Theolog.

V. 4202 zu

Theo
I. 4.

НОВАЯ СКРИЖАЛЬ.

НОВАЯ
СКРИЖАЛЬ

ИЛИ

ПОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ОБЪЯСНЕНІЕ О ЦЕРКВИ, О ЛИТУРГІИ И О ВСѢХЪ СЛУЖБАХЪ И УТВАРЯХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ,

СОСТАВЛЕННОЕ

Веніаминомъ,

АРХІЕПИСКОПОМЪ НИЖЕГОРОДСКИМЪ И АРЗАМАССКИМЪ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

36074

ИЗДАНІЕ

Кораблева и Сирякова.

BIBLIOTH: ACADEM: DORPAT:

Acc. 13504.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ,

ВЪ ТИПОГРАФІИ ВОЕННО-УЧЕБНЫХЪ-ЗАВЕДЕНІЙ.

1849.

От С. Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать позволяется.
С. Петербургъ, Августа 25 дня 1848 года.

Цензоръ Архимандритъ *Аввакумъ*.

ЧША
15430

(изданіе осьмое).

ГЛАВА ПЕРВАЯ

О ИМЕНОВАНІЯХЪ И СВЯТОСТИ ЦЕРКВИ.

§ 1.

Что есть церковь.

Слово Церковь имѣетъ два значенія. *Первое*, Церковь есть собраніе и общество истинныхъ Христіанъ, по всему кругу земному разсѣянныхъ, и объемлетъ оныхъ, въ какомъ бы мѣстѣ и въ какое бы время истинно вѣрующіе ни были. Въ семъ смыслѣ взятая Церковь отъ святаго Германа патріарха Константинопольскаго именуется тѣло Христова и невѣста Христова, водою святаго крещенія очищенная, кровію его честною орошенная, брачно одѣянная, Святаго Духа муромъ запечатлѣнная, въ патріаршествахъ предображенная, во Пророцѣхъ предвозвѣщенная, во Апостолѣхъ основанная, во Іерархъ украшенная и въ Мученицѣхъ совершившаяся. Сея Церкви глава есть Христосъ: ибо единымъ управляется закономъ Евангельскимъ, подъ единымъ знаменіемъ Христовымъ воинствуетъ и къ единому поспѣшаетъ блаженному концу.—*Второе*, Церковь есть храмъ Божій или домъ молитвенный, въ который вѣрующіе собираются на словословіе Божіе и на молитву. Въ семъ послѣднемъ смыслѣ взятая Церковь, всѣ ея части, утвари и всѣ моленія, къ ней принадлежащія, въ настоящей книгѣ объясняемы быть имѣютъ. Церковь есть не Россійское реченіе, но Греческое, происходящее отъ слова κυριακον, домъ Господень: изъ того, съ перемѣною буквъ *к* на *ц*,

r на *e*, есть церковь, и есть тотъ же домъ или храмъ Господень; какъ и въ самыхъ Россійскихъ реченіяхъ многія буквы перемѣняются, на примѣръ, вмѣсто на рѣкѣ, говорится на рѣцѣ, вмѣсто въ человѣкахъ, говорится въ человѣцѣхъ, и проч.

§ 2.

Церквей именованія.

Церкви или храмы молитвенные многоразличны; ибо иные освящаются во имя самыя Всесвятыя и Живоначальныя Троицы или единаго отъ Троицы лица, иные также освящаются во имя пресвятыя Матере Христа Сына Божія; иные во имя святыхъ Ангеловъ, Апостоловъ или нѣкоего Іерарха, Мученика и иного Святаго или Святыя. И потому, таковые храмы называются тѣми же именами, въ которыя освящены, хотя мы различаемъ, и часто говоримъ: пойдемъ къ Троицѣ, пойдемъ къ Рождеству Христову и пойдемъ къ святому нѣкоему Іерарху или Мученику, то есть въ храмы тѣхъ, которыхъ имя носятъ; однако безъ изключенія всѣ тѣ храмы суть храмы Господни, храмы Божіи и селенія славы Всесвятыя Троицы. Ибо равно освящаются благодатію Божественною отъ Святаго Отца, чрезъ Всесвятаго Сына, и во Святомъ Духѣ, равно совершаются молитвами священническими и равно Божественнымъ помазуются муромъ. Симеонъ Епископъ Солунскій въ главѣ 128 пишетъ: «Всякій храмъ освятися «Богу, Того есть домъ, и Той есть въ немъ: и рабъ «его, имъже именовася, ту обитаетъ въ немъ, яко во «своемъ жилищѣ, душею приходитъ тамо невещественнѣ, многажды есть ту положенъ и съ мощми своими, «и Божественною силою и благодатію дѣйствуетъ.»

§ 3.

Церковныя вещи святи.

О вещахъ, при моленіяхъ въ *Церкви* употребляемыхъ, или о всѣхъ вообще утваряхъ, тотъ же Симеонъ разсуждаетъ въ тойже главѣ: «тѣмъ же и въ вещехъ сея «церкви благодать Божія приходитъ, и пришедша пре-

«бываетъ: впегда молимся мы, дѣйствуетъ съ благо- «воленіемъ Отца и молостію Іисуса Христа, Иже во- «плотися насъ ради, и паки насъ отроди пришествіемъ «и щедротами Содѣйствителя тому и нераздѣльнаго «Духа. И сіе самое зримъ явѣ, зане Божественныя «силы и чудеса бываютъ во храмѣхъ Ангеловъ, то «естъ, явленія и святыхъ знаменія совершаются, про- «щенія исполняются и исцѣленія даруются. Убо во хра- «мѣ, въ немъ же есть именованіе и призываніе во «истину истиннаго Бога, свята суть вся: и Богъ дѣй- «ствуетъ, врачуетъ и спасаетъ благодатію своею Бо- «жественною.»

§ 4.

Церкви новобла-го датныя про-образова-ны чрезъ ветхозаконные жертвенники.

Храмы или жертвенники Божіи созидатися и на оныхъ жертвы Богу приноситися начали отъ сотворенія міра, и прежде, нежели законъ пріялъ Моусей отъ Бога; и всѣ тѣ жертвенники были святы. Ибо при Адамѣ даже Авель имѣлъ жертвенникъ, и оный, хотя вещественный, но святъ былъ; и дары, приносимые въ жертву Богу, хотя въ животныхъ закалаемыхъ состояли, но яко посвященные Богу, были святы; ибо Богъ явися верху ихъ, или, какъ пишется, *призрѣ Богъ на Авеля и на дары его*. Быт. гл. 4. ст. 4. Ной имѣлъ жертвенникъ; и Авраамъ, подобно хотяй жрети сына своего Исаака, *созда жертвенникъ*, и рече ему Богъ глаголя: «Авраме, Авраа- «ме! да не возложиши руки твоея на отрочища; нынѣ «познахъ, яко боишися ты Бога.» Быт. гл. 22. ст. 12. Іаковъ, положивъ каменіе поставилъ жертвенникъ, освятилъ оный во имя Божіе, и видѣлъ при немъ Бога. Но чистѣйшій и яснѣйшій сотворилъ Моусей жертвенникъ, то есть, скинію, имѣвшую видъ или образъ храма, чрезъ которую паче, нежели чрезъ первые жертвенники, преобразовались всѣ новой благодати вещи и таинства. Сим. Сол. въ гл. 125 гововитъ:

«Вся, елика имѣлъ Моусей внутрь, и въ началѣ ков-
«чегъ и трапеза, понеже образовали сія, наипаче Свя-
«тую Дѣву, Святая Святыхъ были и именовалися. Кто
«убо хотѣлъ прикоснуться опымъ кромѣ Чина, поги-
«балъ тотъ и умиралъ: яко Оза оный, иже простре руку
«свою, да поддержитъ Кивотъ и умре ту предъ Богомъ.»
1 Иаралип. гл. 13. «Имѣлъ и хлѣбы предложенія, двѣма
«лицами являющіе хлѣбъ живый и небесный, иже есть
«отъ двою естеству, Божества, глаголю, и Человѣче-
Просфора двусоставная. «ства.» Въ подражаніе сего, и вѣновой благодати хлѣ-
бы, то есть, просфоры, дѣлаются двусоставныя, кото-
рыя двумя своими составами или лицами явно изоб-
разуютъ Христово Божество и Человѣчество. «Имѣлъ,
«продолжаетъ тотъ же Симеонъ, и воды очищенія, явля-
«ющія святое Крещеніе, масло, являющее святое Муро-
«помазаніе, свѣтильникъ—огнь освященъ, и огнище, си-
«рѣчь кадильницы; и вся оная святая.» И потому на
чело Озіи, имѣвшаго въ рукѣ кадильницу, проказа взыде
«предъ священники въ дому Господни: ибо не было его
«дѣло, да кадитъ ѳиміамомъ Господеви, но токмо свя-
«щенниковъ сыновъ Ааронихъ освященныхъ.» 2. Иа-
ралип. гл. 26. Въ семъ разумѣ и святый Германъ о
новоблагодатной Церкви написалъ: «Церковь есть храмъ
«Божій, сирѣчь, отдѣльное мѣсто Божіе, Святилище
«Святое и Домъ молитвы, возобразующій Распятіе,
«Погребеніе и Воскресеніе Христово: препрославленный
«паче Скиніи свидѣтельства Моусеева и призывающій
«къ покаянію и къ молитвамъ люди.»

§ 5.

Церковныя вещи почитать должно. А когда ветхозаветные жертвенники и всѣ вещи,
яко прообразованія настоящихъ, были толико святы:
тѣмъ паче мы долженствуемъ святити новой благодати
храмы и оныхъ всѣ вещи и утвари. Симеонъ въ той же
главѣ разсуждаетъ:» Всякую вещь, яже освятися во имя
«Божіе, подобаетъ коемуждо почитати, и глиняное и каме-

«ніе и древа и проч. Ибо вся суть освященна святымъ
«именемъ Божіимъ: и якоже суть во имя Божіе име-
«нованна, никто же можетъ оныхъ взяти во нипкую
«службу свою. И сіе видѣхомъ многажды во многихъ
«мѣстѣхъ, яко святыхъ и священныхъ домовъ прези-
«рателіи и иныхъ святыхъ вещей похитители погуб-
«ляются и растлѣваются, и домы, въ нихъ же поло-
«жиша каменіе или древа святыхъ церквей, вовсе рас-
«тлѣшася и погибоша или николиже вообитателя сія-
«жаша.« Блаженъ убо человѣкъ, иже щедротами сво-
ими созидаетъ церковь, попеченіями и трудами при-
ращеніе и пользу оныя устрояетъ, красоту пріусу- Церковь созидающій блаженъ.
губляетъ или помощь подаетъ ветхимъ церквамъ,
да не растлятся. Кійждо можетъ познати самъ собою,
яко отъ труда его жертвами почитается Богъ и славо-
словится; и мнози чрезъ тѣ дѣла его спасаются. По
сему образу той человѣкъ возьимѣетъ любовь Божію
и благая воздаянія его. Равно и самая Церковь о та-
ковыхъ усердствующихъ подъ именемъ создателей,
плодоносящихъ, добродѣющихъ и благотворящихъ Бо-
жіимъ церквамъ, на многихъ мѣстахъ молитвы свои
имѣетъ, и всенародно оныя Богу произноситъ.

ГЛАВА ВТОРАЯ

О ГЛАВНѢЙШИХЪ ЧАСТЯХЪ ЦЕРКВИ.

§ 1.

Церкви части. Какъ здѣсь слѣдуетъ описаніе Церкви, означающей
храмъ Божій и домъ молитвенный, въ семъ разумѣ
принятая Церковь раздѣляется, во первыхъ, на глав-
нѣйшія двѣ части, то есть на Олтарь и Храмъ: ипдѣ
къ симъ же двумъ частямъ прилагается и третія часть,

то есть, Притворъ или Предхраміе, и съ онымъ имѣетъ три главнѣйшія Части или отдѣленія.

§ 2.

Частей различ.

