъ въ замужество дочь свою отдаетъ, тогда онъ съ отцемъ жениха или съ будущимъ свекромъ своєю до- чери пржде брака ихъ договаривается о своемъ при- даномъ, и обѣщается то приданое рядными, то есть записями въ судебныхъ мѣстахъ при вѣрныхъ поручи- теляхъ укрѣпить, или такъ же обѣщается пѣкую ро- спись отъ себя дать; равно и свекоръ именемъ жениха того и своего сына на все то соглашается, и обязует- ся принять самое то, о чемъ договорились, такъ что всѣ они взаимно на едино соглашаются, и потому говорится, что они *согласная достигли*. По совершеніи же чрезъ вѣнчаніе брака, брачившіеся, принявъ отъ отцевъ своихъ того договора знаменія, то есть тѣ самыя рядныя или записи, оныя у себя удерживаютъ и сохраняютъ, и потому говорится, что они *спрятали, яже въ брацѣ, знаменія*.

ГЛАВА ТРИНАДЦАТАЯ.

ГЛАВИЗНА НИКИФОРА ПАТРИАРХА КОНСТАНТИНОПОЛЬ- СКАГО ИСПОВѢДНИКА О ДВОЕБРАЧИИ.

На двос- брач- ныхъ вѣнцы не нала- гаются.

Двоебрачный не вѣнчается, то есть вѣнецъ при вступле- ній во второбрачіе на него не налагается. Церковь втора- го брака хотя за грѣхъ не поставляетъ; однако посползно- венія и невоздержности въ оный вступающихъ не токмо

не похваляетъ, какъ убавленія обрядовъ противъ прежня- го въ настоящемъ послѣдованіи положенныя доказуютъ, но и епитиміями тѣхъ двоебрачныхъ исправляетъ, то есть не меньше, какъ по довольномъ времени въ молитвахъ и пощеніи имъ находившимся прошеніе подаетъ, и право приступить ко св. Причащенію возвращаетъ. О семъ сверхъ той главизны, въ Требникѣ положенной, смотри и правило 41 въ Номоканонѣ при томъ же Требникѣ, равно и 7 правило Собора Неокесарійскаго, въ Кормчей упомянутыя.

ГЛАВА ЧЕТЫРНАДЦАТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ СВЯТАГО ЕЛЕЯ.

§ 1.

Въ семъ послѣдованіи св. елея содержится сед- Елеосвя- щеніе есть та- инство. мое таинство елеосвященія, и св. елей нарицает- ся потому, что церковнымъ благословеніемъ освя- щается. Сим. Сол. въ гл. 40 «Св. елей предадеся, «сей яко священная тайна и Божественныя образъ «милости, во избавленіе и освященіе отъ грѣха обра- «щающимся подаемый, тѣмъ и разрѣшеніе грѣховъ «подаетъ, отъ недуговъ возставляетъ, и освященія на- «полияетъ. Сія же вся Иисусъ Христосъ Богъ нашъ «предаде, и чрезъ Него ученицы Его Божественніи,»

§ 2.

Таинство елеосвященія отъ семи священниковъ Отъ сед- ми свя- щенни- ковъ со- вер- шается. совершается. Сим. Сол: въ гл. 283: «И Богобратъ «Іаковъ не глаголетъ сихъ числа, Іакова гл. 5, «ст. 14; обычай же седмь предаде присывати, мно «же за числимые седмерично во Исаяи дары Ду- духъ

«ха; или за семь оныхъ закона ветхаго іереи, кру-
«гомъ Іерихона трубившіе седмици повелѣніемъ Боже-
«ственнымъ, и низложившіе стѣны развращеннаго она-
«го града; или яко мертвой сущей душѣ, но подра-
«жанію Пророка, яко надъ дѣтищемъ оныхъ Сомани-
«тянины, помолившемся Іереемъ седмици тую возд-
«вигнуть, яко и Елисей дѣтище, седмици привозги-
«бався и седмици молився, воскреси; или яко Илія
«седмици помолився, небо, егоже заключи грѣхами,
«паки отверзе и низведе дождь, тако и сіи по седмици
«помолившеся, разрѣшатъ грѣха сухоту, отверзуть по
«Петру небо, ключъ вложивше благодати, и милость
«отъ Бога оставленія, яко дождь, низведуть. Сей убо
«умъ, яко мнѣ мнится, есть о семи. Нѣщии же, идѣ-
«же скудость іереевъ, и три призываютъ едины. И сіе
«непорицательно будетъ бо первое за силу Троицы,
«таже и во свидѣтельство и вѣствованіе Троицы отъ
«Иліи паки бывшее, егда умершаго сына Сареффина
«возстави, трици, помолився, и трици надъ на него.
«Нѣщии же и больше семи собирають, въ большее
«показаніе вѣры и усердія. Но не много испытovati
«подлежитъ о числѣ, понеже ниже число пишется,
«обаче аще и не писася, но нужно древнее блюсти
«преданіе, и да будутъ убо семь, яко обычай есть
«древній. Аще же нужда, меньше тріехъ, и вся да
«глаголются, елика предаша глаголатися.» Посему
когда извѣстнаго числа священниковъ къ совершенію
сего таинства не опредѣляется, ко крайней нуждѣ и
единъ священникъ, сіе исполняющій, исполняетъ си-
лою всея Церкви, которая есть служитель, и которая
лице представляетъ, ибо вся Церкви власть и во еди-
номъ священникѣ содержится.

§ 3.

Въ церкви или въ дому. Въ дому тяжкою болѣзнію одержимые и о выздоровленіи отчаяющіеся симъ

освященнымъ елеемъ помазуются, а въ церкви сей об-
рядъ исполняется какъ для таковыхъ болящихъ, ко-
торые нѣсколько ходитъ силы имѣють, такъ и для
здоровыхъ. Ибо въ древнія времена больные, нѣсколь-
ко двинуться могущіе, помозию другихъ приводимы
или привозимы были къ церкви, дабы на мѣстѣ свя-
щенномъ душѣ отраду возымѣть, и тѣлу здравіе по-
средствомъ нѣкоего чудеснаго дѣйствія возвратить.
Потому таковыя при церкви въ притворѣ во многіе
дни медлили, иногда ночь провождали, и отъ помаза-
нія сего освященнаго елеа помощи себѣ ожидали.
Между тѣмъ и здоровые изъ предстоящихъ, или для
полученія благословенія духовнаго или для утоленія
нѣкоего легкаго недуга, къ лѣкарству тогожъ помаза-
нія приступали; священники же имъ снисходя, и чи-
тая надъ ними ту же молитву, какъ и надъ больными,
освященнымъ симъ елеемъ ихъ мазали. Хотя въ уста-
вахъ нашихъ не обрѣтается о такомъ въ церкви чи-
нимомъ елеосвященіи и помазаніи, но въ Катихизисѣ
Св. Димитрія Ростовскаго о таинствѣ семь въ 3 отвѣ-
тѣ тако упоминается: «Рекохъ, яко елеосвященіе не-
«мощнымъ токмо, и яко никому не предается, кро-
«мѣ больныхъ; въ великій же Четвертокъ токмо мо-
«гутъ принимать оную здравіи или въ Субботу вели-
«кую, по обычаю затвержденному церковному, а не по
«писанному преданію. Понеже въ великій Четвертокъ
«на вечери Христосъ устами завѣтъ новый Тѣла и
«Крове своя, того ради и сея тайны не неприлично
«есть причаститися, хотя и здоровому челоуку, невѣ-
«дуцу дне и часа своя кончины.» Посему подлежитъ
сіе таинство преподавать не токмо отчаяннымъ и къ
смерти приближающимся больнымъ, но и легчайшими
болѣзнями одержимымъ. Сим. Сол, въ гл, 285. «Нѣ-
«щии говорятъ, не подобаетъ даяти сего болящимъ,
«но умирающимъ, понеже грѣха оставленіе получивъ,

«да не паки, оживь кто, согрѣшитъ. Оле безуміа! Бо-
«гобратъ убо глаголетъ: И молитва вѣры спасетъ бо-
«лящаго, и воздвигнетъ его Господь. Сія же, да ум-
«ретъ, глаголють. Зриши ли? аще и грѣхи будутъ
«сотворившій, оставятся ему, да уврачуется, и воста-
«нетъ; яко сіе самое явственно показываетъ и Самъ Спа-
«ситель къ разслабленному рекшій: Оставляются тебѣ
«грѣси твои, и востани и ходи, и се здоровъ былъ еси,
«къ тому не согрѣшай, да не горше ти что будетъ.
«Юан. гл. 5, ст. 14. Сія же противная мудрствуютъ
«Спасу и Апостоломъ Его, и не востающимъ, но уми-
«рающимъ сіе глаголють даятися. И священное паки
«глаголетъ Евангеліе:» *И мазаху масломъ многи не-
«дужныя и исцѣльваху.* (Марк. гл. 6, ст. ст). Сія же
«глаголють даяти, не да уврачуется, но да будутъ
«неизлѣчимы и умирають.»

§ 4.

Ексапостиларій. Послѣдованіе сего елеосвященія до
великой ектеніи есть родъ пѣкїа утрени или молебна
о болящемъ, и содержитъ въ себѣ всѣ части тоякъ
утрени. Ибо самое начало и псаломъ, *Господи услы-
ши*, есть вмѣсто шестопсалмія, ектенія малая, вмѣсто
великія; аллілуа, печальная и постная пѣснь, вмѣсто
свѣтлопоемаго стиха, *Богъ Господь*, и тропари въ той-
же пѣсни приличные поются. Потомъ вмѣсто канонизмовъ
читается весь 50 псаломъ и канонъ. Наконецъ и сей
ексапостиларій, яко утренній и предъ свѣтомъ токмо
поемый, прилагается. Послѣ онаго имѣются и стихиры,
которыя не что иное суть, какъ хвалитны, или къ
хвалитнымъ псалмамъ принадлежащія. Изъ чего вид-
но, что сія начальная часть въ ночи вмѣсто утрени въ
церкви или въ дому больного совершается. Послѣдую-
щая же часть, отъ великой ектеніи все елеосвященіе и
помазаніе содержащая, такъ же въ церкви или въ дому
больного исполняется. Для сего и всѣ молебны и

Ексапо-
стила-
рій.

другія послѣдованія, какъ погребенія и прочія, тѣже
моленія и пѣнія содержащія, суть утрени. О чемъ
подобное смотри ниже гл. 23, § 4.

§ 5.

Вмѣсто воды вино въ кандило. Кандило здѣсь есть <sup>Канди-
ло.</sup> свѣшникъ, въ которомъ елей возжигается предъ святы-
ми иконами и посреди церкви: и ежели многіе сіи кан-
дилы или свѣшники во единое совокуплены бывають,
именуются тогда поликандило или паникандило. О чемъ
смотри 1 части гл. 9. Во единое сего рода кандило, или
во иной пѣкїй сосудъ, во первыхъ елей вливается, и по-
томъ вмѣсто воды вино прилагается. Здѣсь употреб-
ляются елей во образъ щедротъ Христовыхъ и вино во
образъ Крови Его, на крестѣ излияныя. Сим. Сол. въ
гл. 288: «И елей въ свѣшникѣ поливается, или въ <sup>Вино.
краснос-
стъ еле-
емъ и
седмь
свѣщей.</sup> «сосудѣ иномъ пѣкоемъ, въ немъ седмь вжигаются
«свѣщи по числу іереевъ, и во образъ даровъ Духа, и
«занае яко свѣтильникъ Божественный ради святаго елея
«бываетъ, и яко всеплодіе и жертва чистая Богу воз-
«носится, да получимъ милость Его. Подъявляетъ бо
«и въ насъ узвеннаго онаго. (Луки гл. 10.) врачев-
«ство, егоже отъ Самаріи вземъ Іисусъ, иже отъ Маріи
«Дѣвы, випомъ и елеемъ того уврачи, сирѣчь Кровію
«своею и щедротами. Тѣмъ и въ сосудъ прежде елея
«вино пѣщїи влагають.»

§ 6.

Освяти елей сей. Елей въ мурѣ частію, а въ еле- <sup>Елей о-
священ-
ный есть
многоч-
моощенъ.</sup> освященіи цѣлою матерією состоитъ, къ еяже освяще-
нію, молитвою сею благодать Господня испрашивается.
Хотя въ своихъ тайнствахъ вода, елей и миро простыя
суть вещества, но когда чрезъ іерейскую молитву
освящены бывають, тогда имѣются многомощныя.
Сим. Сол. въ гл. 291: «Познайте бо, еликихъ Боже-
«ственныхъ даровъ величайшихъ есть подателемъ елей
«святый, измененія недуговъ, оставленія грѣховъ,

«освященія, укрѣпленія Божественнаго и наконецъ царствія небеснаго ходатайственъ. И да не кто речетъ изъ злословящихъ, елей есть, и что убо содѣлать можетъ отъ сада маслины? Но хотя елей есть, однако обдарованъ призываніемъ имене Божіяго: «идѣже бо Божіе призываніе, тамо Божественна вся и «силу Божію имуща: Божественніи іерее, чрезъ хиротонію Божією обильствующию благодатию, елей благо-«словенъ призываніемъ Божіимъ, и святъ и Божествен-«ныя благодати Св. Духа полнъ сотворяють. Яко и «крещенія вода, хотя вода есть, но полна Духа воз-«чищающая души, возжидающая человѣка, сыновтво-«рящая Богу и безгрѣшны дѣлающая. Водѣ убо самой «по естеству есть чистити тѣлесную скверну, жажду «утоляти; святѣй же водѣ измывати обое съ тѣломъ «душу, и свящати, и возжидати, и росити духовно, «и сыновторити Богу. Яко и всякое простое муро благо-«вопствуетъ и обвеселяетъ самое существо мажемое «или держимое; муро же святое жизнь вдуваетъ Бо-«жественную, паче же возживляетъ, возобновляетъ въ «Дусѣ, даровъ Того благословеніемъ насъ наполняетъ, «печать и вдохновеніе подаютъ благодати, не яко муро «токмо, но яко совершеніемъ муро свято благодать «имущее духа. Тако убо и елей сей священнымъ со-«вершеніемъ святъ и исполненъ Божественныя силы.»

§ 7.

Отче Святыи, Врачу душъ. Сія молитва, *Отче Свя-
тыи, Врачу душъ*, тминства елеосвященія всѣ плоды
главнѣйшіе отъ Христа законодателя по большей ча-
сти обѣщанныя, то есть отпущеніе грѣховъ и недуга
исцѣленіе объясняющая, хотя въ себѣ того самаго
елеемъ помазанія ясно не упоминаетъ; но какъ доволь-
но въ прежнихъ молитвахъ о семь изображено, и
тожь помазаніе на самомъ дѣлѣ съ сею же молитвою
исполняется, по сему оная молитва не что иное есть,

Отче
святѣй,
Врачу,
особли-
вое со-
держа-
ніе имѣ-
ють.

какъ послѣдствіе и прибавленіе тѣхъ же прежнихъ
молитвъ, иное помазаніе упомянувшихъ и изобразив-
шихъ.

§ 8.

*Сія молитва глаголется отъ единого коегождо свя-
щенника.* Когда таже молитва, *Отче Святыи, Врачу
душъ*, глаголется отъ единого изъ семи коегождо
священника, тогда и помазаніе совершается отъ всѣхъ
тѣхъ же семи священниковъ ряздѣльно, и всего семь
разъ. Весь сей чинъ и содержаніе сея молитвы Сим.
Сол. объясняетъ въ гл. 290: И по чину подобнѣ
«прочіи творятъ іерее; двѣ убо молитвы (то есть пер-
«вая, послѣ всякаго Евангелія показанная, и вторая сія,
«Отче Святыи, Врачу), умилоствительныя о мажущемся
«суть, и о врачеваніи душевномъ его и тѣлесномъ къ
«Богу возносимыя. И первая возгласно глаголется,
«якоже и Апостольскія и Евангельскія чтенія, и вся
«по чину положенная. Вторая же, *Отче Святыи, Вра-
чу*, отъ всѣхъ тайно глаголема, купногласное всѣхъ
«присвидѣтельствуется моленіе. Тако убо на челѣ отъ
іереевъ всѣхъ мажемый умомъ освящается. Кійждо
убо да творитъ іерей весь чинъ, діакону убо апостолѣ
«прочитающу или чтецу, іерею же Евангеліе, священ-
«ную первую молитву въ слухъ и вторую тайно, внег-
«да помазывать.» Но ежели бы въ семь таинствѣ тоже
помазаніе до семи разъ не повторялось и единожды
совершилось, безъ сомнѣнія могло бы быть дѣйстви-
тельно, какъ и въ прочихъ таинствахъ ни единая мо-
литва, наипаче силу оныхъ содержащая, и ни единое
дѣйствіе въ тоже время и въ томъ же совершеніи
отнюдь не потворяются, изъ чего нѣкоторые можетъ
быть спроситъ, для чего здѣсь во единомъ большаго
положеніи, не прерывая тогоже времени, многіе, то
есть семь священники, тѣже большаго части и еди-
ную и туюже словъ форму повторяя, помазуютъ? На

Елеемъ
семь
разъ бо
ляній
пома-
зуются.

сіе отвѣтствуется: 1) когда многіе священники къ совершенію единого Евхаристіи таинства на литургіи единодушнымъ согласіемъ собравшіеся допускаются, тѣхъ же во многомъ числѣ и къ совершенію сего елеосвященія никоимъ образомъ допустить не противно и не порочно. Ибо нигдѣ священныя служители многіе единства и цѣлости таинства не пресѣкаютъ и не разрушаютъ, ежели оное такое есть, которое или по побуждающей нуждѣ, или по обычаю отъ нѣкоего времени введенному, или наконецъ по предписанію чина, отъ многихъ совершаемо быти должно. Равнымъ образомъ и здѣсь, когда устами Апостола Іакова узаконилъ, или такъ сказать, дозволилъ Христосъ Господь, Таинствъ основатель и главнѣйшій узаконитель, многихъ призывать пресвитеровъ церковныхъ, да *«молитву сотворятъ надъ болящимъ, помазавше его елеемъ во имя Господне, и молитва вѣры спасетъ болящаго, и воздвигнетъ его Господь: и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему,»* сказать не можно, чтобъ единъ токмо изъ нихъ мазалъ, но паче всѣхъ ихъ тоже помазаніе какъ и молитву творить, основываясь на власти Христовой, Апостолъ Іаковъ призывать повелѣваетъ. Ибо отъ многихъ чинимыя многія помазанія только согласный и удобнѣйшій могутъ между собою имѣть союзъ, koliko единого цѣлаго части или члены по нравственному нѣкоему порядку между собою единство составляютъ. 2) Хотя крещеніе повторять, и того же просвѣщаемого творительно погружати въ спасительную воду не дозволяется, но въ самомъ томъ крещеніи погруженіе не есть единократное, но трикратное; однако силою и дѣйствіемъ есть единое и нераздѣльное по словамъ, отъ Апостола Павла реченымъ: *«Единый Господь, едина вѣра, едино крещеніе.»* Ефес. гл. 4, ст. 5. Равно елеосвященіе изъ разныхъ и отдѣльныхъ помазаній состоящее, не такъ есть еди-

ное и нераздѣльное, чтобъ многихъ въ себѣ отдѣльныхъ частей не заключало. Ибо въ ономъ тѣ же члены отъ разныхъ священниковъ семь разъ помазуются, однако не суть многія Таинства, хотя отъ всѣхъ ихъ единою формою и едино тоже дѣйствуется. Отъ сего Таинству ни единыя противности ни со стороны формы, ни со стороны боляшаго быти не предвидится, ежели отъ семи священниковъ, во единую мысль наклоненныхъ оное совершать учредили Христосъ или Апостолы. Со стороны формы, которая есть умоли- тельная, тѣмъ сильнѣйшая, большимъ успѣхомъ одаренная и по крайней мѣрѣ съ прошеніемъ и моленіемъ пристойнѣйшая будетъ, чѣмъ отъ многжайшихъ оную произносить случай допустить. Со стороны же боляшаго, или врачеванія въ немъ производимаго, нимаю то не препятствуетъ, поелику въ болящемъ остатки грѣха, онѣмѣшіе души, и оныя ко исправному дѣланію безсиліе, не единою, какъ самый грѣхъ Таинства стрѣлою поражаются и изгоняются. Ибо душевная болѣзнь по частямъ, или такъ сказать, по степенямъ возрастаетъ, и съ тѣлеснымъ расслабленіемъ весьма сходственна. И потому какъ по частямъ приращенія пріемлетъ, такъ по частямъ и разрушенія требуетъ. Убо что препятствуетъ, когда одна часть чрезъ помазаніе единого священника отъемлется, и иная степень отъ другаго чрезъ такоеже помазаніе извлекается. Какъ и въ тѣлесномъ расслабленіи различныя степени, различные роды болѣзней различными же лѣкарствами изгоняются, и тако здѣсь утверждается, что не отъ недостатка таинства, но отъ многообразнаго души разстроенія болящій какъ разныхъ таинствъ, и одного тогоже на разные части и члены, то есть на очи и уши, и проч. помазанія, такъ тѣмъ же лѣкарствомъ духовнымъ и по тѣмъ же частямъ частаго и многократнаго подкрѣпленія требуетъ.

§ 9.

Евангеліе возлагается на главу больного.

Возьмъ святое Евангеліе и разнувъ е, возлагаетъ писмены на главъ больного, придерживающимъ всѣмъ священникомъ; начальствууй же не возлагаетъ руку. Здѣсь два дѣйствія предлагаются. Первое, возлагается Св. Евангеліе писмены на главъ больного; и второе, придерживать сіе Св. Евангеліе всѣ священники, то есть возлагаютъ свои руки на оное. Первое дѣйствіе въ началѣ подражаетъ примѣру Елисея Пророка, жезлъ свой для воскрешенія сына жены Суманытыныни давшего, 4 Царствъ гл. 4; потомъ чрезъ сіе свидѣтельствуется, что Христосъ для того во исцѣленіи больныхъ многія чудеса, въ Евангеліи описанныя творилъ, дабы похвалить и утвердить вѣру предстоящихъ, и вселить въ нихъ почтеніе къ словамъ Своимъ написаннымъ, для сего и здѣсь тоже Евангеліе, яко исполненное тѣми же чудесами, возлагается на главъ больного въ надеждѣ той, что и сей получитъ подобное исцѣленіе душевное и тѣлесное. Что касается до втораго дѣйствія, причина онаго изъ словъ послѣдующія молитвы читающему ясно представится. Ибо какъ Христосъ въ Евангеліи, чудесныя Его дѣла возвѣщающемъ, всемошную Свою руку волагалъ, тако и здѣсь священники въ лицѣ Егоже, яко служители, на Евангеліе свои руки возлагаютъ или придерживать оное, и какъ Христосъ молящихся больныхъ грѣхи очищалъ и прощеніе имъ подавалъ, такъ и здѣсь тоже прощеніе возложеніемъ рукъ, какъ примиренія знакомъ, изобразуется. Ибо покаянія образъ, какъ и самое рукъ возложеніе есть примирительное, въ семъ таинствѣ означается, сверхъ сего и самое дѣйствіе помазанія въ покаяніе совершаетъ. Два сіи дѣйствія въ томъ же разумѣ описуетъ Сим. Сол. въ гл. 290: «Молитву убо, «положивъ руку на главъ кающагося, глаголетъ іерей, «показуя, яко по подражанію Владыки врачеваніе

Руки налагаются на Евангеліе.

«творить, руку на немощныя положившаго, и коснове- «шіемъ изврачевавшаго, и яко отъ благодати Божественныя дѣйствуетъ освященъ сый хиротонією, и косновеніемъ руки очишая и свящая.

§ 10.

Велегласно глаголетъ молитву сію: Царю Святой. Сія молитва, Царю Святой, яко окончательная, хотя отъ единого іерея глаголется, но согласуютъ и смоятся въ ней и всѣ іереи, для того всѣ они руками при той же молитвѣ придерживать Св. Евангеліе обращаемое писмены на главъ больного. Сим. Сол. въ гл. 190: «По еже скончати всѣмъ обычная, паки первый іере- «евъ конечную молитву прошенія надъ главою прием- «лющаго таинство прочитаетъ, всѣмъ іереемъ касаю- «щимся тому руками, яко сослужителямъ и смоя- «щимся.»

ГЛАВА ПЯТНАДЦАТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ МАЛАГО ОСВЯЩЕНІЯ ВОДЫ.

§ 1.

Двойное есть воды освященіе: малое, которое у Восточныхъ въ началѣ каждаго мѣсяца и въ другія нѣкія времена, и великое, которое въ праздники Богоявленія Господня и при крещеніи оглашенныхъ совершаются. Что великаго установители суть Апостоли, того никто не отрицаетъ, а сего малаго обыкновеніе древнее и отъ Апостольскихъ же временъ введенное утвердилъ Александръ Епископъ Римскій, при Адрианѣ Кесарѣ пострадавшій, какъ у Баронія въ лѣтѣ 132 пишется: «Обыкновеніе древнее «освященія воды въ церкви сей Александръ писаніемъ

Водо-освященіе малое въ началѣ каждаго мѣсяца.

«утверди, еюже, чародѣянїя и демони прогоняются.» Первоначальное же сея воды установленіе отъ Климента въ установленїяхъ Апостольскихъ книги 3. гл. 28, собственно приписуется Апостолу Матѳею, гдѣ показано: «О водѣ и елеѣ азъ Матѳеѣй повелѣваю, да благословитъ, то есть, да освятитъ Епископъ воду и елей, а ежели не присутствуетъ, да благословитъ «пресвитеръ обще съ діакономъ.» Восточные при наступленїи каждаго мѣсяца малое сея воды освященіе впервыхъ начали по слѣдующей причинѣ. Валсамонъ на 65 правило шестаго Вселенскаго Собора: «Обычай «былъ нѣкогда у Иудеевъ въ началѣ мѣсяца праздновать и колѣнопреклонять, дабы слѣдующее цѣломъ-сѣчное время шастливо препроводить. На каковыхъ «и Богъ сказалъ чрезъ Пророка: *Повомѣсячїй вашихъ «и субботъ ненавидитъ душа моя.* Но и предъ храмами своими, идѣже купать и продаютъ, и предъ вратами домовъ своихъ, гдѣ живутъ, костры разжигали, «и чрезъ оныя перескакивали, надѣясь, чрезъ то нещастїя, предъ тѣмъ имъ приключившіяся, огнемъ истребить, и другїя блага получить. Сообразно съ оными «творилъ и Христїане въ тѣ времена, въ которыя сей «шестїй Соборъ въ Трулѣ совершаемъ былъ. Почему Отцы, на ономъ Соборѣ бывшіе, сей обрядъ вовсе «упразднить и пресѣчь повелѣли, ибо того же Собора «въ 65 правилѣ сказано: Яже предъ купѣльными храмы на новъ мѣсяць творимая заналенїя, и сія прескачущие, да упразднятся. Когдажъ симъ святѣйшимъ «правиломъ тако утверждено, тогда и новомѣсячїя «праздникъ, прежде лѣтъ, всякую память превосходящихъ, введенный престалъ, и вмѣсто онаго по благодати Бога, дабы милостивъ былъ, молитвы и воды «освященіе въ церкви отъ народа вѣрнаго совершаются въ началѣ каждаго мѣсяца, и мы водою благословенною, а не запрещенною окропляемся.» Для освя-

шенїя сея воды до нынѣ имѣются въ Греческихъ монастыряхъ и церквахъ кладязи и таковыя кладязи вездѣ именуется водосвятилища или крестильницы. Въ сихъ кладязяхъ вода, хотя во употребленіе общее хранилась, но чтобъ была цѣлительна и отъ навѣтовъ предохраняла, впервыхъ въ день Богоявленїя Господня великимъ, и въ началѣ каждаго мѣсяца малымъ симъ освященїемъ, и послѣдованїемъ, вновь тогда сочиненнымъ, Греки оную освящали, и такимъ образомъ по сходству со старымъ новымъ обычаемъ приняли и утвердили. А гдѣ не имѣются кладязи, тамъ чаша полукружная, погречески фїала, на то употребляема была, и нынѣ она чаша при церквахъ нашихъ всегда въ готовности имѣется. Конецъ, для котораго сія вода освящается, довольно объясняетъ слова, въ тѣхъ же молитвахъ содержимыя. Сверхъ того Апостоль Матѳеѣй заповѣдь о сей водѣ преподавшїй у тогожъ Климента въ установл. исчисляетъ оной дѣйствїя, то есть, «дабы силу здравїе подкрѣпляющую, болѣзни «исцѣляющую, демоновъ прогоняющую, и всѣ вражїи «навѣты отвращающую, возмогли мы получить отъ «Бога.»

§ 2.

Еже радуйся Ангеломъ. Слѣдующїе послѣ, *еже радуйся* тропари числомъ 24 въ краестрочїяхъ своихъ имѣють первыя всѣ буквы по греческой азбуцѣ. На прим. *ἀγγελοῦμεν* воспѣваемъ, *βασιλέοιν* царемъ, *γλώσσα* языкъ, *δος* даждь, *ἐπί σε* на тя, *Ζώσον* оживи и проч. послѣднїй *ω παρθένε* о Дѣво. Потому толикожъ число оныхъ тропарей имѣется, сколько и въ азбукѣ Греческой буквѣ числится. А надъ оными предположенный первый тропарь, *еже радуйся*, не въ числѣ тѣхъ буквѣ состоитъ, но вмѣсто ирмоса предполагается, и для того дважды поется. Всѣ сіи, какъ тотъ предположенный, такъ и послѣдующїе по буквамъ Греческія

При водоосвященїи маломъ единная Богородица воспѣвается.

азбуки расположенные тропари или молитвы вездѣ единую Богородицу Дѣву воспѣвають и умоляютъ. Валсамонъ на тоже правило продолжаетъ: «Въ двадцать третій день Юня, въ вечеру собирались на берегахъ и въ нѣкоторыхъ домахъ мужи и жены, и перво-рожденную дѣву на подобіе невѣсты украшали. Притомъ «миръ производили, на подобіе Бахусу празднующихъ «пляски чинили, вокругъ ходили и пѣсни, на празднествахъ употребляемыя пѣли. Между тѣмъ въ сосудъ нѣкій, узкое отверстіе имѣющей, морскую воду «вливали, и вещи нѣкія отъ себя всѣ влагали. Тогда «та дѣва безъ сомнѣнія отъ демона предсказывать будущею власть получала; прочіе же всѣ о нѣкоемъ «щастіи, предосторожности и избѣжанія требующемъ, «оную вопрошали. Дѣва изъ вещей въ сосудъ вложенныхъ по единой вынимая, всякому отдавала; которую вещь принявъ потомъ хозяинъ, по недоразумію «своему, увѣрялся о будущемъ щастіи или несчастіи, «изъ тоя вещи для себя произойти имѣющемъ. А на «другой день при тойже музыкѣ и пляскѣ съ тоуже «дѣвою и къ тѣмъ же берегамъ приходили, воду морскую безъ произношенія всякихъ словъ почерпнувъ, «домы свои оною окропляли, чрезъ всю ночь паки «костры изъ сухихъ веществъ разжигали, чрезъ оныя «перескакивали, о такомъ же своемъ щастіи и несчастіи вопрошали, и о другихъ событіяхъ гадали «видимо демонскимъ образомъ; дорогу же къ симъ «кострамъ туда и обратно, и тотъ домъ, въ которомъ «гаданіе такое дѣлали, украшали, даже и древесными листвіями увѣнчивали для почтенія, какъ вѣроятно, и для угощенія сатаны, который ихъ раболѣпными себѣ учинилъ.» Въ пресѣченіе всего такового суевѣрія, Дѣву Божию Матерь, яко Духа Святаго невѣсту, и всякихъ даровъ и небесныхъ благодати преисполненную, Христіане паче всѣхъ предпочитая, свои

Ей при освященіи сея воды произносятъ моленія съ того времени, когда въ первый разъ по настоящему чину или послѣдованію въ кладязѣ или чашѣ воду на каждый мѣсяцъ освящать начали, дабы отъ тоя воды всякій успѣхъ, щастливый жребій и самое щастіе. Ея заступленіемъ и помощію, наконецъ приобрѣсти. Отсюда убо во всѣхъ оныхъ тропаряхъ воззванія ко пресвятѣй Богородицѣ Дѣвѣ, толикими похвалами исполненныя, изображаются; отсюда добрыхъ успѣховъ предугрѣненія въ оныхъ отъ Ея заступленія чаемы бываютъ, и отсюда, дабы зло всякое отвратила, усердныя къ Ней моленія возсылаются, и вся надежда къ щастію на Ее возлагаются. Таковымъ церковнымъ благословеніемъ освященная сія вода, когда насъ, наши дома, поля и все окропить, всякаго вражія дѣйствія прогнаніе, равно и небесное покровительство на насъ и на наши мѣста произвести на самомъ дѣлѣ можетъ.

§ 3.

Благословною виною отшедшихъ. Благословною виною отшедшіе, думать должно, суть двухъ среднихъ степеней, кающіеся и оглашенные, то есть послушающіе и припадающіе, которые нетокмо на литургіи, егда, *еллцы оглашеннїи*, произносятъ, изъ храма или паперти чрезъ діакона выводились, и сами они исходили, во и на вечерню и утреню допускаемы не были. И потому суть благословною виною отшедшіе. Прочихъ же степеней, то есть первые стоящіе съ вѣрными и послѣдніе плачущіе въ числѣ сихъ отшедшихъ быти не могутъ. Ибо стоящіе съ вѣрными во храмѣ стоятъ, и во всѣхъ моленіяхъ участвуютъ; плачущіе же въ церковь никогда вводимы не были. Слѣдовательно почитаются благословною виною отшедшими одни кающіеся и оглашенные второй и третьей степеней, которыхъ Церковь, кромѣ стоя-

Благословною виною отшедшіе.