Въ церкви изъ всѣхъ частей Олтарь есть превосходнѣйшее мѣсто, ибо отдѣляется для всего священнодѣйствія, и потому въ сей олтарь входить никому изъ мірскихъ людей, кромѣ освященныхъ, не дозволяется. Храмъ опредѣляется для всѣхъ вѣрныхъ, а Притворъ для оглашенныхъ и кающихся, которые предназначеннаго времени и права входить во храмъ еще не достигли. Сіе раздѣленіе хранить повелѣваютъ и правила Соборовъ Лаодикійскаго 19 и 43, и шестаго Вселенскаго 69, въ которыхъ въ тотъ олтарь единымъ токмо священникамъ, для священнодѣйствія, и царской власти, для причащенія и приношенія даровъ, входить дозволяется.

§ 3.

Церкви первое знаменованіе.

Церковь, имѣющая двѣ части, то есть Олтарь и Храмъ, четыре имѣетъ знаменованія. Сим. Сол. въ гл. 4. О Храмѣ, объясняя оныя, и Олтарь, именуя невходнымъ, а храмъ входнымъ, говоритъ: «Образуетъ же «сей сугубъ сый чрезъ невходная и входная: 1) и «Христа самого сугуба суща, Бога и Человѣка, изъ «нихъ же убо первое невидимо, послѣднѣе же видимо; «2) и Человѣка подобно изъ души сущаго и тѣлесе; «3) но и Троицы Таинство изрядно, яже убо непри«ступна существомъ, познаваемѣ же промысломъ и «силами; 4) свойственно же и видимый образуетъ «міръ, и невидимый сей токмо: небо убо чрезъ свя«щенный Олтарь, землю же Божественнымъ Храмомъ.»

§ 4.

Второе знаменованіе.

Церковь, по иной мысли, имѣющая три части, то есть Олтарь, Храмъ и Притворъ, пріемлетъ и другія знаменованія. Сим. Сол. въ тойже главѣ: «Но и для иного «конца весь Божественный храмъ тройственно раздѣ«ленъ зрится на сущая предъ храмомъ, глаголю, и на

«Храмъ и на Олтарь, 1) иже убо и Троицу знаменуетъ; «2) и чины горнихъ тричастно учинепныхъ; 3) и люди «благочестивые трегубо раздѣленные, іереи же, глаго«лю, и вѣрныхъ совершенныхъ, и сущихъ въ пока«яніи; 4) но и яже на земли, и яже на небеси, и яже «превыше небесъ учитъ сей Божественнаго Храма об«разъ, Паперть убо—яже на земли, Храмъ же—небо, «превышшежъ Небесъ сущая—Святѣйшій Олтарь.»

§ 5.

Ангели, Люди и на три чина раздѣляются.

Понеже здѣсь храмъ тройственно раздѣляемый уподоблятся Ангеламъ и Людямъ трояко же раздѣляемымъ: вѣдать подлежитъ, какимъ образомъ Ангели, которые всегда девять чиновъ имѣютъ, и какимъ образомъ самые Люди на три же чины раздѣляются. При православномъ исповѣданіи I части въ 20 вопросѣ напечатано: «Яко глаголетъ Діонисій: Ангели въ де«вять лики раздѣляются, и девять сіи въ три чины. И «въ первомъ чинѣ обрѣтаются, иже суть близшіи къ «Богу, яко Престоли, Херувими и Серафими; во второмъ «чинѣ суть Власти, Господства и Силы; въ третьемъ «Ангели, Архангели и Начала. И тако суть разположени, «яко нисшіи Ангели емлютъ отъ высшихъ себѣ осіяніе и «Божественныя благодѣйства.» То есть въ первомъ чинѣ сущіи Ангели первѣе причащаются осіянія Божественнаго, пріемлютъ оное безъ нѣкоего возбраненія посредѣ ходяще, и преподаютъ тѣмъ, которые не имѣютъ толико осіянія, елико проходитъ къ нимъ. И посему первые Чини причащаются горнихъ и дольнихъ Чиновъ съ волею Божіею: якоже Серафимъ можетъ зватися Ангелъ и Сила, но Ангелъ не можетъ зватися Серафимъ, яко не достизаетъ въ степень оную горнюю, идѣже суть Серафими: понеже тіи пріемлютъ первѣе просвѣщеніе Свѣта Божественнаго, отъ тѣхъ дается въ прочіе чины, и изъ сего перваго третица второю священноначальствуетъ, вторая третіею. Равнымъ обра-

то есть, Притворъ или Предхраміе, и съ опымъ имѣетъ три главнѣйшія Части или отдѣленія.

§ 2.

Частей различія. Въ церкви изъ всѣхъ частей Олтарь есть превосходнѣйшее мѣсто, ибо отдѣляется для всего священнодѣйствія, и потому въ сей олтарь входить никому изъ мірскихъ людей, кромѣ освященныхъ, не дозволяется. Храмъ опредѣляется для всѣхъ вѣрныхъ, а Притворъ для оглашенныхъ и кающихся, которые предназначеннаго времени и права входить во храмъ еще не достигли. Сіе раздѣленіе хранить повелѣваютъ и правила Соборовъ Лаодикійскаго 19 и 43, и шестаго Вселенскаго 69, въ которыхъ въ тотъ олтарь единымъ токмо священникамъ, для священнодѣйствія, и царской власти, для причащенія и приношенія даровъ, входить дозволяется.

§ 3.

Церкви первое знаменованіе. *Церковь, имѣющая двѣ части*, то есть Олтарь и Храмъ, четыре имѣетъ знаменованія. Сим. Сол. въ гл. 4. О Храмѣ, объясняя оныя, и Олтарь, именуя невходнымъ, а храмъ входнымъ, говоритъ: «Образуетъ же «сей сугубъ сый чрезъ невходная и входная: 1) и «Христа самого сугуба суща, Бога и Человѣка, изъ «нихъ же убо первое невидимо, послѣднѣе же видимо; «2) и Человѣка подобно изъ души сущаго и тѣлесе; «3) но и Троицы Таинство изрядно, яже убо непри- «ступна существомъ, познаваемѣ же промысломъ и «силами; 4) свойственно же и видимый образуетъ «міръ, и невидимый сей токмо: небо убо чрезъ свя- «щенный Олтарь, землю же Божественнымъ Храмомъ.»

§ 4.

Второе знаменованіе. *Церковь*, по иной мысли, имѣющая три части, то есть Олтарь, Храмъ и Притворъ, пріемлетъ и другія знаменованія. Сим. Сол. въ тойже главѣ: «Но и для иного «конца весь Божественный храмъ тройственно раздѣ- «ленъ зрится на сущая предъ храмомъ, глаголю, и на

«Храмъ и на Олтарь, 1) иже убо и Троицу знаменуетъ; «2) и чины горнихъ тричастно учиненныхъ; 3) и люди «благочестивые трегубо раздѣленные, іереи же, глаго- «лю, и вѣрныхъ совершенныхъ, и сущихъ въ пока- «яніи; 4) но и яже на земли, и яже на небеси, и яже «превыше небесъ учитъ сей Божественнаго Храма об- «разъ, Паперть убо—яже на земли, Храмъ же—небо, «превышшежъ Небесъ сущая—Святѣйшій Олтарь.»

§ 5.

Ангели Люди на три чина раздѣляются. Понеже здѣсь храмъ тройственно раздѣляемый уподобляется Ангеламъ и Людямъ трояко же раздѣляемымъ: вѣдать подлежитъ, какимъ образомъ Ангели, которые всегда девять чиновъ имѣютъ, и какимъ образомъ самые Люди на три же чины раздѣляются. При православномъ исповѣданіи I части въ 20 вопросѣ напечатано: «Яко глаголетъ Діонисій: Ангели въ де- «вять лики раздѣляются, и девять сіи въ три чипы. И «въ первомъ чинѣ обрѣтаются, иже суть ближшіи къ «Богу, яко Престоли, Херувими и Серафими; во второмъ «чинѣ суть Власти, Господства и Силы; въ третьемъ «Ангели, Архангели и Начала. И тако суть разположени, «яко нисшіи Ангели емлютъ отъ высшихъ себѣ осіяніе и «Божественныя благодѣйства.» То есть въ первомъ чинѣ сущіи Ангели первѣе причащаются осіянія Божественнаго, пріемлютъ оное безъ нѣкоего возбраненія посредѣ ходяще, и преподаютъ тѣмъ, которые не имѣютъ толико осіянія, елико проходитъ къ нимъ. И посему первые Чини причащаются горнихъ и дольнихъ Чиновъ съ волею Божіею: якоже Серафимъ можетъ зватися Ангелъ и Сила, но Ангелъ не можетъ зватися Серафимъ, яко не достизаетъ въ степень оную горнюю, идѣже суть Серафими: понеже тіи пріемлютъ первѣе просвѣщеніе Свѣта Божественнаго, отъ тѣхъ дается въ прочіе чины, и изъ сего перваго третица второю священноначальствуетъ, вторая третіею. Равнымъ обра-

зомъ и Люди раздѣляются на три же Чина. Сим. Сол. въ гл. 133: «Святѣйшій Олтарь внутрь пріемлетъ Іерар«ха, иже образуетъ Богочеловѣка Іисуса, и Того бога«тѣетъ силою: Прочіи же священніи образуютъ Апо«столовъ, наипаче Архангеловъ и Ангеловъ самихъ, «кійждо по чину.» И въ гл. 26 о храмѣ: «Іереи, убо «начинающіи Божественныя пѣсни внутрь священнаго «Олтаря первыя, яже при Бозѣ, образуютъ Чины: Діа«кони же и Чтецы и Пѣснопѣвцы, Божественные Псал«мы и Священная Писанія по чину принимающіи, сред«ній чинъ небесныхъ являютъ, народъ же весь, право «себѣ имѣяй въ вѣрѣ, предложеніемъ души пѣснопѣв«цемъ сочетавается, прося отъ Бога милости, и по«слѣдній Чинъ Ангеловъ являетъ.»

§ 6.

Церковь на три части раздѣляется почему.

Церковь наша, или Храмъ, вышеозначеннымъ образомъ раздѣляется на три части по примѣру Скиніи Моусеовы па три же части раздѣленныя, и по примѣру храма Соломонова, какъ Павелъ глаголетъ къ Евреемъ, гл. 9: «Имѣяше убо Скинія Святое людское: Скинія «сооружена бысть первая, яже глаголется Святая: по «вторѣй же Завѣсѣ скинія глаголется Святая Святыхъ.» То есть, единое изъ оныхъ мѣсто было внѣ отдѣлено ради Евреевъ, Еллиновъ и косгождо народа. Потомъ была первая завѣса, раздѣляющая внѣшнее храма: тамо бо внутрь входили священницы, и жертву приносили па всякъ день; и сіе мѣсто именовалось Святая. Отъ внутрь же сего мѣста была и вторая завѣса и скинія, которая именовалась Святая Святыхъ: тамо входилъ токмо Архіерей, единою въ лѣто, и жертву совершалъ. Всѣ оныя мѣста были образъ нашего таинства, понеже сѣнь образовала истину. А для чего таковое троякое раздѣленіе было въ древнемъ храмѣ, и для чего нынѣ такимъ же образомъ повоблагодатныя Церкви устрояются, тому причину означаетъ Василій

Великій о Духѣ Святомъ, гл. 27. «Что же и великій «Моусей чрезъ сіе означалъ, когда не всѣмъ дозволялъ «приступать къ тому, что было въ священномъ храмѣ, «но внѣ священныя преграды постановилъ мірскихъ «людей, первые же притворы чистѣйшимъ оставляя: «Левитовъ единыхъ удостоилъ служителями быти Бо«жіими; заколенія же и всесожженія и прочія священ«нослуженія священникамъ назначилъ; при томъ еди«наго изъ всѣхъ избраннаго въ неприступная допу«стилъ, и того не всегда, но во единъ точію день «въ лѣто, и сего дня во извѣстный часъ, въ который «должно было ему входить, учредилъ, дабы тотъ са«мый, по причинѣ недозволенія и рѣдкости, со удо«вленіемъ взиралъ на Святая Святыхъ.»

ГЛАВА ТРЕТІЯ

О СВЯТОМЪ ПРЕСТОЛѢ И О ВСѢХЪ КЪ ОНОМУ ПРИНАДЛЕЖНОСТЯХЪ.

§ 1.

Олтаря знаменованіе и означеніе.

Первѣйшая часть храма, знаменующая, какъ выше показано, Божество Христово невидимое, душу человѣка и проч., именуется нынѣ въ нашей церкви Олтарь, которое реченіе есть Римское: происходитъ отъ alta ara, и означаетъ возвышенный жертвенникъ. Не различествуетъ отъ смысла сего слова и Греческіе Отцы, которые прежде Римлянъ оную же часть храма, сирѣчь Олтарь, паименовали па своемъ языкѣ *Вима*; Вима. что въ общемъ у Грековъ употребленіи означаетъ, 1) тотъ же возвышенный жертвенникъ, или прочимъ неприступное и ногами всѣхъ неприкасаемое мѣсто. 2) Особливо такое учебное мѣсто, съ котораго Ораторы

нѣкогда поученія къ народу произносили и 3) Судилище, съ котораго цари или вельможи ихъ воинамъ и народу законы преподавали, судъ творили, награды заслуги нѣкогда и дары отъ щедротъ своихъ раздавали.

§ 2.

Пре. столъ есть преимущественнѣйшее мѣсто въ олтарѣ.

Но когда въ Олтарѣ содержится изящнѣйшее паче прочихъ мѣсто, то есть *Святый Престолъ*, и какъ Сим. Сол. въ гл. 131 говоритъ: «Здѣсь убо Священ«нѣйшій Олтарь во образъ препебесныхъ есть и сущихъ «превыше небесъ, идѣже и престолъ поставленъ певеще«ственнаго Бога:» то всѣ тѣ преимущества, которыя олтарю приписуются, ни единому во ономъ имѣющемуся мѣсту столько приложены быти не могутъ, какъ *сему Святому Престолу* певещественнаго Бога, посреди и превознесенно стоящему. Ибо сей *Святый Престолъ* въ началѣ есть истинный тотъ жертвенникъ Божій,

Престолъ есть жертвенникъ.

па которомъ приносится Христосъ грѣховъ ради нашихъ; приносится, то есть, яко Архіерей и яко сынъ человѣчь, въ жертву тайную и безкровную заколаемъ, и даяйся вѣрнымъ въ словѣсную службу, еюже мы причащаемся вѣчнаго живота и безсмертнаго. Потомъ

Училище.

Престолъ есть то истинное для насъ училище, откуда слышатся словеса того, который равнаго себѣ во ученіи не имѣлъ, или какъ сказано, *николи же тако есть глаголалъ человѣкъ, яко сей человѣкъ*. Іоан. гл. 7, ст. 46.

Евангеліе на Престолѣ.

Престолъ, паки есть то мѣсто, на которомъ слово Божіе видимое и написанное пребываетъ: ибо Священное Евангеліе, посреди олтаго положенное, всегда зрится, которое, какъ Сим. Сол. въ гл, 13 о храмѣ говоритъ: *Іисуса образуетъ;* и въ гл. 133: «и сихъ горѣ ле«житъ Евангеліе: сіе же есть проповѣданное или паче «проповѣдавыйся, да чисто зрятся вся.» *Престолъ* потомъ есть истинное то для насъ судилище Христово,

Престолъ есть судилище Христово.

съ котораго Онъ препебесную къ подкрѣпленію душъ

нашихъ пищу, яко не щедротъ токмо, но и любви своея вѣчный залогъ и Божественные вкупѣ дары преподаетъ. *Престолъ* есть паки то судилище о насъ Христово, на которомъ мы, доколѣ сею временною жизнію обдержимся, о будущей и вѣчной жизни нашей судъ и рѣшеніе воспріиземъ. Въ семъ смыслѣ, кажется, Св. *Германъ* написалъ: «Вима или олтарь есть степенное (со «ступенями возвышенное) мѣсто и Престолъ, на немъ«же Всецарь Христосъ предсѣлитъ со святыми Апосто«лы, яко глаголетъ къ нимъ: Сядете и вы на двою«надесяте престолу, судяще обѣмнадесяте колѣпома «Израилевома.» Мат. гл. 19. ст. 28. Кто убо вообразитъ здѣсь въ олтарѣ поставленный *Престолъ*, яко судилище Христово, тотъ помнить долженъ, что всѣ мы, когда предъ судилищемъ Христовымъ предстанемъ, предварительное сего суда рѣшеніе па семъ *олтарномъ Престолѣ* услышимъ. Ибо сказано: *Судъ себѣ всякъ ястъ и піетъ*. И сіе изреченіе есть единаго изъ будущихъ двоюнадесяти судей.

§ 3.

Какъ па семъ же олтарномъ Престолѣ въ продолженіи Священныя и Божественныя Литургіи и другія различныя дѣянія Христовы воспоминаются, наипаче тайная Вечеря, Крестъ, Гробъ, тридневное Воскресеніе, на небеса Восхожденіе, одесную Сидѣніе, второе и славное паки на землю Пришествіе: то и по всѣмъ симъ дѣяніямъ единъ и тотъ же св. *Престолъ* повыя и различныя знаменованія пріемлетъ. Вопервыхъ св. *Пре-*

Престолъ есть трапеза.

столъ знаменуетъ святую трапезу, на нейже Христосъ даетъ вѣрнымъ живоносную свою плоть и животворящую кровь въ снѣдь и питіе жизни вѣчныя. Св. Германъ: «Святая трапеза есть вмѣсто мѣста погребенія, «въ немъ же положися Христосъ, на нейже предле«житъ истинный и небесный хлѣбъ, таинственная и «безкровная жертва, и живожертвенная плоть его и

«кровь въ снѣдь и питіе жизни вѣчныя предложися «вѣрнымъ». Сим. Сол. въ гл. 138: «Таже страшная «трапеза (престолъ), лежащая посредѣ святилища (ол- «таря), знаменуетъ гробъ Христовъ, и таинство стра- «сти: въ верху же ея бываетъ живая и всемірная «жертва, и Спасъ яко Богъ убо ея верху почиваетъ, «и яко человѣкъ жрется, сирѣчь заколается. И сего «ради посредѣ всѣмъ предлежитъ, яко да видятъ «его вси, и да ядятъ его. Отъ онудуже и трапеза «глаголется, зане всѣмъ есть Іисусъ пища живитель- «ная и сладость: и хлѣбъ, яко укрѣпляетъ и утвер- «ждаетъ: и чаша съ виномъ, яко веселитъ и животво- «ритъ, и согрѣваетъ, и упояетъ всякаго вѣрнаго Бо- «жественными благодатьми: и вода съ виномъ, яко «очищаетъ, и трезвитися творитъ, и роситъ, и поитъ «и плоды дѣйствовати творитъ, и даетъ различныя «дарованія. Вси къ той зрятъ трапезѣ, и вси причаща- «ются. И кто отъ того хлѣба не питается, есть мертвъ, «по Давиду, глаголющему: яко се удаляющіи себе отъ «тебе, погибнутъ, пс. 72 ст. 27. Пища сія не подо- «баетъ инымъ, токмо человѣкомъ, зане есть словесная «и словеснымъ токмо пристоитъ. Ибо слово есть оно, «еже питаетъ и безъ крове: яко не суть токмо отъ «плоти, они, иже питаются, ниже Онъ, иже питаетъ. «Ибо Духомъ Святымъ есть рожденъ, и по сему об- «разу рождаетъ. И яко плодъ безстрастенъ, то и отъ «плодовъ земли безстрастныхъ знаменія носитъ. Сего «убо ради трапеза, и хлѣбъ, и вино, и вода, суть та- «инства, и сія безъ крове, а не жертва плотская и «безсловесная». При семъ и то здѣсь вѣдать подлежитъ, что при Престолѣ едина верхняя доска, на столпахъ положенная и укрѣпленная особливо, таковою трапе- зою называется, отъ которой и весь св. *Престолъ*, такъ какъ отъ части къ цѣлому, тоюже трапезою именуется. Сим. Сол въ гл. 106: «Архіерей же способ-

«ствующимъ ему и соприсутствующимъ Епископомъ и «Іереемъ и прочимъ емлетъ трапезу, и полагаетъ на «столпцахъ, укрѣпляя тую и водружая.» Потомъ св. *Престолъ* есть гробъ Христовъ, въ которомъ погребеся Христосъ отъ Іосифа и Никодима. Сего погребенія Христова, на св. Престолѣ совершаемаго, доказатель- ства въ литургіи Златоустаго показаны будутъ на мно- гихъ мѣстахъ. При такомъ случаѣ олтарь есть гроб- ница, а св. *Престолъ* есть гробъ Христовъ по словамъ Сим. Сол., въ гл. 136 сказаннымъ: «и гробу убо гла- «голютъ быти святѣй трапезѣ, и яко гробницѣ олта- «рю, иже есть окрестъ гроба.» Сверхъ сего тотъ же св. *Престолъ* глаголется быти и престолъ Божій, Святая Святыхъ, Скинія, селеніе и жилище славы, на немъ- же пренебесный Богъ, сѣдяй на Херувимѣхъ, воплощен- ный почиваетъ. Сим. Сол. въ гл. 5 о храмѣ: «тѣмъ же «и во олтари Божественный храмъ чрезъ страшный жер- «твенникъ, священныя сирѣчь трапезы, небеснаго предъ- «являетъ Владыку; иже и Святая Святыхъ, и сѣдали- «ще и мѣсто Божіе, и воспокоеніе, очистилище же и «великія жертвы дѣлателище, и гробъ Христовъ, и сла- «вы его именуется скинія.» И въ гл. 98: «Священная же «трапеза есть Божій Престолъ, и востаніе Христово, «и честный гробъ.» Св. *Престолъ* впрочемъ и другія нѣкія знаменованія имѣетъ по другимъ и инымъ дѣя- ніямъ, въ тойже литургіи совершаемымъ, напримѣръ: пріемлется вмѣсто горницы постланныя, въ которой Христосъ совершилъ тайную Вечерю, вмѣсто верто- града, идѣже гробъ Христовъ изсѣченъ былъ, и вмѣс- то горы Елеонскія, отъ онудуже Христосъ вознесеся. О сихъ и прочихъ знаменованіяхъ упомянуто будетъ въ литургіи Златоустаго при своихъ мѣстахъ.

Престолъ есть гробъ Христовъ.

Олтарь есть гробница.

Престолъ есть Престолъ Божій, Святая Святыхъ и проч.

§ 4.

А для чего единъ и тотъже св. Престолъ толико многія и толико различныя знаменованія имѣетъ, от-

Престолъ и

всѣ утвари многія знаменованія имѣютъ для чего.

вѣтствуемъ, что не токмо святый Престолъ, но предложеніе и всѣ утвари, какъ то, чаша, дискосъ, звѣздица, покровы, и всѣ одежды епископскія, священническія и діаконскія равнымъ образомъ, какъ и св. Престолъ, многія и различныя знаменованія содержатъ. О чемъ увидимъ въ чинѣ литургіи Златоустаго. Причина же различнымъ знаменованіямъ во всѣхъ вещахъ церковныхъ содержимымъ есть сія: понеже не было удобно употребити толикое число существенныхъ и различныхъ вещей, колико требуютъ дѣла рожденія и страданія Христова, и прочая; для сего и соединяются во единой и тойже вещи многая знаменуемая по различнымъ мѣстамъ, временамъ и словесамъ. Ибо не могуще Отцы толика въ олтарѣ умножити мѣста, елика довлѣютъ ко всему служенію, и избѣгающе тѣсномѣщенія, многія вещи и многія служенія образуютъ единою вещію или утварью и единымъ мѣстомъ: «Да «не покоемуждо, какъ св. Германъ написалъ, бываемыхъ часъ и время и мѣсто опредѣляюще святіи «Отцы, еще и предложеній иныхъ и Престоловъ мно«жайшихъ востребуютъ, и отъ тѣхъ порочно церкве «поставится таинство.»

§ 5.

Престолъ четверочастенъ и превознесенъ.