азбуки расположенные тропари или молитвы вездѣ единую Богородицу Дѣву воспѣвають и умоляютъ. Валсамонъ на тоже правило продолжаетъ: «Въ двадцать третій день Юня, въ вечеру собирались на берегахъ и въ нѣкоторыхъ домахъ мужи и жены, и перво-рожденную дѣву на подобіе невѣсты украшали. Притомъ «миръ производили, на подобіе Бахусу празднующихъ «пляски чинили, вокругъ ходили и пѣсни, на празднествахъ употребляемыя пѣли. Между тѣмъ въ сосудъ нѣкій, узкое отверстіе имѣющей, морскую воду «вливали, и вещи нѣкія отъ себя всѣ влагали. Тогда «та дѣва безъ сомнѣнія отъ демона предсказывать будущею власть получала; прочіе же всѣ о нѣкоемъ «шастіи, предосторожности и избѣжанія требующемъ, «оную вопрошали. Дѣва изъ вещей въ сосудъ вложенныхъ по единой вынимая, всякому отдавала; которую вещь принявъ потомъ хозяинъ, по недоразумію «своему, увѣрялся о будущемъ шастіи или несчастіи, «изъ тоя вещи для себя провозйти имѣюшемъ. А на «другой день при тойже музыкѣ и пляскѣ съ тоюже «дѣвою и къ тѣмъ же берегамъ приходили, воду морскую безъ произношенія всякихъ словъ почерпнуть, «домы свои оною окропляли, чрезъ всю ночь паки «костры изъ сухихъ веществъ разжигали, чрезъ оныя «перескакивали, о такомъ же своемъ шастіи и несчастіи вопрошали, и о другихъ событіяхъ гадали «видимо демонскимъ образомъ; дорогу же къ симъ «кострамъ туда и обратно, и тотъ домъ, въ которомъ «гаданіе такое дѣлали, украшали, даже и древесными листвіями увѣнчивали для почтенія, какъ вѣроят-но, и для угощенія сатаны, который ихъ раболѣпными себѣ учинилъ.» Въ пресѣченіе всего такового суетвѣрія, Дѣву Божию Матерь, яко Духа Святаго невѣсту, и всякихъ даровъ и небесныя благодати преисполненную, Христіане паче всѣхъ предпочитаютъ, свои

Ей при освященіи сея воды произносятъ моленія съ того времени, когда въ первый разъ по настоящему чину или послѣдованію въ кладязѣ или чашѣ воду на каждый мѣсяць освящать начали, дабы отъ тоя воды всякій успѣхъ, шастливый жребій и самое шастіе. Ея заступленіемъ и помощію, наконецъ приобрѣсти. Отсюда убо во всѣхъ оныхъ тропаряхъ воззванія ко пресвятѣй Богородицѣ Дѣвѣ, толикими похвалами исполненныя, изображаются; отсюда добрыхъ успѣховъ предувѣренія въ оныхъ отъ Ея заступленія чаемы бывають, и отсюда, дабы зло всякое отвратила, усердныя къ Ней моленія возсылаются, и вся надежда къ шастію на Ее возлагаются. Таковымъ церковнымъ благословеніемъ освященная сія вода, когда насъ, наши дома, поля и все окропить, всякаго вражія дѣйствія прогнаніе, равно и небесное покровительство на насъ и на наши мѣста произвести на самомъ дѣлѣ можетъ.

§ 3.

Благословною виною отшедшихъ. Благословною виною отшедшіе, думать должно, суть двухъ среднихъ степеней, кающіеся и оглашенные, то есть послушающіе и припадающіе, которые нетокмо на литургіи, егда, *елицы оглашеннии*, произносятъ, изъ храма или паперти чрезъ діакона выводились, и сами они исходили, но и на вечерню и утреню допускаемы не были. И потому суть благословною виною отшедшіе. Прочихъ же степеней, то есть первые стоящіе съ вѣрными и послѣдніе плачущіе въ числѣ сихъ отшедшихъ быти не могутъ. Ибо стоящіе съ вѣрными во храмѣ стоятъ, и во всѣхъ моленіяхъ участвуютъ; плачущіе же въ церковь никогда вводимы не были. Слѣдовательно почитаются благословною виною отшедшими одни кающіеся и оглашенные второй и третіей степеней, которыхъ Церковь, кромѣ стоя-

Благословною виною отшедшіе.

щихъ и плачущихъ, по извѣстнымъ причинамъ изъ храма чрезъ діаконовъ выводитъ. Въ числѣ тѣхъ же благословною виною отшедшихъ могутъ быть и тѣ, которые также по благословнымъ причинамъ въ церковь нѣкогда прійти не могутъ. Но не новыя суть здѣсь сія слова, которыя первый употребилъ Василій Великій въ литургии, гдѣ при пѣніи задостойника въ молитвѣ тѣ же благословною виною отшедшіе упоминаются.

§ 4.

Вода освященная и антидоръ даются не причащавшимся.

Исполнитися освященія Твоего воды сея причащеніемъ. Повстиняѣ исполняются освященія Божія воды сея причащеніемъ. Ибо древніе Христіане, когда по нѣкоторой нуждѣ не могли причаститься святыхъ Таинъ, тогда вмѣсто Крови Христовой причащались сея освященныя воды, и вмѣсто Тѣла Христова принимали хлѣбъ на всеношныхъ благословенный или антидоръ, надѣясь, что оная вода, благословенный хлѣбъ или антидоръ содѣлаютъ въ ихъ душахъ нѣкоторое освященіе и утѣшеніе. Отсюда какъ благословенный хлѣбъ и антидоръ, такъ и сія вода освященная у Христіанъ, когда пріемлются, бывають въ великомъ почтеніи, и возбуждаютъ ихъ къ благоговѣнію.

ГЛАВА ШЕСТНАДЦАТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЕЛИКАГО ОСВЯЩЕНІЯ СВЯТЫХЪ БОГОЯВЛЕНІЙ.

§ 1.

Водоосвященіе великое въ день Богоявленія и для крестящихся.

По сему послѣдованію съ бѣльшимъ обрядомъ, нежели какъ въ маломъ освященіи было, въ началѣ въ навечеріи Богоявленія Господня, потомъ и во утріе въ самый сей праздникъ и по литургии вторительно вода освящается. Первую пиіемъ народа

и домовъ окропленіемъ и раздаеніемъ расточають; во утріе же по литургии освященную для преподанія кающимся и для освященія другихъ вещей и мѣсть съ великимъ благоговѣніемъ чрезъ весь годъ сохраняють. Сверхъ сего на тотъ же праздникъ Богоявленія Господня освящалась сія вода и для крещенія оглашенныхъ. Св. Григорій Назіанзинъ въ словѣ 39, на день просвѣщенія: «Время возрожденія, да родимся свыше, время воссозданія, въ перваго Адама облечемъ, да «не пребудеть, еже есмь, но еже быхомъ, да будемъ.» Въ слѣдующемъ 40 словѣ: «Спогребемъ убо Христу «чрезъ крещеніе, да съ нимъ и совостаемъ, низсойдемъ съ Нимъ, да съ Нимъ и возвысимся, совзыдемъ «съ Нимъ, да съ Нимъ и прославимся.» И ниже: «Тѣмъ «и другимъ извиняешися, и представляеши извѣты во «грѣхахъ, глаголя: жду свѣтовъ (Богоявленія) дня; «Пасха для меня честиѣ, пожду Пятидесятвицы, лучше со Христомъ просвѣтитися купно, со Христомъ «воскреснути купно въ воскресный день, почитити Ду«ха пришествіе.» Паки тажъ вода въ день Богоявленія Господня, кромѣ крещавшихся, освящаема была и для воспоминанія крещенія Христова. Св. Златоустъ въ бесѣдѣ на день того же Богоявленія: «Почто не «той день, въ который Христосъ родился, но той, въ «который крестился, Богоявленіемъ именуется? Сей бо «есть день крещенія Его и въ который водъ естество «освятить. Чего ради и въ полуноши праздника сего «все почерпая воду, въ домахъ полагають и чрезъ «цѣлый годъ сохраняють? Понеже въ сей день освя«тились воды. И чудо дѣлается явственное не вредя«щемуся водъ оныхъ естеству продолженіемъ време«ни, но чрезъ цѣлый годъ, часто же и чрезъ два и «три года сего дня почерпнутая вода въ невредимомъ «цвѣтѣ пребываетъ, и по столь долгомъ времени водѣ «изъ источниковъ почерпленной равняется.»

§ 2.

Литургія
въ по-
черіа.

По еже рещи священнику заамвонную молитву. По изреченіи заамвонной молитвы въ навечеріи тогда сіе водоосвѣщеніе бываетъ, когда и литургія ради поста въ той же вечерѣ предъ Богоявленіемъ совершается. А ежели сіе навечеріе бываетъ въ субботы или воскресные дни, тогда для чести сихъ дней и литургія не въ вечеру, но по утру совершается, и постъ отчасти разрѣшается, а водоосвященіе не на оной литургіи по утру бываемой и не по заамвонной молитвѣ, но въ вечеру и послѣ вечерни исполняется. Матѳеѣ Властарь стихівъ К въ гл. 37: «Александрійскій Тео-«филь Святыхъ Богоявленій празднику, въ онѣже да-«же до вечера постится обыкохомъ, въ день воскрес-«ный стекшуся, подобающее отдаяти коемуждо велитъ. «Глаголетъ бо, и обычай и пристойность насъ обя-«зуетъ всякій воскресный день чествовати, и въ онѣй «торжествовати, понеже Господь нашъ Иисусъ Хри-«стосъ въ той изъ мертвыхъ востаніе намъ дарова. «Тѣмъ же и въ священныхъ Писаніяхъ и первый «назвася, яко начало намъ жизни сей, и осмый яко «превознеседый Иудейскую субботу. Понеже случилися «Богоявленій сей день постенъ быти, хитростию при-«ступимъ къ обѣимъ, и вкусивше малыхъ финиковъ, «уклонимся и ересей нечестующихъ востаннаго Гос-«подня дне, и долженствуемое постному отдадимъ «дню, вечерняго ждуще собранія, иже отъ девятаго «(третьяго по полудни) часа здѣсь совершается.» Въ прочіе и простые дни не токмо предъ Рождествомъ предъ Богоявленіемъ и предъ свѣтлымъ Воскресеніемъ Христовымъ въ субботу, но и въ самый праздникъ Благовѣщенія и въ самый Четвертокъ великій всегда литургіи на вечерѣ приносятся. Матѳеѣ Властарь сти-«хивъ Г въ гл. 5, всю причину сего пренесенія литур-«гіи на вечерѣ приписуетъ сокровеннымъ Таинствамъ

въ сіи знаменитые дни совершившимся, и не во дни, но въ ноши и мрачно иѣкако вновь для насъ открывшимся. И для того говоритъ: «Въ вышереченные же «знаменитые праздники онѣя таинства, во глубинѣ «скрытыя, и познаніе Божія премудрости превосходя-«щія, темно и яко на чертежѣ открываются и предо-«бразуются такъ, чтобъ изъ таковаго начальнаго откρο-«венія, сколько возможно, дано было къ Божественной «любви вознестися и возвыситися. Но какъ скоро со-«вершенный и полный свѣтъ на земли явился чело-«вѣкомъ яко въ вечеру, то есть въ концѣ вѣковъ, тог-«да, какъ говорятъ, законнаго вѣка теченіе конецъ вос-«пріяло; Новаго же Завѣта сіяніе многобожія мраки «разгоняетъ начало, которыя сѣновный законъ задолго «предъ симъ споситъ долженствовалъ. Чего ради Спаси-«тель нашъ ученикамъ тогда воспріять, и послѣ совер-«шать имѣющимъ, оное таинство сообщилъ не во дни, «но въ глубокой вечерѣ великаго четвертка, къ священ-«нымъ подвигамъ ихъ возбуждая, равно увѣщавая отъ «порока удалитися совершенно со спокойнымъ духомъ «и съ твердымъ намѣреніемъ, а не предъ очами дру-«гихъ; понеже подобало быти лучшимъ дѣламъ, не-«жели каковы были по ветхому закону. Посему «сколько намъ знать дозволяется, хотя въ прочіе дни «года въ третій часъ (девятый по полуночи) Боже-«ственное священодѣйствіе совершается, однако въ «реченные знаменитые праздники, и въ тѣ дни вечер-«нее время по установленію св. Отцевъ сохраняется. «Ибо обыкли св. Отцы служеніе Божественнаго свя-«щеннодѣйствія почасту перемѣнять, и чрезъ такое «разнообразіе таинствъ непостежимость снисходительно «намъ открывать, и къ единому неизглаголанному и «верховному познанію чуднымъ образомъ путь пока-«зывать. Но и по исторіи въ ноши Дѣво Господа ро-«ди, какъ явствуетъ изъ словъ Евангелиста: *И настѣ-*

«*rie bьху стрегуще стражу пощую.* Луки гл. 2, ст. 8. Въ нощи и Господь отъ Иоанна крестися, дабы «Духъ въ видѣ голубинѣ на Него сходящъ, довольнымъ свѣтомъ ношь озаряя и людей поражая необычайнымъ зрѣлищемъ, самихъ ихъ къ познанію «Бога Спасителя увѣщавалъ и свидѣльствовалъ. Сверхъ «того въ нощи Господь тайную вечера ученикамъ преподалъ; въ нощи и воскресеніе спасительное было; «въ нощи же наконецъ Дѣва отъ Гавріила дивное то «дѣлованіе прія.»

§ 3.

Въ на-
вечеріи
много-
лѣтству-
ють.

«*Дондеже освятятся вся братія.* По окончаніи въ навечеріи водоосвященія, предстоящія многолѣтствуютъ, то есть взаимно другъ другу многія лѣта изъясляютъ. И тогда хотя темная и мрачная ночь, по прошествіи въ оной одного двухъ часовъ отъ вечера, облаками и тьмою небо покрываетъ, не ночи однако добрыя себѣ взаимно желаютъ, ибо да отъидеть отъ пресвѣтлаго праздника толико густая темнота, но какъ праздник сей уже насталъ, и заря Новаго Завѣта тьму ветхаго многобожія прогоняя начала, для сего съ добрымъ уже днемъ и съ добрымъ утромъ веселымъ гласомъ, акибы уже день насталъ, себя привѣтствуютъ. Равно и священною сею водою просвѣщенными себя именуютъ; ибо когда священникъ ихъ настоящею священною водою окропляетъ, тогда говорятъ, что онъ ихъ освящаетъ или просвѣщаетъ.»

ГЛАВА СЕМНАДЦАТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЪ ОДѢЯНІЕ РЯСЫ И КАМИЛВХИ.

§ 1.

«*Въ одѣяніе.* Монахи по единому своему образу или одѣянію раздѣляются на новоначальныхъ, малосхимниковъ и великосхимниковъ, и сіе раздѣленіе похвално. Ибо совершенства конецъ, до котораго благочестія опытами переходятъ иноки, тремя степенями достигается, то есть начинающихъ, совершенныхъ и совершеннѣйшихъ. Новоначальные, по своему имени, себя въ числѣ начинающихъ поставляютъ; малосхимники новоначальныхъ превозмездъ во исполненіи всякаго рода добродѣтелей преуспѣваютъ, и потому суть совершенные, и изъ сихъ большая часть составляетъ, а великосхимники, яко во Ангельскомъ жительствѣ еущіе, великой совершенства высоты размышленіями и жесточайшаго житія продолженіемъ достигнуть стараются, и потому суть совершеннѣйшіе. Но болѣе изъ тѣхъ первые простые монахи, вторые совершенные монахи, и третьи схимники въ рѣчахъ именуются.»

§ 2.

«*Рясы.* Ряса, *раса* или *ρακος*, одежда презрѣнная, опущенная, нестянутая и неопоясуемая, происходитъ отъ глагола *раса* растерзываю, сморшиваю. Отсюда монахи индѣ называются *расофоры* рясоносители и *расхототы* въ такую расу одѣянные, потомъ *расофорѣи* и *расхоторѣи* за едино почитается. Почему и священническая верхняя одежда, яко опущенная, нестянутая и неопоясуемая, есть ряса.»

§ 3.

Монашескій чинъ Ангельскій.

Во Ангельскомъ семъ жителствѣ. Всѣ три степени монаховъ нарицаются именемъ Ангельскаго жителства. Аванасій въ письмѣ ко Аммону: «Понеже два суть чина и состоянія принадлежащія къ жизни, едино «посредственное и человѣческой жизни свойственное, «то есть супружество; второе Ангельское и Апостольское, котораго выше быть не можетъ, то есть дѣвство или иноческое состояніе.» Василиій Великій въ словѣ о подвигахъ иноческихъ, листъ 164; «Ты же «небесныхъ жителствъ любителю, Ангельскаго житія купецъ, и прочія.» Валсамонъ на посланіе Василія къ Амфилохію: «Опасаться должно, чтобъ кто, «по неволѣ Ангельское житіе воспріявъ, въ посмѣянніе страшнаго и Святаго сего Образа не обратилъ.»

§ 4.

Каплавха.

И камилавхи. Камилавха, *καμηλαύχιος*, производится отъ *καύμα* жаръ непомѣрный, и *ελαύνω* укрощаю, и есть, шапка жаръ укрощающая или отъ жара защищающая. Нѣкоторые напротивъ производятъ отъ *καμηλος* верблюды и *αυχή* шея, и есть также шапка, изъ верблюжіей шерсти или волосовъ сваленная и до шеи простирающаяся. Отъ чего иные и всякую шапку камлотовую, то есть изъ верблюжіей шерсти сваленную, именуютъ камилавхою. Вышепомянутая ряса и оная камилавха, яко преддверія послѣдующія малыя схимы, собственно новоначальнымъ и въ искусь для достиженія сей малыя схимы вступающимъ даются.

ГЛАВА ВОСЕМНАДЦАТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ МАЛЫЯ СХИМЫ, СИРЪЧЬ МАНТИИ.

§ 1.

Малыя схимы. Три степени суть монашескія жизни; такъ и одежды троякія и особливья тѣхъ степеней имѣются, и съ троякимъ послѣдованіемъ молитвъ даются, то есть новоначальнымъ ряса и камилавха, монахамъ совершеннымъ мантия, другимъ же, паки до вышнія степени дошедшимъ, или совершеннѣйшимъ, кукуль и аналавъ. Отъ чего вторые степени, то есть совершенные монахи, мантиею довольны бывая, малосхимники, или малой схимы именуются, для которыхъ и есть сіе послѣдованіе.

Монахи починамъ особливья одежды имѣють.

§ 2.

Схимы. Схима есть образъ, или одѣяніе послѣднихъ монашескихъ двухъ степеней.

§ 3.

По еже ударити въ малое. Ударити въ малое, то есть, било; о чемъ показано будетъ ниже гл. 21, § 3.

§ 4.

Стоитъ предъ царскими вратами неопоясанъ, необуевенъ и откровенъ. Стоитъ предъ царскими вратами, то есть предъ западными средними, изъ притвора во храмъ ведущими дверьми. Ибо и сіи среднія двери или врата царскими именуются въ сравненіи двохъ боковыхъ; о чемъ показано 1 части гл. 10, § 12. Понеже покаянія знакъ есть монашескій образъ, по сей причинѣ вступающій въ оный въ видѣ кающагося въ притворъ, яко для покаянія опредѣленномъ мѣстѣ, на сіе время стоитъ. Сим. Сол. въ гл. 267: «Яко даръ при-

Монахи стоятъ предъ царскими вратами и проч.

«носится, и яко изведь самъ себѣ самаго отъ міра, «предъ дверми стоитъ; понеже не у причисленъ Ангеломъ и человѣкомъ Ангельскимъ, но яко кающийся «предъ раемъ и небомъ стоитъ, и ввестися умоляя. И «священному наченшуся священнодѣйствію по первомъ «во святая входѣ, иже и являетъ пріятія нашего въ «горняя приведеніе, и той приводится, яко погибшій «обрѣтесе, и на рамѣхъ обрѣтшаго Владыки взяся и «вознесеса. Тѣмъ и нагъ мірскихъ есть одѣяній, нео- «бувенъ и непокровенъ, ово убо яко излишняя и мір- «ская вся отверже, ово же яко убогъ есть и нищъ, и «яко отъ разбойниковъ богатства лишився, лють уяз- «венъ, нагъ оставленъ, и полумертвъ лежить.»

§ 5.

Въ трехъ
вѣстѣхъ
творить
коленно-
прикло-
неніе.

Творя въ трехъ мѣстѣхъ коленноприклоненія. Творить въ трехъ мѣстѣхъ коленноприклоненія, 1, пройдя двери западныя среднія или царскія, 2, въ срединѣ храма, и 3, предъ святыми дверми, то есть предъ олтаремъ. Сим. Сол. въ гл. 269: «Трижды убо припадаетъ «приводимый ради Троицы, и востаетъ отъ паденія, и «приблизився къ дверямъ священнымъ яко къ небу, «настоятелю припадаетъ, яко небесному Отцу, и радо- «стно пріемлется яко отшедый сынь. Таже воставъ, и «братіямъ припадаетъ, прощеніе испрошая, яко къ ста- «рѣйшему сыну не гнѣватися умоляя, яко и святымъ «досадивый, безсловесно жителствовавъ, и сими куп- «но небесному Отцу примирается.»

§ 6.

У цар-
скихъ
дверей
постри-
гается.

*Даже до святыхъ дверей. Простригаемый коленнопри-
клоненіе творить даже до святыхъ дверей, то есть да-
же до царскихъ и святыхъ вратъ; ибо у олтаря мо-
нахи постригаются, какъ свидѣтельствуеть 45 прави-
ло шестаго вселенскаго Собора.*

§ 7.

*Что пришелъ еси брате? Таковаго вопрошенія отъ на-
стоятеля и отвѣта отъ вступающаго въ чинъ монашескій
древнее объясненіе предлагаетъ намъ св. Діонисій, стр.
111: «Священникъ пришелъ къ совершенному, вопро-
«шаетъ вопервыхъ его: отрицается ли онъ отъ всѣхъ ве-
«шей раздѣлительныхъ, и не токмо отъ мірской жизни,
«но даже и отъ самыхъ воображеній оной? Потомъ
«сказуетъ ему совершеннѣйшую жизнь, свидѣтель-
«ствуя, что ему должно среднюю святостію превзойти.»
Ибо сей же св. Діонисій предъ тѣми словами раздѣ-
ляетъ всѣхъ людей на три чина, то есть на оглашен-
ныхъ, вѣрныхъ и священныхъ; и для того говоритъ,
что должно среднюю, то есть общественную вѣрныхъ
жизнь превзойти.*

Люди на
три чина
раздѣля-
ются.

§ 8.

*Желая житія постническаго. Монахи отъ Св. Діони-
сія стр. 110, и отъ другихъ древнихъ именуется ое-
рапейты, то есть врачи и служители, о чемъ простран-
нѣе изображено у Кедрина въ 1 столѣтіи, листъ 19.
Отъ святыхъ же Отцевъ Афанасія, Василія, Епифанія
и отъ другихъ, по многоразличному духа и тѣла ихъ
боренію, наименованы наконецъ постники. Почему и
образъ жизни ихъ есть житіе постническое, въ без-
престанномъ бореніи или сопротивленіи состоящее.
Ибо когда нѣкоторые на войнѣ, другіе въ купечествѣ
и иныя въ земледѣліи жизнь свою провождаютъ, а
монахъ постникъ, яко подвижникъ и борець, безпре-
станною жестокостію на изнуреніе тѣла и на возведе-
ніе духа къ размышленіямъ Божественныхъ дѣлъ все-
го себя посвящаетъ.*

Мона-
шескій
чинъ
есть по-
стниче-
скій.

§ 9.

*Храниши ли себе самаго въ дѣвствѣ? Трехъ обѣтовъ
совершенство здѣсь обѣщается, то есть дѣвства, по-
слушанія и нищеты. Дѣвство есть великая чистота; по-*

Мона-
ховъ тра-
обѣта.

слушаніе къ братству каждаго изъ братіи за старшаго почитаетъ, и нищета жестокая и трудныя тѣсноты храненіе общаетъ.

§ 10.

Малая схима есть обречение великой.
Обрученіе великаго и Ангельскаго образа. Сея малыя схимы одѣяніе и житія образъ въ сравненіи съ великохитмическимъ есть обрученіе, или яко нѣкое начало и предверіе великаго и Ангельскаго образа, о которомъ имѣеть быть особенное послѣ сего послѣдованіе.

§ 11.

Монахъ трижды подаетъ ножницы.
Трижды новоначальный *взметъ ножницы, подаетъ настоятелю.* Трижды новоначальный подаетъ ножницы настоятелю въ честь Троицы и бываемаго во утверженіе.

§ 12.

Постриженіе монаха.
Таже *постригаетъ его.* Приемлющій жизнь монашескую, какъ и всякій въ церковнической чинъ поставляемый, постригается, но въ достоинствѣ, власти и имени ихъ имѣется не малое различіе. Церковника совершитель есть Епископъ, монаха таковой же монахъ; то постриженіе въ служителя и въ клирика Церкви составляетъ, сіе кающагося означаетъ и къ дѣламъ покаянія обязуетъ, то Епископское постриженіе есть печать стриженія, отъ Епископскія руки учиненная, по свидѣтельству Валсамона на 33 правило шестаго Собора, а о семъ Сим. Сол. въ гл. 272 говоритъ: «Иже «убо и не руку Іерархову иматъ належащу, не бо «хиротонію приемятъ, не токмо на главѣ священныя «молитвы.» И потому сіе послѣднее постриженіе единственно монашескія жизни знакомъ есть, даже и подъ тѣмъ же именемъ вся монашеская жизнь именуется. Ибо не токмо въ древнихъ церковныхъ исторіяхъ, но и по нынѣ говорится, постричься тоже, что на монашескіе обѣты посвятить себя. Конечъ, для котораго

постригаются монахи, объясняетъ Св. Діонисій стр. 113: «крестовиднаго же образа печать, какъ уже нами сказано, означаетъ всѣхъ купно плотскихъ похотѣній бездѣйствіе. Власовъ же постриженіе изъясняетъ чистую и безпритворную жизнь, никакими вымышленными прикровами зловидность души своея не украшающую, но себя не человѣческими красотоми, а особенными и единотворными добродѣтелями къ «Богородію возводящую.» Сим. Сол. въ гл. 271: «Сія убо вся исповѣдавъ въ надеждѣ силы Христовы, «и сложився въ сихъ пребывать даже до конца жизни «своея, вольно бо Христу возлагается, стрижетъ крестовидно власы во имя Троицы, чрезъ Троицу убо «совершаяся, чрезъ крестъ умерщвленіе отъ міра являя, «и печатствуяся за насъ Распеншемуса; чрезъ отъятіе «же и стриженіе власовъ, начатокъ отъ тѣлесе яко «жертву принося Господу, зане весь приводится и «свѣщается Христу, и яко излишняя вся и сушая міра «отметая.»

§ 13.

Риза радованія. Монахъ, прежде монашескую или новоначальныхъ расу получившій, нынѣ нѣсколько должайшую, обширѣйшую и святѣйшую ту же расу или ризу приемя, изъ новоначальнаго въ совершенный образъ переходитъ. Но въ томъ и другомъ чинѣ самаго чернаго или по крайней мѣрѣ темноватаго цвѣта одежды по древнему обычаю приемяются. Сим. Сол. въ гл. 52: Въ семъ же покаяніи и священнѣйшій «объемлетъ образъ монашескій, иже и Ангельскій «есть же и зовется, яко оныхъ подражающъ, и обѣтующъ святыню, нестяжаніе, нѣнія и молитвы, послушаніе и чистоту, и покаянія одежда зовется, яко «плачевна, яко смиренна и худа, яко неизбыточна и «всякаго добролюбія человѣческаго отторгненна, яко «всѣхъ мірскихъ помышленій и словесъ и дѣяній не-

Риза радованія на монахѣ.

Монашескій чинъ состоитъ въ покаяніи.

«примѣсна, но и къ разрѣшенію и бѣжанію мірскихъ вещей вмѣстательна. И того ради черная есть, понеже смерть и плачь поминаетъ, и не живетъ въ здѣшнемъ житіи, и оныя жизни желаетъ нетлѣнныя, и ко оной теши спѣшать.» Но хотя въ знакъ всегдашняго плача тотъ черный и темноватый цвѣтъ на одеждѣ монахи избрали, однако не сомнѣвается Церковь именовать таковую одежду *ризою радованія*, бывъ увѣрена отъ слова Божія, что плача одежда истлѣетъ, и радованіемъ нѣкогда тѣ утѣшатся, которые оную прежде со исполненіемъ своихъ обязанностей на себѣ носили. Сим. Сол. въ гл. 273: Одѣяетъ же первѣе хитонъ «(ризу) веселія и радованія, вмѣсто наготы оныя и «стыда, и послѣдовавшія чрезъ преслушеніе и грѣхъ «гли смертныя и печали, юже отъемлетъ чрезъ послушаніе, и нетлѣнную жизнь ходатайствуетъ монашескій образъ святой.»

§ 14.

Препоясуетъ. Кожаный или усменный монаховъ есть поясъ, которымъ они, яко изъ мертвой кожи существующимъ о чреслѣхъ своихъ препоясуясь, являютъ какъ умерщвленіе тѣлесе и возобновленіе духа, такъ и поспѣшность или готовность свою на всякое дѣло благо. Сим. Сол. въ гл. 273: «Таже поясомъ, иже «изъ кожи есть, опоясуетъ чресло свое во умерщвленіе тѣлесе и возобновленіе духа, ради цѣломудрія и чистоты, и дабы мертва творити, елико сила, движенія «плотская, и воскрѣплятися на страсти, и къ дѣланіемъ «заповѣдей мужатися.» И въ гл. 274: «Поясомъ же «мертвость тѣлесе и цѣломудріе на себѣ обложи о «чреслѣ, да мертвъ будетъ по желанію, мужественъ «же и добродѣтеленъ.» Подобное сему о монашескомъ кожаномъ поясѣ доказуетъ Авва Дорофей въ поученіи первомъ.

Поясъ
на мо-
нахахъ.

§ 15.

Покрывается шлемомъ. Шлемъ здѣсь тоже есть, что ^{Шлемъ} нынѣ на монахахъ клобукъ. Понеже камилавха дана <sup>на мо-
нахъ.</sup> прежде въ новоначальномъ еще чинѣ, и потому обней не упоминается, и дается обще съ симъ шлемомъ. Реченіе, шлемъ, принято въ Церковь отъ Апостола Павла, къ Сол. 1, гл. 5, ст. 8, рекшаго: *Облчися въ броню вѣры и любви, и шлемъ упованія спасенія.* И къ Ефесеемъ гл. 6, ст. 17: *И шлемъ спасенія воспріимите.* Отъ сего и въ настоящемъ послѣдованіи именуется *шлемъ надежды спасенія*. Изъ чего головное монаховъ одѣяніе есть двойко: одно нижнее, и другое верхнее, то есть камилавха, и сіе шлемъ, то есть клобукъ.

§ 16.

Пріемлетъ палій. Словомъ, *палій*, отъ Латинскаго *pallium*, епанча, монахи не безъ причины верхнее свое одѣяніе именуютъ. Ибо которые отреклись отъ служенія идольскаго и къ сторонѣ Христіанской переходили, тѣ нѣкогда слагали съ себя одежду, достоинство и чинъ въ язычествѣ являвшую, и вмѣсто оной отбѣнную и долгую епанчу подъ именемъ палія, презрѣніе и смиреніе означающую, надѣвать на себя обычай имѣли. Тертуллианъ въ книгѣ о паліи гл. 5: «Отсюда отъ язычниковъ на Христіанъ произошла на-«смѣлка: онъ отъ чиновной одежды къ палію при-«шелъ.» По прошествіи же времени и наконецъ тожъ одѣяніе, которое нѣкогда Христіанамъ всѣмъ было общее, нынѣ при однихъ монахахъ подъ тѣмъ же именемъ, палій, осталось. Сей палій Греческимъ языкомъ именуется *мантія*, и какъ она, такъ и палій знаменуютъ Ангельское служеніе или жительство. Св. Германъ: «Мантія же являетъ чрезъ отрѣшенное про-«стреніе образъ Ангельскихъ крилъ, почему и Ангель-«ский образъ глаголется.» Сим. Сол. въ гл. 273: «На-«послѣди же яко обдержашую вся облагаетъ мантію,

Палій
или ман-
тія на
монахъ.

«къ нейже и явленїе глаголетъ іерей: братъ нашъ
«прїя великій и Ангельскїй образъ и проч. яко совер-
«шеннѣйшїй сущъ, и обдержателенъ всѣхъ, и храня-
«тельную всячески и покрывательную Божїю силу
«являющъ и знаменующъ: и еще опрятность и благого-
«вѣніе и смиренїе монашескія жизни, и яко рукъ или
«что удесть въ житїи не имать живыхъ монахъ и мір-
«скому дѣланїю свободныхъ, но вся мертва; едину же
«главу свободну имать къ Богу зрящую, всѣхъ Главъ,
«и вся Онаго мудрствующую и къ Нему востекающую.
«Но и тую покровенну шлемомъ за смиренномудріе, и
«диже сущая тамо чувства непокровенна имущую.»
Подобное сему о мантии объясняетъ Авва Дороей въ
томъ же поученїи первомъ.

§ 17.

Въ сандалїи. Одни обвязки около ногъ подъ име-
немъ сандалїи вездѣ разумѣли, думая, что монахи во-
сточные босыми ногами ходятъ, но они совершенно
суть обувенные. Василїй Великій въ 1 посланїи къ
Григорїю Богослову: *Обувь да будетъ малоцѣпная, но
безъ недостатка нужду исполняющая.* И въ правилахъ
монашескихъ листъ 293: «Тоже и о саноггахъ мнѣ
«слово да будетъ, яко простое и удобно стяжеваемое
«обувенїе, и къ исправленїю нужды точїю довольное
«во всяко время избирати достоинъ; обвязки же одни
«всеза нужды на ногахъ исполнить не могутъ. Сим.
Сол. въ гл. 273, знаменованїе сея обуви объясняетъ:
«Таже сандалїя во уготованїе, глаголетъ Евангелїя
«мира, да не преткнетъ ногъ умныхъ и душевныхъ,
«ниже отъ мысленныхъ змїевъ угрызнется, то есть
«помысловъ, въ пату, но вышше сихъ наступить, и
«попереть льва и змїя тайныя злобы, и завистливыйя
«звѣри, и непревратнымъ да течеть путемъ Еванге-
«лїя, дондеже горѣ востекъ, идѣже наше жительство,
«на небесѣхъ достигнетъ.»