Къ святому Престолу слѣдуютъ и другія многія принадлежности, которыя свои и особливыя знаменованія имѣютъ. *Первое*: Сей св. Престолъ долженъ быти четверочастенъ и превознесенъ отъ земли. Ибо какъ Христосъ посреди Престола всѣмъ предлежитъ, о чемъ выше сказано, дабы всѣ его видѣли и ѣли, то и долженствуетъ тотъ Престолъ быти четверочастенъ или четвероуголенъ во всѣ четыре конца міра, дабы Христа, на немъ предлежащаго, такожде всѣ видѣли и ѣли. Превознесенъ же св. Престолъ есть ради высокаго и пренебеснаго на немъ совершаемаго таинства. Сим. Сол. въ гл. 133: «Четверочастна же трапеза, яко отъ тоя пи-

«ташеся и присно четыре страны свѣта питаются, и «высока, яко небесная, ради высокаго и небеснаго таин«ства.» *Второе*: св. Престолъ или трапеза поставляется на четырехъ столпцахъ, яко отъ земли превознесенная. Столпцы же сію поддерживающіе знаменуютъ Пророковъ и Апостоловъ. Сим. Сол. въ тойже гл. «И «отъ столповъ держима трапеза, яко отъ земли превозвы«сится: и столпи имать отъ земли на ней вдѣланныя, «твердо тую подпирающія Пророки и Апостоли.» *Иног«да* тотъже св. Престолъ бываетъ на единомъ столпѣ, или, какъ въ требникѣ на освященіе храма, листъ 327, показано, на единостолпіи; и иногда безъ всякихъ столповъ на сплошномъ и четверочастномъ ковчегѣ устрояется. Что единостолпіе то знаменуетъ, и для чего индѣ на таковомъ сплошномъ и четверочастномъ ковчегѣ св. Престолъ устроенъ бываетъ, о томъ смотри 3 части гл. 8, § 3. *Третіе*: не пристойно здѣсь вѣдать и то, что издревле вокругъ на низу св. Престола дѣлались ступени, на которыя священники и діаконы восходили, когда къ св. Престолу для цѣлованія онаго и для иного дѣйствія приступали. Таковыя ступени въ началѣ имѣлись около св. Престола въ великой Софіи, какъ *Кодинъ* свидѣтельствуетъ: «Устро«илъ Іустиніанъ златыя ступени вокругъ, на которыя «восходятъ священники для цѣлованія священныя тра«пезы.» *Четвертое*: понеже св. Престолъ знаменуетъ гробъ Христовъ, въ разсужденіи того въ началѣ полагается на оный св. Престолъ голый, яко на умерщвленную самую плоть Христову, первая одежда, яко на тѣло живое или мертвое, надѣваемая срачица, по Гречески катасарка (приплотіе), которая въ семъ мѣстѣ на престолѣ не иное что знаменуетъ, какъ плащаницу, еюже обвитъ былъ Христосъ во гробѣ. Сим. Сол. въ тойже гл. «Катасарка полагается, яже яв«ляетъ синдонъ (плащаницу) на умерщвленномъ насъ

Столпы подъ Престоломъ.

Ступени около Престола.

Срачица на Престолѣ.

Индитія на Престолѣ.

«ради Божественномъ тѣлѣ.» И понеже сейже св. Престолъ знаменуетъ Престолъ Божій и скинію славы, одѣвается сверху тойже катасаркп или срачицы второю одеждою, славу означающую, то есть *индитіею*. «Таже Индітіа, продолжаетъ тотъже писатель, простирается, яже, свѣтлѣйшая бывъ, во образъ славы Божія есть, запе Престолъ Божій жертвенникъ есть, или и ради ризъ Спасовыхъ, яко свѣтъ блиставшихъ.» И въ гл. 9. о храмѣ: «Катасарка же абіе, и по ней трапезопосное имать яко гробъ есть, и Престолъ Іисусовъ. Оно убо есть яко плащаница, еюже обвися мертвый: оно же яко славы одежда, яко и о семъ при полаганіи являетъ псаломъ, Господь воцарися, глаголя, въ лѣпоту облечеся.» *Пятое*: подъ св. Престоломъ между столпами утверждается ковчежецъ вмѣсто другаго нѣкоего гроба, въ которомъ полагаются и погребаются мощи святыхъ мучепиковъ. за Христа пострадавшихъ, и другихъ святыхъ, за Негоже подвизавшихся. Ибо какъ воистинну Престолъ гробъ есть Христовъ, такъ и мученики мучившіеся и другіе подвизавшіеся за Него ту съ нимъ спогребаются: и какъ закланный Христосъ погребается и востаетъ, такъ и святые съ Нимъ спрославляются и въ день онъ Царствія наипаче воспрославятся. О всемъ ономъ объясненіи показано будетъ 3 части гл. 8 § 23.

Мощи св. подъ Престоломъ.

Илитонъ на Престолѣ.

Шестое: на св. Престолѣ сверхъ Индитіи быти долженъ Илитонъ или по простонарѣчію литонъ (εἱλητὸν) обвертка, обвязка). Сей литонъ знаменуетъ тотъ Сударій, которымъ обвязана была глава Христова во время положенія его во гробъ, и который, по возстаніи Его, видѣнъ былъ во гробѣ же, какъ пишется въ Евангеліи Іоанна гл. 20 ст. 7. Сим. Сол. въ гл. 112: «Таже полагается илитонъ: и той въ явленіе смерти купно Христовой и востанія, яко и по воскресеніи Апостолъ сей съ погребальными видѣша свитъ во едином мѣстѣ. Тѣмъ и сей свитъ есть и илитонъ глаголется, и на главѣ бѣ Христовѣ п священное на немъ Евангеліе вмѣсто Спаса полагается.» *Седьмое*: въ илитонѣ всегда влагается освященный антиминсъ. Но какъ оный антиминсъ туюже силу имѣетъ и равпосвящается, какъ и самый св. Престолъ: обономъ антиминсѣ, что означаетъ, и для чего полагается на св. Престолѣ, обстоятельно показано будетъ 3 части гл. 8 § 10. *Осьмое:* на св. Престолѣ полагается, и за св. Престоломъ поставляется Божественный крестъ Христовъ, имъ же всю спасительную жертву соверши. Ибо гдѣ жертва, тамо и орудіе оной быти подлежитъ. Сим. Сол. въ гл. 133: «Тѣмъ и позади жертвенника отъ востока, благословенное орудіе жертвы, Божественный стоитъ крестъ четверочастенъ сый ради на немъ пригвожденпаго: горняя же и дольная и всяческая сотворшаго и содержащаго: горняя къ сушимъ на земли соединившаго; свыше долѣ низшедшаго, изъ долу же горѣ возвысившаго, въ себѣ самомъ вся соединившаго, и концы созвавшаго: высотою Божества и смиреніемъ воплощенія вся усвоившаго: высокостію славы и глубиною нищеты и смиренія и широтою милости и любве насъ возсоздавшаго, изъ ада воздвигшаго, и вмѣсто земныхъ пѣбесныя пы сотворшаго. Сія бо образуетъ крестъ: и таинство Троицы крестомъ и образомъ симъ подавшаго; и прямымъ убо показующаго Отца высочайшаго, и о насъ сущихъ промышляющаго: пресѣчнымъ же Сына самаго и Духа. Понеже и Давидъ глаголетъ: Руцѣ твои сотвористѣ мя, и создастѣ ми, то есть Сынъ и Духъ святый.» *Девятое*: хотя вся сѣнь, подъ которою на св. Престолѣ хлѣбъ и вино освящаются и приносятся Богу въ жертву, нарицается отъ писателей ciborium, киворій, то есть хранилище хлѣба и пиши, откуда и кивотъ, о чемъ въ слѣдующей главѣ показа-

Антиминсъ на Престолѣ.

Крестъ на Престолѣ и запрестольный.

Ковчегъ или дарохранительница на

Престолъ.

но будетъ; однако то хранилище или ковчегъ, въ которомъ, по освященіи, опый духовный хлѣбъ полагается, по превосходству и наипаче, нежели вся та сѣнь; у тѣхъ же писателей есть собственно ciborium, киворій и кивотъ, который знаменуетъ во первыхъ то мѣсто, идѣже распятъ и погребенъ былъ и откуда воскресъ Іисусъ Христосъ. Потомъ означаетъ ту воинскую кустодію или стражу, которой повелѣно было тѣло Іисусово послѣ страданія хранить, дабы оное отъ ученниковъ украдено не было. И наконецъ сей же киворій есть по подобію того кивота или ковчега завѣта Господня, въ немъ же глаголется быти Святая Святыхъ, и святыня Его. Св. *Германъ*: «Киворій есть, «идѣже есть распятіе: ибо близъ мѣста, идѣже рас«пятся Христосъ, бѣ мѣсто и вертъ, идѣже погребе«ся. Но дабы въ сокращеніи изобразовалось распятіе «и погребеніе и востаніе Христово, въ церкви вчини«ся. Есть же и по кивоту завѣта Господня, въ немъ «же глаголется быти Святая Святыхъ, и священіе его.» Сіе хранилище или ковчегъ, киворій и кивотъ, нѣкогда у восточныхъ особливо за Престоломъ устроялось, въ которомъ святые дары прежде въ нѣкое время освященные для причащенія впредь больныхъ и для преждеосвященныя литургіи хранились; или тѣже св. дары въ золотомъ или серебреномъ пустомъ голубѣ, подъ тою же сѣнію внсящемъ, полагались: но нынѣ по большой части полагаются на краю Престола въ нѣкоемъ ковчежцѣ, называемомъ *дарохранительница и дароносица*, или, какъ въ чинѣ Божественныя литургіи преждесвященныхъ показано, *хлѣбоносецъ*. *Десятое*: за св. Престоломъ и свѣщенникъ въ воскѣ или елеѣ состоящій подлежитъ быти въ честь Слова Божія живаго, какъ въ хлѣбоносцѣ оному лежащаго, яко пищи самыя истинныя и таинственныя душъ нашихъ, какъ и въ Евангеліи написаннаго. Сим. Сол. въ

Сѣщи или Елеи за Престоломъ.

тойже гл. 133: «Сей свѣщникъ образуетъ милость по«лаемую всѣмъ и свѣщеніе, яко свѣтъ свѣту. Ибо лѣ«по есть приносити свѣтъ чести ради ко истинному «свѣту Богу, и елей ради щедротъ и милости Его.»

§ 6.

Домъ безъ святаго Престола есть не церковь.

По исчисленіи такимъ образомъ знаменованій св. Престола и всѣхъ онаго принадлежностей въ заключеніе вѣдать должно, что тотъ домъ, въ которомъ не имѣется св. Престола, хотя и молитвенный, однако не есть домъ Божій или существенная церковь, но просто есть домъ молитвенный. Ибо въ которомъ домѣ не освященъ Престолъ «обновленіями, отверзеніями, впрестоліемъ, помазаніемъ св. мура и положені«емъ св. мощей мученическихъ,» какъ показано будетъ 3 части гл. 8, § 24 и 4 части гл. 20, § 3: тотъ домъ, какъ Сим. Сол. въ гл. 101 утверждаетъ: «не Божія славы скинія, не обитальще Того, и ниже «преносятся на трапезѣ Божественные Дары, и чрезъ «іерейскія молитвы и креста печать въ Тѣло и Кровь «Христову св. Духомъ не прелагаются, и ниже тра«пеза есть въ немъ.»

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ

О СѢНИ НАДЪ ПРЕСТОЛОМЪ.

§ 1.

Сѣнь надъ Престоломъ.

Св. Престолъ покрывается и окружается *сѣнію*, на особыхъ и открытыхъ четырехъ столпахъ нѣкое полукружіе держашею, которая у *Латинскихъ писателей* ciborium, у Греческихъ же киворій, именуется. Сокращеннымъ историческимъ образомъ *Кодинъ* описалъ сію *сѣнь въ Софіи* сооруженную и говоритъ: «Іу-

«стиніанъ киворій (сѣнь) и столпы, оный поддержива-
«ющіе, изъ сребра единаго сооружилъ, и оные позо-
«лотилъ, на верху же шаръ и дуги и на шарѣ крестъ,
«изъ единаго золота слитые, поставилъ.»

§ 2.

С. *Германъ* священное сея сѣни зданіе къ словамъ Пророческимъ глаголющимъ; *Богъ содѣла спасеніе посредь земли* (*псал.* 73. *ст.* 12), толико относитъ, что оныхъ словъ безъ тоя *сѣни* прямо уразумѣть не можно. Ибо объясняя онъ, что не вездѣ, на примѣръ, у Индіанъ или Венеціанъ земли Іерусалимской средина быти можетъ, дабы истина пророческихъ сихъ словъ во всѣхъ странахъ исполнилась, далѣе утверждаетъ, что имѣются въ олтарѣ въ началѣ надъ Престоломъ полукружный покровъ неба изображеніе имѣющій, потомъ самый Престолъ земли пространство представляющій, и на срединѣ своей Спаса и все спасенія нашего дѣло содержащій, и для того говоритъ: «Святые
«Отцы яко небо надъ святою трапезою покровъ учи-
«няютъ, и яко всю землю поставляютъ отъ четырехъ
«столповъ въ срединѣ нарицаемаго киворія (сѣни) вклю-
«чаемый и возвышаемый священный помостъ (Прес-
«толъ), на немъ же исполняется и пророческое слово,
«глаголющее: *Богъ содѣла спасеніе посредь земли.*»

§ 3.

Сим. Сол. описывая всѣ три полукружія, которыя на сводѣ въ олтарѣ надъ св. Престоломъ, надъ жертвенникомъ и надъ сосудохранительницею имѣются, и именуя оныя на Греческомъ языкѣ когхи (раковина, сводъ, чаша полукружная), упоминаетъ и о *сѣни*, единственно покровомъ оную также именуя, и знаменованіе тоя *сѣни* или покрова дѣлаетъ, въ 139 главѣ: «на
«Божественнѣй трапезѣ, священный покровъ (сѣнь)
«при Бозѣ невещественную являетъ скинію, рекше
«славу Божію и благодать, ею же Самъ покрывается

«одѣваяйся свѣтомъ яко ризою, и на Престолѣ пре-
«высокомъ славы своея сѣдяй.» И потому вся оная *сѣнь* надъ Престоломъ поставляемая и съ завѣсами, ежели гдѣ имѣются, есть покровъ святыя трапезы въ честь Іисуса честнѣйшаго и драгоцѣннаго, и во образъ небесныя скиніи.

ГЛАВА ПЯТАЯ

О ГОРНЕМЪ МѢСТѢ И СОПРЕСТОЛІИ.

§ 1.

Горнее мѣсто въ Олтарѣ.

Въ олтарѣ или подъ среднимъ полукружіемъ отъ Престола къ востоку при стѣнахъ на обѣихъ сторонахъ иные Престолы, то есть стулья или скамьи, для священниковъ съ Архіереемъ сослужащихъ и ему сосѣдающихъ поставляются: а въ самой срединѣ къ тому же востоку возвышеннѣйшее Архіерей имѣетъ особливое мѣсто, которое Златоустъ въ своей литургіи наименовалъ *Горнее мѣсто, и Горній Престоль.* О горнемъ семъ мѣстѣ и о стульяхъ тѣхъ или скамьяхъ, на обѣихъ сторонахъ поставленныхъ, Евсевій книги 10, въ гл. 4, упоминаетъ сими словами: «Когда храмъ
«такимъ образомъ Константинъ устроилъ, и Престо-
«лами возвышенными въ честь предсѣдательствую-
«щихъ и сверхъ того сѣдалищами по сторонамъ всего
«олтаря порядкомъ расположенными украсилъ: послѣ
«же всего того Святая святыхъ, сіесть, святилище,
«(тв. Престолъ) посреди поставилъ.» Горнее оное мѣсто и сѣдалища притомъ и сосѣдающихъ на оныхъ описуетъ св. *Григорій Назіанзинъ* въ сновидѣніи о храмѣ святыя Анастасіи: «Казалось мнѣ, говоритъ онъ, что
«я сижу возвышенъ на св. Престолѣ, но не высоко-

«мѣренъ, ибо и въ сновидѣніи ни чѣмъ не возношусь: «притомъ на обѣихъ сторонахъ сидѣли престарѣлые «мужи, паствы предводители, знаменитые мужествомъ: «служители же и діаконы въ одѣждахъ блестящихъ «стояли, Ангельское изобразующе на себѣ благолѣпіе.»

§ 2.

Есть каѳедра Іисусова и сидѣніе Его одесную Бога.

Горнее то мѣсто посреди стоящее, на которомъ единъ Архіерей предсѣдитъ, какъ само собою преимущественно, такъ и превосходнѣйшее имѣетъ свое знаменованіе, нежели прочія тѣ стулья или скамьи для всѣхъ сослужащихъ поставленныя, на которыхъ однако діаконы сидѣть никогда не могутъ. Сим. Сол. въ гл. 135: «Горняя каѳедра пренебесную показуетъ ка«ѳедру Іисусову, степени же, яже подъ нею (стулья «или скамьи), коегождо Іерарховъ и іереевъ чинъ и «восхожденіе: идѣже и не лѣпо иному кому сѣсти, «ниже діакономъ самимъ.» И въ гл. 11 о храмѣ: «Чрезъ степени же олтаря, чрезъ нижнія стулья или «скамьи коегождо отъ освященныхъ человѣковъ и Ан«геловъ чинъ и восхожденіе является.» Горнее тоже мѣсто, яко знаменующее каѳедру Іисусову, знаменуетъ особливо Господа Іисуса Возношеніе, идѣже вознесеся, и взыде верху всякаго начала и власти Ангельскія вкупѣ съ плотію, и сѣде одесную Бога и Отца. Яснѣе сіе дѣйствіе показано будетъ 2 части гл. 7. § 14.

§ 3.

Сопрестоліе на горнемъ мѣстѣ.

Горній Престолъ обще со всѣми стульями или скамьями именуется *сопрестоліе*. Отсюда и іереи всѣ, со Архіереемъ сослужащіе, и на сѣдалищахъ сосѣдящіе во отношеніи ко Христу изобразуютъ Апостоловъ. Сим. Сол. въ гл. 63 о храмѣ: «Сѣдяй же Архіерей на со«престоліи, Христа образуя, сосѣдателей имать Епи«скоповъ и священниковъ, образующихъ Апостоловъ.» Ибо суть ему сопрестольники, и тойже чести, яко со-

сѣдатели, соучастники, потому и *сопрестоліе* заимаютъ.

§ 4.

Иконы надъ горнимъ мѣстомъ.

Но и надъ самимъ тѣмъ горнимъ мѣстомъ всегда единъ Христосъ или Тайную Вечерю преподающій или людей ему молящихся благословляющій написуется, а надъ прочими сѣдалищами или ликъ Апостоловъ поставляется, которыхъ сосѣдящіе образъ носятъ, или и когда восточные тѣхъ же самихъ Іерарховъ, нѣкогда сидѣвшихъ, во священныя одежды облеченныхъ, и Христу Самому себя на жертвенникѣ приносящему яко сосѣдающихъ, какъ то: Василія, Григорія, Златоустаго и другихъ святыхъ священноначальниковъ, или нѣкихъ изъ святыхъ священниковъ изобразуютъ. Впрочемъ когда не лѣпо сидѣти въ олтарѣ иному кому, ниже діакономъ самимъ, то оныхъ діаконовъ не токмо надъ тѣми сѣдалищами, по и вблизотти оныхъ нигдѣ нарисованныхъ не имѣютъ: а вмѣсто того нѣкіихъ изъ тѣхъ же святыхъ діаконовъ, то есть Стефана, Лаврентія или другихъ имъ подобныхъ, впѣ средняго того олтарнаго полукружія, то есть въ сосудохранительницѣ или діаконикѣ, на дверяхъ сѣверныхъ и южныхъ, или на иныхъ стѣнахъ, яко на повиновеніе ко услугамъ священнымъ готовыхъ, и орари свои по той причинѣ въ рукахъ держащихъ помѣщаютъ.

ГЛАВА ШЕСТАЯ

О ПРЕДЛОЖЕНІИ И СУДОХРАНИТЕЛЬНИЦѢ ИЛИ ДІАКОНИКѢ.

§ 1.

Предложеніе, сосудохранительница или Діаконикъ въ олтарѣ.

Олтарь или самое святилище содержится подъ среднимъ однимъ олтарнымъ полукружіемъ (когхи), гдѣ и св. Престолъ превознесенно поставленный зрится; а по сторонамъ подъ сѣвернымъ полукружіемъ *предложеніе*, или по нынѣшнему именованію жертвенникъ, и подъ южнымъ *судохранительница* или *діаконикъ* устрояются. Сіе расположеніе узпать можемъ изъ словъ Сим. Сол., который въ гл. 101 о устроеніи того олтаря говоритъ: «Всѣмъ же съ Богомъ совершившимся «сущимъ внутрь и внѣ, святилищу, рекше олтарю, на «востоцѣ (въ срединѣ) опредѣленну, и предложенію «убо изъ деспыхъ, (смотря отъ востока къ западу), «изъ шупхъ же діаконику учиненпымъ, и проч.» Предложеніе или жертвенникъ не для священнодѣйствія, по для предварительнаго токмо припошенія хлѣба и вина поставляется. И хотя на ономъ предварительное или первоначальное хлѣба и вина приношеніе бываетъ, однако окончательное, яко торжественное и истинная прискомидія, то есть совершенное приношеніе, и самое оныхъ освященіе совершается на истинномъ жертвенникѣ, то есть на св. Престолѣ или на Божественной трапезѣ. Смотри о семъ 2 части гл. 7. § 32. На южной же странѣ подъ полукружіемъ отдѣленное мѣсто составляетъ сосудохранительницу, поелику въ оной по удобности мѣста, наппаче священные сосуды, одежды и книги располагаются и хранятся, и оттуда къ дѣлу изъемлются: хлѣбы, прежде литургіи приносимые и въ свое время освященные, до нѣ-

котораго времени хранятся: вода въ день Богоявленія Господня освященная, всегда въ семъ же мѣстѣ хранимая, отсюда чрезъ діаконовъ во всякое время кающимся и отъ причастія отлученнымъ выносится и преподается. О чемъ смотри 4 части, гл. 9. § 7. Сихъ священныхъ вещей діаконы, яко первѣйшіе хранители, въ семъ мѣстѣ всегдашнее участіе имѣютъ: почему и мѣсто оное, то есть подъ полукружіемъ южнымъ близъ олтаря устрояемое, или отъ имени тѣхъ діаконовъ или отъ должности имъ собственной, *діаконикъ*, (ибо діаконикъ есть служебная или діаконская палата, какъ и самое слово діаконъ переводится служитель), а по вещамъ въ семъ діаконикѣ хранимымъ, *сосудохранительница* названо. Притомъ когда въ предъидыщей главѣ показано было, что Сим. Сол. отъ сосѣдапія на сопрестоліи исключаетъ діаконовъ: послѣ тѣхъ же словъ оный писатель и въ тойже главѣ опредѣляетъ имъ діаконамъ мѣсто для сидѣнія въ ономъ же діаконикѣ, и потому въ гл. 135 говоритъ: «Симъ бо «(діаконамъ) иное отдѣлено мѣсто, еже и послѣдовно «именовася діаконикъ, идѣже убо и сѣдѣти имъ слѣ«дуетъ.» Однако мѣсто подъ полукружіемъ южнымъ есть не всегда діаконикъ и самою вещію сосудохранительница; ибо гдѣ въ единой церкви отправляемы быть должны двѣ литургіи во единъ и тойже день, тогда въ томъ же діаконикѣ другій Престолъ устрояется, и сіи два Престола стѣпою далѣе преграждаются, изъ которыхъ первый или средній есть главный Престолъ, а вторый или присовокупленный въ діаконикѣ Престолъ есть придѣлъ, параекклисіа, то есть прибавленная или придѣльная церковь: сосудохранительница же въ такомъ случаѣ изъ того діаконика въ сѣверное полукружіе на мѣсто предложенія относится, и самое то предложеніе въ среднемъ полукружіи близъ главнаго Престола у стѣны прилагается.

Придѣлъ или параекклисіа.

§ 2.

Предложеніе многія и различныя знаменованія имѣетъ.