§ 18.

Дается здѣсь вкупѣ свѣща, Святое Евангелїе и
Крестъ постриженному монаху священнику, а кото-
рый не есть священникъ, тотъ получаетъ токмо Крестъ
и возжевленную свѣщу. Сим. Сол. въ гл. 274: «Таже
«діакону священное держащу Евангелїе, смлетъ то
«іерей и глаголетъ: *Рече Господь, аще кто хоцетъ
«послѣдовати Мнѣ, да отвержется себе, и да возметъ
«крестъ свой и да послѣдуетъ Мнѣ:* и даетъ ему,
«аще священный есть, съ Евангелїемъ свѣщу и
«Крестъ, аще же ни убо Крестъ подаеть ему. Тойже
«взетъ покланяется и цѣлуетъ показуя, яко тому по-
«слѣдова и долженствуетъ послѣдовати. Таже и свѣ-
«щу іерей даетъ въ показанїе, егоже прїяше просвѣ-
«щенїя, и яко долженствующему чисто жительствова-
«вати. Того ради и Спасовы ему глаголетъ гласы во-
«склицая: *такъ да просвѣтитсѣ свѣтъ вашъ предъ чело-
«вѣки.»*

§ 19.

И бываетъ цѣлованїе. Св. Дїонисїй стр. 114: «Но что
«и здѣсь такожде священникъ и всѣ сущїе при томъ
«священные мужи совершаемаго цѣлуютъ, отсюда
«разумѣй священное Богообразныхъ мужей сообщенїе
«любезно въ Божественномъ веселїи другъ другу со-
«радующихся.» И Сим. Сол. въ тойже главѣ: «И абїе
«того цѣловавъ іерей ради сущїя во Христѣ любви и
«единенїя, и небеснаго Отца являя цѣлованїе, егда
«погибшаго обрѣте сына, и великую радость соверши,
«поставляетъ того близъ себе, яко и близъ Бога
«быеть. Братїя же со отцемъ свѣщеносяше, показую-
«ще свѣтлую Божїю благодать и Ангельскую радость,
«приходятъ и цѣлуютъ кїждо священное Евангелїе
«и іерея образъ блюдуща Христовъ, и самый того
«Крестъ и взямаго образъ, поютъ веселящесѣ: *По-
«знаемъ братїе таинства силу, и проч.»*

ГЛАВА ДЕВЯТНАДЦАТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНІЕ ВЕЛИКАГО АНГЕЛЬСКАГО СОВОРА.

§ 1.

Монашескій чинъ есть Ангельскій.

Великаго и Ангельскаго. Хотя самое Ангельское жителство до всѣхъ трехъ степеней вообще, то есть, новоначальныхъ, совершенныхъ и до тѣхъ, о которыхъ сіе послѣдованіе есть, то есть, настоящихъ великосхимниковъ, принадлежитъ, и хотя всякій уставъ во обителяхъ для всѣхъ тѣхъ степеней Ангелоподражательнымъ именуется, однако которые препроводили чрезъ нѣсколько лѣтъ житіе во обители и въ чинѣ малосхимниковъ, потомъ несмущаемое о вещахъ небесныхъ размышленіе, крѣпчайшія пощенія, должанія паче прочихъ молитвы, уединеніе, молчаніе, неспаніе, труды, малояденіе и прочія наконецъ изнуренія, отказавшись отъ дозволенныхъ общежительскія жизни пособій, въ остальное жизни теченіе понестъ желаютъ, тѣ особое и яко святѣйшее одѣяніе воспріять, яко отъ міра удалившіеся, и по истиннѣ Ангельскую жизнь стяжавшіе, великосхимники, или *великаго и Ангельскаго образа* именуется. Сверхъ того и одежды монашескія главнѣйшія, каковыя были издревле *кукуль и оналавъ*, оному чину учинились собственныя, и сами они въ толикое отъ всѣхъ пришли удивленіе, что остающіеся во второй степени монахи, уступивъ имъ Ангельскаго образа именованіе, токмо совершенными старцами, и не болѣе какъ высокія оныя и великія схимы учениками и подражателями сами себя именовать начали.

§ 2.

На подножіи. Подножіе есть полъ по всей церкви. Здѣсь ризы хощаго пріяти святой образъ съ вечера вносятся во святой жертвенникъ, то есть во олтарь, и полагаются на *подножіи*, то есть на полу *святыя трапезы*, или гдѣ ни есть, близъ Святаго престола, дабы отъ святаго мѣста освященіе воспріали, и яко отъ самаго Бога, на престолѣ сѣдящаго освященныя могли быти приняты. Св. Діонисій стр. 113: «Уединеннымъ монахамъ яко долженствующимъ съ единымъ соединитися, и къ священнѣй единицѣ собиратися, и священнической, сколько имъ вмѣстительно, угодоблятися жизни, потому что они во многомъ предъ прочими совершаемыми ближе къ сему чину подходить и съ нимъ сродны суть.» Для сего и монашескія одѣянія равно суть священныя, какъ и священническія, яко отъ священнаго мѣста воспріемлемыя.

Монашескія одежды въ олтарь полагаются.

§ 3.

На утрени же. Двѣ части имѣеть сіе послѣдованіе, единую на утрени и другую на литургіи: первая часть здѣсь начинается, а вторая отъ словъ *на святой же литургіи входу бывшу*, будетъ имѣть свое начало. Подобнымъ образомъ и послѣдованіе елеосвященія на двѣ же части раздѣляется, какъ показано въ своемъ мѣстѣ.

Монашеское послѣдованіе двѣ части имѣеть.

§ 4.

Ко Твоему челолюбію: 1 тропарь 1-й пѣсни. Что монахи безпрерывный произвольнаго покаянія образъ избрали, то хотя нѣкоторые отрицаютъ, однако всякому изъ того можно увѣрену быть, что множайшіе знаки и опыты покаянія, нѣкогда видимымъ образомъ въ церкви надъ многими употребляемые, нѣвъ почти въ однихъ монастыряхъ остаются, какъ изъ обоихъ сихъ послѣдованій явствуетъ, въ которыхъ по опытамъ покаянія вся монашеская жизнь судится; особли-

Монашескій чинъ состоитъ изъ покаяній.

во въ настоящемъ послѣдованіи покаяніе во всѣхъ почти тропаряхъ упоминается, предпочитается, требуется, и онаго подвиги всѣми вообще на обоихъ клиросахъ поющими прославляются. Отсюда гдѣ Сим. Сол. о таинствѣ покаянія поучаетъ, тамъ монашества трудности и жестокость восхваляетъ и самое монашество къ покаянію, яко часть къ цѣлому, прилагаетъ, какъ въ прежнемъ послѣдованіи малыя схимы показано. И далѣе въ гл. 52 говоритъ: «Сія вся покаянія дѣла суть, «и всякъ вѣрный долженствуетъ въ сихъ претерпѣвати, «кромѣ дѣвства и кромѣ того, что приличествуетъ монахамъ. Сіе бо дѣвство долженствуютъ имѣти не токмо «исключительно монахи, но и сущіи въ мірѣ, не уженѣ «сопругшіися, и не токмо на сіе общавыйся, но и всякъ «вѣрный, и паче впадый грѣхомъ (кто же ниже весь «ма впадый): по слѣду ходити долженствуетъ Господню, и покаянія дѣла содѣйствовать. Еже убо и Креститель учаше: *сотворите, глаголя, плоды покаянія и покаяйтесь: приближибоя царство небесное: и коемуждо приличное жителство предложи.*» И когда въ разсужденіи покаянія знаковъ и дѣлъ, монахами казуемыхъ, все монашество относится въ чинѣ покаянія: отсюда видимъ, что монахи по подобію кающихся въ притворѣ полунощницу, повечеріе, первый и девятый часъ исполняютъ вообще съ кающимися и оглашенными, какъ 1 части гл. 10 показано. Потомъ и самое монашеское жилище покаяніемъ же нарицается. Ибо Лустиніанъ такъ назвать не усомнился, когда онъ, какъ пишется у Баронія въ лѣтѣ 635 подь числомъ 15, «великій домъ царскій создати повелѣ для женъ, «о прежней жизни кающихся, убѣжищемъ имъ быти «имѣемый, и нарицашеся домъ оный обитель кающихся, заключенъ и къ храненію чистоты и творенію «покаянія угоденъ.»

§ 5.

На святой же литургии. Сія есть вторая часть онаго послѣдованія на литургии, для приѣмлющаго великую схиму совершаемая. Но гдѣ оный въ сіе время стоитъ, того хотя здѣсь не изображено, однако долженъ быти предъ западными средними дверми, какъ и въ послѣдованіи малыя схимы показано.

§ 6.

Въ кукуль беззобія. Всѣ великія схимы одѣянія, Кукуль на монахахъ. выключая токмо два здѣсь положенныя, въ прежнемъ послѣдованіи, сколько подлежало, довольно объяснены. Кукуль есть тоже, что и шлемъ малыя схимы, потому и въ настоящемъ стихѣ тѣмъ же шлемомъ именуется. Кукуль происходитъ отъ Латинскаго слова *cucullus*, капишонъ, наглавникъ, и отъ сего же слова *cucullus* есть клобукъ. Шлемъ малыя и кукуль великія схимы суть на главѣ такія одѣянія, которыя не столько къ пользѣ тѣла, сколько ко образу монашескому служатъ. Ибо шлемъ тотъ и сей кукуль собою не великіе, то есть съ головы до шеи и плечей токмо опущенные и единую главу покрывающіе непрестанно всѣ монахи во дни и ноши носятъ, то есть, чтобъ беззобіе и простоту младенческую ежечасно хранить чрезъ пошеніе сего наглавника поучались. Согласуетъ съ симъ и настоящій стихъ, кукуль покрываломъ беззобія именуемой. Но не мало между собою различествуетъ шлемъ малыя схимы и кукуль сея великія схимы. Кукуль сей не токмо главу и плеча со всѣхъ сторонъ объемлетъ, но и верхъ свой имѣетъ нѣсколько остроконечный; сверхъ того пятію крестами, то есть на челѣ, на груди, на обоихъ плечахъ и на спинѣ изъ снуровъ червленыхъ сшитыми украшается, Сим. Сол. въ гл. 273: «Таже кукуль незобія во шлемъ надежды «спасенія ради суаго отъ Бога благодати осѣненія, «и Владычественнаго чрезъ смиренномудріе и незобіе

«по неслестнымъ младенцемъ» вышшенія, и еще главы «со всеми чувствами отъ Бога въ храненіе и огрѣваніе.» Подобно сему и Авва Дороей о кукуль въ первомъ поученіи упоминаетъ. О крестахъ же, на ономъ кукуль имѣющихся, Сим. Сол. въ тойже главѣ продолжаетъ: «Сей убо кукуль и на предѣи о перси за словесное и на сердце созади повѣшается, кресты червленены носящій, во еже отгоняти царскимъ и страшнымъ знаменіемъ на ны спреди и созади находящія.»

Аналавъ
на мона-
хъ.

§ 7. Аналавъ. Аналавъ отъ глагола, ἀναλαμβάνει, воспринимать, есть штука четвероугольная со шнурами ко угламъ пришитыми, все плечи монаха объемлющая, иначе отъ Римскихъ писателей именуется scapulare, наплечникъ; въ настоящемъ же дѣлѣ сей аналавъ или наплечникъ нынѣ на монахахъ есть параманъ, παραμανή, то есть, прибавленіе къ мантии. Таковъ аналавъ или параманъ, опускаясь сверху отъ шеи шнурами, и раздѣляясь на стороны, обѣ мышцы и подъ руками объемлетъ, на груди и на плечахъ крестовидно тѣми же шнурами обвиваясь и стягивая ширину одѣянія, къ тѣлу оное соединяетъ, и такъ плеча связавъ, способнымъ ко всякому дѣлу монаха дѣлаетъ. Въ разсужденіи же знаменованія аналавъ или параманъ, на плечахъ монаха крестовидно обвитый, есть знакъ вѣры во Христа. Сим. Сол. въ гл. 273: «Таже аналавъ изъ кожъ животнаго за мірскихъ мерзвение отъ раменъ спреди крестовидно и созади знаменіе имущій креста, паче же самый изобразующій крестъ». Подобное обѣ аналавъ и Авва Дороей въ первомъ своемъ поученіи показываетъ.

Кукуль
въ ос-
мый

§ 8. Молитва во еже сняти кукуль. Какъ новопросвѣщенные, послѣ принятія прещенія, сохраняя бѣлыя

одежды, чрезъ семь дней при всехъ службахъ преддней слагает-
сл. бывали, такъ и монахи по постриженіи во всехъ своихъ одѣяніяхъ, доселѣ упомянутыхъ, при всехъ же службахъ церковныхъ чрезъ толикое же дней число пребывать должныствуютъ. Но въ осмый или пятый день, дабы къ тѣлесному труду и къ повседневному руководѣнію были способнѣйшими, чрезъ молитву публичную въ церкви кукуль, яко изящнѣйшую свою одежду, съ себя слагаютъ, и послѣ въ нѣкія токмо времена паки оный же кукуль на себя налагаютъ. Ибо первое сіе снятіе кукуля безъ молитвы, безъ поваго увѣщанія и безъ поученія, отъ настоятеля предлицемъ всея братіи творимаго, не бываетъ.

ГЛАВА ДВАДЦАТАЯ

ПОСЛѢДОВАНИЕ ИСХОДНОЕ И ПОГРЕБЕНІЕ МІРСКИХЪ ЧЕЛОВѢКЪ.

§ 1. Послѣдованіе исходное. Стихъ, при выходѣ изъ театра поемый, на Греческомъ языкѣ именуется исходный, такъ и для отходящихъ отъ сея временныя жизни послѣднее пѣніе есть исходное. Такое именованіе принято и по подражанію исхода Евреевъ, которые, исходя изъ Египта, многими пѣснями свое отъ онаго избавленіе нѣкогда прославляли. Втор. гл. 16 Левит. гл. 22, и Числь гл. 29.

§ 2. Святѣйшаго Патріарха Господина Θεодора. Сей Θεодоръ есть по празванію Валсамомъ, Святѣйшій Патріархъ Антиохійскій, который на многія правила Святыхъ Себоровъ толкованія написалъ; сверхъ сего къ

нѣкоторымъ на вопросы Марка Патіарха Александрийскаго отъ нѣкоторыхъ же ученыхъ даннымъ отвѣтамъ и свои отвѣты присовокупилъ. Изъ числа сихъ вопросовъ и отвѣтовъ настоящей вопросъ и отвѣтъ его о непогребеніи въ церкви освященной мертвыхъ тѣлъ по порядку тридцать осмый есть. Сей Θεодоръ Вальсамонъ въ настоящей книгѣ на многихъ мѣстахъ упоминается.

§ 3.

Вопросъ: отъ древняго преданнаго обычая погребаются мощи, и проч. Переводъ сего вопроса и отвѣта. Вопросъ: «Отъ древняго мѣстнаго обычая православныхъ умершихъ тѣлеса въ церквахъ, которыя мы въ странѣ сей имѣемъ, погребаются. Хочу убо вѣдати, не есть ли сіе предосудительно?» Отвѣтъ: «Различіе великое есть церквей освященныхъ обновленіями, отверженіями, впрестоліемъ, помазаніемъ же мѣра святаго, и положеніемъ святыхъ мощей Мученическихъ, и другихъ не тако освященныхъ, которыя токмо мошлитвенное мѣсто содержатъ.» (Объясненіе сихъ всѣхъ реченій смотри 3 части гл. 8 § 25). «Чего ради въ тѣхъ, въ которыхъ Мученическихъ мощей сокровище положено, и святаго мѣра внутрь вступило помазаніе, «человѣческой трупъ яковыйлибо да не погребется, по второй главѣ перваго титла пятая книги царскихъ законовъ глаголющей: никтоже въ церкви да непогребетъ мертва; и сверхъ того по гражданскому: древнему закону написанному, глаголющему: не мѣло есть погребати нѣкогого въ церкви, ежели совершенно Мученика тамо тѣло лежитъ. Въ другихъ же не тако освященныхъ святыхъ домахъ, которые хотя и мошлитвенные именуются, безбѣдно да погребутся тѣлеса.» Когда посему мертвыхъ въ церквахъ, вышереченнымъ образомъ освященныхъ, погребать, первыхъ царей Христіанскихъ узаконеніями запрещено было,

Усоп-
шіе въ
церкви
не по-
гребая-
ются.

доказывается сіе и тѣмъ обычаемъ, которымъ никому во градѣ погребенну быть не дозволялось. Однако никоимъ образомъ по примѣру язычниковъ тѣлъ усопшихъ не сожигали, но мастью намазавъ и обливъ, на мѣста гладкія, въ гробницы, въ пещеры сухія и наконецъ на общія кладбища для погребенія оныя относили, такъ же и на поляхъ съ вѣрнымъ Авраамомъ, и въ кушленныхъ селахъ и вертоградахъ съ Сыномъ Божиимъ Христомъ погребать себя не сомнѣвались. По пренесеніи же Мученическихъ мощей во грады и церкви, для всегдашняго и пристойнѣйшаго ихъ почитанія, мѣста для погребенія близъ оныхъ мощей избирать вѣрные нѣкогда начали, дабы спасеніе душамъ получить отъ ходатайства святыхъ Мучениковъ, которымъ умирая остатки своихъ тѣлесъ изъ благочестія препоручали. Но въ самой ли внутренности храма, яко ближайшей, къ погребенію опредѣлялись мѣста, нигдѣ того не видно. Однако безсомнительно то, что на востокѣ вѣрные отъ первыхъ вѣковъ гробы въ самой внутренности градскихъ церквей полагать никакого права не имѣли. Ибо и самому царю Константину Великому довольно тоя чести оказано, когда тѣлу его царскому за дверьми токмо храма яа подобіе придверника, двери или входъ церковный хранить дозволено было. Св. Златоустъ въ бесѣдѣ 26 на 2 посл. къ Коринѣ. Но сіе не въ Римѣ токмо всякъ видѣлъ, «но и въ Цареградѣ, ибо и здѣсь Константину Великому сынъ его за крайнюю честь вмѣнить то разсудилъ, ежели его при входѣ храма похоронить: и что «суть вратницы царемъ въ царскихъ домѣхъ, сіе во «гробѣ у храма суть царіе.» Отсюда вѣрить должно, что ненарушимый былъ тотъ законъ, чтобъ не токмо внутри, но и внѣ стѣнъ церковныхъ мертвые погребемы не были, хотя изъ другихъ словъ того Златоустаго видѣть можемъ, что внѣ града и въ единой

только церкви, для погребения всѣхъ вообще можетъ быть назначенной, мѣсто погребальное опредѣлено, и для того усыпальницею названо было. Говоритъ онъ въ бесѣдѣ первой на святой и великій Пятокъ: «Многokratно самъ въ себѣ я изыскивалъ, для чего бы отцы наши, сего дни градскія церкви минувъ, внѣ града, да еще и въ сію церковь собираться намъ установили. Но почто въ церкви сей Мученической, а не въ иной? Понеже благодатію Божіею градъ нашъ со всѣхъ сторонъ мощами Святыхъ огражденъ. Для чего, говорю, въ семъ, а не въ иномъ Мученическомъ храмѣ сходитися намъ Отцы заповѣдали? Для того, что на семъ мѣстѣ мертвыхъ лежитъ множество.» Метафрастъ свидѣтельствуешь, что хотя и некоторые противились, тѣло Св. Епифанія, по кончинѣ его, положить въ церкви для чести оной, но повелѣніемъ царя Аркадія погребенъ быти въ оной удостоенъ, по той причинѣ, что онъ выше законовъ человѣческихъ прожилъ. Ибо, находясь въ Цареградѣ, не за долго предъ кончиною, тамъ о себѣ объявилъ, что всѣхъ ему мѣтъ есть сто и пятьдесятъ и три мѣсяца, какъ въ житіи его пишется. И потому въ общемъ и отъ закона опредѣленномъ мѣстѣ никакъ положенъ быти не долженъ. И когда древнихъ узаконеній наблюденіе, что тѣла умершихъ ни подъ какимъ видомъ въ церкви, Святымъ посвященной, погребаемы не были, вовсе въ забвеніе пришло, тогда во первыхъ единымъ Епископамъ, потомъ настоятелямъ, священникамъ достойнымъ, и нѣкимъ вѣрнымъ, то есть честно пожившимъ, давали дозволеніе, чтобъ въ церкви погребаемы были, во скоро и всѣ силою, богатствомъ и честію славные, наконецъ и прочіе, тщеславіемъ побуждаясь, чести священныя и послѣ смерти единственно добродѣтели и святости должныя себѣ присвоили. Ежели гдѣ и до нынѣ стремятся такимъ образомъ погребены быти въ

церквахъ, въ нарушеніи древнихъ уставовъ и законовъ ни единого по истиннѣ правильного оправданія принести не могутъ. Въ заключеніе сего предложимъ Св. Ефрема Сирина мнѣніе, которое онъ въ завѣтѣ къ ученикамъ предъ смертію своею изъяснилъ тако: «И не оставите мя въ дому Божіи положитися или подъ жертвенникомъ. Не подобаетъ бо червю, гнилость испускающему, ложиться во храмѣ и святыни Господни, но ниже во иномъ мѣстѣ поустите мя ложиться храма Божія. Не пользуется бо слава суетная мужу неключиму, и емуже не подобаетъ. Не бо ради каменныхъ храмовъ будетъ судъ, ниже каменіе возсудитъ Богъ, но яже въ тѣлеси храмы, коегождо глаголю, челоуѣка по собственному дѣянію возсудитъ Богъ, и коемуждо подвигу и труду почестъ достойную воздаеть.»

§ 4.

И возложивъ ѳуміамъ въ кадильницу. Употребленіе ѳуміамъ на погребеніи умершихъ есть древнее. Тойже Св. Ефремъ и въ томъ же завѣтѣ завѣщаетъ: «Ниже убо съ ароматами погребите, молю.» И мало ниже: «Но дадите дымъ кажденія благовоія въ домъ Господень, и мнѣ паче съ молитвами спутствуйте, и ароматы убо дадите Богу.» Равно и Тертуліанъ противъ язычниковъ въ гл. 42: «ѳуміамы не уже ли мы вовсе не покупаемъ? Ежели въ Аравіи родятся, что да знаютъ Савскіе жители, что они на большую и на дражайшую цѣну сіи свои товары для погребенія Христіанъ истребятъ, нежели для куренія своимъ богами.» Св. Сол. причину такового кажденія надъ умершимъ бываемаго объясняетъ въ гл. 361: «И тако молитвъ, яко обычай, съ Трисвятымъ надъ ними бывающей, и кадилу яко Богу предаде душу, и тѣло освященное свято земли предается. Кадило бо, Богу приносимое, во умилостивленіе есть о лежащемъ,

Каждое при погребеніи.

«въ показаніе благочестивыя него, и православныя жизни, благовоиѣишія сущія яко святыя.»

§ 5.

Свѣщи
при по-
гребеніи.

Съ лампадою. Въ числѣ древнихъ Христіанскихъ обрядовъ и тотъ, что умершіе съ предшествующимъ всего клира собраніемъ и съ ношеніемъ лампадъ или свѣщей погребаемы были, соблюдаемъ былъ даже и въ тѣ времена, когда по большей части язычники находились. Ибо Мученическія мощи со священниками и діаконами и съ пѣніемъ провождали, возженные свѣщи употребляли, и чрезъ сіе красоты извнѣ блестящія не оставляли. Въ житіи, Августа 31 дня, Св. Священномученика Кипріана, въ третьемъ столѣтіи пострадавашаго, пишется: «Тѣло же Мучениково Христіане «оттуда взяше, несоша честнымъ провозженіемъ, со «свѣщами и кадилы, и псалмопѣніемъ, и погребоша «славно на мѣстѣ нарочитѣ, прославляюще Христа.» Обрядъ таковой, надъ Павлою учиненный, въ письмѣ къ Евстохіи ея дочери, описуетъ Иеронимъ: «Перене- «сена она была Епископовъ руками, и рамена подъ «одръ подложившихъ, когда другіе Епископы лампа- «ды и свѣщи предносили, и иные клиръ поющихъ «составляли, и проч.» Свѣщи, при погребеніи употреб- ляемые, не безъ знаменованія бываютъ. Сим. Сол. въ гл. 361: «Таже емлютъ и во храмъ съ лампадами отно- сятъ, Божественный оный и непрестанный изображаю- ще свѣтъ.»

§ 6.

Трисвя-
тое при
выносѣ
умер-
шихъ.

И начинаемъ пѣти: *Святый Боже*. Привыносѣ умершихъ тѣлъ Трисвятая пѣснь поется, и не другая, Сим. Сол. въ гл. 363: «Поется же пѣснь, вегда относится «священнымъ и людиномъ, Трисвятая съ пѣніемъ, яко «и Троицы скончавающіися суть раби, тую провозвѣсти- «ша, въ тѣи скончашася, въ тѣи ходятъ, и со Ангелы «вчинятъ, Трисвятую пѣснь непрестанно поющими.»

§ 7.

Полагаются въ паперти. Когда умершихъ мірскихъ ^{Дары Св. переносятся по Херувимской до притвора.} человекъ тѣла для отпѣванія полагаются въ паперти или притворѣ, о чемъ смотри ниже гл. 21, § 2: вегда для освященія оныхъ священными какъ съ кажде- ніемъ въ самый тотъ притворъ входятъ, о чемъ по- казано 2 части гл. 1, § 18, такъ и на литургіяхъ, которыя бываютъ для очищенія грѣховъ живыхъ и мертвыхъ, при великомъ выходѣ съ отпѣннымъ обря- домъ Дары Святыя отъ предложенія въ олтарь перено- ся, даже до притвора, яко живымъ и усопшимъ священнодѣйствія часть сообщая, переходятъ.

§ 8.

Въ конецъ коегождо стиха поемъ аллилуія. Сим. Сол. ^{Аллилуія при погребеніи.} въ гл. 366: «И паки начинаются псалмы на коемждо «стихѣ глаголему, аллилуія, еже знаменуетъ: грядетъ «Господь и являетъ пришествіе Его второе, въ немъ «же явився возставитъ всѣхъ насъ умершихъ.» И ни- что такъ часто при погребеніи умершихъ не поется, какъ аллилуія. Иеронимъ о кончинѣ Фабіолы къ Океану пишетъ: «Тогда слухъ разнесійся, толикую пе- «чаль возвѣщающій, всего града народъ на погребеніе «созвалъ: гремѣли псалмы и позлащенные храмовъ «верхи колебало въ высотѣ аллилуія.» Посему при погребеніи умершихъ многократно поется аллилуія, и пѣніемъ сего какъ умершему, яко сего житія всѣ бѣд- ствія пренесшему и уже участія въ пренебесномъ бла- женствѣ достигающему, привѣтствуютъ живые остаю- щіися, такъ и опечалившихся всѣхъ о смерти ближня- го утѣшить Церковь тѣшитъ, и къ праведному недо- вѣдомыхъ судебъ Божіихъ прославленію ихъ возбуж- даетъ. Изъ чего часто усматривается, что смертію ближняго опечаленные и нечаяннымъ изъ того слу- чаемъ пораженные духи, когда чувства и движенія свои съ судьбами Божественныя воли сообразуютъ,

надгробную оную пѣснь: *слава Тебѣ, Господи, и аллилуія*, въ облегченіе печали съ желаніемъ всего сердца провозносятся.

§ 9.

Непорочнии въ путь, аллилуія: заповѣди Твоя, помилуй раба Твоего: имя Твое, аллилуія. 2 Части, гл. 4, § 11, показано, что вся 17 каѳисма отъ втораго слова, *непорочнии*, есть непорочны. Подобно и здѣсь въ началѣ той каѳисмы сіи реченія *непорочнии въ путь, аллилуія*, отъ единого на мѣстѣ нѣкоторымъ напѣвомъ поемья означаютъ, что сію же 17 каѳисму, непорочны или непорочнии въ путь именуемую, прочіе всѣ начинать должны пѣть тѣмъ же напѣвомъ, и съ приложеніемъ на первой сей статіи въ концѣ всякаго стиха, *аллилуія*. Потомъ такъ же отъ единого поются предъ второю статією, *заповѣди Твоя, помилуй раба Твоего*; и предъ третією, *имя Твое, аллилуія*: и чрезъ сіе все паки означается, что во второй статіи послѣ перваго стиха и послѣ словъ: *заповѣди Твоя*, гдѣ вмѣсто сего на Россійскомъ стоитъ, *заповѣдемъ Твоимъ*, прилагать должно, *помилуй раба Твоего*: и на третьей статіи послѣ перваго же стиха, и послѣ словъ *имя Твое*, прилагать же *аллилуія*: и всѣ послѣдующія стихи съ тѣми же продолженіями и тѣми же напѣвами всѣ пѣть должно, какъ и окончательныя тѣ слова первыхъ стиховъ пѣты были отъ единого. Всѣ вышеозначенныя припѣванія здѣсь не что иное суть, какъ ирмосы или подобны, и суть такія частицы предъ тремя сими статіями отъ единого поемья, которыя подають для всѣхъ образъ пѣнія всѣхъ стиховъ въ тѣхъ статьяхъ послѣдующихъ.

§ 10.

Шестое пою, и проч. *Оеофанъ* изъ числа многихъ своихъ канонѣвъ первый канонъ сочинилъ Безплотнымъ: почему въ слѣдованной псалтири въ понедѣль-

никъ надъ тѣмъ же канонѣмъ показано, *первое Ангеломъ пѣніе*, а шестый числомъ канонъ на погребеніе мірскихъ человекъ, имъ же сочиненный, сей есть, и для того имѣеть надписаніе: *шестое* (или шестый канонъ) *пою отшедшему сладкопѣніе*.

§ 11.

Оеофаново. *Оеофанъ*, сего канона сочинитель, братъ есть *Оеодора*, и оба начертанные именуется, о которыхъ смотри въ житіи ихъ, Декабря 26 дня.

§ 12.

Іоанна монаха. Св. *Іоаннъ* по единѣму имени есть извѣстный *Дамаскинъ*, который не токмо былъ житіемъ и словомъ превосходный учитель, исполненный всякаго Божественнаго и человѣческаго познанія, но и между пѣснописцами въ числѣ первыхъ почитается.

§ 13.

Отъ Іоанна святаго Евангелія чтеніе. Надъ умершими читается апостола часть о надеждѣ востанія, тѣмъ и не умершіе, но усопшіе, яко нѣкогда востати имѣющія, отъ Апостола именуется вѣрніи: и *Евангеліе* отъ іерея, самое яко чрезъ Ангела Божія предпоказующее наше востаніе.

§ 14.

Бываетъ цѣлованіе. Обрядъ цѣлованія умершаго издревле отъ Христіанъ принятый, особливо Восточные соблюдаютъ. Св. *Діонисій* стр. 127: «Потомъ пришедь Божественный священноначальникъ говоритъ «надъ усопшимъ священную молитву; по молитвѣ же самъ священноначальникъ его цѣлуетъ, а послѣ и вси присутствующіе.» Причину такового цѣлованія предлагаетъ Св. *Амвросій* въ Шестодневѣ, въ кн. 6, гл. 9: *Цѣлованіе есть благочестіе и любви знакъ*. То есть, того благочестія и той любви искреннія, по которымъ тѣло умершее, яко истинный Божій храмъ почитается, и устами того, яко дверемъ храма, всѣ поклоняются.

Непорочнии въ путь, аллилуія, и проч.

Умершіе усопшіи почему именуются?

Усопшіе цѣлованіемъ чествуются.

Сим. Сол. въ гл. 367: «И послѣднее цѣлованіе, сіе «же и за прехожденіе и отъ жизни сея разлученіе, и «яко общеніе и единеніе есть, яко и умершіе другъ «друговъ не разлучаемся. Все бо тоуже стезею пой- «демъ, и купно вчинимся быти, и никогдаже разлу- «чимся, Христу бо поживемъ, и Христу нынѣ единя- «емся, къ Нему ходяще.»

§ 15.

Зряще мя безгласна. Отъ древняго обычая произо- шло, что жены до нынѣ неразумнымъ отчаяніемъ терзаясь, въ разодранныхъ одеждахъ и съ разбитыми волосами, жалостными своими восклицаніями при смерти ближнихъ для возбужденія другихъ къ тако- вому же восклицанію, къ пролитію слезъ, и къ вос- хваленію умершихъ производимыми, не столько болѣзнь умягчаютъ, сколько умножаютъ. А когда тако- выя же печальныя и надгробныя пѣнія самые Епи- скопы къ положенному церковному обряду присово- куплять не сомнѣвались, то достойно святѣйшимъ со- бора Карфагенскаго 103 правиломъ отъ того удержа- ны, въ которомъ показано: «Годѣ бысть Отцемъ, да «утвержденныя Соборами молитвы отъ всѣхъ совер- «шаются и проч.» На которое правило Валсамонъ: «На Соборѣ сего во области первѣйшаго града раз- «личныя изданы постановленія, и между прочимъ «означающія, что запрещенію подвержены были Епи- «скопы, при погребеніяхъ благородныхъ и вельможъ «умершихъ отпѣваніе совершающіе, и похвальныя мо- «литвы съ ямбическими стихами или свободною рѣчію «произносящіе, ибо многіе уличены сіе творяшіе. По- «добно запрещены симъ Соборнымъ узаконеніемъ и «тѣ чтецы, которые при томъ же на нотахъ или на «словахъ плачевныя выдумки издавали, и вмѣсто над- «гробнаго и церковнаго пѣнія свадебныя восклицанія «произносили.» Однако кромѣ того плачевныя пѣкіе

Надгроб-
ные пла-
чи упо-
требля-
ются.