Предложеніе, когда подъ сѣвернымъ полукружіемъ бываетъ, имѣетъ знаменованіе приличествующее къ Рождеству Христову. Ибо все то прелложеніе обше со стѣнами и со сводомъ или полукружіемъ знаменуетъ Виѳлеемъ и бывшую въ Виѳлеемѣ пещеру или вертепъ. Сим. Сол. въ гл. 189: «Олтарь аки небо «полукружія имать, и всюду сіе бываетъ во всѣхъ «храмѣхъ, да явятъ пренебесное; полукружіе же въ «предложеніи косвенное (въ сѣверной странѣ имѣю- «щееся) знаменуетъ въ Виѳлеемѣ пещеру.» И въ гл. 137. «Изъ косвеннаго олтаря мѣсто, еже и глаголется «предложеніе, Виѳлеемъ и пещеру знаменуетъ.» А когда тоже предложеніе бываетъ не подъ сѣвернымъ, но подъ среднимъ полукружіемъ у стѣны, то есть близъ Престола, тогда сіе предложеніе не всю ту въ Виѳлеемѣ пещеру означаетъ, но одни токмо ясли бывшіе въ той пещерѣ. Сим. Сол. въ гл. 137: «И егда «во углѣ сіе предложеніе бываетъ (при стѣнѣ близъ «Престола), являетъ перваго пришествія нищету Іи- «сусову, убожество страны, сокровенную наипаче пе- «щеру и самосодѣянную: и идѣже есть, яко ясль.

§ 3.

Утвари въ предложеніи къ Рождеству Христову относятся.

Утвари на предложеніи, то есть звѣзда, покровы, сосуды, ѳиміамъ, и молитвы при проскомидіи совершаемыя, имѣютъ свои знаменованія къ томуже Рождеству Христову относимыя. Сим. Сол. въ гл. 138: «Повыше же Себе Самаго привелъ звѣзду, наставив- «шую волхвы и приведшую ихъ въ Виѳлеемъ, юже и «звѣздица здѣсь образуетъ: пеленами же повися, яже «образуютъ покровы: и дары пріялъ тройственные, и «вмѣсто сихъ даровъ суть три сія: вмѣсто злата свя- «щенные сосуды, вмѣсто ливана ѳиміамъ, вмѣсто же «смирны покровцы, и нарицаемый воздухъ синдонъ «(плащаницу) образуетъ (соединившійся) смирнѣ: вмѣ-

«сто же поклопенія и славословія, еже бываше отъ «пастырей и волхвовъ, суть чрезъ іереевъ и людей «молитвы и славословія.» Потомъ какъ *Предложеніе*, такъ и всѣ тѣ самыя вещи, кромѣ рождества, при другихъ дѣйствіяхъ пріемлютъ и другія знаменованія: напримѣръ, тоже *предложеніе* есть Голгоѳа и гробъ, когда при той же прискомидіи страданіе и погребеніе Христово воспоминаются; есть Престолъ благодати и Престолъ суда; есть сидѣніе Христово одесную Бога Отца, когда при окопчаніи литургіи преносятся дары обратно на тоже предложеніе. Равно и покровы суть при рождествѣ пелены и смирна, и при погребеніи плащаница и суларій: верхній же воздухъ кромѣ плащаницы знаменуетъ камень приваленный ко гробу: и о всемъ томъ показано будетъ при своихъ мѣстахъ. О причинѣ же сего разноименованія показано выше въ главѣ 3, § 4.

ГЛАВА СЕДЬМАЯ

О ИКОНОСТАСѢ, СОЛЕИ И АМВОНѢ.

§ 1.

Иконостасъ предъ олтаремъ.

Всѣ три полукружія, то есть самый олтарь, діаконикъ и предложеніе ограждаются нынѣ къ молитвенному храму преградою, отъ южной до сѣверной стѣны простирающеюся, которая нѣкогда была решетчатая. Евсевій кн. 10. гл. 4. «Константинъ олтарь, дабы мно- «гимъ не былъ входенъ, решотками древянными огра- «дилъ.» Потомъ решетчатую таковую преграду Церковь на неперемѣжающійся *иконостасъ* премѣнила, послѣ тѣхъ временъ, когда, иконоборцевъ гоненіями нѣкогда бывъ смущена, многія и частыя святыхъ иконы на

оной изображенныя имѣть вольность воспріяла, и сихъ иконъ почитаніе, яко древнее, одобренное и многими благоговейно хранимое, утвердила.

§ 2.

Что знаменуетъ.

Что сіи рѣшотки были изобрѣтены для того, дабы олтарь не былъ входенъ многимъ, вмѣсто которыхъ нынѣ устрояется неперемѣжающійся *иконостасъ*: и что знаменуютъ тѣ рѣшотки или самый *иконостасъ*, о томъ объясняютъ слѣдующіе писатели. «Св. Германъ: Кіо-«ніа (бруски въ рѣшеткахъ) раздѣляющая вима (олтарь) «отъ прочаго храма суть, яже являютъ внѣшній олта-«ря храмъ, входъ и предстоящіе люда входящаго на «молитву. Внутреннее же, рекше вима или олтарь, яв-«леетъ Святая Святыхъ: въ немъ же и едини іерей и «имъ сослужащіи.» И далѣе: «Каѳелка суть, сирѣчь «преграды или решетицы, молитвы мѣсто являющія, «имиже знаменуетъ убо внѣшнее люда входъ: внутрен-«нее же святая святыхъ сущее, единымъ іереемъ су-«щее входно. Суть же истинно во святомъ гробѣ реше-«тицы мѣденыя, за еже ни единому входити въ него «просто, и яко случися.» Потомъ тѣже рѣшотки въ иконостасѣ и фризъ съ карнизомъ къ верху онаго солѣланный, Сим. Сол. въ гл. 136, таинственнымъ образомъ объясняетъ: «Двоестолпія (бруски въ рѣшот-«кахъ) суть сотворена, яко да покажутъ разиство чув-«ственныхъ ко умнымъ, и суть яко стѣна и твердь, «яже разлучаетъ вещественная отъ умныхъ. Вещест-«венная убо глаголются: елика зрится отъ человѣка и «объемлются: умная же суть, елика ниже зрятся, ниже «объемлются, токмо умомъ поемлетъ я человѣкъ. Верху «же двоестолпій есть космитисъ (фризъ съ корнизомъ) «иже союзъ являетъ любве, и соединеніе и совокупле-«леніе святыхъ отъ земли со Христомъ, и вкупѣ съ «горними святыми Ангелы: зане и образъ Спасовъ «стоитъ посредѣ, на единой странѣ Мати Его, и на

«другой странѣ Креститель и Предтеча: аще случится, «Ангели и Апостоли и прочіи святіи, являюще Христа «были тамо на небесѣхъ со святыми своими, иже есть «и нынѣ съ нами, и имать пріити судити міру.»

Иконы въ иконостасѣ.

§ 3.

Солеа предъ иконостасомъ.

Весь сей *иконостасъ* не въ преградѣ той единой состоитъ, но имѣетъ предъ собою возвышеніе со ступенями, какъ по срединѣ прямо царскихъ вратъ, такъ и до стѣнъ южной и сѣвѣрной простирающееся. Сіе возвышеніе хотя намъ кажется мало что значущее, но оно уваженія всякаго достойно, и отъ древнихъ Отцевъ безъ означенія должнаго не оставлено, которые то возвышеніе, особливо среднее, на своемъ языкѣ наименовали *солеа*. Откуда и римское Solium Престолъ. есть. Изъ чего явствуетъ, что въ церкви имѣются два Престола собственно для святыхъ даровъ: одинъ есть внутренній и другій внѣшній Престолъ, тотъ внутри олтаря для освѣщенія оныхъ даровъ освящается, а сей для раздаянія устрояется. Коль высоко и коль пространно о дѣлахъ Божественныхъ и о церкви Греческіе Отцы разсуждали и писали! которые и малѣйшей части или вещи въ церкви, великолѣпнѣйшія, царскія, почтенныя и священныя имена приписать не оставили, дабы языческой и древнѣйшей Греціи писателямъ, которые, какъ *Луканъ* сказалъ, ни единаго камня безъ имени не оставили, въ описаніи дѣлъ Божественныхъ и священныхъ въ разумѣ не уступить, и остротою ума низшими предъ ними себя не оказать. Сего внѣшняго Престола или *солеа* превосходство и достоинство древніе Отцы понимали и писаніями превозносили. *Іеронимъ* въ разговорѣ Христіанина съ Люцеферіаномъ упоминая о св. причащеніи, говоритъ: «Епископъ съ возвышеннаго мѣста (солеа) святую ев-«харистію преподаетъ народу.» И св. *Златоустъ* священника, къ принятію Божественнаго тѣла народъ при-

во первыхъ суть *Царскія*, потому что оными въ св. дарахъ Царь славы и Господь господствующихъ преходитъ: потомъ тѣже среднія суть *Святыя*, понеже св. дары чрезъ оныя препосятъ, при томъ и потому суть *святыя*, что чрезъ оныя простымъ людямъ, кромѣ посвященныхъ, преходить никогда не дозволяется.

§ 2.

Завѣса. *Завѣса* въ тѣхъ же царскихъ дверяхъ, по Гречески катапетасма, есть полотно на шнурахъ или сверху въ низъ опускаемое, или съ одной въ другую сторону передвигаемое. Сим. Сол. въ гл. 6 о храмѣ: «И чрезъ «завѣсу убо въ жертвенникъ, небесную при Бозѣ зна«менуетъ скинію, идѣже Ангеловъ лицы и святыхъ «воспокоеніе». Сія *завѣса* въ уставѣ (листъ 15) именуется *внутрь сущая*, то есть внутренняя дверь: и понеже таже завѣса индѣ съ верху въ низъ опускалась, потому паки есть *Горняя дверь*, или горнія двери, а самыя во вратахъ двери именуются дольнія или нижнія и внѣшнія двѣри. Тѣ и другія двери для различныхъ знаменованій иногда отверзаются и иногда паки затворяются. О чемъ показано будетъ въ 2 части гл. 6, § 46. гл. 7 §, 5, 34.

§ 3.

Двери южныя и сѣверныя въ иконостасѣ. *Южныя* двери часто именуются *діаконскія* не потому, что оными одни діаконы всегда исходятъ и входятъ, но отъ мѣста діаконика. Ибо діаконы хотя для принесенія въ олтарь священныхъ сосудовъ и прочихъ утварей имѣли входъ близкій изъ діаконика къ олтарю, но для преподанія народу Благословеннаго хлѣба и Богоявленской воды, какъ выше показано гл. 6, § 1, сими южными дверьми исходили. Потомъ тѣже діаконы издревле имѣли должность и во храмѣ наблюдать благочиніе народа, во ономъ стоящаго; и для того тѣмиже южными дверьми исходили. Св. Кириллъ Александрійскій въ кн. 3 о поклоненіи: «Священни-

«камъ ввѣренъ Престолъ, и сущее внутрь завѣсы, ко«торымъ такъ и именоватися достоитъ, и да сохраня«ютъ священство свое: діакономъ же сіе, да хранятъ «цѣлость скиніи (сосудохранительницы), всѣ сосуды «въ оной храпимые и благочиніе народа.» Въ уст. Апост. кн. 8, гл. 11, «отроки да стапутъ предъ ол«таремъ: и діаконъ единъ ихъ да блюдетъ, дабы по«рядка не нарушали; другіе же діаконы да ходятъ, и «пазираютъ мужей и женъ, дабы не были между ими «нѣкоего шуму, и дабы кто не преходилъ или не ле«палъ и не спалъ.» И потому *южныя* сіи двери по мѣсту діакона, и по той должности діаконовъ суть *діаконскія*, которыя сверхъ того имъ же собственно ввѣрялись. Равно и *сѣверныя* двери иногда зовутся *пономарскія* не отъ того, что одни пономари входятъ и сходятъ оными: ибо діаконы часто и священники на свое служеніе, особливо въ двухъ маломъ и великомъ входахъ, тѣмиже дверьми преходятъ, но отъ мѣста, поелику принадлежанія къ смотрѣнію тѣхъ пономарей вещи, то есть, уголья, вода и свѣчи, о чемъ увидимъ въ ихъ поставленіи, за сими дверьми хранились: и сіи двери не у иныхъ, какъ у тѣхъ же пономарей въ храненіи имѣлись.

Средняя и боковыя въ притворѣ. Западныя двери, изъ храма въ притворъ ведущія, индѣ одинѣ, индѣ трои бываютъ, то есть, одинѣ средняя и двои боковыя. *Средняя* западныя именуются отъ нѣкоторыхъ писателей также царскія, какъ въ иконостасѣ, яко пространнѣйшія широтою и вышиною, пежели тѣ боковыя. Въ писаніи тѣже *средняя* двери именуются иначе красныя (дѣяніи гл. 3 ст. 2). *Красныя* такъ именованы въ сравненіи тѣхъ же боковыхъ, по сторонамъ имѣщихся двоихъ дверей, которыя въ вышину и ширину не столько пространны, и не столько украшены бываютъ, какъ тѣ среднія. *О среднихъ и боковыхъ* дверяхъ смотри ниже гл. 10, § 12. А кото-

рыя, накопецъ, изъ притвора въ паперть имѣются, суть великія, и иногда зовутся сребреныя. Что все доказывается въ прологѣ сентября 8 дня о Созонтѣ діаконѣ, гдѣ показано: «и велицей церкви бывъ, идя къ «краснымъ и великимъ дверямъ.» Слѣдовательно изъ церкви идя, первыя двери суть красныя, которыя изъ храма въ притворъ, и вторыя великія, которыя изъ притвора въ паперть имѣются. И паки показано: «и та«ко шедъ съ діакономъ ко двору паперти, и у сребре«пыхъ вратъ сташа». Сіи суть изъ паперти въ притворъ. Сребреныя зовутся потому, что папертныя сіи двери въ велицѣй церкви сребреными нѣкогда досками были обиты.

Великія въ паперти.

ГЛАВА ДЕВЯТАЯ

О СВѢТИЛЬНИКАХЪ, ВОСКѢ, ЕЛЕѢ И ѲИМІАМѢ.

§ 1.

Церковь во всѣхъ своихъ трехъ частяхъ, то есть, въ Олтарѣ, храмѣ и притворѣ, по среди и по сторонамъ испещряется различными огненными сіяніями и освѣщается: наипаче видятся въ ней свѣтильники двусвѣщные или дукуріи отъ δύο два, и κηρός восковая свѣща: три свѣщныя трікурія. седьмисвѣщные и двападесятисвѣщные. Изъ сихъ послѣдніе имѣнуются поликандила, то есть многосвѣщные, или отъ седьми до двѣнадцати свѣщей имѣющіе, потомъ имѣются паникандила, всесвѣщные, которые болѣе въ себѣ, нежели двападесять свѣщей, содержатъ, и тѣмъ отъ поликантилъ различаются.

Свѣтильники во храмѣ многоразличны.

Поникандило и поликандило.

§ 2.

Всѣ сіи свѣтильники, по различному положенію и по неравному числу свѣщей, различныя свои знаменованія имѣютъ. Въ началѣ въ верху во храмѣ молитвенномъ весь куполъ средній освѣщается многими свѣщами, разставленными на кругѣ висящемъ подъ тѣмъ же куполомъ. Кругъ сей и со свѣщами у Григоровича Аарскаго, стран. 521, именуется по Гречески хоросъ. Сим. Сол. въ гл. 27 о храмѣ уподобляетъ сіи вышшія въ хоросѣ свѣщи звѣздамъ, а самый кругъ, имѣющій на себѣ тѣ поставленныя свѣщи, именуетъ твердію и говоритъ: «храма же красота твари добро«ту показуетъ и возвышенныя убо свѣщи, звѣзды об«разуютъ, кругъ же тверть». Но въ нашихъ Россійскихъ церквахъ, вмѣсто сего хороса, въ куполѣ устрояемаго, замѣняютъ поликандила или паникандила изъ тогоже купола висящія. И въ гл. 140: «И еще иные «свѣтоемлемые привѣшиваются сосуды: и овыя убо «во образъ древняго огненнаго столпа (Израиля въ «нощи водившаго) столпныя и прямыя; овыя же (на «единой лампадѣ разнообразно поставленныя) во образъ «купины; овыя же, (на единой лампадѣ правильными «кругами поставленныя) во образъ Илію восхитившія «колесницы, еще сутъ колеса; и овая трісіятельна ра«ди Троицы, яко трисвѣтный или трикирій; овая же «седмисвѣтильная ради седми даровъ числа; двападе«сятосвѣтильная за Апостоловъ ликъ; между ими и «средній единъ стоитъ вышшій свѣтъ (висящій на гор«немъ мѣстѣ или по выше царскихъ врагъ), во образъ «великаго свѣта Іисуса: есть же и дикиріонъ (двосвѣ«щіе) двойственное естество того являющій: и свѣты «единственные (особо по единой свѣщѣ нѣгдѣ постав«ленные) или единство Троицы являющіе, или изъ «святыхъ единаго нѣкоего, предъ негоже привѣси«шася».

Что знаменуютъ.

§ 3.

Воскъ. Сіи всѣ знаменованія относятся въ честь тѣхъ, которыхъ сіи свѣтильники означаютъ; теперь слѣдуетъ упомянуть и о томъ, что воскъ по различнымъ своимъ свойствамъ многія и различныя также знаменованія пріемлетъ. Сим. Сол. въ гл. 134: «Войскъ яко изъ всѣхъ «вещей чистѣйшій, приносимый и возжигаемый, яв- «ляетъ чистоту нашу и нескверность припошенія: «воскъ, яко къ печатанію вещей удобный, являетъ «печать или знаменіе Креста, въ крещеніи и мурома- «заніи на насъ собывшееся; воскъ мягкій и удобопе- «регибаемый являетъ наше повиновеніе къ покаянію «отъ развратнаго житія и послушаніе; воскъ, изъ цвѣ- «товъ благоуханныхъ собираемый, являетъ благодать «Духа; воскъ изъ тмочисленныхъ цвѣтовъ слагаемый, «являетъ приношеніе отъ всѣхъ бываемое; войскъ ог- «немъ сгараемый являетъ наше обожженіе (огнемъ, то «есть, Божественнымъ очищаемое естество наше); и «наконецъ воскъ отъ огня свѣтлѣющій, или свѣтъ въ «въ немъ содержимый и пребывающій не прерывно, яв- «ляетъ соединеніе и крѣпость взаимныя любве и ми- Елей и ѳиміамъ. «ра». И въ гл. 25 о храмѣ: «елей, воскъ и ѳиміамъ «приносимъ: елей во образъ Божественныя милости, «воскъ, яко изъ тмочисленныхъ цвѣтовъ сожженный, «во всесовершенное наше приношеніе и жертву отъ «всѣхъ; ѳиміамъ же во образъ Божественныя любве, «яже преподается всѣмъ, такожде и благовонія Ду- «ха». Сверхъ того *ѳиміама* кажденіе при различныхъ священныхъ дѣйствіяхъ особливыя знаменованія имѣетъ, о чемъ показано будетъ при тѣхъ же своихъ мѣстахъ, гдѣ всякое то кажденіе производится.

ГЛАВА ДЕСЯТАЯ

О ПРИТВОРѢ И ПАПЕРТИ, О ОГЛАШЕННЫХЪ И КАЮЩИХСЯ.

§ 1.

Притворъ и папертъ. *Притворъ* есть третія часть храма и яко предхраміе, отъ молитвеннаго и средняго храма особливою стѣною, съ одними или тремя дверьми имѣющеюся, отдѣляется, въ которомъ оглашеннымъ, то есть, ко крещенію готовящимся, во время поученія и службъ нѣкіихъ церковныхъ, равно и кающимся по правиламъ нѣкогда пребывать повелѣвалось. *Папертъ* при храмѣ затѣмъ же притворомъ есть крыльцо или сѣни съ покрышкою: и сіе крыльцо или сѣни Греки иначе именуютъ *внѣшній* притворъ, а самый тотъ притворъ *внутренній* притворъ. Понеже внутренній притворъ есть мѣсто для оглашенныхъ и кающихся: для того здѣсь потребно вѣдать, что означаетъ слово *оглашенный?* Кто суть нынѣ *оглашенные*? *Кающіеся* какъ раздѣляются? Которымъ изъ всѣхъ тѣхъ во храмѣ, которымъ въ притворѣ, и которымъ во единой паперти во время службы стоять дозволялось? И наконецъ внутренній притворъ для какихъ другихъ надобностей потребенъ?

§ 2.

Оглашенные и нынѣ имѣются. *Оглашенный есть поучающійся вѣрѣ, и о святомъ крещеніи*, какъ въ Кормчей на листѣ 34 означается; или есть тотъ, который въ число готовящихся ко крещенію принятъ, и чрезъ ученіе, яко чрезъ живый голосъ, вѣрѣ поучается или оглашается и ко св. крещенію приготовляется. Нѣкіи утверждаютъ, что не могутъ нынѣ быти оглашенные, каковые въ древней церкви находились, ибо всѣ нынѣ христіанами родятся, а не сотворяются, потому и молитвы на литургіи по Евангеліи предъ изведеніемъ ихъ не читаются, какъ напротивъ правило 19 Собора Лаодикійскаго повелѣваетъ:

однако то ихъ мнѣніе не можетъ быти истинно. Сим. Сол. въ гл. 74: «Вѣмъ же, яко и здѣ любопрятся «нѣціи, како глаголемъ исходити оглашеннымъ, не «сущимъ оглашеннымъ, яко и въ нихъ прельщаются «не ведуще писаній ниже церкве таинъ, и въ семъ «подобно: присно бо суть въ церкви оглашенніи. И «первое убо вѣрныхъ некрещеніи вси младенцы, иже «родившеся абіе молитвы пріемлютъ священныя, и «не у вѣрніи бывше ниже совершени крещеніемъ, «оглашеннїи суть: о сихъ убо и всегда молимся, и «во святѣй четырдесятницѣ о готовящихся ко свято- «му просвѣщенію молитвы и моленія творимъ. Вто- «рое же, оглашенныя имамы отъ нечестивыхъ удер- «жанныя, и вѣру содержащія въ сердцѣ, поучающі- «яся же отступити отъ нечестивыхъ и къ церкви пріі- «ити: и еще пришедшія оглашенныя же и не усо- «вершенныя Божественнымъ муромъ. Третіе, огла- «щенныя имамы въ грѣхи впадшія или убійства или «иного нѣкоего лютаго порока, имъ же не годно та- «инствамъ общатися, но слушаніе едино попустися «Божественныхъ словесъ. И сіе же послѣжди бысть «человѣколюбіемъ Отцевъ: первѣе бо, яко канони гла- «голютъ, изряхуся и тіи.» И потому въ числѣ оглаше-нныхъ нынѣ суть младенцы не крещенные: плѣненные отъ нечестивыхъ, и вѣру явно исповѣдать не могущіе: иновѣрные въ вѣру нашу пришедшіе, и св. муропомазанія требующіе, и наконецъ кающіеся или запрещенные. Сверхъ сего *къ оглашеннымъ* могутъ причислены быть и тѣ, которые удаляются отъ церкви и живутъ въ нераскаяніи: ибо церковь во всегдашнемъ священнодѣйствіи равно и о сихъ молитъ, дабы Богъ открылъ имъ Евангеліе правды, соединилъ ихъ церкви, просвѣтилъ ихъ разумомъ благочестія, и проч. Наконецъ и всякъ вѣрный, совѣстію побуждаясь, долженъ себя самаго полагать въ числѣ тѣхъ же *оглашенныхъ*, и молитеся обще съ тѣми же оглашенными о себѣ, дабы Богъ очистилъ его тайныя прегрѣшенія, и не попустилъ ему входить въ дальнѣйшее въ вѣрѣ и благочестіи заблужденіе.

§ 3.

Кающіеся четырехъ родовъ суть.

Василій Великій кающихся или въ запрещеніи сущихъ раздѣляетъ на четыре рода, то есть на *плачущихъ, послушающихъ, припадающихъ и состоящихъ съ вѣрными*. Слова его въ правилѣ 83 на листѣ 243 въ Кормчей суть сія: «Иже волхвомъ вѣрующе, и возво- «дяще нѣкія отъ нихъ въ домы своя на обрѣтеніе «чародѣяній, лѣто едино да плачутся: и другое да «послушаютъ: три лѣта да припадаютъ: и едино сто- «яще съ вѣрными, и потомъ пріяти будутъ на прича- «щеніе.