тропари и пристойныя надгробныя плачи допустила Церковь, и къ молитвамъ, за усопшихъ бываемымъ, для впечатлѣнія въ мысляхъ о смерти вниманія при-ложила. И оныя суть сего цѣлованія всѣ прежде по-ложенныя тропари, и особливо при концѣ на *славъ* поемый, *зряще мя безгласна*, который аки отъ устъ усопшаго не безъ основанія на средину предлагается, и предъ всѣми поется. Слѣдовательно предупомянутое правило гласитъ на тѣхъ священноначальниковъ, ко- торыя сверхъ устава необычайныя молитвы и пѣнія надъ умершими произносятъ. Ибо настоящіе тропари, яко ничего безразсуднаго не содержащія, какъ нѣко- торыя мыслятъ, немалое о смерти и о будущей жиз- ни нашей вниманіе во всякомъ впечатлѣваютъ.

§ 16.

Вземъ персть лопатою. Землю землѣ предаемъ, да- бы то, что отъ земли взято, въ землю паки обрати-лось. Сей чловѣколюбія долгъ, (ибо что болѣе и че- ловѣколюбнѣе быти можетъ, какъ чловѣческое тѣло предать въ сродное оному мѣсто, то есть въ землю?) нѣкто исполнившій своему брату говоритъ: «Одѣяв- «шись я во священническія одежды, обыкновенныя «молитвы совершилъ, и землю моими руками по обы- «чаю опустилъ на дружеское тѣло, землю самое бы- «ти имѣющее.» Сим. Сол. въ 268: «И даже до моги- «лы съ останкомъ приходимъ, и Трисвятое поемъ въ «Троицѣ и славословіе единого Бога нашего, полагаемъ въ могилѣ останокъ, и земли предаемъ съ молитвами «исполняюще Божественное повелѣніе: *земля еси, и въ «землю пойдещи*, и востаніе же вѣствуемъ, знаменую- «ще останокъ крестомъ или сосудомъ нѣкимъ землю «аналагающе.»

Усопшій
землѣ
предает-
ся.

§ 17.

Наливаетъ сверхъ мощи елей отъ кандила. Отъ кан- дила ли принятый или отъ елеосвященія соблюден-

Елей на-
ливает-
ся на

усоп-
шихъ.

ный елей, всегда на умершаго издревле наливается. Св. Діонисій стр. 136: «Послѣ же цѣлованія священноначальникъ возливаетъ на усопшаго елей.» И прилагаетъ послѣ тогожъ сему причину: «Вспомни здѣсь, что и въ первомъ ономъ священномъ Богоотрожденіи предъ Божественнѣйшимъ крещеніемъ, по всецѣломъ первыя одежды отложеніи, первое причастіе таинства даруется совершаемому елей помазанія, и нынѣ также по окончаніи всего на усопшаго елей возливается. Тогда помазаніе елеемъ совершаемаго воззывало къ священнымъ подвигамъ; нынѣ же возливаемый елей означаетъ усопшаго уже окончившимъ и совершившимъ священные подвиги, да тако повелѣваюшу Духу Святому отъ всѣхъ трудовъ почіетъ.» Сим. Сол. въ гл. 286: «Обаче же и мертви елеемъ мажутся, яко Божественный глаголетъ Діонисій, во образъ мазанія изъ начала елеа сущаго въ крещеніи: и причину дасть о семъ яко добръ и доблественно во Христѣ скончавшійся подвигъ скончавъ, егоже ради и прежде помазася, и нынѣ елеемъ мажется. И сіе во знаменіе Христова и печать во Христѣ отшедшихъ, во освященіе тѣлесъ подвизавшихся за Христа и благочестиво жителствовавшихъ здѣ, и въ честь тѣхъ, яко по Христу пожиза, Егоже знаменіе помазанія освященный елей есть. Тѣмъ и положеннымъ, яко же во гробѣ подъ Божественнымъ жертвенникомъ, священнѣйшимъ Мученикомъ мощемъ миро святое налагается вмѣсто елеа сего, совершеннымъ бо подобаетъ налагати совершеннѣйшее. И мы убо сіе совершаемъ, и умершимъ во Христѣ братіямъ наліяемъ елей.» И въ гл. 568: «Тѣмъ и по еже положити во гробѣ, елей на немъ крестовидно изліяется, яко предаша Апостоли, и Діонисій сіе пишетъ: паче же и внигда погребатися, помазovati мертваго по-
требно. Яко бо во крещеніи вода и елей есть, во

образъ оныхъ вѣрно жившимъ и благочестиво сія «приносити подобаетъ. Ради сего убо водою и губою «отирають креста образомъ останки на челѣ, очесѣхъ, «устѣхъ и перси, еще же на колѣнахъ и рукахъ, и «елеемъ мажутъ. Елей бо подвиговъ есть знаменате-
«лень, и яко уснувший добръ и благочестиво павши-
«зався скончася, и Божественныя милости удостоится
«и свѣтлаго веселія Божественнаго свѣта.» И въ гл. 286: «Ини же отъ благоговѣннѣйшихъ мужей, живи
«еще суще, елеосвященія творять тайну во умилости-
«вленіе своихъ грѣховъ и конечное освященіе. И аще
«къ смерти суть, оный елей блюдется, и успыша са-
«мыя мажутъ въ печать священнѣйшую преподобныхъ
«отшедшаго останковъ и честь и священіе. Достойни
«бо помазуеміи чествоватися священными мастями, и
«печатствоватися лѣпотно печатію Христовою по Хри-
«сту пожившии: и еще наліяють елей погребаемымъ.
«Божественную милость имъ призывающе.»

§ 18.

Вѣчная память. Сим. Сол. въ гл. 367: «По отпус-
«тѣ же, въ возвѣствованіе усопшаго, глаголется, *вѣчная*
«*память*, яко умершии соединихася ко Святымъ, и
«оныхъ достойни наслѣдія, яко и вѣры. Но и яко
«препровожденіе сіе есть къ Богу усопшаго, и моленіе
«о немъ отъ насъ; молитва же конечная, яко даръ
«есть и совершеніе, въ Божіе наслажденіе предпосы-
«лающая, и яко предающая отшеднаго душу и тѣло
«Богу. Тѣмъ же и даже до могилы со останкомъ при-
«ходимъ, и Трисвятое поемъ.»

Вѣчная
память.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЕРВАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ ИСХОДНОЕ МОНАХОВЪ.

§ 1.

Усопшіе
смива-
ются.

Не подобаетъ омыватися. Хотя умершаго монаха тѣлу не подобаетъ омыватися такъ, чтобъ все оное обнажено было, но слегка водою окропляется и отирается умершій монахъ, дабы отъ толикихъ вѣковъ Церквію принятій обрядъ чрезъ сіе исполненъ и сохраненъ былъ. Ибо съ закономъ Христіанскимъ вмѣстѣ и обычай начался мертвыхъ омывать, одѣвать, слагать и всенародно выносить, когда Тавиоу Дѣян. гл. 9, ст. 37, изъ первыхъ ученицъ умершую омывшие (слѣдовательно и наложивше одежды), *положиша въ горницы.* Вкоренился сей обычай наконецъ, а по всей Церкви распространился. Евсевій кн. 7, гл. 27: «Восточные тѣла «святыхъ (Христіанъ) распростертными руками и нѣдрами объемля, закрывая очи, уста сжимая, на раменахъ нося, чрезъ долгое время объемля, прикасаясь, лобызая, омовеніати и одеждами украшая, по маломъ времени и сами тѣже услуги отъ другихъ воспримали, когда остающіеся въ живыхъ всегда послѣдовали поведеніямъ своихъ предшественниковъ.»

§ 2.

Усопшіе
поставляются
въ первыи
чинамъ.

«И аще убо священникъ есть отшедый братъ, возлагаются мощи его посредѣ храма: аще же простецъ, «въ притворѣ.» О полаганіи тѣлъ посредѣ храма и въ притворѣ Св. Діонисій хотя другими словами описуетъ, но тотъ же смыслъ означаетъ, какъ и на семь мѣстѣхъ предписано. Ибо стр. 123, говоритъ: «Божественный священноначальникъ, собравъ священный ликъ, еже-

«ли усопшій будетъ чина священническаго, поставивъ «его предѣ олтаремъ, начинаетъ къ Богу молитву и «благодареніе; естли же изъ благоговѣйныхъ монаховъ или изъ освященнаго тайнами народа, то поставляетъ его въ честномъ святилищѣ при входѣ священническомъ.» Здѣсь по объясненію Пахимера для священника опредѣляемое *предѣ олтаремъ* есть то мѣсто, которое отъ клиросовъ имѣется ближе къ олтарю, дабы умершій священникъ ближи отъ оныхъ клиросовъ стоялъ къ олтарю; а для простыхъ монаховъ и мірскихъ, въ честномъ святилищѣ при входѣ священническомъ есть мѣсто отъ тѣхъ же клиросовъ ближе къ притвору, или въ самомъ притворѣ, дабы, то есть, таковыхъ тѣло въ церкви не выше, но ниже на клиросахъ поющихъ стояло. Но нынѣ тѣхъ и другихъ гробы поставляются посредѣ храма; о чемъ смотри ниже гл. 22, § 1.

§ 3.

Ударяетъ въ тяжкія желѣза. Греки въ послѣдніе вѣки изобрѣли колоколы. Бароній въ лѣтѣ 865 подѣ числомъ 7: «Сего лѣта колоколы у Грековъ начаша употребляются, егда Урсусъ Дождь Венеціанскій колоколъ къ «Кесарю Михаилу, прошенный отъ него, прислалъ.» И нынѣ они созываютъ народъ въ церковь чрезъ колоколы токмо въ пустыхъ и отдаленныхъ мѣстахъ, гдѣ Турки оныхъ звоновъ встревожены быть не могутъ; а въ прочихъ мѣстахъ ударяютъ въ деревянные и желѣзные доски, то есть билы и клепалы, около паперти по обѣимъ сторонамъ повѣшенныя. Но въ желѣзные доски ударяютъ на отмѣнитые праздники или на полвелеи; что самое Григоровичъ Барскій доказуетъ, стр. 154: «Въ Аѳонскихъ монастыряхъ кимваловъ не «имутъ всѣ, аще же гдѣ въ начальныхъ монастыряхъ и «обрѣтаются, то развѣ во дни воскресные и праздничные «въ нихъ бряцаютъ; благовѣстятъ же на правило церко-

удареніе
малое,
великое
и желѣзное.

«вное по вся дни въ деревянныя и желѣзныя билы: на вечерни клеплютъ въ било великое деревянное; аще же «сима» честиа на вечерни, *Блаженъ мужъ*, то и въ «желѣзное клепало бнють.» По сему свидѣтельству при погребеніи монаховъ удареніе въ желѣза бываемое есть сходное съ праздничнымъ. Всѣхъ удареній въ деревянныя и металовыя доски есть три: малое, великое и желѣзное. Черезъ малое удареніе, на малыхъ вечерняхъ бываемое, яко не громкое и тусклое, означаются древніе Пророки, и будущихъ событій сѣни и прообразованія; на праздничныхъ утреньяхъ бываемое великое удареніе, яко громкое и по воздуху разносящееся, знаменуетъ во всю землю Евангелія изшедшее вѣщаніе. Валсамонъ, книга 7, закона Грекоримскаго: «Для благовѣстія Божественнаго Евангелія «и для священнаго при общемъ собраніи прочихъ «книгъ чтенія, по общему уставу Св. Града (Іерусалима) сообитателя (Св. Саввы) великое удареніе изобрѣтено, а бываемое удареніе въ желѣзное или мѣдное било, будущій намъ судъ и трубу Ангельскую, «изъ гробовъ созывать къ общему суду имѣющую «начаетъ.»

§ 4.

Земле зинувши, и проч. Тѣла въ землю превращеніе за знакъ тотъ почитается, что умершій соединеніе возымѣлъ съ Церковію; для того Церковь повелѣваетъ землѣ его принять, бывъ увѣрена и извѣстна о спасеніи его души. Человѣка въ тѣ же вещества, изъ которыхъ составился, превращеніе, какъ за грѣхи есть наказаніе, такъ и знакомъ умилостивившагося Бога ко грѣшникамъ быти оказывается, и даръ сей многими иногда моленіями испрашиваемъ бываетъ. И на сіе употребляется особливая молитва, называемая прощальная, о которой будетъ показано ниже. Притомъ и чрезъ оказующееся послѣ смерти нетлѣніе въ тѣлѣ

Тѣла въ землю превращеніе и непревращеніе.

праведныхъ, отъ наказанія за грѣхи прошеніе и разрѣшеніе, а отлученныхъ за грѣхи отъ Церкви великій гнѣвъ Божій быти доказывается. Посему Восточные, ежели которыя тѣла въ землю не преобращенныя находятъ, оныя или за святыя мощи, или за отвратительныя отлученныхъ тѣла почитаютъ. Святыя мощи тѣ суть, ежели пріятное издають благоуханіе, нѣкоторою красоты лучею просіявають, и ничего страшнаго не представляютъ; отлученныхъ же неистлѣвшія тѣла, на подобіе колокола или пузыря надуты, черныя и безобразныя быти кажутся. Многими доказательствами извѣдано, что отлученныхъ тѣла послѣ смерти не истлѣваютъ, и по полученіи разрѣшенія явнымъ образомъ паки въ землю свою обратились. Изъ числа многихъ о семъ примѣровъ славнѣйшій и извѣстнѣйшій есть тотъ, который описанъ въ требникѣ Петра Могилы при тойже молитвѣ прощальной; гдѣ предлагается, что, когда тѣло нѣкія жены, отъ Церкви отлученныя, въ земли не истлѣвшее, найдено и внесено было въ церковь, тогда же чрезъ молитву прощальную отъ Патріарха прочтенную всѣ кости того тѣла въ закрытомъ и запечатанномъ гробѣ съ нѣкимъ трескомъ, который всѣми предстоящими былъ слышанъ, тогда же отъ тѣла отдѣлились, голыя и сухія остались, и самое то тѣло во прахъ обратилось. Изъ чего всѣ на опытъ дознали, что кого Архіереи или священники отъ священнаго Церкви сообщенія отлучаютъ, тотъ въ землѣ не истлѣваетъ, ежели прошенія отъ Бога не получить, хотя бы и тысячу лѣтъ въ землѣ лежалъ.

§ 5.

Творимъ же и поклоновъ дванадесять. Сим. Сол. въ гл. 369: «И тогда по наложеніи земли молитва, яко «предавшуся земли благодарственная и печать и яко «совершеніе, приглаголется. И дванадесятими всѣмъ

Поклоновъ дванадесять.

въ во- «солнца ковчегъ мертваго въ немъ обращающе пола- стоуди- «гаемъ, воскресеніе ему образомъ симъ прознаме- демъ по- «нующе. ставля- ются.

§ 2.

Отъ сво- Приходятъ три священники и снимаютъ его. Нимало его чина то неувидительно, что умершему священнику прочіе устро- священники явно въ должномъ услуживаютъ, когда ляются. сами святѣйшаго житія и лѣтами важные Епископы благочестія сей долгъ и прочимъ простымъ умершимъ воздавать не отрицались. Иеронимъ о таковомъ Павлѣ учиненномъ услуженіи въ письмѣ къ дочери ея Евстохій пишетъ: «Пренесена она руками Епископовъ, и рамена свои подъ одръ ея подложившихъ, другіе Епископы лампады и свѣчи предносили, и иные кларъ «поющихъ составляли, потомъ посредѣ церкви, во имя «гроба Спасителя освященной, одръ поставили.

§ 3.

Елей на- Сь елеемъ чистымъ. Умершихъ тѣла, по омытіи во- ливает- дою, ароматами и мастью кропляемы были, какъ ся на св. Ефремъ, послѣ смерти сей обрядъ чинить себѣ тща- умер- тельно запретившій, въ завѣщаніи доказуетъ; о чемъ шихъ. выше гл. 20, § 4, показано. Но Восточные, дабы не показать, что сей священный обрядъ вовсе отринули, священника всякаго тѣло, сверху полотномъ покрытое губою, елеемъ чистымъ напоенною, слегка кропляютъ, и прочее должное исполнять стараются.

§ 4.

Священ- Потомъ же во всю священническую одежду. Священ- ники, сверхъ собственныхъ нѣкихъ одеждъ, и во всю ний умершій въ свя- священническую, и Архіереи во Архіерейскую одежду щенникъ одежды обла- облаченные издревле погребаемы были, что самые чается. ихъ гробы, ежели открыты бывають, доказуютъ. Бароній въ лѣтѣ 310 подъ числомъ 2 о св. Петрѣ Александрійскомъ пишетъ: «Людіе сотвориша честное ему «погребеніе, на немъ же облеченномъ во одежды Епи-

«скопскія главу отсѣченную приложивше къ тѣлу, на «Епископскомъ престолѣ посадиша его, плачуще и по- «читающе его.» Отсюда за известное почестъ должно, что священниковъ и Архіереевъ умершихъ въ благо- словенныхъ одеждахъ погребать обычай былъ дозво- лителенъ, и съ вѣрою и благочестіемъ есть согласный.

§ 5.

Покрываютъ лице его. Умершаго священника изъ Почровомъ лице покрываютъ покровомъ отъ алтаря. У Римлянъ сей обычай въ Аверій соборѣ, 541 года быв- шій, 3 правиломъ запретилъ: «Покровомъ Господня «тѣла никогда священническое тѣло, когда къ погре- «бенію выносимо бываетъ, да не покрывается. Ибо «употребленіемъ священнаго покрова на мертвыя тѣла «олтари оскверняются.» Но въ опасности оскверненія покрова Восточные извинительны, понеже тотъ же священный покровъ и въ томъ же гробѣ, гдѣ мертвый лежитъ, въ землю опускають.

§ 6.

Подсвѣщники четыре. Единъ у главы, другой у Свящи ногъ, и иные два по бокамъ, въ ту и другую сторону гроба. поставленные, крестъ совокушно изобразуютъ.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ТРЕТІЯ.

ПРИМѢЧАНІЯ ОБЩІЯ ДЛЯ ВСѢХЪ ПОГРЕБЕНІЙ.

§ 1.

О моленіяхъ и приношеніяхъ за умершихъ. Древле Усопшіе помна- преданный обычай Святая Восточная Церковь соблю- ются. дая, памяти, молитвы и приношенія за правовѣрныхъ Христіанъ благоговѣнно и необходимо истиннымъ своимъ сыновомъ дѣйствовать предаде. Находимъ во первыхъ, что и въ ветхомъ Завѣтѣ святые мужи мо-

лились за умершихъ и милостыни творили. Варухъ Прор. гл. 3, ст. 4: *Господи Вседержителю, Боже Израилевъ, услыши молитву умершихъ Израилевыхъ.* 2 кн. Маккав. гл. 12, ст. 40 и слѣд: «Обрѣтоша же «у коегождо отъ умершихъ подъ ризами убивенныхъ «отъ даровъ идольскихъ, яже во Іамнии, о нихъ же «законъ запрещаше Іудеомъ: всѣмъ же явѣ бысть, «яко сея ради вины ти падоша. Всеи убо благосло- «вивше правый судъ Господень, яко тайная сотвори «явлена, къ моленію обратишася моливше, да сотво- «реннй грѣхъ весьма изгладится; доблественный же «Іуда моляше людей, да сохранятъ себе отъ грѣха, «очима видяще бывшая, падшихъ за грѣхъ. И сотво- «ривъ отъ мужей собраніе утварей, яко двѣ тысячи «драхмъ сребра, посла во Іерусалимъ принести за «грѣхъ (мертвыхъ) жертву; предобрѣ и благочестиво «творя, о воскресеніи помышляя. Аще бо падшимъ «востати не чаялъ бы, и всеу о мертвыхъ молиться. «Ктому взирающъ яко во благочестіи усопшимъ из- «срядиѣйшая уготавася благодать. Преподобное и бла- «гочестивое помышленіе, отонуду же за умершихъ «моленіе сотвори, яко да отъ грѣха очистятся.» Сирах. гл. 7, ст. 36: «Благодать даиія предъ всякимъ «живымъ (да будетъ) и надъ мертвецемъ не возбрани «благодати.» Гл. 38, ст. 23: «Въ покои мертвеца уюкой «память его и утѣшися о немъ во исходѣ духа его.» Гл. 44, ст. 13 и 14. «Тѣлеса ихъ въ мирѣ погребена «быша, а имена ихъ живутъ въ роды; премудрость «ихъ побѣдятъ людіе, и похвалу ихъ исповѣсть Цер- «ковь.» Судей гл. 11, ст. 40: «Отъ дней до дней исхож- «дашу дщери Израилевы плакати о дщери Іефѳая Га- «лаадитина четыре дни въ лѣтѣ.» Товіи гл. 4, ст. 17: «Иждивай хлѣбы твоя при гробѣ праведныхъ.» Посе- «му и святіи Апостоли Петръ и Павелъ въ правилѣ своемъ 14 повелѣли: «Творити усопши третины во

«псалмѣхъ и въ молитвахъ воскресшаго ради триднев- «но; и девятины на воспоминаніе сущихъ здѣ усоп- «шихъ, и четырдесятъ дней по ветхому закону, яко- «же и жидовстїи людіе плакахуся Моисея ради, и «на всякое лѣто память имъ творите, и отъ имѣнія «ихъ раздавайте нищимъ, на воспоминаніе ихъ.» И св. Апостоль Іаковъ, отъ Христа научившися, издалъ Литургію, въ которой имѣются молитвы за умершихъ. Отсюда всякъ увѣрится можетъ, что за умершихъ приношенія отъ святыхъ Апостоловъ узаконены. Се- го св. Апостола Литургію Божественный Василій Ве- ликій, елико къ вѣрѣ потребно, во всемъ чипѣ цѣлую принявъ, въ словесѣхъ точію сократилъ. Туюже и св. Іоаннъ Златоустъ воспріявъ, молитвы за умершихъ на нѣкихъ мѣстахъ расположилъ. Св. Діонисій Арео- пагитъ въ гл. 7, стр. 127: «Священноначальникъ го- «ворить надъ усопшимъ священную молитву. Сею мо- «литвою проситъ онъ Богоначальную благодать, оста- «вити усопшему вся согрѣшенія, по человеческой сла- «бости содѣянная, и вчинити его во свѣтѣ и во стра- «нїѣ живыхъ, въ нѣдрѣхъ Авраама, Ісаака, Іакова, въ «мѣстѣ, отнюдуже отбѣже болѣзнь, печаль, стенаніе.» Св. Аѳанасій Великій на вопросъ 34: «Что убо, не «ощущаютъ ли нѣкоего благодѣтельства и грѣшныхъ «души, бываемыми о нихъ собраніями и благотворе- «ніями и приношеніями?» Къ Антіоху тако отвѣчаетъ: «Аще не бы нѣкоего благодѣнія причащались отъ «сего, не бы въ приношеніи были поминаемы. Но «якоже лоза аще цвѣтетъ внѣ на селѣ, ощущаетъ во- «ню ея заключенное вино и сопрощаетъ, такожде «разумѣй и грѣшныхъ душамъ причащатися благодѣ- «анія нѣкоего отъ бывшїа о нихъ безкровныя жерт- «вы и благотворенія, якоже самъ вѣсть, и повелѣ- «ваетъ живыхъ и мертвыхъ обладатель и Богъ нашъ.» О чемъ смотри въ Скрижали. Св. Григоріи Назіан-

знятъ въ 10 надгробномъ словѣ на Кесарія: «И нынѣ
«намъ великій Кесарій спасеся, егоже и самый прахъ
«честенъ есть, мертвъ сый похваляемый, отъ пѣсней
«къ пѣснямъ пресылаемый, къ мученическимъ олтар-
«ремъ препровождаемый, преподобными руками ро-
«дителей почествуемый, матере свѣтлоношеніемъ вмѣ-
«сто печали благочестіе совводящей, слезами любому-
«дріемъ побѣждаемыми, псалмопѣніями плачь утоля-
«ющими, и отъ новозданна души, юже духъ водою
«вообрази, достойныя чести приемляй.» Таковъ былъ
древній обычай, надъ усопшими совершаемый. Св.
Іоаннъ Златоустъ въ правоученіи 21 на Дѣянія, и всю
пользу и надобность поминовенія описуетъ: «Есть бо,
«есть, аще убо хотимъ легку тому сотворити муку,
«аще убо молитвы о немъ творимъ частыя, аще ми-
«лостыню даемъ, аще онъ и недостойнъ былъ бы,
«но нами Богъ умоленъ будетъ. Аще Павла ради дру-
«гія спасе, и инѣхъ ради инѣхъ пощадилъ есть, како
«и насъ ради тожде не содѣлаеть? отъ онаго имѣній,
«отъ твоихъ, откуда любо восхощещи, помози. Елико
«множайшимъ грѣхомъ повиненъ бывъ, толико боль-
«шія требъ ему милостыни. И не сего ради токмо,
«но яко ниже равно имать крѣпость нынѣ, но много
«меншу. Нѣсть бо равно самому кому сотворити, и
«другому о немъ. Яко убо меньшей сушей, сице мно-
«жествомъ зѣло величайшу да творимъ сію. Не о гро-
«бѣхъ, ниже о погребательныхъ да печемся. Окрестъ
«постави вдовицы, сіе погребальное зѣло величайшее
«есть. Повѣждь имя его, всѣмъ повели творити моле-
«нія и мольбы, умилоствитъ сіе Бога, аще и не отъ
«него самаго сіе бысть, но его ради другій виновенъ
«бываетъ сея милостыни, и сіе повелѣніе есть Божія-
«го человеколюбія. Вдовицы обстояція и слезанія не
«отъ настоящія токмо, но отъ будущія возмогутъ ис-
«хитити смерти. Мнози и отъ другихъ тѣхъ ради

«бывшихъ милостыней пользу пріяша, аще бо и не
«совершеннѣ, но обаче утѣшеніе обрѣтоша нѣкое.
«Не всеу приношенія о усопшихъ бывають, не всеу
«мольбы, не всеу милостыни. Сія вся Духъ Святыи
«завѣщаль есть, другъ отъ друга намъ пользоваться
«хотящій. Зри бо: пользуется онъ тобою, пользуеши-
«ся ты онѣмъ. Не простѣ діаконъ вопіетъ: о иже о
«Христѣ усопшихъ, и о иже памяти о нихъ совер-
«шающихъ, не діаконъ есть, иже сей испущай гласть,
«но Духъ той Святыи, дарованіе, глаголю. Сія вѣду-
«ше, да умыслимъ, елика можемъ, утѣшенія отшед-
«шимъ, вмѣсто слезъ, вмѣсто рыданій, вмѣсто гро-
«бовъ, милостыни, молитвы, приносы, да и она и мы
«получимъ обѣщанныхъ благъ, благодатию и чело-
«вѣколюбіемъ Единороднаго Сына.» Древнее сіе пре-
«даніе довольно утверждаютъ и другихъ писателей
пространныя свидѣтельства, писанія и примѣры жи-
«тія и кончины многихъ Святыхъ, которые не точію
сами поминовенія по умершихъ творили, но и на
предбудущія времена въ писаніяхъ своихъ непремѣн-
но сія вся дѣйствовати предади. Сія же вся во бла-
гой памяти святая Церковь мати наша сохраняя, не
отлагаетъ николиже.

§ 2.

О третинахъ, девятинахъ, сорокоустахъ и годовинахъ. Трет-
Ежели кто спроситъ, для чего здѣсь третины третія-
го дня, девятины девятаго и сырокоусты въ сороко-
вый день творимъ по умершемъ? Отвѣщаемъ, что ка-
кимъ образомъ иныя дѣйствія во святѣй Божіей Цер-
кви, такимъ образомъ и тые дни, извѣстно положен-
ны въ памяти умершихъ, свои въ себѣ причины и та-
инства имѣють, изъ которыхъ многихъ нѣкоторыя
здѣсь предложимъ. Иные говорятъ, что третины того
ради творимъ, что въ третій день умершій человекъ
премѣняетъ зракъ; девятины паки, понеже тѣло не

Трет-
ны, дес-
тины, со-
рокоу-
сты и го-
довины.

скорѣе какъ въ девятый день въ гиль превращается, и едино точно сердце остается неистлѣнно; сорокоусты же, что къ сороковому дню и самое сердце разливается и истлѣваегь. Но причины сіи съ опытами не сходны. Неофитъ Родійскій въ своемъ сокращеніи изъ Климента установленій Апостольскихъ, книги 8, гл. 42, гдѣ третины о усопшихъ, сорокоусты и годовины упоминаются, другія и съ разумомъ согласнѣйшія причины предлагаетъ и говоритъ: «Третины «до третяго дне отложенныя тридневное востаніе «Христово означаютъ; девятины о причисленіи умершаго къ девяти чинамъ Ангеловъ умоляютъ; сорокоусты плачь Израильскаго народа о смерти Моисея до «четырехдесятаго дне продолжавшейся, приносимыми къ «Богу молитвами о души своего умершаго изображаютъ.» Другіе иначе о всемъ томъ повѣствуютъ, и другія причины къ тому прилагаютъ. Третины, говорятъ, того ради творимъ: Первое, что той чело-вѣкъ, который преставился, крещенъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и того единого Бога въ Троицѣ сущаго іереи и ближніе за преставльшагося въ третій день умоляютъ. Второе, являемъ симъ, что отшедый отъ сего свѣта хранилъ три Богословскія добродѣтели, въ нихъ же все спасеніе виситъ, то есть, вѣру, когда во единѣй святѣй Соборнѣй и Апостольстѣй Церкви до конца живота своего благообразно и терпѣливо пребывалъ; надежду, когда въ животѣ своемъ и въ молитвахъ въ Бозѣ все упованіе свое полагалъ; любовь, когда ради единого Бога любилъ ближняго своего, яко себе самаго. Въ семъ намѣреніи и мы въ третины умоляемъ Бога, да по вѣрѣ преставльшемуся воздастъ мзду, да тоя надежды удостоитъ его, и да возлюбленна будетъ Богомъ душа та. Третія причина есть, дабы того отшедшаго чело-вѣка молитвъ ради живущимъ въ третій день совершаемыхъ

троякое дѣйство, тѣлесное, душевное и духовное очи-стилось. Понеже тѣло и душа и духъ вкупѣ согрѣшали, то всѣ сіи три части въ послѣднемъ своемъ отхожденіи отъ свѣта сего требуютъ и очищенія, котораго ежели всеконечно немощію сотворити за грѣхи чело-вѣкъ въ мірѣ семъ не возмогъ, потребно и по изшествіи души, при которой всѣ страсти душевныя, сирѣчь троя сія: яростное, похотное и словесное отстаютъ, намъ оставшимся за него просити и умоляти всемилостиваго Бога, дабы щедротъ ради и милосердія Своего простилъ вся грѣхи его. Девятины же совершаемъ, духовное таинство въ томъ со извѣстнымъ и разумнымъ вниманіемъ сохраняя, сирѣчь просимъ Господа Бога, да преставльшагося душа молитвами и ходатайствомъ девяти Ангельскихъ ликовъ, идѣже суть Божіи святіи, вселится и упокоится; по воскресеніи же и блаженства тѣхъ же Ангель и сожителства вкупѣ ихъ да сподобится. Что касается до сорокуста или четырехдесятнаго числа, то во святомъ Писаніи четырехдесятное оное число великую почесть и похвалу имѣетъ. Ибо людіе Израильстїи чрезъ четырехдесять лѣтъ по пустыни водими манны небеснаго брашна насытились. Моисей четырехдесять дней и ночей постился и двакраты законъ приѣмля предъ Господемъ Богомъ на горѣ пребылъ. Народъ Израильскій по кончинѣ того же Моисея четырехдесять дней плачь свой производилъ, какъ выше предложено. Илія четырехдесять дней и четырехдесять ночей идый до горы Божія Хоривъ, въ пути проводилъ. Господь нашъ Иисусъ Христосъ четырехдесять дней и четырехдесять ночей въ пустыни постился, и паки по воскресеніи четырехдесять дней со Апостолы пребылъ, увѣряя свое воскресеніе. Се колико почтено четырехдесятное число въ Божественномъ Писаніи! Сего ради праведно и благочестиво Восточная Церковь отъ древнихъ вѣковъ ве-

лѣть въ сырокоусты, то есть въ сорокъ дней, и въ самый сорокый день по усопшемъ память творити, въ покаяніе и свидѣтельство, что чрезъ всѣ тѣ сорокъ дней молитвы и Божественныя литургии, за преставльшагося, на всякъ день творимыя въ церкви Божіей, сорокатыя число воспоминають. Отъ чего помощь многая преставльшагося душѣ ради тѣхъ молитвъ и милостыни бываетъ, и милосердіе Божіе прощеніе той душѣ и прохлажденіе даруетъ. Нѣкоторыя изъ тѣхъ причины объясняетъ и другія предлагаетъ Сим. Сол. въ гл. 372: «Третины о семъ совершаются, яко умершій чрезъ Троицу бытіе свое возымѣлъ, и во благое бытіе преставився явится, и въ лучшее изъ начала бывшее измѣнится. Девятины, да святымъ духовомъ Ангельскимъ духъ сего, невещественный сущъ сочинится, по естеству подобенъ тымъ бывъ девятислимымъ чиномъ, и чрезъ оныя (чины) троически сущаго въ Троицѣ Бога умоляютъ, да съ тѣми Святымъ всѣхъ соединится Духомъ. Четырдесятинны ради вознесенія Спасова по востаніи въ томъ же (сорокатымъ дни) бывшаго, яко убо и той (умершій) тогда воставъ, да вознесется восхитився на облацѣхъ и предерящеть Судно, и тако сый будетъ всегда съ Господемъ. Потомъ и на всяко лѣто скончавшагося отъ сродниковъ творится память являющихъ, яко живеть и безсмертенъ есть душею, и нѣкогда возобновится, егда создавый восхочеть, и тѣло воздвигнетъ, и свидѣствуется сіе чрезъ приносимая сѣмена. Тѣмъ же и сія памяти по-требно всѣмъ совершати и со тѣмъ всяческимъ, наипаче приношеніемъ страшнѣйшя животворящя Жертвы, яко и сего ради дадеся, понеже чрезъ совершаемая прощенія, молитвы, священныя жертвы и ко убогимъ благотворенія не токмо согрѣшившимъ и въ покаяніи изшедшимъ отъ тѣлесе, оставленіе и

«ослаба даётся, и муки измѣненіе, но и праведно поживимъ конецъ благій и Боголюбезный, вѣщнее очищеніе и восхожденіе подаётся яко и Златоглавоу мнится въ толкованіи Дѣяній, и къ Богу близость, и дерзновеніе и свѣщенія свѣтлѣйшаго отъ Бога преподаваніе. И всякъ да будетъ зная вѣрнѣй, яко аще любитъ свойственнаго отсюду отшедшаго, великая блага тому ходатайствуетъ, принося о немъ, и многого тому веселія бываетъ ходатай, убогимъ подавая, плѣнныя искупая, и иная творя, имже Богъ благоугождается. Изрядноже о немъ безкровныя да тѣшатся совершати жертвы, въ страшнѣй бо Жертвѣ частица и въ тѣй отшедшаго воспоминаніе Богу того соединяетъ, и невидимо причастится тому подаётъ и общается. Тѣмъ же отъ сего пользующіися вельми не токмо утѣшаются и спасаются, то есть во Христѣ преставльшійся въ покаяніи братія, но и Святымъ священныя и Божественныя души зѣло въ сихъ веселятся, ради ихъ бывающими, и въ веселіи радуются Христу единящиеся и общающиеся чрезъ священнѣйшую жертву сію, и чистѣе, и свѣтлѣе, и того причащающиеся искреннѣе дарованіямъ, о насъ умоляютъ. Яко и сего ради жертву сію Христосъ содѣйствоваше, и предаде во освященіе всѣхъ и священіе, и да съ Нимъ едино будутъ, яко молящися. Тѣмъ же и о поминающихъ тѣхъ и священныя жертвы совершающихъ въ честь ихъ и память присно молятся, и ходатаи о сихъ и молебницы бывають, и къ подобному общенію Христову испрошають и тѣмъ пріяти. Оттудуже и братію нашу отшедшую поминати подобаетъ, елика мощь, да веселящая тѣя во Христѣ, ходатаи о насъ будутъ къ Нему, и да спасемъ чрезъ Святыя.»

§ 3.

О кутіи при погребеніи и поминаеніи усопшихъ при-

носимой. Когда погребеніе усопшимъ совершаемъ и иное поминовеніе творимъ, тогда поставляемъ коливо или кутію, сирѣчь пшеницу сваренную и ослажденную медомъ. Сего же дѣйствія знаменіе такое есть: пшеница являетъ, яко той умерый чловѣкъ паки извѣстно и воистинну встанеть отъ гроба. Ибо сѣмая въ землю пшеница исчезаетъ, потомъ возрастаетъ и плодъ приносить, сего ради и Господь Иисусъ Христосъ тѣлесъ воскресеніе сказалъ: *Аминь, аминь. глаголю вамъ: аще зерно пшенично падъ на земли не умретъ, то едино пребываетъ; аще же умретъ, много плодъ сотворитъ.* Іоан. гл. 12, ст. 24. Отъ сихъ словесъ познаваемъ, что умершіе не погибаютъ и въ небытіе не обращаются, но есть имъ востаніе въ животь вѣчный. Медъ же знаменуетъ по воскресеніи правовѣрнымъ и праведнымъ не лютый и не горькій, но сладкій, благопріятный и любезный животь въ небеснѣмъ царствіи. Отъ сего не долженствуемъ мы сего свѣта къ житію, которое есть горькое и бѣдное, прилѣплятися, но потщимся лучшее оно грядущее въ небесномъ царствіи возлюбити и обрѣсти. Сіежь самое Сим. Сол, въ гл. 371, объясняя и другія причины тому предлагаетъ: «Въ третьемъ же дни и третины совершаютъ, «отъ сѣмень пшеницы и плодовъ разныхъ иныхъ Богу приносяще. Ибо и чловѣкъ, яко сѣмя, и яко «плодъ изъ земли, и яко пшеница полагаемый въ землю, Божією силою паки встанеть, и яко прозаябъ «въ будущемъ Христу совершенъ и живъ приведется. «Яко бо малѣйшее сѣмя погребается въ земли, растеть «по сихъ, и многоимущъ совершенно приносить плодъ, «такъ и чловѣкъ смертію земли даемый встанеть «паки. И Павелъ сіе глаголетъ, чрезъ приуподобленія «сѣмень явственно изобразуя востаніе, Нѣцыи глаголютъ, яко ради чудесе добропобѣднаго Великомученика Фелора сіе совершаемъ отъ плодовъ приношеніе.

«Не есть же токмо сего ради, понеже и сіе Божественное и отъ Бога. Но паче ради Павлова гласа, «яко рѣхомъ, сѣмена приуподобляюща нашимъ тѣлесемъ, повергаемымъ же и встающимъ, чистѣйшимъ «сушимъ тѣхъ. Того ради и не токмо пшеницу, но и «множайшія иныя сѣмена приносимъ, и вино отъ «рожденія лозы, зане и сіе древа плодъ, и въ Христову со пшеницею избрася жертви. И Святыхъ же «памятемъ сія приносимъ, зане и Святіи, яко плодъ «святый, предаются земли Божественными останками «и во Христѣ встануть. Изрядное же и вящшее отъ «иныхъ сѣмыхъ есть пшеница, зане и Спасъ Свое «всесвятое Тѣло пшеницѣ приуподоби. Зриши ли чесо «ради пшеницу предлагаемъ? Но изъ пшеницы всякій «истинный хлѣбъ. Тѣмже и Христосъ истинный и «живый хлѣбъ единъ. Иже и хлѣбъ живота Себе Самаго наименова. За сичевую, яко мню, вину и изъ «начала намъ пища чловѣкомъ пшеница дадеся. И «еще паче ради тояже вины въ хлѣбѣ сушемъ изъ «пшеницы имяху даются таинства.» Августинъ противъ Фавста: «Древніе Христіане имѣли обычай хлѣбы, мясо и вино на могилы умершихъ приносить не «для того, чтобъ души ихъ, какъ Манихеи ложно «злословятъ, тѣмъ умилостивить или насытить, но «чтобъ Церковные служители, и сверхъ того нищіе, «всѣмъ тѣмъ бывъ удовольствованы, къ принесенію «молитвъ за усопшихъ возбудились. Тотъ же обычай «даже до нынѣ отъ Восточныхъ наблюдается.» О семъ смотри ниже, о коливѣ, въ гл. 32,

§ 4.

О панихидѣ поемой за усопшихъ. Панихидою съ Греческаго на Россійскомъ языкѣ именуется то единое моленіе, которое за усопшихъ поется. Но панихида по производству отъ *πῆξ* все и *νύξ*, ноць, есть всякое всенощное пѣніе, и потому панихида есть во первыхъ

Панихида.

всенощное на праздниѣ бдѣніе, отъ захожденія солнца до утра поемое; во вторыхъ паннихида есть всякое то частное моленіе, которое содержитъ всѣ или нѣкоторыя части тогоже всенощнаго бдѣнія. Ибо всякое послѣдованіе, содержащее каѳисму или вмѣсто каѳисмы единъ пѣкій псаломъ или два, ектенію великую и сугубую, Богъ Господь, или аллилуія, стихиры, сѣдальны, канонъ, ексапостиларій и хвалитны, есть паннихида. Таковыми паннихидами именоватися могутъ послѣдованія елеосвященія и всѣхъ погребеній. Понеже оныя все почти то по частямъ содержатъ, что до самаго всенощнаго бдѣнія принадлежитъ. По сему всѣ молебны и послѣдованія, таковыми паннихидами зватися имѣющія, свои и особливья наименованія приняли; а единое молебное то пѣніе за усопшихъ всегда и вездѣ поемое, не имѣвъ особливаго именования, паннихиды имя Греческое при себѣ удерживаетъ.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

ЧИНЪ, БЫВАЕМЫЙ АЩЕ СЛУЧИТСЯ ЧЕСОМУ СКВЕРНОМУ ЯКОВОМУЛЮБО ВПАСТИ ВЪ КЛАДЯЗЬ ВОДНЫЙ.

Кладязь
Очи
щается.

Павелъ Апостоль 1 къ Тимоѳею гл. 4, ст. 4 и 5, сказалъ: «Зане всякое созданіе Божіе добро, и ничтоже отменно, со благодареніемъ пріемлено, освящается бо словомъ Божіимъ и молитвою.» По сему хотя ничего сквернаго и нечистаго въ тѣхъ вѣщахъ, которыя Богъ создалъ весьма добрыя, не находится, однако, когда заразительны бываютъ совѣсти или помысленію нашему, яко отъ животныхъ нечистыхъ прикосновенныя, за чистыя и оскверненныя вѣняются, тогда дабы по несовершеній мысли нашей и немощи помысленій, какъ въ молитвѣ при семъ положенной, и

кознію дѣвольскую, какъ въ слѣдующей молитвѣ пшеницу показано, за не чистое, скверное и вовсе отмытое вѣняемо не было, очищеніемъ, то есть воды изъ кладязя вычерпываніемъ, сосуда омовеніемъ, наконецъ освященіемъ и молитвами способствуетъ Перекрестію, и самъ священникъ, который сіе благословилъ, и святою водою и возженнымъ оміамомъ освятитъ, первѣйшій, для отнятія отъ прочихъ зазрѣнія, изъ того нѣсколько вкушаетъ, и прочее по церковному благословенію за чистое и отъ вреда свободное быти прифромъ своимъ утверждаетъ.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ПЯТАЯ.

МОЛИТВА НАДЪ ПШЕНИЦЕЮ ОСКВЕРНЕННОЮ И ПРОЧ.

Въ Требникѣ на «чинъ, бываемый, аще случится Пшеница
на очи-
щается.»
«скверному чесому впасти въ сосудъ вина и елеа» по
«зано: «Аще же случится впадшему нечистому за-
«косившему въ сосудъ вина и елеа согнати, по-
«добаетъ изліати сія вино и елей, и ничесому же сихъ
«прикасатися.» Сіе разумѣется о жидкомъ винѣ и
елеѣ. Но ежели тотъ же елей будетъ густой, или
другая нѣкая снѣдь сухая, какъ пшеница, о томъ св.
Григорій Великій въ кн. 3, гл. 40, пишетъ: «Ежели
«въ пшеницѣ и другой снѣди сухой, или въ медѣ,
«елеѣ и молокѣ густомъ мышъ или ласка мертвыя
«обрящутся, находящееся около тѣхъ животныхъ да
«выброшено будетъ, а о стальное, покрывъ водою,
«несомнительною мыслию да вкушается.»

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ШЕСТАЯ.

МОЛИТВА НА ОСНОВАНІЕ ДОМУ.

Домовъ
основа-
ніе бла-
госло-
вляе-
ся.

Сія молитва при маломъ освященіи воды, или при молебнѣ, по изволенію священника и хозяина избираемомъ, читается, равно и слѣдующая.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ СЕДЬМАЯ.

МОЛИТВА, ЕГДА КТО ИМАТЬ ВНИТИ ВЪ ДОМЪ НОВЪ.

Домы
новыя
освяща-
ются.

Дозволилъ самъ Богъ народу Своему новыя ихъ храмины, сирѣчь дома, освящать, когда Второз. въ гл. 20, ст. 5, сказано: «Кій человекъ создавый храмъ нову, и не обнови (не освати) ея?» Такъ и всякъ, небесную себѣ благодать приобрѣсть надѣясь, и вождельнѣйшія чрезъ Моисея нѣкогда сказанныя слова: «Благословенъ ты во градѣ, и благословенъ ты на селѣ,» Второз. гл. 28, ст. 3, къ себѣ обратитъ желая, къ Богу моленіе свое о томъ принести тщит-ся. Похвальный убо есть тотъ обычай, что Церковь дома новые благословляетъ, освящаетъ и имѣетъ молитвы на освященіе сихъ домовъ и прочихъ мѣстъ.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ОСЬМАЯ.

МОЛИТВА НА ОТВЕРЗЕНІЕ ЦЕРКВИ ОТЪ ЕРЕТИКОВЪ ОСКВЕРНИВШІЯСЯ.

§ 1.

Церкви
отвер-
женіе.

На отверженіе церкви. Церкви, въ которыхъ священнодѣйствовать дозволяется, отверзаты, а въ которыхъ запрещается, заключать говорится. Никифоръ въ кн.

7, гл. 39: «Ювиніана повелѣніемъ церкви Божіи паки «отвержены, и Еллиновъ (идолопоклонниковъ) капища «заключены.» То есть, сіи капища на идольское служеніе запрещены, а тѣ церкви на благочестивое священнодѣйствіе разрѣшены.

§ 2.

Отъ еретиковъ осквернился. Отъ еретиковъ не токмо Церковь отъ еретиковъ оскверненіе. но насильству необычайными обрядами церковь, но паче вношеніемъ внутрь оныя мертвецовъ ихъ оскверняется. Посему Святѣйшій Патріархъ Тарасій, котораго память есть Февраля 25, увидѣвъ таковыми нечестіями отъ современныхъ себѣ еретиковъ оскверненную и поврежденную церковь, въ молитвѣ сей чрезъ слова: «Аще кій отъ еретическаго начинанія приразися укоръ «святому Твоему жертвеннику,» почитаетъ таковой жертвенникъ сомнительнымъ. Для отвращенія сего страха въ мысли, по случаю непрямыхъ еретическихъ начинаній вселившася, настояшею молитвою всѣ церковныя сосуды и утвари, яже дохновеніемъ еретическимъ осквернившася, освящаются и обновляются.

ГЛАВА ДВАДЦАТЬ ДЕВЯТАЯ.

МОЛИТВА, ГЛАГОЛЕМАЯ ВО ВХОДѢ ВО ХРАМЪ, ВЪ НЕМЪ ЖЕ СЛУЧИТСЯ ЧЕЛОВѢКУ УМРЕТИ НУЖНО.

§ 1.

Человѣку умерти нужно. Нуждная человекѣ смерть разумѣется убійственная, или отъ чего либо нанесенная, какъ и въ молитвѣ доказуютъ сіи слова: И отъ нападенія нуждныя смерти.

§ 1.

Или умре, или роди. Всегдашнее Восточныхъ такое Церковь оскверненіе. есть мнѣніе, что та церковь, въ которой по древнему

отъ жи-
вотныхъ
нечис-
тыхъ.

закону нечистое животное умереть или родить, оскверненною почитается. Потому и въ молитвѣ сей означено: *По древнему Твоему закону нежертвеннаго и нечистаго.* Оная молитва, дабы тотъ случай непристойный и отвратительный отраженъ былъ, умоляетъ Бога, *очисти храмъ сей,* и проч. Однако такого оскверненія, отъ чистыхъ животныхъ родившихся или умершихъ дослѣдовавшаго, древніе Отцы никогда не полагали, потому что оныя животныя во Святая приводимы, закалаемы и самому Богу въ жертву въ самомъ томъ же храмѣ приносимы были. Сихъ животныхъ рожденіе или смерть непредвидѣнную, памятуя и свое прежнее состояніе, Церковь могла снести.

ГЛАВА ТРИДЦАТАЯ.

МОЛИТВА О ПРИНОСЯЩИХЪ НАЧАТКИ ОВОЩЕЙ.

Начатки
овощей
благо-
словля-
ются.

Великій Пророкъ Моисей раздѣлилъ Евреямъ землю, раздѣлилъ и Иисусъ Навинъ, его преемникъ: Левитамъ же или священно и церковно-служителямъ никакого жребія земли не дали, кромѣ мѣста для жительства имъ въ каждомъ колѣнѣ, и небольшихъ полей въ предградіи токмо для прокормленія ихъ скота подлежащихъ. Ибо сіи Левиты упражнялись въ премудрости Божіей и вѣдѣніи, и имъ вѣренъ былъ діаконъ Божій. Но дабы безпрестанно они, не имѣя никакихъ другихъ заботъ, тщались, и по причинѣ недостатка въ пропитаніи, Богопочитанія не пренебрегали и не оставляли, необходимо потребно было, чтобъ народъ обществомъ ихъ содержали. «Ибо ежели,» какъ изрядно говоритъ Оригенъ, «народъ необходимо потребнаго священникамъ и Левитамъ давать не будетъ, то они, занявшись домашними дѣлами и попеченіями, къ

«закону Божию прилѣжать не могутъ. А когда они въ «законѣ упражняются, и тщанія о немъ прилагаютъ не «въ силахъ будутъ, тогда и ты въ бѣдствіи находишься будешь. Ибо помрачится свѣтъ вѣдѣнія въ «нихъ находящейся, когда не начнешь ты подливать «едеа къ святильнику.» Таковое зло, дабы никогда не случилось, Моисей, благоразумнѣйшій начальникъ, далъ законъ, которымъ, какъ видно изъ книгъ Исхода, Чисель, Второзаконія, и какъ Иосифъ изъясняетъ, повелѣлъ, дабы начатки и десятины всѣхъ житъ, и всѣхъ скотовъ священникамъ и Левитамъ приносимы были такъ, чтобъ всякъ владѣющій полями, виноградными, масличными древами, или вертоградными или другимъ чѣмъ дѣлаемымъ на земли, и имѣющій скотскіе заводы, приносилъ отъ оныхъ Богу начатокъ, то есть все первое и десятину, и отдавалъ священникамъ. Ибо законъ скажетъ, что то Богу приносимо бываетъ, что дается священникамъ. Сіе есть то самое, чему мы научаемся отъ закона, дабы ни одинъ чловѣкъ не употреблялъ никакихъ плодовъ, произрастающихъ отъ земли, отъ животныхъ или отъ скотовъ приплодовъ, прежде нежели отъ всего того дастъ начатки и десятину Богу, то есть священникамъ. Начатки таковыя и десятины приносить повелѣлъ и Самъ Христосъ въ Евангельскихъ сихъ словахъ: «Горе вамъ «книжницы и Ферисее лицемѣри, яко одесятствуете «мятву, и копръ, и киминъ, и оставите вѣшная закона, «судъ и милость и вѣру, сія же подобаше творити, и «онѣхъ не оставяти.» Матѣ. гл. 23, ст. 23, Послѣдуя сему Божественному повелѣнію и 4 правило Апостольское предписуетъ: «Всяко овощіе въ дома да посылается, «ихъ же приимающе первіи, сущимъ по нихъ да раз- «дѣляютъ.» Сіи для священниковъ ли или кромѣ ихъ изъ обычая приносимые начатки настоящею молитвою благословляются и освящаются. Бароній въ лѣтѣ 283,

подъ числомъ 15. первый обычай такимъ образомъ освящать плоды приписуетъ Евтихіану Епископу Римскому; дабы Церковь чрезъ благословеніе доказала то, что всѣ вещи, которыя Манихеи отъ худаго начала произшедшими почитаютъ, добры въ себѣ суть. Но никого издателемъ сего обряда почитать мы не должныствуемъ, какъ Св. Апостола Павла, который 1 Тим. гл. 4. ст. 4 и 5, сказалъ: «Ничтоже (есть) отъменно, и «со благодареніемъ приемлемо, ибо освящается словомъ «Божіимъ и молитвою.»

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ПЕРВАЯ.

МОЛИТВА НАДЪ ГУМНОМЪ.

Гумно
освя-
щается.

Хотя намѣреніе Церкви въ благословеніи гумна до-вольно объясняютъ слова въ сей же молитвѣ содержа-щіяся, но въ дополненіе подобное сему смотри и въ слѣдующей ниже молитвѣ надъ пищею.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ВТОРАЯ.

МОЛИТВА НАДЪ КОЛИВОМЪ.

Коливо
прини-
мается.

Варятъ иногда пшеницу ослажденную Восточные, переложивъ оную до полна на нѣсколько блюде, пло-дами различными, то есть орѣхами, черносливомъ, изюмомъ, миндалями и коринками облагаютъ, и сверхъ сего то вѣтвями лавровыми украшаютъ. Всю сію пшеницу, такимъ образомъ на блюдахъ пригото-вленную, коливомъ называютъ. Что все, когда или въ честь Святаго нѣкотораго, или въ память усопшихъ

душъ, молитвы творятъ, въ церковь принося, и на могилы умершихъ полагая, во употребленіе священ-никамъ, церковнымъ служителямъ и нищимъ изъ то-го нѣчто уступить должными себя почитаютъ. Валса-монъ на 4 правило Апостольское: «Какимъ образомъ «на памяти Святыхъ и умершихъ приготовляемое и «изъ всякаго рода плодовъ украшаемое къ олтарю «приносится, узнаешь ты изъ молитвы Великаго Ава-«насія, читаемой за усопшихъ.» Но какъ до насъ сея Аванасія Великаго молитвы не дошло, обычай и на-чало колива выводитъ Никифоръ Каллистъ, кн. 10 гл. 12: «Когда въ царствованіе Іуліана вѣроотступни-«ка ни единые хлѣбы, ни единое съѣстное, и ни единые «плоды на торжище для продажи на востокъ не вы-«носились, которые бы прежде или кровію запрещен-«ныхъ жертвъ или служеніемъ языческимъ осквернены «не были, дабы отъ Христіанъ, языческаго сего «оскверненія невѣдущихъ, купленные наконецъ въ «пищу употреблены были, тогда Св. Θεодоръ Велико-«мученикъ, Тиронъ названный, къ Евдоксію Евхаит-«скому Епископу пришедъ явѣ, а не во снѣ, его увѣ-«щевалъ заповѣдать народу; дабы никто не покупалъ «что отъ предложенныхъ на торжищи брашенъ и пи-«тій, кровми бо отъ жертвъ идольскихъ вся осквернена «по повелѣнію царя, и для употребленія въ нуждѣ и «гладѣ пшеницу и овощи въ пищу вмѣсто хлѣба и «другихъ яствъ варить повелѣлъ. А пшеницу сію ва-«реную, которою потомъ житіе подкрѣпляли Христіа-«не, въ Евхантахъ коливомъ называть обывкли. Нако-«нецъ сіе коливо въ потребу живущихъ по увѣщанію «св. Осодора во время Четырдесятницы не безъ по-«хвальнаго тогда благочестія выдуманное, потомъ бла-«гочестивѣе въ память и пособіе умершихъ обрати-«лось.» Подобно о семъ и въ житіи того св. Велико-«мученика Θεодора Тирона Февраля 17 показано. Въ

доказательство тогожь смотри выше, о кутіи. Коливо есть пшеница свареная съ медомъ, какъ въ томъ же житіи упоминается.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ТРЕТІЯ.

МОЛИТВА О СУЩИХЪ ВЪ ЗАПРЕЩЕНИИХЪ И СЕБЕ КЛЯТВОЮ СВЯЗУЮЩИХЪ.

Сушін
въ за-
преще-
ніяхъ,
и себе
клятвою
связую-
щіе.

Наказаніе или покаяніе, которое по силѣ правилъ или канонѣвъ понести обязуются за грѣхи отъ Церкви осуждаемые, епитимією или запрещеніемъ древніе и канонѣвъ новѣйшіе писатели называютъ. Смотри выше гл. 9 § 6. Но понеже хорошо жить, и хорошо дѣлать зависитъ отъ разума человѣческаго, онымъ побуждаясь всякъ не токмо, какъ жить и какъ дѣлать хорошо, образъ избираетъ, но и за грѣхъ и за свое нѣкое преступленіе наказаніе, то есть епитимію или запрещеніе, добровольно самъ на себя налагаетъ. Отсюда: кто сколько ни есть изъ имѣнія въ какую нибудь игру проигралъ, тотъ милостыни во сто кратъ болѣе того нищимъ раздать обѣщается. Другій, отъ болѣзни освободясь, далечайшее странствованіе для Богомолія на себя предпріимлетъ. Или иный, доколѣ мирнаго союза съ недругомъ своимъ не совершитъ, чрезъ нѣсколько дней вина не пить или поститься предполагаетъ. Сверхъ сего, чтобъ все то на самомъ дѣлѣ исполнить, нѣкую клятву самъ на себя налагаетъ, и тою себя связуетъ. Почему милостыня та, странствованіе и постъ, суть таковыя епитиміи или запрещенія, которыя влекутъ за собою нарушеніе обѣщаннаго и клятвы, когда, то есть, кто по собственному ли небреженію, или по стороннимъ нѣкимъ причинамъ того, что началъ, исполнить до совер-

шенства не въ состояніи бываетъ. Сюда принадлежатъ и тѣ запрещенія, каковыми, яко союзомъ неправды, себя связуютъ тѣ, которые будучи въ великомъ гнѣвѣ, ежели врагу благодѣяніе нѣкое содѣлаютъ, демонамъ сами себя во власть предають, или ежели сыну, пришедшему въ раскаяніе, простятъ, нелѣпыхъ себѣ событій желаютъ. Всѣ сіи добровольно на себя наложившіе таковыя запрещенія, *сущи въ запрещеніихъ*, и понеже присовокупляютъ на себя и клятву, то *себе клятвою связующіе* именуется. Но дабы клятва таковая не была союзомъ неправды или не налагала слабымъ умамъ неудобъ носимаго ига: во первыхъ того, то есть союза неправды, строгость разрѣшеніемъ ослабить, а сего, то есть ига, тиетную, мнимую и ни мало уважаемую силу быти объявить Церковь тиется. Посему для выведенія всякаго сомнѣнія изъ мысли и для утоленія смущенія молитву сію, яко крайнюю лѣмбу, прилагаетъ. Утверждается такое мнѣніе словами сеяже молитвы, въ которой союзъ неправды и союзъ грѣховный отнять обѣщается Церковь, то есть тотъ союзъ, который клянущагося недоразуміемъ или небреженіемъ содѣлапъ. Сему мнѣнію немалое объясненіе подаетъ Матвей Властарь, стихии Е, въ гл. 32, и таковыя запрещенія и клятву тѣмъже и другими вышеозначеннымъ подобными примѣрами объясняя, наконецъ заключаетъ: «Аще же незаконная клятва, чтобъ, то есть, нѣкому содѣлать злѣ, или лишии нѣкоего блага, или паки, аще кто «клянется вѣщю, яже недостойна въ клятву вѣнитися, тогда нарушеніе оной подъ казнь не подходитъ, «мѣрное же отъ Епископа запрещеніе приимлетъ,» Кедринъ въ 13 стол. клятву нарушавшаго Михаила Палеолога покаяніе описуетъ: «Патріарху Арсенію «Императоръ Михаилъ по совершеніи литургіи всена- «родно и съ колѣнопреклоненіемъ исповѣдалъ два

«грѣха, кои наипаче обременяли его совѣсть, нарушеніе, то есть, клятвы или присяги, и то, что приказалъ выколоть глаза у наслѣднаго Государя юнаго «Ласкариса. Разрѣшительную надъ нимъ молитву во «первыхъ прочелъ самъ Патріархъ, потомъ и другіе «Архіереи бывшіе ему сослужителями.» Но кто клятву или присягу законную нарушить, или отъ своей собственной руки отречется, на томъ такой родъ есть клятвopреступленія, которое въ общемъ отъ людей презрѣннй остается, и тотъ самъ на положенное наказаніе осуждается, и никоимъ образомъ подъ настоящее по сей молитвѣ разрѣшеніе не подходитъ.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

МОЛИТВА О ИСКУШАЕМОМЪ ВО СНѢ.

Искушаю- щийся во снѣ.

Черезъ слово, *искушающійся*, того Церковь наипаче разумѣетъ, который во снѣ сладострастнымъ изверженіемъ оскверняется, что отъ нѣкоторыхъ, ночнымъ оскверненіемъ называется. По сему теченію и сквернамъ, когда и отъ собственной совѣсти обличающей всякъ къ принятію Святыхъ Таинъ признаетъ себя недостойнымъ и нечистымъ, грѣхъ сей предъ священникомъ исповѣдавшій, сею молитвою читаемою души спасеніе, и гѣла чистоту воспринимаетъ.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ПЯТАЯ.

МОЛИТВА НАДЪ РАЗРѢШАЕМЫМИ ОТЪ ЗАПРЕЩЕНІЙ.

Кающіеся отъ всѣхъ чедрехъ запреще-

Четырехъ родовъ имѣются кающіеся, то есть плачущіе, послушающіе, припадающіе и стоящіе съ вѣрными; четыре рода есть и запрещеній, которыя надъ

всѣми тѣми различно исполняются, какъ показано ¹ ній разрѣшаются. части въ гл. 10. Чего ради по достоинству здѣсь во- просить должно: надъ которымъ изъ сихъ запрещеніемъ *молитва* сія разрѣшительная совершается? Отвѣтствуется: какъ безъ всякаго различенія, запрещенія во множественномъ числѣ въ семъ надписаніи показаны, то и для снятія всѣхъ тѣхъ четырехъ запрещеній сія молитва удовлетворяетъ. Но когда покаянія всенародно исполняемаго обычай болѣе вошелъ во употребленіе, и изъ четырехъ родовъ показанныхъ, послѣдній токмо остается, въ которомъ кающійся, то есть стоящій съ вѣрными, ближе къ принятію святыхъ Евхаристіи достигаетъ, то дабы на принятіе оныя право возвратить, сказать должно, что въ семъ послѣднемъ родѣ оная молитва важность всю свою доселѣ сохраняетъ и силу имѣетъ, такъ что оною читаемою запрещенный къ Церкви совершенно примиряется и присоединяется. Симъ послѣднимъ, то есть стоящимъ съ вѣрными, всегда Церковь таковое разрѣшеніе по- даетъ. Но и въ прочихъ первыхъ трехъ родахъ покаяніе исполняющіе при случаѣ смерти тогдаже дара не лишаются, по разуму 7 правила Собора Карфагенскаго, въ которомъ показано: «Аще нѣкто въ запрещеніи сый «разболится къ смерти, или въ нѣкую напасть впа- «детъ: съ вопрошеніемъ Епископа да разрѣшитъ его «пресвитеръ отъ запрещенія, и Святыхъ Даровъ при- «частіе дастъ ему, то бо есть, глаголетъ, къ олтареву примиреніе.» Какимъ образомъ сіе въ древнія времена примиреніе къ Церкви кающихся всенародно происходило, то Иеронимъ описуетъ въ разговорѣ Христіанина съ Луцеферіаниномъ тако: «Священникъ о «мірянинѣ совершаетъ молитву, налагаетъ руку свою «на припадшемъ, о возвращеніи Святаго Духа умо- «ляетъ, дабы того, который преданъ былъ сатанѣ во «изможденіе плоти, духъ спасенъ былъ, повелѣвъ и

«народу молиться, къ олтарю примиряетъ; и не пре-
жде единъ сей членъ въ здравіе приводитъ, какъ
«вообще всѣ члены въ слезы обратятся.»

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ШЕСТАЯ.

МОЛИТВА О СКВЕРНОЯДШИХЪ.

§ 1.

О скверноядшихъ. Созданіе всякое ко употребленію
человѣческому опредѣленное и дозволенное, по отня-
тіи Божественнымъ чрезъ Апостола Петра гласомъ
мысленнаго сомнѣнія, никто за отменное и скверное
да не почитаетъ, хотя Духу Святому и Апостоламъ
при первоначальномъ основаніи Церкви угодно было,
для храненія язычникамъ въ Христову вѣру обращен-
нымъ, нѣкоторыя съ Моисеевымъ закономъ сходныя
заповѣди предать и совѣтовать, дабы тѣхъ Іудей,
прежде было, не укоряли, и сами они болѣе со Іуде-
ями согласуясь отъ идольскаго служенія удобнѣе ук-
лонялись. И изъ таковыхъ заповѣдей главнѣйшая бы-
ла та, чтобъ принявшіе вѣру язычники отъ идоложерт-
венныхъ, крови и удавленныи воздержались. Дѣян.
гл. 15, ст. 20. Сіе Апостольское правило Церковь все-
гда ненарушимо сохраняя, предписуетъ и своими пра-
вилами въ номоканонѣ при Требникѣ напечатанными
133: «Аще кто пойдетъ на праздникъ варварскій или
еретическій, и снѣсть въ той день съ ними жремая
«за душу ихъ, или спразднуеть имъ, лѣта два да не
«причастится.» И 131: «Иже ясть мертвечину или
«звѣрохищенное, сирѣчь волкомъ снѣдомое, или птицею
«пораженное, или кровь, или удавленину, обрѣтаемая
«въ тенетахъ, священникъ иззергается, мірскій отлу-
«чается.» Сіи номоканона правила основываются на

Скверно-
ядніе
разрѣ-
шаются.

правилахъ 65 Апостольскомъ и 2 Собора въ Гангрѣ
бывшаго. Восточные не по сей единой причинѣ отъ
крови воздерживаются, но и потому, чтобъ то, что
отъ земли взято, въ землю паки возвращено было, и
какъ кровь животнаго отъ земли родилась, она же
въ залату и долженствуетъ излита быти въ землю.
О идоложертвенныхъ же яденіяхъ особливое Матеей
Властарь стихии М, въ гл. 10, мнѣніе предлагаетъ:
«Св. Григорій Чудотворецъ въ первомъ канонѣ не тя-
«жекъ творить вредъ, аще у варваровъ запрещенныхъ
«снѣдей или идоложертвенныхъ вкусили плѣнницы за
«нужду и силу тѣлесную, естеству питатися нудящу.
«Самъ бо рече Спасъ, яко не входящая во чрево сквер-
«нять челоуѣка, но исходящая. Ради же сквернояде-
«нія меньше запретятся, аще и узаконенныя пиши
«скудостію запрещенныхъ коснушася, работы ярмомъ
«дручиміи. Аще же сладость отъ множайшихъ твори-
«ли и довольное, ниже отъ скверненыхъ отда-
«ляхуся, повинни суть, тѣмъ же и зѣльнѣе запретятся.»
Сею молитвою скверноядшіе, по исполненіи подлежа-
щей епитиміи, разрѣшаются.

§ 2.

Ихъ же силди отрекль вси въ законѣ. Къ Апостоль-
скому вышеозначенному правилу Соборъ Анкирскій
прибавилъ, чтобъ и собственные пиши при языче-
скихъ праздникахъ употребляемы не были, и въ 7
правилѣ предписалъ: «Аще кто свое брашно имый
«ясть со погаными въ праздники ихъ, два лѣта да
«не причастится.» И потому Церковь, сохраняя свои
преданія, далеко чужда есть отъ соблюденія Іудей-
скаго обычая.

Снѣди
запре-
щеныя.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ СЕДЬМАЯ.

МОЛИТВА О КАЮЩИХСЯ.

Въ кото-
рое вре-
мя раз-
рѣшают-
ся каю-
щіеся.

2 Части гл. 7 въ литургіи Златоуста, § 25 показано, что вмѣстѣ съ оглашенными и кающіеся были изводимы по сугубой ектеніи предъ херувимскою пѣсню, и для тѣхъ кающихся тогда же молитвы читались, но по упраздненіи молитвъ сихъ, на литургіи нѣкогда читаемыхъ, имѣются оныя въ настоящемъ мѣстѣ и читаются надъ кающимися, когда они сихъ моленій востребуютъ.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ОСЬМАЯ.

МОЛИТВА ПО СМЕРТИ ПРОЩАЛЬНАЯ.

Про-
щальныя
молитвы.

Которыя ложное на Восточныхъ имѣя мнѣніе, при встрѣтившемся сомнительномъ дѣлѣ нѣкія погрѣшности имъ приписывать не сомнѣваются, тѣ прочитавъ, сея молитвы надписаніе, удобно себѣ въ мысль приемятъ, что, какъ нѣкогда Евхаристія и крещеніе нѣкимъ умершимъ даемы были, что на послѣди правиломъ 8 собора Кароагенскаго вовсе отложено и запрещено, такъ и нынѣ сею молитвою, которая есть прощальная, грѣховъ отпущеніе умершему подается тѣмъ же порядкомъ, какъ и въ таинствѣ исповѣди бываетъ. Напротивъ иные, ни единыя здѣсь таинства формы не обрѣтающіе, ложное всякое подозрѣніе на Восточныхъ оставивъ, повѣрятъ, что простое сіе есть о умершемъ моленіе, которымъ, какъ и всякою отъ Церкви бываемою молитвою, испрашивается единыхъ токмо наказаній и запрещеній или епитимій ослабленіе.

Ибо когда многоразличными молитвами умершимъ помощи и облегченіе Восточные стараются умолять, и когда при томъ вѣдаютъ, что по словамъ Валсамона на 20 правило того же Собора Кароагенскаго, никакимъ таинствъ общеніемъ пользоваться не могутъ умершіе, то, чтобъ благочестиваго сего ихъ обычая, по которому разрѣшенія благодати не отрицаютъ, причина явственна была, подлежитъ сюда привести тѣ запрещеній роды, которые по различнымъ отлученіи степенямъ на согрѣшающихъ отъ Церкви палагаются, и которые выше въ молитвѣ надъ разрѣшаемыми въ запрещеніяхъ показаны. И такъ представивъ на мысль сей образъ древній исполняемыхъ запрещеній или епитимій утверждаемъ, что кто, не свергнувъ съ себя временныхъ оныхъ запрещеній или епитимій бремени, отъ жизни сея отъидеть, тотъ въ неисполненной тѣхъ запрещеній полнотѣ виновенъ остается, то есть непримиренъ къ Церкви, молитвъ о себѣ со внесеніемъ имени въ поминальную книгу или въ диптихъ никоимъ образомъ не заслуживаетъ, и его память совершать положеніемъ за его душу частицы не удостоиваетъ Церковь. И для того, ежели наконецъ заблаго-разсудить Церковь въ сообщеніе молитвъ и припоше-ній принять того же послѣ смерти, тогда *сія молитва прощальная*, яко древности послѣдствіе, надъ нимъ читается, дабы прочіе вѣрныя, котораго живаго отвращались, того же умершаго въ объятія свои благочестивыя приняли, и посредствомъ своихъ молитвъ послѣдующее въ будущемъ вѣкѣ наказаніе отвратить потщились. Ибо кто смертію бывъ предускоренъ, разрѣшенія дара въ каковомъ либо запрещеніи не могъ достигнуть, тотъ хотя у Бога разрѣшеннымъ бываетъ, но у Церкви таковымъ не почитается. Однако можно и должно благодѣянія сего, отъ Церкви зависящаго, его сподобить, наипаче когда, живъ еще находясь, по

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ СЕДЬМАЯ.

МОЛИТВА О КАЮЩИХСЯ.

Въ кото-
рое вре-
мя раз-
рѣшаютъ
ся каю-
щіеся.

2 Части гл. 7 въ литургіи Златоуста, § 25 показано, что вмѣстѣ съ оглашенными и кающіеся были изводимы по сугубой ектеніи предъ херувимскою пѣснью, и для тѣхъ кающихся тогда же молитвы читались, но по упраздненіи молитвъ сихъ, на литургіи нѣкогда читаемыхъ, имѣются оныя въ настоящемъ мѣстѣ и читаются надъ кающимися, когда они сихъ моленій востребуютъ.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ОСЬМАЯ.

МОЛИТВА ПО СМЕРТИ ПРОЩАЛЬНАЯ.

Про-
щальная
молитва.

Которые ложное на Восточныхъ имѣя мнѣніе, при встрѣтившемся сомнительномъ дѣлѣ нѣкія погрѣшности имъ приписывать не сомнѣваются, тѣ прочитавъ, сея молитвы надписаніе, удобно себѣ въ мысль приемятъ, что, какъ нѣкогда Евхаристія и крещеніе нѣкимъ умершимъ даемы были, что на послѣди правиломъ 8 собора Кароагенскаго вовсе отложено и запрещено, такъ и нынѣ сею молитвою, которая есть прощальная, грѣховъ отпушеніе умершему подается тѣмъ же порядкомъ, какъ и въ таинствѣ исповѣди бываетъ. Напротивъ иные, ни единыя здѣсь таинства формы не обрѣтающіе, ложное всякое подозрѣніе на Восточныхъ оставивъ, повѣрятъ, что простое сіе есть о умершемъ моленіе, которымъ, какъ и всякою отъ Церкви бываемою молитвою, испрашивается единыхъ только наказаній и запрещеній или епитимій ослабленіе.

Ибо когда многоразличными молитвами умершимъ помощи и облегченіе Восточные стараются умолять, и когда при томъ вѣдаютъ, что по словамъ Валсамона на 20 правило того же Собора Кароагенскаго, никаковымъ таинствъ общеніемъ пользоваться не могутъ умершіе, то, чтобъ благочестиваго сего ихъ обычая, по которому разрѣшенія благодати не отрицаютъ, причина явственна была, подлежитъ сюда привести тѣ запрещеній роды, которые по различнымъ отлученіи степенямъ на согрѣшающихъ отъ Церкви налагаются, и которые выше въ молитвѣ надъ разрѣшаемыми въ запрещеніяхъ показаны. И такъ представивъ на мысль сей образъ древній исполняемыхъ запрещеній или епитимій, утверждаемъ, что кто, не свергнувъ съ себя временныхъ оныхъ запрещеній или епитимій бремени, отъ жизни сея отъидеть, тотъ въ неисполненной тѣхъ запрещеній полнотѣ виновенъ остается, то есть непримиренъ къ Церкви, молитвъ о себѣ со внесеніемъ имени въ поминальную книгу или въ диптихъ никоимъ образомъ не заслуживаетъ, и его память совершать положеніемъ за его душу частицы не удостоиваетъ Церковь. И для того, ежели наконецъ заблаго-разсудитъ Церковь въ сообщеніе молитвъ и приношеній принять того же послѣ смерти, тогда сія молитва прощальная, яко древности послѣдствіе, надъ нимъ читается, дабы прочіе вѣрные, котораго живаго отвращались, того же умершаго въ объятія свои благочестивыя приняли, и посредствомъ своихъ молитвъ послѣдующее въ будущемъ вѣкѣ наказаніе отвратить потшились. Ибо кто смертію бывъ предускоренъ, разрѣшенія дара въ каковомъ либо запрещеніи не могъ достигнуть, тотъ хотя у Бога разрѣшеннымъ бываетъ, но у Церкви таковымъ не почитается. Однако можно и должно благодѣянія сего, отъ Церкви зависящаго, его сподобить, наипаче когда, живъ еще находясь, по

извѣстнымъ знакамъ оказывалъ сокрушеніе свое и раскаяніе, умершему уже ему подать прощеніе, и конечное разрѣшеніе въ томъ токмо запрещеніи, въ которомъ находился. И такъ что нѣкто отъ недоумѣнія въ Восточной Церкви осуждаетъ, то не суетно и не незаконно учинилъ Александръ Императоръ, Льва премудраго брата, когда отцу своему послѣ смерти отъ общаго всѣхъ собранія прощеніе испросилъ, ибо прощеніе сіе было отъ Церкви наложеннаго запрещенія, а не самаго грѣха. Такимъ образомъ и всѣ умершіе сею молитвою прощаются въ наложенныхъ токмо запрещеніяхъ или епитиміяхъ за прежніе ихъ грѣхи, а не въ самихъ тѣхъ грѣхахъ, въ которыхъ не каились. Смотри о семъ болѣе въ книгѣ, Камень вѣры, догматы о благодвореніи преставльшимся.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТАЯ.

МОЛИТВА НА ВСЯКУЮ НЕМОЩЬ.

Запрети духу немощи. Нѣкоторые отрицаютъ, что силою и злостворствомъ демоновъ болѣзни на людей наводятся, но благочестивые люди противное тому мнѣніе полагаютъ. Для утвержденія сего довольно для насъ едино Ходатая спасенія человѣческаго свидѣтельство быти можетъ, Лук. гл. 13, гдѣ сказано, что жена которую *связа сатана осмоенадесять лѣтъ, блъ сляка, и немоущи восклонитися отнюдь.*

Болѣзней ви-на.

ГЛАВА СОРОКОВАЯ.

МОЛИТВА О КОПАНИИ КЛАДЕЗЯ.

Надобность сея молитвы о *копании кладезя*, слова и дѣла св. Священномученика Климента доказуютъ. Ибо бывъ онъ нѣкогда въ Херсонъ на съченіе камней посланъ, и увѣдавъ отъ заточенныхъ, яко имуть оскудѣніе воды веліе, совершилъ прежде обще со всѣми молитву; потомъ видѣ св. Климентъ на единомъ мѣстѣ агнца стояща и десную ногу воздвигша, аки мѣсто показующа. Климентъ же разумѣвъ, яко Господь есть явлейся, Егоже никто же видѣ, тоію онъ единъ, поиде на то мѣсто, и взявши малу мотыку, нача копати то мѣсто, на немъ же нога агнцовъ стояше и абіе истече источникъ воды зѣло свѣтлыя и сладкія, бысть рѣка отъ источника, и вси возвеселишася. О чемъ болѣе смотри въ житіи его, Ноября 25 дня.

ГЛАВА СОРОКЪ ПЕРВАЯ.

МОЛИТВА ВЪ НАСАЖДЕНІИ ВИНОГРАДА.

И принести Тебъ отъ него. Когда начинаютъ насаждать виноградъ, тогда же обѣщаютъ принести нѣкогда Богу плодъ, то есть, гроздіе отъ него. Такое обѣщаніе предполагаютъ въ себѣ для двухъ причинъ. Во первыхъ, чтобъ чрезъ то приношеніе воздать благодареніе подателю всѣхъ благъ Богу; во вторыхъ, чтобъ изъявить предъ высочайшимъ Господомъ Богомъ свое благоговѣніе. Ибо тоже приносимое гроздіе употреблено быти имѣетъ въ вино при священнодѣйствіи для Святыхъ Тайнъ. Что самое и въ молитвѣ сіи слова: *Во еже претвори-*

Виноградъ благословляется предъ насажденіемъ.

тися въ Кровь, и проч. означаютъ. Потому и священникъ при совершеніи проскомидіи молится о *принесшихъ и ихъ же ради принесоша*. О исполненіи такового приношенія смотри ниже, гл. 66.

ГЛАВА СОРОКЪ ВТОРАЯ.

МОЛИТВА НА ОБЫМАНІЕ ВИНОГРАДА.

Въ обманіи. Сія молитва на обманіе винограда тогда читается, когда гроздіе тогожь винограда собирать начинаютъ.

ГЛАВА СОРОКЪ ТРЕТІЯ.

МОЛИТВА НА БЛАГОСЛОВЕНІЕ ВИНА.

При выжиманіи въ вино. Вино, изъ виноградныхъ ягодъ выжатое, сею молитвою пить благословляется.

ГЛАВА СОРОКЪ ЧЕТВЕРТАЯ.

ЧИНЪ, ВЫВАЕМЫЙ НА НИВАХЪ, ИЛИ ВИНОГРАДЪ, ИЛИ ВЕРТОГРАДЪ, АЩЕ СЛУЧИТСЯ ВРЕДИТСЯ ОТЪ ГАДОВЪ ИЛИ ИНЫХЪ ВИДОВЪ.

§ 1.

Нивы отъ вредительныхъ гадовъ очищаются. Чинъываемый на нивахъ. Въ обычаи Церковію принято, пресмыкающихся и летающихъ насѣкомыхъ, полямъ, виноградамъ и прочимъ растѣніямъ вредъ наносящихъ, молитвами отвращать и заклинаніемъ отгонять. Ибо или по Божію попушенію къ нашему за грѣхи наказанію, или по ненависти бѣсовской, къ

явному вреду нашему, сіи животныя насылаются. Ежели по Божіему попушенію и изволенію вредъ причиняють, усердными къ Богу молитвами бичъ сей находящей отвращать Церковь тщится, а ежели отъ демона воздвигнутыя растѣніямъ пагубою угрожаютъ, тогда власть церковная, виновника того зла, демона, не молитвами, но заклинанія силою отгоняетъ, дабы тѣми безсловесными разсѣваемыми тварями отъ нанесенія людямъ бѣдствій престаль. Въ семъ чинѣ содержатся какъ молитвы къ Богу, такъ и заклинаніе, чрезъ которое власть демонская отдалается отъ тварей безсловесныхъ.

§ 2.

Взяти елей отъ кандиль. Кандилы здѣсь во множественномъ числѣ полагаются. Посему какъ трехъ Святыхъ имена въ послѣдней молитвѣ упоминаются, то есть Трифона, Евстафія и Іуліана: слѣдуетъ взяти елей отъ кандиль сихъ же трехъ Святыхъ. Оныя Святые особливо здѣсь приводятся по приличію настоящаго содержанія: Трифонъ Февр. 1, понеже научилъ насѣкомыхъ своимъ заклинаніемъ прогонять. Евстафій, Сент. 20, который для снѣденія звѣрямъ преданъ былъ. Іуліанъ, Іюнія 21, который во вретіище съ пескомъ и съ гады ползающими ядовитыми бывъ заключенъ, и въ море вверженный мученическою кончиною славу воспріалъ. Изъ чего видно, что не токмо самыя св. мощи Мучениковъ и иконы ихъ, но и всѣ тѣ вещи, которыя въ честь имъ прилагаются, туже силу издавать чудеса свыше отъ Бога приемятъ, какъ и настоящій елей, котораго приношеніемъ и возженіемъ гробницы и иконы ихъ изъ древняго обычая чествуются. Θεодоритъ, пѣкогда отъ демона чрезъ волшебныя хитрости обстоимъ будучи, никакого вреда или страха отъ нихъ не опасался, имѣя при себѣ Мучениковъ хоръ, котораго всякихъ волшебныхъ дѣй-

ствій злобный начинатель и производитель боялся. Нототъ хоръ былъ отъ кандиль Мученическихъ собраний, и при егоже постелѣ въ такомъ же кандиль или лампадкѣ висѣвшій елей, какъ самъ онъ въ исторіи, въ гл. 21, объявляетъ.

§ 3.

И воду святыхъ Богоявленій. При означенномъ заклинаніи не токмо елей, но и вода Богоявленская по-кропленіемъ на вредаемыя мѣста для прогнанія демоновъ употребляемы бывають.

§ 4.

Заклинаніе Св. Мученика Трифона. Заклинаніе на демоновъ, тварьми обладающихъ, употреблять начали отъ Апостольскихъ временъ. Черезъ слова Апостола Петра запрещенніи Демони на воздухъ оставили Симона волхва, и отбѣгоша отъ него. Іоаннъ Евангелистъ пытливому духу, живущему во Аполлонидѣ, повелѣлъ о имени Отца, и Сына, и Святаго Духа, изыти отъ созданія Божія. Св. Оома въ животѣ своемъ множество бѣсовъ изъ челоуѣковъ изгна, и проч. Равнымъ образомъ и Св. Мученикъ Трифонъ повелѣлъ бѣсу отыти изъ дщери Гордіана Кесаря. О чемъ смотри въ житіяхъ ихъ. Посему не безъ пристойности для изгнанія изъ тварей таковыхъ неприятныхъ духовъ сей обрядъ принять въ Церковь.

ГЛАВА СОРОКЪ ПЯТАЯ.

МОЛИТВА СВЯТЫХЪ СЕДМИ ОТРОКОВЪ НА НЕМОЩНАГО И НЕСПЯЩАГО.

Какъ для различныхъ болѣзней различныя лѣкарства составляютъ врачи, такъ и Церковь, для исцѣленія и укрощенія тѣхъ же болѣзней или немощей, и

Освященнаа вода на вредаемыя мѣста употребляется.

Заклинаніе на демоновъ отъ Апостольскихъ временъ.

другихъ мученій, не единымъ родомъ молитвъ довольствуется. Отсюда, когда должайшаго и здраваго сна даръ воспріяли седмь отроки, Августа 4 дня празднуемые, и потому уснувшіе названы, ихъ въ память приводя и въ помощь призывая, больнымъ, отъ должайшаго неспанія изнуреннымъ сна, покой и на сонъ лѣчбу сія молитва испрашиваетъ.

ГЛАВА СОРОКЪ ШЕСТАЯ.

МОЛИТВА НАДЪ СОЛЮ.

Церковь на совершеніе Святыхъ Таинъ хлѣбъ употребляетъ совершенный, то есть, квасомъ или дрожжами заквашенный, и потомъ съ солью смѣшанный, какъ показано 2 части, гл. 6, § 33. Убо соль, яко приправа къ хлѣбу сообщаемая, преходитъ съ самымъ тѣмъ же хлѣбомъ въ жертву радованія, какъ въ настоящей молитвѣ показано, но, дабы изъ того хлѣба съ солю смѣшаннаго, священнодѣйствіе Христомъ установленное совершилось, и дабы то, что отъ соли происходитъ, на самомъ дѣлѣ исполнилось, молитвою сею Церковь умоляетъ.

ГЛАВА СОРОКЪ СЕДЬМАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЪ СЫНОПОЛОЖЕНІЕ.

§ 1.

Послѣдованіе въ сыноположеніе. Обрядъ къ совершенію сыноположенія или усыновленія не безъ основанія Церковь учредила. Валсамонъ на правило 53 шестаго Вселенскаго Собора: «Нынѣ правильнымъ и пристойнымъ образомъ бываетъ усыновленіе, то есть, со

Соль бла-гословляется.

Сыноположеніе.

«употребленіемъ священныхъ церковныхъ молитвъ, «изъ» чего одни въ отцовскій и другіе въ сыновній «чинъ» приводятся.» Матѳей Властарь стихии В, въ гл. 50: «Преемства ради бываемое сыноположеніе со- «блюдати, якоже и сущее изъ крове, отъ священ- «ныхъ правилъ и благочестивыхъ законовъ научихом- «ся, какъ въ разсужденіи степеней брачныхъ, такъ «и въ разсужденіи вступленія въ отцовское наслѣд- «ство.» И далѣе: «Новелла (уложеніе) Льва царя «премудраго возбраняетъ усыновленныхъ съ родными «усыновившаго отца дѣтьми бракомъ сочетати. Но «древле безъ уваженія, нынѣ же съ полюбавшимъ и «пристойнымъ образомъ сыноположеніе бываетъ, и «чрезъ священный обрядъ одни въ отцовскій чинъ, и «другіе на мѣсто дѣтей устрояются. Ибо нѣтъ иной «нѣкоей причины, по которой бы дѣти усыновлен- «ные съ родными того усыновившаго дѣтьми въ су- «пружество входили, дабы братское имя на нмя су- «пружества не обратилось, и дабы вмѣсто брата «зятю нареченъ кто не былъ.»

§ 2.

Отъ внутри дверей святаго жертвенника, то есть, сынъ внутри, а приемиющій отецъ внѣ олтаря стоять. Потомъ сынъ, изъ олтаря вышедшій, яко отъ Бога посланный и дарованный, приемиется отъ отца, дабы чрезъ то тѣснѣйшій союзъ, отъ единого, то есть, любви и отъ другаго почтенія, яко Богомъ утвер- жденный, между ими связался.

§ 3.

Сынъ же падаетъ къ ногамъ отца. Сынъ, по выходѣ изъ олтаря, падаетъ къ ногамъ Отца, дабы позналъ, что онъ отъ него, яко изъ чрева его происшедшій, и яко собственно рожденъ есть.

Усыно-
вленный
отъ ол-
таря при-
емиется.

Падаетъ
къ но-
гамъ от-
ца.

§ 4.

*Помираетъ его отецъ. Помираетъ отецъ приемиющій <sup>Усыно-
венна-
го попи-
раетъ
отецъ.</sup> приемиаго сына въ выю для доказательства своей власти, а того подчиненности. Притомъ говоритъ отецъ: *днесь сынъ мой еси ты, азъ днесь родихъ тя.**

ГЛАВА СОРОКЪ ОСЬМАЯ.

МОЛИТВА ВО ЕЖЕ БЛАГОСЛОВИТИ БРАШНА ОТЪ МЯСЪ ВО СВЯТУЮ И ВЕЛИКУЮ НЕДѢЛЮ ПАСХИ.

Христа Агнца Божественнаго, за очищеніе грѣховъ <sup>Брашна
отъ мясъ
благосло-
вляю-
тся.</sup> всего міра лютеѣ закланнаго, благочестивую память совершая Христіане, отъ мясъ безсловеснаго агнца, благословеніемъ церковнымъ освященнаго, пищу, въ день святыхъ Пасхи приемиемую, въ доказательство духовнаго веселія приготавливаютъ. И церковь не для хранения древняго Іудейскаго закона, но въ показаніе Христіанскаго благочестія издревле сей обрядъ употре- блять дозволяетъ Христіанамъ. Для сего, по окон- чаніи дней поста, по наступленіи Господня святыхъ Пасхи, и по питаніи душъ славословіями яко ду- ховною пищею, и отъ трапезъ Его благодати, для нѣкоего тѣлеснаго утѣшенія и подкрѣпленія, сіе къ пользѣ нашей данное созданіе, то есть агнца, при- носить Богу, умоляя онаго намъ благословить, и вкушающимъ пріятнаго показать, дабы мы, съ бла- годареніемъ сего вкусивши, самаго Бога, Который есть пища душъ и тѣлесъ нашихъ, болѣе и съ совер- шеннымъ желаніемъ искали, и имъ непрестанно на- «слаждались. Притомъ во избѣжаніе древняго Іудей- скаго закона, Церковь не токмо по Іудейскому обы- чаю ѣсть, но и варить мяса въ церквахъ, 99 прави- ломъ шестаго Вселенскаго Собора запрещаетъ.

ГЛАВА СОРОКЪ ДЕВЯТАЯ.

МОЛИТВА ВО ЕЖЕ БЛАГОСЛОВИТИ СЫРЪ И ЯИЦА.

Сыръ и лица благо-словля-ются. Сей обрядъ болѣе принадлежитъ для монаховъ, которые, по совершении литургии въ праздникъ святыя Пасхи, сыръ и лица въ церкви благословляютъ, и потомъ въ трапезѣ то, яко благословенное, прежде всего кушанья себѣ предлагаютъ. Посему когда пасхальную сію отъ сыра и яицъ пищу монахи, и мірскіе люди свою отъ мясъ приемятъ, всѣ вообще говорятъ, что они тогда разгавливаются, и такое сыра, яицъ и мясъ послѣ поста первое яденіе всегда симъ разгавливаніемъ именуютъ.

ГЛАВА ПЯТИДЕСЯТАЯ.

МОЛИТВА О ХРАМИНЪ, СТУЖАЕМЪЙ ОТЪ ЗЛЫХЪ ДУХОВЪ.

Дома стужае-мые очищаются. Силу и надобность настоящія молитвы единое сіе ея написаніе доказуетъ. И весьма то похвально, когда храмины, то есть дома, отъ злыхъ духовъ стужаемые, святѣйшею сею молитвою очищаются. Но гдѣ сей древнѣйшій обычай престалъ, тамъ оный попеченіемъ Епископа да возобновится, и священникъ, во освященіе таковыхъ домовъ, молитвы, псалмы и прошенія да совершаетъ.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ПЕРВАЯ.

ПОСЛѢДОВАНІЕ НАДЪ ПЕЩІЮ.

§ 1.

Надъ пещію. Нѣкоторые въ суевѣріе вмѣняютъ Восточнымъ то, что они молитву надъ новою пещію употребляютъ, но несправедливо; ибо они и при другихъ новыхъ и опасныхъ случаяхъ отъ непредвидимыхъ нападений, вреда и воровбы дѣлаютъ всевозможную предосторожность, когда, то есть, гумно новое согрѣваютъ, виноградъ насаждаютъ, вино выжимаютъ, печь новую топить начинаютъ, мрежи и корабли устрояютъ, и проч., дабы зло нѣкое ко вреду ихъ, тогда и впредь, изъ всего того не послѣдовало. Похвально убо есть сіе, когда они отъ Церкви вспомогательныхъ молитвъ на все то требуютъ.

§ 2.

Священномученика Кипріана. Здѣсь въ помощь призываются не токмо Ангели, яко общіе всѣхъ хранители, но и священномученикъ Кипріанъ, которому бѣсы въ волшебныхъ хитростяхъ нѣкогда служили и повиновались, и который, по увѣрованіи во Христа, самъ наконецъ всѣхъ ихъ побѣждать началъ; о чемъ въ житіи его, Октября 2 дня показано.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ВТОРАЯ.

ПОСЛѢДОВАНІЕ, ЕГДА ПРИХОДИТЬ ОТРОЧА УЧИТЬСЯ СВЯЩЕННЫМЪ ПИСАНИЯМЪ.

Священныя Писанія, къ которымъ приходящій учиться отрокъ для совершеннѣйшаго успѣха чрезъ молитву сію благословляется, во первыхъ суть тѣ начала священныя писанія троюроднаго сына.

и основанія, которыя послѣ азбуки изъ часослова и псалтири уроками выучиваются; ибо отъ сихъ началъ къ чтенію и прочихъ всѣхъ книгъ способность получаютъ отроки. Второе, священные Писанія суть тѣ первыя вѣры и Богопознанія Христіанскаго основанія, которыя въ катихизисѣ имѣются, и самыя заповѣди, какъ въ слѣдующемъ послѣдованіи и отроцѣхъ неудобобучающихся сказано: *Яже рука Твоя пречистая на скрижалехъ начерта законоположнику Моисею.* Третье, наконецъ, священные Писанія суть тѣ высочайшія и глубочайшія Богословія ученія, которыя отъ толкователей, по мѣрѣ понятія слушателей, нѣкогда преподаются. Таковыя высочайшія Богословія ученія въ великомъ уваженіи издревле имѣлись. Кедринъ въ 8 столѣтіи: «Близъ именуемаго Императорскаго студента обрѣталась знаменитая палата, въ которой по древнему образу сидѣлъ вселенскій учитель, имѣвшій дванадцать учениковъ, словомъ и житіемъ славныхъ. «Син, все прочее знаніе острою и величествомъ разума постигше, упражнялись потомъ въ церковномъ «Богумудріи. Безъ совѣта и согласія ихъ дѣлать что «нибудь, вмѣнялось за непристойное, даже и самимъ «Императорамъ.»

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ТРЕТЬЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ О ОТРОЦѢХЪ НЕУДОБОВОУЧАЩИХСЯ.

§ 1.

Молитва
о неудобобу-
чающихся.

О неудобобучающихся. Неудобобучающиеся наипаче тѣ отроки разумѣются, которые, послѣдуя своевольству и развращеннымъ другимъ правамъ и въ оныхъ законѣвая, къ честности и къ наукамъ нималой склонности не являютъ. Таковыя отроки, тѣмъ самымъ родителей въ негодование приведеніе, для исправленія нравовъ и

для возбужденія въ нихъ той къ полезнѣйшимъ познаніямъ склонности, въ церковь приводятся и сею молитвою объ нихъ моленіе совершается.

§ 2.

Вселивыйся и просвѣтливый сердца. Къ проевѣщенію сердце отроковъ развращенныхъ и неудобобучающихся въ нстоящей молитвѣ приводится, сверхъ другихъ Святыхъ, въ ходатайство особливо св. первомученикъ Стефанъ, Ап. Матей, Мученики: Агапій, Прокопій, и Филитъ. Стефанъ, на коего «востаха нецыи отъ сонма, и не можаху противу стати премудрости и Ду«ху, имже глаголаше» Дѣян. гл. 6, ст. 9, 10. Матей, Августа 9, который издѣтства учился книгамъ и разумнѣю закона во Иерусалимѣ отъ св. Симеона Богопріимца. Агапій, Марта 15; Прокопій, Юля 8; Филитъ, Марта 23, которые во младости Богопознаніемъ просвѣтились, и въ тѣхъ же молодыхъ лѣтахъ за вѣру и благочестіе мученичество воспріяли.

Въ мо-
литвѣ о
неудо-
буча-
ющихся
Стефанъ,
Матей,
Агапій,
Проко-
пій, и
Филитъ.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ МОЛЕБНОЕ О НЕМОЩНЫХЪ, ОБУРЕВАЕМЫХЪ ОТЪ ДУХОВЪ НЕЧИСТЫХЪ И СТУЖАЕМЫХЪ.

§ 1.

О немощныхъ обуреваемыхъ и проч. Сіе послѣдованіе молебное принадлежитъ до тѣхъ немощныхъ, которые отъ духовъ нечистыхъ нѣкоторымъ нападеніемъ, чрезъ волшебную хитрость на нихъ производимымъ, тѣлесно и душевно обуреваются, и изъ того различными слабостями непрестанно стужаемы бываютъ.

§ 2.

Елеопо-
мазаніе
четы-
рехъ ро-
новъ.

Емлетъ отъ кандила, и помазуетъ немощнаго. На священномъ писаніи основанныя вѣры ученія, отъ древнихъ принятыя преданія, и повседневное церкви употребленіе доказуютъ, что не единое есть елеопомазаніе, надъ немощными чинимое. Первое извѣстнѣйшее елеопомазаніе есть то, которое дѣйствуется елеемъ отъ семи священниковъ освященнымъ; и сіе, яко таинство; силою своего дѣйствія всякую пользу немощнымъ подаютъ. Второе, преподается елеемъ, какъ вземлемымъ отъ кандиль предъ гробницами Мучениковъ, и предъ иконами нѣкихъ Святыхъ поставленныхъ, такъ и тѣмъ, который съ хлѣбами на всенощномъ бдѣніи освящается. Третіе, елеопомазаніе елеемъ простымъ и неосвященнымъ дѣйствуется крестовидно, то есть, со знаменіемъ креста и съ произношеніемъ словъ, *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*, которое установилъ Самъ Христосъ Господь, когда ученикамъ Своимъ далъ власть исцѣляти всякій недугъ и всяку язву, какъ сказано: *Мозаху масломъ многи недужныи и исцѣлеваху*. Марка гл. 6, ст. 13. Однако польза сего послѣдняго елеопомазанія не есть непосредственная, но или отъ заслугъ дѣйствующаго или отъ вѣры пріемлющаго происходитъ; ибо хотя чрезъ священника оное дѣйствуется, однако елей простой есть, и особою молитвою отъ него не освящается. Сіе же елеопомазаніе преподаемо быть можетъ и невѣрнымъ. Бароній въ лѣтѣ 193: «Северъ Императоръ милостивъ бѣ ко Христіаномъ; и имяще на дворѣ своемъ Прокула Христіанина, иже его въ велицѣй немощи елеемъ святымъ исцѣлилъ, и бѣ при немъ даже до смерти своея. Паки сіе елеопомазаніе и отъ непосвященныхъ иногда дѣйствуемо было, какъ отъ Симеона Столпника, хотя пресвитерства не имѣлъ, и отъ другихъ подобныхъ, о чемъ въ житіяхъ ихъ

упоминается. Четвертое; наконецъ елеопомазаніе бываетъ отъ елеа или мұра, чудесно изъ мощей или отъ гробницъ нѣкоторыхъ святыхъ мұроточивыхъ чудотворцевъ источникаго, и, чрезъ приложеніе онаго на разныя немощныя тѣла части, изцѣленія чудесныя и скорыя подаются.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ДЕВЯТАЯ.

ЧИНЪ, БЫВАЕМЫЙ НА РАЗЛУЧЕНІЕ ДУШИ ОТЪ ТѢЛА.

Хотя всѣхъ словъ сего моленія иногда не понимаетъ послѣдняго часа мученіе претерпѣвающей чело-вѣкъ, понеже всѣ тогда чувства его дѣйствій своихъ лишаются, но кромѣ того сіе же моленіе служитъ для предстоящихъ, которые, слушая оное, приводятся въ умиленіе, сокрушеніе, благоговѣніе и соболѣзнованіе о разлучающейся душѣ отъ тѣла, изъ сердець своихъ и очесъ извлекаютъ слезы, и аки устами того же самаго разлучающагося ко Святѣй Дѣвѣ Богородицѣ, твердой всѣхъ страждущихъ помощницѣ, сіе моленіе произносятъ.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ШЕСТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ БОЖЕСТВЕННАГО И СВЯЩЕННАГО УМОВЕНІЯ.

§ 1.

Божественнаго и священнаго умовенія. Божественное по истинѣ есть сіе погъ умовеніе, которое Божій Сыиъ Божественными Своими руками совершилъ, и вѣрнымъ на всегдашнее подражаніе предалъ: и свя-

щенное, ибо отъ посвященныхъ Божию служенію людей и во освященномъ храмѣ исполняемо быти подлежитъ. Сверхъ того, вообще всѣ Христіане вѣруютъ, что сіе самое Божественное и священное ногъ умовеніе во умноженіе братскія любви, въ примѣръ смиренія, во очищеніе грѣховъ и во освященіе душъ и тѣлесъ нашихъ, Христосъ Господь еще прежде мукъ, смиряя тѣло Свое предъ челоуѣки, совершилъ и намъ оставилъ.

§ 2.

Совершается въ великихъ вратъ.

Видъ великихъ вратъ храма. 1 Части гл. 8. § 4, показано, что въ церкви великія врата суть, которыя внутренней притворъ отъ внѣ или изъ паперти заключаютъ. Слѣдовательно въ древнія времена сіе умовеніе ногъ производимо было *видъ великихъ вратъ*, то есть въ паперти или во внѣшнемъ притворѣ. Но нынѣ оное дѣйствіе совершается во храмѣ и близъ вратъ западныхъ красныхъ.

§ 3.

Братіямъ двудесяти.

Братіямъ двудесяти. Дванадцать числомъ должны быти братія умываемые, во образъ двудесяти Апостоловъ, потому и отъ народа вѣруется, что всякъ изъ умываемыхъ имена тѣхъ Апостоловъ приемиетъ.

§ 4.

Братарь и иконошь.

Нужда есть быти вратарю и иконому. Апостольскій ликъ братія умываемые изображая, первое мѣсто вратарю, Иуды предателя лице представляющему, а по слѣднее иконому, въ лицѣ св. Петра въ тотъ день быти имѣющему, назначаютъ.

§ 4.

И начинается діаконъ чести первое Евангеліе омовенія. Сіе ногъ умовеніе по словамъ Евангелія производится, гдѣ дѣйствующія лица всѣ свои дѣйствія изъ тѣхъ же словъ, какъ во Евангеліи повѣствуется,

къ себѣ обращаютъ, и съ оными соединяютъ. и такимъ образомъ весь обрядъ умовенія совершаютъ.

§ 6.

Наченъ отъ вратаря. Здѣсь вратарь, яко простѣйшей изъ братіи и Иуды лице представляющей, для оказанія своего жестокосердія, первый неучтиво, или, какъ въ синаксеріи на великій четвертокъ показано, безстудиль свою ногу простерлъ на умовеніе.

Начинается отъ вратаря.

§ 7.

Егда же приидеть до иконома. Когда Архіерей приходитъ до иконома. хотяи умыти его ноги, тогда сей въ лицѣ Петра съ начала благоговѣтъ омытися ногамъ отъ пречистыхъ рукъ, имиже созданъ бысть Адамъ. Услышавъ же, *аще не умою тебе не имашь части со Мною*, трепетомъ многимъ содержимъ вопіетъ Христу: *не токмо пошь мои умоешь, но и руцѣ и главу.*

Умовеніе совершается иконому.

§ 8.

Кропятся братія вся. Кропиломъ кропятся братія вся, платки водою изъ умывальницы намачивая, свои руки и лице отираютъ, и оную воду священою почитаютъ.

Водою отъ умовенія кропятся.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ СЕДЬМАЯ.

ПОСЛѢДОВАНІЕ СВЯТЫЯ ПЕНТЕКОСТІИ.

§ 1.

Пентикостіи, Шестаго Вселенскаго Собора въ 90 правилѣ показано: «По вечернемъ входѣ въ субботу, «не поклоняти колѣнъ въ недѣлю до вечерняго входа.» И какъ въ толкованіи показано: «Да цѣлу ношь и «день торжествуемъ Господне воскресеніе.» Таинственную причину такового непоклоненія колѣнъ во весь день недѣльный или воскресный, Великій Василиій въ

Пентикостіи послѣдованіе не на литургіи, но на вечерни.

гл. 27 о Духѣ Святомъ, листъ 42, объясняетъ: «Такъ «же прямо стоя отправляемъ молитву во едину изъ «субботъ (въ недѣльный или воскресный день), при- «чину же не всѣ знаемъ. Ибо не точію, яко со Хри- «стомъ какъ купно воскресше и горнихъ искати дол- «женствуя, въ воскресный день стоя и моляся о дан- «нѣи намъ благодати сами себѣ напоминаемъ, но еще, «что сей день по видимому нѣкако и будущій вѣкъ «прообразуетъ. Чего ради и началомъ будучи дней, «отъ Моисея не первымъ, но единымъ названъ. Бысть «бо, глаголетъ Писаніе, вечеръ и бысть утро, день «единъ, какъ бы такіи, который многажды возвра- «щается. Единъ убо есть тойже и осмый, единъ оный «и по истиннѣ осмый, о которомъ и Псаломникъ въ «нѣкоторыхъ надписаніяхъ псалмовъ упоминаетъ, «чрезъ себя означающій состояніе грядущее по семь «вѣцѣ, день непрестающій, невечерній, непреемный, «некончаемый оный и нестарѣющійся вѣкъ. По необ- «ходимости убо въ сей день Церковь питомцевъ сво- «ихъ учить молитвы своя стоя исполнять, да безпре- «станнымъ напоминаніемъ о жизни никогда некончае- «мой, о напутствіяхъ къ прехожденію въ оную по- «требныхъ не нерадимъ. Въ который день прямымъ «тѣлеснымъ образомъ молимся, и сіе уважати церков- «ные законы насъ научили, явно воспоминаая, что мы пре- «носимъ умъ нашъ отъ настоящихъ къ будущимъ.» По сей же причинѣ и при настоящемъ торжествѣ для не- «дѣльнаго, или воскреснаго дня, вкуцѣ и для веселаго «воспомянїя Святыя Пятидесятїи или Пятдесятницы, «не на самой литургїи, въ тотъ же день бываемой, но «на слѣдующемъ вечернемъ пѣніи и по совершенїи ве- «черняго же входа, моленіямъ и колѣноприклоненіямъ, «съ постомъ соединеннымъ, себя предають. Тотъже Ве- «ликій Василиї настоящее послѣдованіе и молитвы на «Пятдесятницу сочинившїй, вышеположенную же для

воскреснаго дня причину въ тойже 27 гл., листъ 42, «съ Пятдесятницею соединяетъ: «Самая Пятдесятница «есть напоминаніемъ о воскресенїи, котораго въ буду- «щемъ вѣкѣ ожидаемъ. Ибо единъ оный и первый «день седмижды умноженный семь святыя Пятде- «сятницы седмиць составляетъ, потому что, отъ пер- «ваго начинаясь, тѣмъ же днемъ кончится чрезъ по- «добные дни, которые между ими бывають, пятде- «сятъ кратъ обращаяся. Чего ради и вѣчность изобра- «жаетъ чрезъ подобіе, когда какъ въ кругломъ движе- «нїи отъ тѣхъ же знаковъ начинаясь, на тѣхъ же «кончится.» Потому и Матѳеѣ Властарѣ тоже дѣйствіе, «стихи Е въ гл. 2, описуетъ: «Вся Пятдесятница въ «вѣцѣ ожидаемаго востанїя есть напоминаніе. Ибо «единъ той и первый день воскресный, седмижды и «съ семи седмирицами прїумножившїйся, семь свя- «щенныя Пятдесятницы седмиць совершаетъ. И сего «ради Великій сей Василиї умиленные молитвы о «прїшествїи Святаго Духа изящнѣйше паче всѣхъ, «елико Богослову приличествовало, сочинившїй, егда «въ церкви возглашаються, народу рабскимъ образомъ «колѣно преклонити повелѣвшїй, и Божественнаго «естества власть Духу Святому отгуду присвидѣтель- «ствующій, не возмѣлъ симъ прочитатися въ третїи «часъ (девятый по полуночи) воскреснаго и отъ Пасхи «пятдесятаго дня, въ который часъ и день Всесвятїи «Духъ на Апостолы снизшелъ. Ибо непристойно ду- «мать, чтобъ Духа таинства изобразившїй, и Церкви «обрядъ сей предавшїй предреченнаго воскреснаго, и «отъ Пасхи пятидесятаго дня преимущества великихъ «таинствъ преисполненныя разрушилъ. Того ради полъ «вечеръ тогоже дня сихъ молитвъ быти прочитанію «установилъ, въ которое время изящнѣйшїи паче «всѣхъ день, то есть Пятдесятница, оканчивается, и «второй день (понедѣльникъ) начало прїемлетъ; ибо

«отъ седмаго часа (перваго по полудни) начало всякаго «дня исчисляется. Что не токмо Церковію и законами «гражданскими, но и въ Астрологіи свѣдущими при- «нято; хотя чтеніе сихъ молитвъ, на вечеръ отложен- «ное, многихъ въ сомнѣніе приводить тѣмъ, что сіе «самое дѣйствіе аки второму дню (поведѣльнику) Духа «сошествіе приписуетъ, который день есть по праздни- «ственный, якоже и прочее тоя седмицы. Въ тойже «день и древній данъ законъ, и Пятдесятница бѣ той, «въ онъже и Утѣшителя сошествіе послѣдовало, изъ «чего единаго и тогоже познаемъ древняго и нова- «го Законодавца. Отсюда мы научаемся, что Ве- «ликій Василій сего умильтельнаго послѣдованія, про- «страннѣйшихъ молитвъ и колѣнопреклоненія издатель, не разсудилъ за благо, чтобъ все оное въ третій часъ дня, то есть девятый по полуночи, въ который со- шель Святый Духъ, совершаемо было, дабы тако- вымъ умильтельнымъ обрядомъ, чрезъ который Духу Святому господство и власть Божественную, со Отцемъ и Сыномъ соестественную, свидѣтельствуетъ Церковь, Пятдесятницы торжество нѣкоторою частию не раз- строилось, и по предложенной отъ него причинѣ, оный обрядъ на вечеръ даже отложилъ, въ которое время слѣдующаго дня, то есть поведѣльника, начало уже почитается.

§ 2.

Приклонимъ колѣно на земли. Не токмо съ колѣно- приклоненіемъ, но съ постомъ и съ прочими тѣлесны- ми изиуреніями подъ вечеръ исполнять мы должны сіе послѣдованіе Пятдесятницы. Великій Василій, же- лая піянство и роскошь, въ тотъ вечеръ на Пятдесят- ницѣ употребляемая, удержать, и всѣхъ къ трезвости и къ покаянію обратить, въ бесѣдѣ 14 на ту же Пят- десятницу говорившей, казнь и гнѣвъ Божій, на про- тивниковъ грядущій предсказуетъ, «Привелъ ты на

Съ колѣ- попри- кло- неніемъ и постомъ.

«себя клятву Пророка, сказавшаго отъ лица Божія: «Превращу праздники ваша въ жалость, и вся піснии «ваша въ плачь.» Амоса гл. 8, ст. 10. И ниже: «Постъ «піянство да исцѣлитъ, пеаломъ срамныя піснии, сле- «зы да будутъ смѣху исцѣленіемъ, вмѣсто плясанія «колѣно да преклонится, вмѣсто восплесканія рукъ «перси да біются, вмѣсто укращенія одежнаго сми- «реніе да покажется.»

§ 3.

Паки и паки преклонша колѣна. Знаменованія всяка- го колѣнопреклоненія Великій Василій въ тойже 27 гл., листъ 42, изъясняетъ: «Даже и во всякомъ колѣ- «нопреклоненіи и востаніи самымъ дѣломъ показываемъ, «что мы грѣха ради на землю низпали, и человѣко- «любіемъ Сотворшаго насъ на небо воззвани.» И Мат- оеѣй Властарь въ вышеупомянутомъ же мѣстѣ: «И на «каждо день колѣнопреклоненіе и востаніе дѣломъ «показуемъ, яко грѣха ради въ землю низвергохомся, «и человѣколюбія ради паки Создавшаго насъ на небо «воззвахомся.»

Колѣно- прикло- неніе.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ОСЬМАЯ.

ПОСЛѢДОВАНІЕ ВЪ РАЗЛИЧНЫЯ ЛИТИИ И ВДѢНІЯ МО- ЛЕБНОВЪ.

§ 1.

Во различныя литіи. Бѣдствіями всенародными и общихъ печалей смущеніями колеблемая Церковь, на всѣхъ людей вообще налагаемая молитвами, обычай имѣеть умилостивлять отвращенную Божию благость. Но когда различные суть всѣхъ бѣдствій виды, то есть бездождіе, землетрясеніе, язва, громы, безведріе, брани и проч., то всѣ сіи случаи особливими служ- бами, канонами и молитвами, которыя здѣсь послѣ

Литіи суть раз- личныя.

сего слѣдуетъ, отвратить и избавленіе преподать тшится. Однако есть единая служба всѣхъ общая, всякой пуждѣ пристойная, и ко всякому моленію прилагаемая, настоящее, то есть, послѣдованіе съ литією и бдѣніемъ для испрошенія общаго блага всегда отправляемое, и для того въ надписаніи сего послѣдованія показано, въ различныя литіи и бдѣнія молебновъ, какъ и на концѣ онагожъ послѣдованія означается: «Евангеліе по литіи и канонъ по литіи, сирѣчь о чемъ прошеніе будетъ, сичево и Евангеліе, и канонъ и молитва.»

§ 2.

Литіи. Литія означаетъ исхожденіе съ моленіемъ въ притворѣ, и всякій крестный ходъ внѣ церкви для тогоже моленія производимый. Кодиць о дѣяніяхъ Цареградскихъ въ гл. 11: «По отпѣтіи утрени хожденіе бываетъ, и потребно, какъ подлежить, быти «литіи, и на литію выходить Императору.» Подобно и въ уставѣ на праздникахъ Благовѣщенія: «Въ 3 же часъ дне исходимъ со кресты съ литією внѣ монастыря.» Литія и литанія за едино почитаются. Кедринъ въ 11 столѣтіи въ житіи Михаила Паглагона: «Послѣдовавшей суши и дождю въ продолженіи шести мѣсяцевъ не изліявшуся, братія Императоровы «творили крестное хожденіе (литанію), Іоаннъ неся «святой убрूसъ нерукотвореннаго образа Христова, «великій Доместикъ посланіе Христово ко Авхарю, а «Протовестіарій святыя пелены Христовы, и пѣшешествуя отъ великія палаты во Влахерискій храмъ пресвятыя Богородицы; имѣлъ также и второй крестный ходъ (литію) Патріархъ съ причтомъ.» Сим. Сол. въ гл. 339, самое знаменованіе литіи внѣ града бываемыя объясняетъ: «Когда среди града переходимъ, «и плачевно вопіемъ, являетъ, яко мы градъ, и вся «яже въ немъ, грѣхами осквернили. Когда же внѣ

Литія
внѣ гра-
да или
крест-
ные хо-
ды.

«вопіемъ и молебствуемъ, знаменуетъ смириться намъ, «и недостойны насъ судити отъ града вопити, въ «немъ же обитающе осквернились, и яко отъ отечества «Божественнаго чрезъ преступленіе преселились, и въ «томъ, въ немъ же созданы, градъ, паче же возсо- «здались, Божественныхъ даровъ удостоились, но отъ «змія прельстившеся, безумно развратились, непотреб- «ными себя сотворили, священное мѣсто осквернили, «посему въ пустыняхъ смотренія Божія водворяемъ, «и въ нехраненныхъ переходимъ мѣстѣхъ.» При сихъ литіяхъ или крестныхъ хожденіяхъ святыя иконы и кресты носятся. Тойже Сим. въ гл. 353: «На двупутіихъ и трипутіихъ (перекресткахъ) и путехъ моленія творимъ, яко да оскверненная сія нашими грѣхи очыстятся, и священныя иконы взявше изъ храмовъ обносимъ, честныя кресты и Святыхъ священнѣйшія мощи многожды, яко да челоуѣки и потребная имъ освятятся, сирѣчь доми и путіе, и воды, и воздухъ, и земля скверпимая, яко отъ насъ топчемъ, и градъ обитаемый и страна Божественныя да причастятся благодати, и губительное и тлетворное да отверзаются, да будетъ же милостивъ намъ «Воплотивыйся ради насъ и зракъ раба пріемый, Егоже образуютъ Божественныя иконы, и Святыхъ Его образованія чисто жительствовавшихъ на земли; и «яко ходивый по земли ради насъ во плоти Богъ, и «за насъ распеншійся спасетъ насъ исповѣдающихся «Того крайнія благости дѣло и любви, то есть то, что «Онъ изліялъ чрезъ крестъ Кровь и умеръ на томъ «за насъ. Ради сего держатся и показываются самыя «страсти Его знаменія, сирѣчь честныя образы Креста, «чрезъ егоже умертвившаго насъ древомъ пизложи «врага и отъ смерти избави.»

§ 3.

Бдѣнія. Здѣсь подъ именемъ бдѣнія не праздничныя Бдѣнія.

Иконы и
кресты
носятся
на крест-
ныхъ
ходахъ.

всепощныя по уставу положенныя, но кромѣ тѣхъ, и кромѣ устава другія нѣкія и чрезвычайныя, во дни и нощи для отвращенія наступающей бѣды учреждаемыя моленія означаются. Сократъ о Патріархѣ Цариградскомъ Александрѣ, истор. въ гл. 25: «Александръ не столько о заточеніи своемъ печалился, сколько о ученіи Собора Никейскаго, которое Аріане и Евсевіане со всякимъ тщаніемъ и рвеніемъ разрушить покушались. Ибо когда себя защитникомъ правды того Собора поставлялъ, всѣми силами того дойти стигнуть старался, чтобъ онаго изрѣченія и правила никакимъ образомъ нарушены не были. И тако, безпрестанныя словопрѣнія и діалектическія доказательства отставивъ, къ помощи Божіей прибѣгнувъ, въ пощеніяхъ безпрестанныхъ себя прилежно содержалъ, и ни единого моленія рода не оставилъ. По сему во храмѣ св. Ирины себя единого заключивъ, все то, что приличествовало, исполнилъ, во олтарь вошелъ, и на полу предъ св. престоломъ себя лицемъ повергнувши, со слезами Бога молилъ, и многія нощи и дни безпрестанно въ тѣхъ бѣднѣяхъ препроводилъ. Ибо отъ Бога помощи просилъ, и прошенія исполненіе имѣть сподобился.» О таковыхъ же бѣднѣяхъ упоминаетъ св. Амвросій на Псалтырь: «Седмицу постились, бѣднѣя совершали, и на молитвахъ во всѣ нощи стояли.»

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЬ ДЕВЯТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЪ БЕЗДОЖДІЕ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ О СУХОСТИ БЕЗДОЖДІЯ.

§ 1.

Послѣдованіе. Два здѣсь послѣдованія полагаются: Первое, содержащее Апостоль, Евангеліе и канонъ,

Литія въ
бездождіе.

есть среди, и второе есть окончаніе преждепоказаннаго послѣдованія въ различныя литіи и бѣднѣя молебновъ, изъ котораго какъ въ той срединѣ, такъ и къ сему окончанію потребное по произволению настоятеля и предстоящихъ молящихся дополняется.

§ 2.

О сухости бездождія. Всенародныя моленія во время бездождія чинимыя много похваляетъ Великій Василій, хотя и оплакиваетъ, что отъ Бога не бываютъ услышаны, въ бесѣдѣ во время суши и глада говоренной: «Все гласъ вопіетъ въ церкви молящихся, и по воздуху развѣвается; ибо и мы просящихъ не слушаемъ.» Тертуллианъ въ книгѣ защищенія свидѣтельствуеетъ, что и въ его времена моленія о низведе-^{Дождь испрашивается.} ній дождя производились, и на стр. 186 говоритъ: «На конецъ когда бездождіе съ лѣта продолжается до самой зимы, и всѣ заботятся о годовомъ пропитаніи, тогда ежедневно поспѣшая отъ пресыщенія къ пресыщенію, и занимаясь банями, шивками и блудилищами, приносите жертвы юпитеру для испрошенія дождя, повѣщаете народу о босоножномъ молебствіи, ищите неба въ капитоліи, ожидаете появленія дождевыя на сводахъ оныя, отвратившись отъ самаго и Бога и неба. Мы же изсыхая отъ постовъ, измождаемъ себя всякимъ воздержаніемъ, удаляясь отъ всякаго увеселенія, валяясь во вретисщѣ и пепелѣ, толчемъ въ небо устремленнымъ къ нему зрѣніемъ, трогаемъ Бога, и когда исторгнемъ у Него милосердіе, тогда вы воздаете честь юпитеру, а Бога пренебрегаете.» И стр. 27: «Ежели отыскать письмо Марка Аврелія почетнѣйшаго Императора, то онымъ сей свидѣтельствуеетъ, что жажда, утомлявшая его воиновъ въ Германіи, утолена была дождемъ, испрошеннымъ безъ сомнѣнія молитвами Христіанскихъ воиновъ.»

ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТАЯ.

КАНОНЪ ВЪ СТРАХЪ ТРУСА.

Литіи въ
земле-
трясе-
ніи.

Канонъ въ страхъ труса, Сей канонъ, и при ономъ Апостолъ, Евангеліе и молитвы принадлежатъ къ послѣдованію въ различныя литіи. И отъ сего въ до-
полненіе прилагается къ тому канону, что и гдѣ по-
требно, когда моленіе въ страхъ труса или землетря-
сенія совершается. Печальнымъ и страшнымъ земле-
трясеніемъ пораженныхъ и смущенныхъ людей Цер-
ковъ симъ моленіемъ утѣшаетъ и ободряетъ. Въ числѣ
прочихъ чрезвычайное то землетрясеніе во времена
Оеодосія юнѣйшаго было, въ которое такое поражение
быти казалось, что Цареградскіе жители, паденія до-
мовъ ожидая, въ нѣкоемъ полѣ внѣ града имѣвшемся
нѣсколько дней пребывали. О семъ землетрясеніи или
трусѣ и о моленіяхъ упоминается въ Прологѣ, Октяб-
ря 16 дня.

ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТЬ ПЕРВАЯ.

КАНОНЪ ПРЕСВЯТЪЙ ТРОИЦЪ ВЪ ПРЕЩЕНІЕ ГУБИТЕЛЬНЫЯ НЕМОЩИ.

Во вре-
мя моро-
вой лз-
вы.

Въ прещеніе губительныя немощи, то есть моровой
язвы или повѣтрія, многихъ скоропостижно погубляю-
щаго. Къ сему канону такъ же прилагается потреб-
ное изъ общаго послѣдованія въ различныя литіи и
бдѣнія преждеозначеннаго.

ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТЬ ВТОРАЯ.

МОЛИТВА ИНАЯ КЪ БОГУ ГЛАГОЛЕМАЯ ВО ВРЕМЯ ГУБИТЕЛЬСТВА И ГЛАДА.

Сія молитва къ прочимъ при прежнемъ канонѣ ^{Глада.}
положеннымъ молитвамъ прилагается, когда при язвѣ
и губительномъ повѣтріи особливо гдаль случается.

ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТЬ ТРЕТІЯ.

МОЛИТВА НА ПРЕЩЕНІЕ ГРОМОВЪ И МОЛНІЙ, МОЛИТВА О ЗЛОРАСТВОРЕНІИ ВѢТРОВЪ И ВУРИ МОРСКІЯ.

Сія двѣ молитвы или къ послѣдованію въ различныя ^{Громовъ}
литіи и бдѣнія молебновъ или къ другимъ нѣкимъ <sup>и мол-
ній и
проч.</sup>
канонамъ по произволенію избраннымъ прилагаются.

ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

МОЛИТВА МОЛЕБНАЯ НА ВСЯКУЮ ЛИТІЮ.

Самое сіе надписаніе доказуетъ, что молитва здѣсь <sup>На вел-
кую ап-
тію.</sup>
положенная читается на всякихъ тѣхъ литіяхъ, или
крестныхъ ходахъ, которые нѣкогда безъ всякихъ
видимыхъ бѣдствій по установленію нѣкоему произ-
водимы были. Ибо въ Цареградѣ посреди онаго имѣ-
лось поле или площадь, на которую Патріархи и
Императоры, кромѣ всякія и видимыя бѣды, съ литією
или съ крестнымъ ходомъ въ нѣкіе дни во всякомъ
году приходили и моленіе о спасеніи всего града
приносили. Кедринъ въ 6 столѣт. Воспоминаніе сего

землятресенія совершается ежегодно, людямъ молящимся въ камнѣ (на полѣ или площади). Изъ сего, кажется, установленія и въ уставахъ нашихъ опредѣлено на всякій годъ тѣже литіи или крестные ходы совершать въ праздники Срѣтенія Господня, Благовѣщенія, въ недѣлю Ваій, и въ нѣкіе дни на Пасхѣ. Но какъ сіи литіи, или крестные ходы не вездѣ въ тѣ самыя праздники совершаются, вмѣсто оныхъ избранъ послѣ тѣхъ же праздниковъ особый Преполовенія день, въ который во всѣхъ градахъ Россійскихъ, и въ нѣкоторыхъ сельскихъ приходяхъ, сокрестами же по уреченнымъ мѣстамъ ходятъ, и сверхъ того воду на рѣкѣ малымъ освященіемъ освящаютъ.

ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ ПЯТАЯ.

МОЛИТВА БЛАГОСЛОВИТИ ВАІА ВЪ НЕДѢЛЮ ВАІЙ.

Ваил.

Недѣля ваій есть, въ которую Христіане ваія въ рукахъ во время всеошного бдѣнія содержать, въ подражаніе Еврейскимъ отрокамъ, въ честь Христа Царя во Иерусалимъ грядущаго вѣтви ваій руками посившимъ. Подъ словомъ ваія означается вѣтвь особливо отъ финиковаго или пальмоваго дерева отрѣзанная. Ибо сказано у Матѳея гл. 21, ст. 8: *вѣтви отъ древъ; у Марка гл. 11, ст. 8: ваія рѣзашу отъ древія; и у Іоанна гл. 12, ст. 13: пріиша ваія отъ финикъ.*

ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ ШЕСТАЯ.

МОЛИТВА ВО ПРИЧАЩЕНІЕ ГРОЗДІА, ВЪ 6 ДЕНЬ АВГУСТА.

§ 1.

Вино-

Молитва во причащеніе гроздіа. Гроздіа или вино-

градныя ягоды созрѣвшія и хлѣбныя сѣмена приносятся здѣсь на благословеніе, въ знакъ благодаренія за полученіе сихъ плодовъ на пропитаніе жизни чело-
вѣчскія даруемыхъ, и въ доказательство того, что вино и хлѣбъ, изъ тѣхъ же плодовъ приготовляемья, для священнодѣйствія на предбудущія времена, то есть, чрезъ весь годъ приносимы быти должны, какъ правила 3 Апостольское и 28 шестаго Вселенскаго Собора тѣже плоды въ церковь приносить дозволяютъ. Тоже намѣреніе, для котораго всѣ тѣ новыя плоды приносятся, и въ молитвѣ сей изобразуется, то есть, чтобъ Господь Богъ благословилъ оныя, которые «благораствореніемъ воздушнымъ и каплями дождевыми, и тишиною временною къ созрѣлости привестъ благоволилъ, да будетъ намъ причащеніе или «вкушеніе оныхъ въ веселіе, и приносить оныя въ «даръ на освященіе святыхъ Таинъ Христовыхъ.» Великій Василиій въ бесѣдѣ на псаломъ 32, листъ 43 и причину побудительную къ сему моленію показываетъ: «Ниже земледѣлатель столько за свое прилѣжаніе получаетъ отъ земли плодовъ, сколько ради Бога возрашающаго оныя, ни насаждаяй бо есть что, ни напаяй, но возвращаяй Богъ.»

§ 2.

Въ шестой день Августа. Гдѣ скорѣе въ Греціи приносятся въ 6 день Августа. совершается, а въ мѣстахъ къ сѣверной странѣ ближайшихъ въ 15 день тогожъ Августа таковыя плоды на освященіе приносятся. Валсамонъ на третіе Апостольское правило о Царѣградѣ говоритъ: «Къ Патріарху и плоды приносятъ, въ жертвенникъ святаго храма Влахернскаго по совершеніи службы, въ праздникъ Успенія Богородицы.»

Прино-
сится въ
6 день
Августа.

ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ СЕДЬМАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ ВЪ НАШЕСТВІЕ ВАРВАРЪ.

§ 1.

Литіи въ
наше-
ствіи
варваръ.

Послѣдованіе. Какъ въ семь послѣдованіи не имѣется начала, но токмо Апостоль, Евангеліе, и молитвы означены, подлежатъ все то начало принять изъ послѣдованія въ различныя литіи и бдѣнія молебновъ, и потомъ настоящимъ доканчивать; ибо то послѣдованіе есть для всѣхъ таковыхъ прошеній. Посему и въ книжицѣ Россійской, о благопотребныхъ прошеніяхъ, все начало на сіе послѣдованіе изъ того же общаго принято.

§ 2.

Цари съ
молит-
вами на
враговъ
воору-
жились.

Молитва о Императоръ и воинствѣ его. Молитва приносится о Государѣ и воинствѣ его отъ древнихъ вѣковъ. Не меньше и сами Христіанскіе Государи употреблять оную молитву обыкли, когда оружіе принимать, воинство на враговъ собирать и свои знамена съ ними соединять начинали. Сего благочестія и покорности къ Богу, отъ котораго единого шастливый въ войнѣ успѣхъ низпосылается, всѣмъ Христіанское имя носящимъ, первый изъ царей Христіанскихъ Константинъ примѣръ свой оставилъ, который по обычаю своему, предъ начатиемъ сраженія, въ шатрѣ, отдѣленномъ на приношеніе къ Богу моленій, удобное опредѣлил время. «Ибо» говорилъ онъ, какъ Евсевій въ житіи его, кн. 2, гл. 14, свидѣтельствуесть, «не должно копьями поражать, и о дѣлахъ своихъ надежду на оружіе полагать, или на тѣлесную силу уповать, но вселенныя Бога всѣхъ добрыхъ дѣлъ и самыя жизни виновникомъ и подателемъ признавать, къ Которому воздѣвъ свои руки, и возводя на высо-

«ту умныя очи, пристойныя молитвы необходимо должно возсылать: да Его, побѣды подателя, сохранныя, защитителя и помощника молитвами милостивымъ къ намъ преклошимъ.» Сверхъ сего тойже Евсевій кн. 4, гл. 20, прилагаетъ, что оный Константинъ Великій написалъ воинамъ своимъ образецъ молитвы и повелѣлъ, чтобъ по сему всѣ они единогласно молились. Образецъ сея молитвы есть: «Вѣмы Тея единого Бога и Царя, Твоя помощи просимъ. Ты намъ подавалъ еси побѣды, Тобою враговъ побѣждахомъ, отъ Тебѣ и нынѣшняго и будущаго благополучія чаемъ. Тебѣ вси кланяемся, Тебе просимъ, да Константина Кесаря нашего, съ его благоговѣнными чады, долго, здраво и побѣдительно сохраниши намъ.» Смотри о сей молитвѣ и у Баронія въ лѣтѣ 321. Сими началами и послѣдующіе Восточные Императоры научившіеся, никогда безъ совершенія пристойныхъ молитвъ въ походъ военный не исходили; которое ихъ благочестіе описуютъ многіе Греческіе писатели, говоря: «Дабы благоокончательное было намѣреніе, церковными славословіями освящалось на врага наступленіе и во всемъ священный былъ ихъ походъ.»

ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ ОСЬМАЯ.

КАНОНЪ МОЛЕБНЫЙ КО ПРЕСВЯТЪЙ ВОГОРОДИЦѢ, ПОЕМЫЙ ВО ВСЯКОЙ СКОРБИ ДУШЕВНЪЙ И ОБСТОЯНИИ.

Ко всякому бѣдствію, томленію и нуждѣ, то есть неприятельскому нападенію, язвъ и прочимъ бѣдамъ виѣшнимъ, сей канонъ по надписанію не относится, но содержитъ моленіе для отвращенія внутреннихъ

Канонъ
во вре-
мя болѣ-
зней.

болѣзней душевныхъ и тѣлесныхъ, и для исцѣленія язвъ грѣховныхъ, душу поражающихъ, какъ и содержаніе онаго канона доказуеть.

ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЬ ДЕВЯТАЯ.

О ВОЗВЫШЕНІИ ПАНАГІИ.

§ 1.

О возвышеніи панагії. Слово, панагіа, которою Греки вообще Божию мать, яко Всесвятую именуютъ, означаетъ всевятая или пресвятая; но здѣсь, подѣль же словомъ, разумѣется частица хлѣба, которая Ея же имени посвящается. Ибо обычай имѣютъ изъ Восточныхъ благоговѣннѣйшіе, наипаче монахи и другіе духовные, по окончаніи трапезы или обѣда, благодареніе воздавъ, сію панагію, то есть частицу хлѣба треугольную, иначе возвышеніе именуемую, первыми обѣихъ рукъ перстами въ верхъ возвышать. Весь обрядъ такового возвышенія описанъ въ настоящемъ мѣстѣ при Требникѣ, въ слѣдованной Псалтири и уставѣ Сим. Сол. въ гл. 357: «Отъ подлежащаго тричастный ради всѣхъ хлѣбъ изъемлется, Троицу и единство Тоя отвсюду образующій, углами убо и боками «Троическое, горнимъ же единѣмъ кентромъ (остро-«тою) единственное. Тѣмъ и откуда сей обратиши «хлѣбъ, отвсюду той имать углы; въ остромъ же и «единомъ окончиваетъ кентръ. Сіе убо сѣченіе хлѣба, «Апостольскимъ преданіемъ отъ Отцевъ изъ начала не-«писанно преданное, на кійждо день по обычаю, су-«щему въ Троицѣ единому Богу нашему, о имени Бо-«городицы приносимъ; понеже чрезъ Божественное «рождество Тоя Троицу познахомъ.» Но по какой при-«чинѣ сей обрядъ начало возымѣлъ, о томъ показано въ слѣдованной Псалтири.

Панагії
возвы-
шеніе.

§ 2.

Егда хочетъ отгити на службу. Не токмо по трапезѣ, но и при всякомъ случаѣ возвышается сія панагіа. Сим. Сол. въ гл. 357: «Уставися наипаче воз-«вышати въ концѣ трапезы братій, во освященіе ихъ «и еяже причастшася пици въ печать, по и въ сла-«ву особливо Богоматере, Яже и небесный намъ роди «хлѣбъ живущій, и души наши присно препитаваю-«щій. Возвышается и во всякомъ времени иномъ, егда «кто требу имать въ нашу помощь, и въ самой свя-«щеннѣй литургіи многожды просящимъ нѣкимъ воз-«вышати, аше и по обычаю совершается отъ множай-«шихъ священнодѣлателей, желающихъ призвати и «воспѣвати Всецѣтую, и паче егда тайны Тоя Сына и «Бога нашего жертвуются, яко да и вяшшую отъ Ней «получимъ помощь. Возвышается же тогда, егда Бо-«жественному тайноводству обычай поминати Тую, си-«рѣчь егда, *Изрядно о Пресвятій*, глаголемъ, и егда «во всѣхъ нашихъ требахъ и обстояніихъ Тую и хра-«нительницу сущую твердѣйшую призываемъ, и мно-«жайшую получаемъ отъ возвышенія хлѣба сего по-«мощь.» Наипаче сіе послѣдованіе о возвышеніи па-«нагії совершается по слѣдующимъ причинамъ: егда кто хочетъ отгити на службу, или въ путь шествова-«ти, или по водамъ плавати, какъ самыя надписанія надъ симъ послѣдованіемъ и надъ молитвами показу-«ютъ. Оное же хлѣба возвышеніе, яко единое изъ знат-«нѣйшихъ церемоній, и при дворѣ Греческаго Импера-«тора послѣ всего обѣденнаго кушанія совершалось. Ко-«динъ о дѣяніяхъ Цареградскихъ въ гл. 7: «По сня-«тіи со стола кушанья, когда Доместикъ хлѣбъ при-«носитъ въ панагіарѣ, (пеленою покрытомъ блюдѣ, на «которомъ имѣется и образъ Пресвятыя Богородицы), «Императоръ востаетъ; потомъ первѣйшій изъ сѣдя-«щихъ при столѣ, принявъ, панагіарѣ на столѣ, пола-

Когда
возвы-
шается?

«гаеть, и возвысивъ хлѣбъ, подаеть оный Домести-
ску, а сей Императору. И какъ токмо хлѣбъ ко ус-
тамъ предложитъ Императоръ, тогда всѣ многая дѣла
«ему громкими голосами воспѣвають.»

§ 3.

Все упованіе на Тя. Многіе по водамъ плавающіе,
дабы явить, что они *все упованіе* на Божію Матерь воз-
лагаютъ, на кормахъ своихъ судовъ образъ Ея при-
лагаютъ. Ибо ежели язычники боговъ своихъ изобра-
женія на носу кораблей выставляли, для чегожъ и мы,
истиннымъ Богозваніемъ водимые и наученные, образъ
Божія Матере на мореходныхъ и рѣчныхъ судахъ не
поставимъ? Издревле знаменитѣйшее и извѣстнѣйшее
есть Ея именованіе *одигитрія*, то есть путеводитель-
ница; подъ симъ именованіемъ многія церкви освяща-
ются, и во многихъ нуждахъ Оную призываютъ. Въ
Цареградѣ многими писаніями восхваляется Ея храмъ
одигитрии, отъ Пульхеріи созданный. Никифоръ кн. 14,
гл. 2: «Нѣкоторой знаменитѣйшей въ томъ же градѣ
«улицъ отъ Маріи Одигитріи (путеводительницы) имя
«дано.» По оной же улицѣ Михаилъ Палеологъ, тор-
жество нѣкогда совершая, во градъ входилъ; Грегори-
астъ въ кн. 4: «Царя встрѣтила царица, но не преж-
«де того, когда онъ икону непорочныя Божія Матере,
«на улицѣ одигитріи (путеводительницы) именуемой,
«облобызалъ, и Оной подобающее поклоненіе совер-
«шилъ.»

ГЛАВА СЕМИДЕСЯТАЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ МЕОДИЯ ПАТРИАРХА ОТЪ ОТВЕРЖЕНІЯ
РАЗЛИЧНЫХЪ ЛИЦЪ, КО ПРАВОСЛАВНѢЙ И ИСТИННѢЙ
ВѢРѢ ОБРАЩАЮЩИХСЯ.

§ 1.

Послѣдованіе Меодія Патриарха. Св. Меодій Ца-
реградскій Патриархъ и исповѣдникъ Христовъ, ревно-
стное имѣя попеченіе о возвращеніи къ Церкви отпад-
шихъ, для спасенія ихъ сіе послѣдованіе издалъ. Но
какъ сіи отпадшіе явились различныхъ лицъ, то есть
различнаго возраста и состоянія, дабы не въ недостат-
кѣ было то церковное исправленіе, для всѣхъ тѣхъ
такъ же различныя епитиміи и различныя молитвы
опредѣлялъ.

§ 2.

Различныхъ лицъ. Троякаго состоянія здѣсь суть отъ
вѣры отпадшіе. Первые въ отроческомъ возрастѣ отъ
неразумія сіе сотворшіе. Вторые страхомъ мукъ отме-
тающіеся. Третіи же возрастъ имущіе и не нѣкимъ
принужденіемъ, но вольнымъ своимъ изволеніемъ из-
ведшеся, и отъ діавола прельщени бывшее отступивша.
Всѣ они при обращеніи приемятъ епитиміи, но не
равныя.

§ 3.

Лице убо отроча. Первые отроки, яко во младомъ и
незрѣломъ возрастѣ состоящіе, которые отъ единого
неразумія сіе богоотступничество сотворили, съ крат-
чайшею епитиміею приемятся. Вторые, которые не-
волею, то есть страхомъ мукъ, принуждены были то
содѣяти, получаютъ челоуколюбіе, и умѣренною епи-
тиміею исправляются. Третіи же вольнымъ произволе-
ніемъ, кромѣ всякія нужды отвергшіеся, величайшее
имѣютъ здѣсь запрещеніе, то есть Божественныхъ

Обра-
щающе-
ся отъ
отверже-
ніа трехъ
родовъ
есть.

Различ-
ными
епити-
міями
испра-
вляющіеся.

таинъ не причащаются, но токмо сподобляются оныхъ при концѣ живота своего, по 73 правилу Василя Великаго.

§ 4.

Обра-
щающе-
ся смы-
ваютсЯ.

Въ осьмый день да омыется. Нѣкоторые омытіе, въ осьмый день здѣсь чинимое, не для очищенія души, но для омывенія тѣлесной поверхности скверны или грязи предъ присоединеніемъ къ Церкви въ наблюденіе Моисеева закона учрежденнымъ почитали. Но ежели истинную причину сего тѣлеснаго омовенія познаемъ, найдемъ, что не для того омовенія, которое по Иудейскому закону нѣкогда происходило, и не для повторенія крещенія прежде и однажды принятаго, но для воспоминанія чистоты, въ купели крещенія прежде полученныя, и потомъ вѣроотступничествомъ потеряныя, установлено. Отсюда присоединяемыхъ нѣкоторыхъ близъ кладязя крестильнаго для принятія сихъ очистительныхъ молитвъ поставляли, дабы невѣрствія своего грѣхъ при ономъ оплакивали, вѣру нѣкогда здѣсь исповѣданную и предъ лицемъ Церкви обѣщанную на себя возвратить тщились, и къ прежнему усердію къ Богу себя устремляли. Между крещеніемъ и покаяніемъ великое имѣется сходство, и потому, когда крещеніе есть первое отъ грѣховъ обращеніе, и покаяніе есть второе крещеніе, ни мало то не удивительно, ежели сходственные суть обохъ сихъ таинствъ обряды и церемоніи.

§ 5.

Обра-
щающе-
ся муромъ по-
мазуютсЯ.

Да помазуется муромъ. Для узнанія, каковаго состоянія отпадшіе отъ вѣры и паки обращающіеся здѣсь помазуются св. муромъ, должно знать и о еретикахъ, которыхъ крестятъ совершенно во всемъ и не крестятъ, и которыхъ муромъ св. помазуютъ и не помазуютъ вторительно, когда они къ Церкви обращаются. И потому тройкаго рода оказываются Еретики:

Первіи суть невѣрующіе во Святую и единосущную Троицу, и не крестяшіеся въ три погруженія, и сихъ якоже Елиновъ или погань крестити достойтъ, какъ правило 19 перваго Вселенскаго Собора повелѣваетъ. Вторые еретики суть, ежели вѣруютъ въ Бога въ Троицѣ единаго, и въ три погруженія крещаются, но свои заблужденія и нѣкія ереси имѣютъ и кромѣ крещенія наипаче св. муропомазаніе отметають. Сихъ крестити никакоже подобаетъ, понеже крещени суть, по точію по отреченіи своихъ ересей и по исповѣданіи православныя вѣры св. муромъ помазуемы бывають, какъ и правило 7 втораго Вселенскаго Собора то же предписуетъ. Третіи же нарицаются отступницы, которые всѣ семь таинствъ равно и муропомазаніе содержать, но отдѣливше себѣ отъ единости Церкви святыя православныя, ко исповѣданію вѣры и къ древнему святыхъ Апостолъ и Отецъ ученію противное нѣчто прилагати дерзають, иныя многія умышленія въ Церковь вводятъ, и церковныя древнія обычаи отменяя, новыя противныя устанавливаютъ. Сихъ во второй разъ не крещаемъ, и муромъ святымъ не помазуемъ, по точію по отреченіи своего отступничества извѣщаютъ они Символь православныя вѣры, и по исповѣданіи грѣховъ своихъ молитвами и разрѣшеніемъ святительскимъ очищаются. Изъ сего явствуетъ, что когда послѣдніе еретики, или лучше сказать раскольники, крещенные и муромъ помазанные, во время принятія въ православную Церковь отнюдь не перекрещиваются, и св. муромъ вторительно не помазуются, то и отъ Церкви въ оную же ересь или расколъ отступающіе, и паки обратиться желающіе, св. муромъ здѣсь вторительно помазуемы быть не должны. Равно и тѣ, которые въ тотъ родъ ересей, гдѣ кромѣ крещенія не имѣютъ единаго св. муромъ, отпадающіе, и паки къ Церкви обращающіеся, что по первомъ крещеніи и муропо-

мазанія вторительно по настоящему узаконенію Св. Меодія св. муромъ помазуемы были, того изъ настоящего послѣдованія доказать ничѣмъ не можно. Но и не подлежитъ для нихъ сіе св. муропомазаніе повторять, понеже въ такой ереси по отпаденіи находились, гдѣ вѣра Христова сколько ни есть, прие́млется. И такъ слѣдуетъ, что тѣ одни, которые въ языческое безбожіе, то есть въ первый родъ еретиковъ или безбожниковъ, входили, Христа вовсе отвергались, и паки обращались, помазуемы быть необходимо здѣсь должны; однако не въ существенное повтореніе сего таинства, но во единое показаніе, что та благодать, которую отверженіемъ своимъ Христа отъ себя отвергли, паки имъ возвращается. Сіе доказуютъ и Св. Меодія въ молитвахъ слѣдующія слова: «Иже Христа «отвергся, и преступивъ спасенія таинство, егоже из- «бавилъ еси отъ плѣненія безбожныхъ враговъ, съ «пимиже невѣденіемъ дѣтскимъ или мучительнымъ «насильствомъ оныхъ прелестные обычаи прехождаше, «и проч.»

§ 6.

И *назнаменанной въ немъ печати ясныя явитися въ сердцѣ его.* Колико справедливо о силѣ св. муропомазанія Св. Меодія было мнѣніе, довольно то показываютъ сіи его слова, въ третіей молитвѣ положенныя. Ибо печать св. мюра, въ крещеніи приобрѣтенная, чрезъ отступление не изгладима пребываетъ, но токмо потемнѣвается, или аки не ясною показуется. Для того молить Церковь: «И *назнаменанной въ немъ печати, «ясныя явитися въ сердцѣ его и помышленіихъ, знаме- «нованіемъ креста Христа Твоего.*» То есть, молить, чтобъ не столько существо таинства, но оныя сила, и не столько самая печать, но вѣры непорочныя исповѣданіе всѣмъ было видимо и извѣстно. Свм. Сол. на вопросъ 23 Митрополита Пентапольскаго: *чего ради*

Сила Му-
ропома-
занія.

муромъ мажется, *обращайся отъ отреченія и не паки крещается?* отвѣчаетъ: «Обращающагося отъ отреченія «человѣка муромъ мажемъ, а не крестимъ паки, зане «крещеніе бытіе подаетъ во Христа, муро же по Хри- «сту жизнь, дыханіе, святыню и печать. Человѣцы «убо крещеніемъ Христова востанія и нетлѣнія пріяна «благодать, въ Того одѣяшася и священія Его и пе- «чать Духа пріяна муромъ. Аще убо изъ тѣхъ нѣщии «отрекутся, имуть убо бытіе, возстануть тогда, и нет- «лѣнни будутъ, не убо же святыню, ниже благодать «Духа возымѣютъ; но съ супастаты демоны осудятся. «Зане якоже едино отъ плоти, тако и едино рожденія «въ Дусѣ дадеса. Тѣмже сіе осквернившіе ниже во «священство возвратившеся преведутся, (о чемъ смо- «три правило 2 Анкирскаго Собора): нечестивіи же «пришедше къ вѣрѣ и крещеніе взявше, яко всѣхъ «греховъ измѣнившеся туне Божественною купелію, «аще достойни явятся, и во священство приходятъ, (о «чемъ смотри 12 правило тогоже Собора); падшіи же «по крещеніи, понеже едино сіе и едино по благодати «оставленіе кающіися прие́млютъ, священство же дѣй- «ствовати или взяти не могутъ, (однако неволею «падшіи священства не лишаются по 3 правилу тогоже «Собора). Сего ради отречійся прие́млется, зане дадеса «человѣкомъ здѣ покаяніе за удобоползновенность и «немошь плоти, чрезъ священническія молитвы прими- «ряемъ того покаяніемъ къ Богу, и юже изнепотреб- «ствитъ Божественную печать и священіе, Божествен- «нымъ муромъ паки возобновляемъ, и въ немъ обнов- «ляемъ, И Давидъ сіе согрѣшивъ прошаше и при- «покаяніе, *духа праваго, глаголя, «обнови во утробѣ «моей.* Крещеніе же не наносимъ паки, зане едино «есть оное, и едино по благодати оставленіе.

§ 7.

Господи Боже Вседержителю. Сія молитва: *Господи*

Боже Вседержителю, не для всякаго, но для отрока нѣкогда отступившаго и паки къ Церкви возвращающагося читается, какъ слова тоя же молитвы доказуютъ.

§ 8.

Святыхъ Твоихъ пречистыхъ. Слово, *святыхъ* въ единственномъ числѣ сказуемое, всегда раздѣльно или святую воду или антидоръ, а въ множественномъ, *святыхъ*, ту же святую воду и тотъ же антидоръ, но вкупѣ, или самыя Тѣло и Кровь Христову также вкупѣ означаютъ. Оба сіи означенія здѣсь приняты быти могутъ. Ибо силою мученій отъ вѣры отпадшій, по присоединеніи къ Церкви, святыхъ, то есть, Тѣла и Крове Христовой, дѣлается причастникомъ; произвольный же вѣроотступникъ, даже до смерти сихъ святыхъ лишенный, вмѣсто оныхъ благословенный хлѣбъ и вкупѣ освященную воду приемлетъ.

ГЛАВА СЕМЬДЕСЯТЬ ПЕРВАЯ.

ПОСЛѢДОВАНІЕ О СЯЩЕННИЦѢ ВО СНѢ ИСКУСИВШЕМСЯ.

§ 1.

Послѣдованіе о священницѣ во снѣ искусившемся. Какъ чистота священника до небесъ возвышаетъ, такъ и тѣлесныя скверны далеко его низводятъ, которыми ежели по случаю оскверняется, пристойными молитвами тогда же очистится ему Церковь назначаетъ.

§ 2.

И Молитва сія Марка монаха. Маркъ монахъ сея молитвы издатель, кажется, есть тотъ постникъ, который въ юности былъ чистаго житія наче прочихъ, и

Святыхъ
и святыхъ.
ви.

Иску-
щая-
шійся во
снѣ.

усерднѣйшій чистоты хранитель, какъ Іаннуаріа 19, въ житіи Макарія о немъ повѣствуется.

§ 3.

Мартиніана. Память сего Мартиніана Февруаріа 13 дня есть, который толикой былъ чистоты, что лучше избралъ на разженныхъ уголяхъ лежать, нежели любодѣйнымъ сонтиемъ осверниться.

§ 4.

И аще убо есть мечтаніе отъ демонскаго искушенія. Мнѣніе о семъ въ отвѣтѣ изобразилъ Валсамонъ на вопросъ Марка Епископа Александрійскаго: «Мірянинъ, «во снѣ искусившійся, ежели самъ отъ себя поврежденію плотскому подалъ причину, отъ принятія Таинъ «да удержится, ежели же по зависти бѣсовской, небо- «язвенно къ онымъ да приступить. Но въ Епископахъ, «священникахъ и діаконлахъ, такое же искушеніе пре- «терпѣвшихъ, чрезъ сатанинское едино насмѣяніе, то- «го же рѣшенія имѣть не знаемъ. Священнодѣй- «ствія же имъ паче удержаться совѣтуемъ во единъ «послѣ сластолюбиваго сна день для чести священства. «Но когда опасность чрезъ медленіе быти можетъ, или «для празднества въ тотъ день быти имѣющагося, или «для пользы въ каковой либо надобности, тогда въ «тойже noci да разрѣшится искушенія сѣть, и да «востанетъ въ томъ же дни священнодѣйствія власть.» И Іоаннъ Епископъ Цитрскій въ отвѣтѣ 29: «Иере- «емъ или людиномъ сномечтанымъ въ оный токмо «день святыхъ ошаятися лѣпо за священства честь. «Аще же бѣдою отложеніе претить или день наста «пресвѣтлый, неотсрочно истязующій священнодѣйство, «тогда да сокрушится сѣть искушителя, да возвысит- «ся же священства мочь.» О семъ подобное смотри въ Кормчей 1 части, листы 284, 285, 286.

§ 5.

По четвертому правилу Діонисія. Сіе правило есть

Мечта
по снѣ.

слѣдующее: «Иже не по изволенію истеченіе въ пощѣ подъемше, своей совѣсти да послѣдуютъ, и сами «себе да смотрятъ, аще зазрятъ себѣ въ томъ или ни.»
Смотри о семъ въ Кормч. 2 части, листъ 260.

§ 6.

По Великому Аванасію. Цѣлое св. Аванасія ко Амону посланіе о истеченіи, путемъ естественнымъ произшедшемъ, сомнѣніе разрѣшаетъ, мысль Восточныхъ о семъ открываетъ, и молитву на очищеніе того творить совѣтуетъ. Смотри въ Кормч. 2 части, листъ 263.

§ 7.

По Великому Василию. Онаго Великаго Василия сіе есть мнѣніе: «Что нечистому всякому входитъ во «Святая не можно, о чемъ страшнымъ въ Ветхомъ Заѣвѣтѣ учинившимся наказаніемъ научается. Но когда «здѣсь большая предлежитъ святыня, то тягчайше «насъ накажетъ Апостолъ, глаголяй: *Иди и цѣли «недостойнъ, судъ себѣ яств и неств.*»

§ 8.

Ищи сія въ канонъ въ К стихіи, во гл. 28. Всѣ вышеприведенныя правила описаны у Матѳея Властара, для того и искать должно оныя въ той стихіи, и въ той главѣ, какъ здѣсь показано. При томъ онъ и свое мнѣніе на правило послѣднее Св. Василия прилагаетъ: «Нечистоту именова Святый не сѣмное измещеніе, его же не убо кто, мною, до конца избѣжитъ, аще нѣгдѣ зѣльнѣ безчувственъ будетъ, по «лукавое пожеланіе.»

ГЛАВА СЕМЬДЕСЯТЬ ВТОРАЯ.

МОЛИТВА УМИРИВАЮЩАЯ ВО ВРАЖДѢ СУЩИХЪ.

Сія молитва умиривающая читается тогда, когда во враждѣ сущіе между собою примиряются, и требуютъ отъ Бога въ своемъ мирѣ утвержденія. Такимъ образомъ и язычники, въ свидѣтели боговъ призывая, и молитвы всенародно принеся, миръ свой нѣкогда совершали, и таковыхъ капишей мира обширные остатки по нынѣ въ Римѣ видимы. Но Христіане, миръ учиняя, въ свидѣтеля истиннаго Бога призываютъ, котораго источникомъ и подателемъ того быти вѣрують, и, дабы Онъ ихъ новаго по враждѣ учиненнаго мира былъ утвердителемъ, умоляютъ.

Миръ во враждѣ Богомъ утверждается.

ГЛАВА СЕМЬДЕСЯТЬ ТРЕТІЯ.

ПОСЛѢДОВАНИЕ КЪ БРАТОТВОРЕНІЮ ДУХОВНОМУ.

§ 1.

Къ братотворенію духовному. Матѳеи Властарь стихіи В, въ гл. 8: «Подраздѣляется и самое свойство въ «родство и положеніе. И есть родство по необходимости, которое происходитъ изъ супружескаго союза, «а положеніе есть нѣкоего въ сына пріятіе или усыновленіе безъ соединенія плотскаго, равно и братотвореніе. По сему какимъ образомъ чуждаго отрока въ сына себѣ кто пріемлетъ, и съ нимъ свойство законное или духовное учиняетъ, такимъ образомъ кто и въ брата, по внушенію благосклонности, другаго нѣкоего себѣ присоединяетъ, тогда говорится, что тотъ съ нимъ совершаетъ братотвореніе духовное и законное свойство. Какъ во усыновленіе пріемлемый

Братотвореніе.

молитвы и благословенія отъ Церкви требуетъ, такъ братотвореніе чрезъ церковный же и благочестивый обрядъ нѣкогда совершалось. Но на какій конецъ братство нѣкоторое себѣ кто пріобрѣтаетъ, причины тому суть многія, ибо или вступленіе въ наслѣство, оказаніе другъ другу взаимной помощи, къ общежитію желаніе, отъ единого къ другому благосклонность, или иное обоихъ расположеніе къ сему присвоенію случай подать могутъ.

§ 2.

Отъ церковнаго и царскаго закона возбранено. Хотя по древнимъ обрядамъ дозволено было братотвореніе совершать, но послѣ отъ церковнаго и царскаго закона возбранено. И небезрезонно, поелику таковыя братства къ смертоубійствамъ и бунтамъ дорогу предполагали, духъ возбуждали, и руки къ сопротивленію законамъ другъ за друга поощряли. Для того выше-реченный же Властарь въ томъ же мѣстѣ присовокупляетъ: «Братотвореніе убо незаконно есть; ибо лишенныя дѣтей хотя во усыновленіе другихъ пріемлютъ по причинѣ перенесенія на нихъ своего наслѣдства, но къ присвоенію братства ни единая законная причина не приводитъ. Тое убо, яко благословное, законъ прія, и сіе, яко не таковое, не прія.» Посему и обряда и молитвы на сіе братотвореніе въ Треникѣ Россійскомъ не показано.

ГЛАВА СЕМЬДЕСЯТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

ЕГДА КРЕСТЪ ТВОРИТЬ СВЯЩЕННИКЪ НА СТРАСТЬ НЕДУГА СО СВЯТЫМЪ КОПИЕМЪ.

Восточные, въ сохраненіи своего здравія, извѣстную надежду на врачеваніе духовное полагая, ни единого

Законами
возбранено.

Копіемъ
крестъ
творитъ
сл.

священныхъ помазаній рода или къ Мощамъ и вещамъ святымъ прикасанія, и приложенія оныхъ къ себѣ не оставляютъ. И для того иногда пеленами, при святыхъ мощахъ или иконахъ имѣющимися, отираются, иногда изъ кандиль или лампадъ, въ честь Святыхъ возженныхъ, елеемъ намазываются и проч. Равно и святымъ копіемъ креста знаменіе надъ водою для пользованія больныхъ творять; о чемъ и есть сіе послѣдованіе.

КОНЕЦЪ

ЧЕТВЕРТОЙ И ПОСЛѢДНЕЙ ЧАСТИ.

ПОГРѢШНОСТИ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

Стр.	Строка	Напечатано.	Читай.	Стр.	Строка	Напечатано.	Читай.
7	10	свер.	уподобляется	184	8	свер.	Свято
15	17	—	неприсойно не прис- тойно	186	9	—	рудѣ
18	5	спизу	и священ- никъ	203	14	—	на каждое гѣло
39	18	—	обртзд образъ	209	12	—	благосло- вилъ
44	17	—	тамъ должно	219	4	—	сомумъ,
50	2	свер.	безумемъ	223	8	—	на трожиши
56	7	—	къ Исаіа				на торжищи

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

11	3	—	не даемомъ	46	15	—	и кто
15	13	спизу	по нападеніи	47	12	спизу	погаляетъ
20	13	свер.	кающаяся	65	17	—	стручекъ
—	17	—	распитіе				
36	9	—	возглается				
87	13	—	Примирикій же съ лам- падою	11	13	спизу	во смятіи
96	15	спизу	вооружаетъ	39	7	—	Вся тому
105	2	свер.	въ продол- женіи	47	9	свер.	съ показані- емъ
131	17	спизу	о семь	68	8	спизу	Тмнства
137	4	—	полезны	94	2	свер.	Собора
—	5	—	косится	98	1	спизу	прешенія
147	17	—	няже	105	4	свер.	Священными
—	6	—	совокрес- нимъ	106	14	спизу	Гвого
161	2	—	Сына и Слава	117	13	—	Мною
163	9	—	и на предло- женіе	130	5	—	заразитель- ны
				163	6	—	налагаемая

ЧАСТЬ ТРЕТІЯ.

ЧАСТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.

ГЛАВА СЕДЬМАЯ ЧЕТВЕРТАЯ

ВЕСЕЛЕНІЕ ТВОЕ СЪ СВЯТЫМЪ ДУХОМЪ НА СТРАСТЬ НА-
СТА О СВЯТЫМЪ ДУХОМЪ.

Вспомни, Господи, о грѣшникахъ твоихъ, и не забуди
молитву ихъ, якоже возлюбилъ еси ихъ, якоже возлюбилъ еси
иже въ рабѣхъ твоихъ, якоже возлюбилъ еси ихъ, якоже возлюбилъ еси
иже въ рабѣхъ твоихъ, якоже возлюбилъ еси ихъ, якоже возлюбилъ еси

ОГЛАВЛЕНІЕ

ПЕРВОЙ ЧАСТИ.

Главы.	Стран.	Главы.	Стран.
1. О именованіяхъ и святости Церкви	1.	8. О дверяхъ царскихъ, катапетасмъ или завѣсѣ и о прочихъ дреряхъ	31.
2. О главнѣйшихъ частахъ Церкви	5.	9. О свѣтильникахъ, воскъ, елеѣ и емиамъ	34.
3. О святомъ престолѣ и о всѣхъ къ оному принадлежностяхяхъ	9.	10. О притворѣ и паперти, о оглашенныхъ и кающихся	37.
4. О сѣни надъ престоломъ	19.	11. О святомъ крестѣ	48.
5. О горнемъ мѣстѣ и сопрестолиі	21.	12. О святыхъ иконахъ	65.
6. О предложеніи и сосудохранительницѣ или діаконикѣ	24.	13. О непрестанной молитвѣ, о числѣ и времени службъ церковныхъ	73.
7. О иконостасѣ, соли и амвонѣ	27.		

ВТОРОЙ ЧАСТИ.

1. Послѣдованіе вечерни	1.	8. Божественная служба иже во святыхъ отца нашего Василия Великаго, Архіепископа Кессаріи Каппадокійскія	195.
2. Повечеріе малое	37.	6. О Святой и великой Четырехдесятницѣ	196.
3. Полунощница	40.	10. О пржедосвященной литургіи	217.
4. Послѣдованіе утрени	43.		
5. Послѣдованіе часовъ	63.		
6. Чинъ священныя и Божественныя литургіи	67.		
7. Божественная служба или литургія Св. Іоанна Златоустаго	107.		

ТРЕТЬЕЙ ЧАСТИ.

1. Чинъ на поставленіе чтеца и пѣвца	1.	пресвитера, Пгумена, Архимандрита	37.
2. Чинъ, бываемый на хиротоніи иподіакона	9.	6. Чинъ избранія и рукоположенія Архіерейскаго	39.
3. Чинъ, бываемый на хиротоніи діакона	13.	7. Чинъ, бываемый на основаніе храма	50.
4. Чинъ, бываемый на хиротоніи пресвитере	32.	8. Чинъ освященія антимисоль, и чинъ освященія храма, отъ Архіерея творимаго	57.
5. Чинъ, бываемый на произведеніе протодіакона, прото-			

ЧЕТВЕРТОЙ ЧАСТИ.

Главы.	Стран.	Главы.	Стран.
1. Молитвы въ первый день по внегда родити женѣ отроча . . .	1.	25. Молитва надъ пшеницею осквер- ненною и проч.	131.
2. Молитва во еже назнменати отроча приѣмлющее имя во осмый день рождвнн своего . . .	4.	26. Молитва на основаніе дома . . .	132.
3. Молитва женѣ родильницѣ по чотыредесятихъ днехъ . . .	8.	27. Молитва, егда кто имать вннн въ домъ новъ	—
4. Молитва женѣ егда извер- жетъ младенца	10.	28. Молитва на отверженіе церк- ве, отъ еретиковъ оскверни- яся	—
5. Молитва, во еже сотворити оглашеннаго	11.	29. Молитва, глаголемая во вхо- дѣ во храмъ, въ немъ же случится челоѣку умерети нужно	133.
6. Послѣдованіе святаго креще- нн и муропомазанія	21.	30. Молитва о приносящихъ на чатки овощей	134.
7. И въ осмый день пакн при- носятъ его въ церковь, во еже омыти	42.	31. Молитва надъ гумномъ	136.
8. Молитва на постриженіе вла- совъ младенца	46.	32. Молитва надъ коливомъ	—
9. Послѣдованіе о исповѣданн . . .	47.	33. Молитва о сущихъ въ за- прещеніяхъ, и себе клятвою связующихъ	138.
10. Послѣдованіе, бываемое о об- рученіи	54.	34. Молитва о искушающемся во снѣ	140.
11. Послѣдованіе вѣнчанія	57.	35. Молитва надъ разрешаемыми отъ запрещеній	—
12. Молитва на разрѣшеніе вѣн- цевъ въ осмый день	61.	36. Молитва о скверноядшихъ	142.
13. Главнзна Никифора Партіар- ха Константинопольскаго исповѣд- ника о двоебратіи	62.	37. Молитва о кающихся	144.
14. Послѣдованіе святаго елса . . .	63.	38. Молитва по смерти прошаль- ная	—
15. Послѣдованіе малаго освя- щенія воды	73.	39. Молитва на всякую немощь	146.
16. Послѣдованіе великаго освя- щенія святыхъ Богоявленій	78.	40. Молитва о копаннн кладезя	147.
17. Послѣдованіе въ одѣянн ря- сы и камилавки	83.	41. Молитва въ насажденн ви- нограда	—
18. Послѣдованіе малыа схимы, сирѣчь маити	85.	42. Молитва на обыманн вино- града	148.
19. Послѣдованіе великаго Ан- гельскаго образа	94.	43. Молитва на благословленн вина	—
20. Послѣдованіе исходное и погребенн мирскихъ чело- вѣкъ	99.	44. Чинъ, бываемый на пивахъ, или виноградѣ, или верто- градѣ, аще случится вредн- тнся отъ гадовъ, или иныхъ видовъ	—
21. Послѣдованн исходное мо- наховъ	112.	45. Молитва святыхъ седми от- роковъ на немощнаго и не- снящаго	150.
22. Послѣдованн мертвенное надъ скончавшимся священ- никомъ	116.	46. Молитва надъ солию	151.
23. Примѣчанія общія для всѣхъ погребеній	119.	47. Послѣдованн въ сынополо- женн	152.
24. Чинъ, бываемый, аще слу- чится чесоу скверноу яко- вому любо впасти въ кла- дезь водный	130.	48. Молитва во еже благослови- ти брашна отъ мясъ во свя- тую и великую недѣлю Па- схи	153.
		49. Молитва, во еже благосло- ти сырѣ и яйца	154.

Главы.	Стран.	Главы.	Стран.
50. Молитва о храмищѣ, стужае- мѣй отъ злыхъ духовъ	154.	63. Молитва на прещенн гро- мовъ и молній. Молитва о злораствореннн вѣтровъ и бури морскія	171.
51. Послѣдованн надъ пшецію . . .	155.	64. Молитва молебная на святую лнтію	—
52. Послѣдованн, егда прихо- дитъ отроча учитися свя- щеннымъ писаніямъ	155.	65. Молитва благословити ваія въ недѣлю ваій	172.
53. Послѣдованн о отроцѣхъ не- удобочащихся	156.	66. Молитва во причащенн гро- здія въ 6 день Августа	—
54. Послѣдованн молебное о не- мощныхъ обуреваемыхъ отъ духовъ нечистыхъ и стужа- емыхъ	157.	67. Послѣдованн въ нашествн варваръ	174.
55. Чинъ, бываемый на разлу- ченн души отъ тѣла	159.	68. Канонъ молебный ко прес- вятѣй Богородицѣ, поемый во всякой скорби душевнѣй и обстоянн	175.
56. Послѣдованн Божественнаго и священнаго умовенія	—	69. О возвышенн панатн	176.
57. Послѣдованн святыа пенги- костн	161.	70. Послѣдованн Меодія Патрі- арха отъ отверженія различ- ныхъ лицъ, ко православнѣй вѣрѣ обращающихся	179.
58. Послѣдованн въ различныа лнтіи и бдѣнн молебновъ	165.	71. Послѣдованн о священннцѣ во снѣ искусившемся	184.
59. Послѣдованн въ бездождн. Послѣдованн о сухости без- дождія	168.	72. Молитва умиривающая во враждѣ сущихъ	187.
60. Канонъ въ страхѣ труса	170.	71. Послѣдованн къ братотворе- нню духовному	—
61. Канонъ Пресвятѣй Троицѣ въ прещенн губительныа немощн	—	77. Егда крестъ творитъ свя- щенннкъ на страсть недуга со святымъ копнємъ	188.
62. Молитва иная къ Богу, гла- големая во время губитель- ства и глада	171.		

24