§ 4.

Плачущіе.

Плачущіе, яко въ нижайшемъ отдѣленіи сущіе, тягчайшій паче всѣхъ покаянія обрѣзъ на себѣ носили, которые въ паперти, яко во внѣшнемъ притворѣ и внѣ церкви состоящей части, въ одѣяніи грубомъ и на голой землѣ стоя, всѣмъ входящимъ въ церковь поклонялись, прощенія и молитвъ къ Богу о себѣ отъ нихъ просили, наконецъ умоляли ихъ о принятіи себя въ церковь по прежнему. Оные плачущіе ни въ которую иную часть храма допускаемы не были, но предъ входомъ церковнымъ въ паперти, на открытомъ воздухѣ и холодѣ, въ пыли и грязи повергаться долженствовали. Сіи плачущіе въ 17 правилѣ Собора Анкирскаго именуются влающіеся, то есть, зимующіе или холодъ претерпѣвающіе, яко всѣмъ непогодамъ, влажности и претерпѣнію большей болѣзни и сокрушенія преданные. Собора Новокесарійскаго въ правилѣ 5 о сихъ плачущихъ сказано: *Изъ церкве весьма да изринутся*. Ѳеодоръ Валсамонъ патріархъ Антіохійскій на 2 правило Діонисія Александрійскаго:

«Предхраміе (внутренній притворъ) мѣсто втораго есть «покаянія, нарицаемаго слушающихъ, въ которомъ не «дозволяется мужамъ даже и стоять, имѣющимъ за- «прещеніе входить въ церковь, по внѣ того да пла- «чутъ.» Слѣдовательно плачущихъ мѣсто есть внѣ сего предхрамія или внутренняго притвора. Св. Григорій чудотворецъ: «Плаканіе внѣ дверей храма есть, гдѣ «грѣшнику стоящему подобаетъ вѣрныхъ входящихъ «просити, дабы они за него молились,» Разумѣетъ онъ здѣсь паперть, яко внѣшній притворъ и внѣ стѣнъ храма стоящій. Съ онымъ согласуетъ и Властаръ стихіи М. въ гл. 6: «На четыре же чины кающіися раз- «дѣлив..ся, на плачущихъ, слушающихъ, припадаю- «щихъ и стоящихъ съ вѣрными. И плачущіе ибо суть, «иже внѣ двери молитвенника стоять, и отъ входя- «щихъ и исходящихъ вѣрныхъ молитву просятъ и «грѣха прощеніе.» Пишутъ нѣкоторые, что съ сими плачущими внѣ того внутренняго притвора, хотя не всегда, по въ нѣкія времена и требующіе крещенія обще пребывали: однако другими отъ сего существен- наго наказанія свобождаются, и вмѣсто того въ па- ученіи внѣ церкви пребываютъ, какъ ниже въ § 11 показано будетъ. Равно и бѣспующихся въ сей же родъ покаянія, то есть въ число плачущихъ, извер- гали, желая бѣга въ нихъ вселившагося, гордость, таковымъ уничиженіемъ укротить, и службу церков- ную и слушаніе Божественнаго слова безъ всякаго смятенія и препятствія, отъ врага мира и покоя на- носимаго, въ покоѣ и свободѣ исполнять.

§ 5.

Слушающіе. Послѣ открытой паперти или внѣшняго притвора, въ который плачущіе извергались, слѣдуетъ ближе ко храму самый внутренній притворъ, который въ цер- квахъ и наипаче въ обителяхъ именуется трапезою, ибо въ опомъ притворѣ или трапезѣ иноки обѣдаютъ;

и сей самый внутренній притворъ есть второе мѣсто кающихся, то есть слушающихъ, которыхъ жизнь церковь исправляетъ. Св. Григорій чудотворецъ: «слу- «шаніе есть внутрь храма въ притворѣ, гдѣ подобаетъ «грѣшнику стояти даже до оглашенныхъ (то есть до «того времени, сколько на литургіи дозволено быть «оглашеннымъ), и оттуда исходити. Слушающій бо «послѣ писанія и поученія да извержется, и молитвы «недостойнымъ да будетъ.» Властаръ въ томъ же мѣстѣ: «Слушающіе же, иже внутрь двери стоятъ въ глаголе- «момъ притворѣ, и Божественныхъ писаній и общаго «слушаютъ ученія, потомъ съ оглашенными исходятъ.»

§ 6.

Припадающіе. Припадающихъ потомъ мѣсто было въ послѣдней части средняго или молитвеннаго храма; дозволялось имъ изъ притвора во храмъ единую токмо дверь прой- ти, и близь оной двери, не доходя амвона облачаль- наго, стоять. Властаръ въ томъ же мѣстѣ: «припада- «ющіе суть, иже внутрь церкви стоятъ позади амвона, и съ оглашенными исходятъ, внегда, елицы оглаше- «нін, изгласится отъ діакона.» Въ 5 правилѣ Собора Новокесарійскаго сіи припадающіе именуются покла- няющіе колѣна, гдѣ показано: «Оглашенный аще со- «грѣшитъ, аще есть съ покланяющими колѣна, къ «тому да не согрѣшаетъ и да будетъ въ послушаю- «щихъ. Аще же въ послушающихъ сый согрѣшаетъ, «отнюдь изринется.» Припадающіе или поклапяющіе колѣна по окончаніи молитвы о оглашенныхъ, ежели хотѣли, могли сверхъ того во всецѣлое литургіи вре- мя въ притворѣ стоять, какъ утверждаетъ Валсамонъ на 2 правило св. Діонисія Александрійскаго, говоря: *понеже сіе къ большему ихъ сокрушенію служитъ.*

§ 7.

Стоящіе съ вѣрными. Стоящіе съ вѣрными поставляемы были, какъ ка- жется, въ самомъ нѣдрѣ храма, которые во всѣхъ мо-

литвахъ, пѣніяхъ и поклоненіяхъ даже до самаго конца всея службы участвовали съ вѣрными, и стояли съ оными вкупѣ, но причащенія святыхъ таинъ недостойными признавались и стоянихъ съ вѣрными именемъ почтенные послѣднее кающихся дѣло исполняли. Св. Григорій, сказавъ о припадающихъ, говоритъ и о сихъ стоящихъ съ вѣрными: «припаданіе есть внутрь две-«рей самаго храма, у которыхъ грѣшникъ стоя съ «оглашенными исходитъ. Стояніе есть, гдѣ грѣшникъ «съ вѣрными вкупѣ пребываетъ, ниже съ оглашены-«ми исходитъ.» Властаръ въ томъже мѣстѣ: «стояніе «же, иже съ вѣрными вкупѣ молятся и псаломству-«ютъ вкупѣ: но святынь (св. таинъ) удерживаются «причащенія, дондеже по преспѣяніи совершеннаго «времени Божественное пріимутъ общеніе.»

§ 8.

Причастившіеся. По исполненіи сихъ покаянія четырехъ степеней, кающіеся хотя и сподобляются причащенія св. таинъ, но не вовсе свободными дѣлаются, и нѣкоторый пятый родъ покаянія или исправленія кромѣ тѣхъ четырехъ степеней исполняютъ. Ибо хотя къ пріятію св. таинъ допускаются: однако всѣхъ тѣхъ преимуществъ, каковые вѣрные и христіанской жизни ничѣмъ неопорочившіе имѣютъ, еще тогда недостигаютъ: но прошедшаго покаянія нѣкіе знаки и преждебывшія наказанія равно и по удостоеніи причащенія продолжаютъ, и въ участвованіи всѣхъ безъ изъятія почестей церковныхъ удерживаются. Сіи потому отъ св. Григорія чудотворца особливымъ именемъ, то есть, причастившіеся, именуются. Въ семъ смыслѣ, кажется, и доселѣ иные, хотя св. таинъ причастились, но знаки прежде бывшаго своего покаянія продолжаютъ, то есть, приходятъ послѣ чрезъ нѣсколько дней къ церковнымъ молитвамъ и пребываютъ въ воздержаніи: и сіи по простонарѣчію досель именуются у насъ отгавливающіе. Пятый сей родъ исправленія, кромѣ кающихся, и оглашенные на самомъ дѣлѣ исполняли, о чемъ смотри 4 части гл. 7, § 1.

§ 9.

Притворы оглашенныхъ домы. Въ притворахъ сихъ оглашенные не только стояніе имѣли во время службъ церковныхъ, но и кромѣ сихъ для слушанія катихизиса въ оныхъ имъ объясняемаго оставляемы были. Потому сіи притворы суть хромовъ начала, предхрамія и оглашенныхъ домы. Сим. Сол. въ гл. 154: «притворы глаголются, сирѣчь храмовъ «начала и оглашенные, рекше, домы, яже сего ради «примыслишася, да и тіи чрезъ слушаніе и зрѣніе оди-«но причащаются Божественнымъ, и чрезъ устнѣ же «и языкъ вѣру исповѣдуютъ, и благочестія глаголы «поютъ. Не общаются же стоянія съ вѣрными ниже «молитвы: не общени бо и раздѣлени еще суть.» При которыхъ церквахъ внутреннаго притвора не устроено, при тѣхъ на нижней части храма, то есть, позади амвона облачальнаго, у западной стѣны, оглашеннымъ и кающимся, которымъ подлежало быть въ притворѣ, тотъже Сим. въ гл. 152, мѣсто опредѣляетъ: «Тако «убо стоитъ благочестивый людъ во храмѣ, видимый «сей, изъ небесе и земли знаменующимъ міръ: и вси «едини ходятъ въ немъ благочестивіи, на Божіей земли «небеснаго и земнаго благочестиво поюще Владыку. «Не убо же кто изъ нечестивыхъ или инославныхъ «весьма, яко ниже согласіе Христу и вѣлару: стоятъ «же позади амвона при послѣднѣйшей части храма: «которые хотя и благочестивы суть, и вѣру исповѣду-«ютъ, но еще не просвѣщены и Божественнаго креще-«нія не приняли. Тѣмъ и яко не у вернін совершен-«но, ниже удеса запечатана церковная, внѣ изверга-«ются таинствомъ вносимымъ. Но и преподающій по «крещеніи, или Бога отреченіемъ отвергшіися или кро-«вію осквернившіися братскою, убійство сдѣлавшіи,

«или иная нѣкая сотворши общенія возбраняющая». Наконецъ свидѣтельствуетъ Сим. Сол. въ гл. 153, что не всѣ нынѣ кающіеся изводядся со оглашенными: «Вси бо, говоритъ, изрѣяхуся первѣе во время, когда «оглашенные исходили. Нынѣ же ради гоненій и ча- «стыхъ обстояній, тако Отцемъ добро быти возмнѣв- «шимъ, оглашенїи токмо и отрекшіиси и убившіе из- «рѣваются. Прочіе же крещеніе токмо имущіи остав- «ляются, особно покаянію тѣхъ отъ духовныхъ от- «цевъ исполняему. Тіи убо изрѣяеміи въ папертѣхъ «стоятъ или на мѣстѣ, для оглашенныхъ (въ притво- «рѣ) опредѣленномъ, когда страшныя тайны совер ша- «ются».

§ 10.

Оглашенные всѣ четыре степени исполнять.

Но и самые оглашенные, то есть къ вѣрѣ и креще- нію готовящіеся, всѣ сіи четыре степени хотя не ра- вно, но безъ послабленія исполняли. Нѣкто изъ древ- нихъ писателей говоритъ: Въ памяти всегда содер- «жать тамъ должно, что оглашенные къ вѣрѣ чрезъ «многія степени преходили. Издревле бо не раждались, «по содѣлывались Христіане, и содѣлывались не ско- «ро и не мимоходомъ, но косно и чрезъ продолженіе «нѣкотораго времени къ тому уреченнаго. Чрезъ сіе «содѣланіе изображалось нѣкоторымъ образомъ естест- «во или рожденіе отъ первобытія совершающихся жи- «вотныхъ, которыя болѣе времени требуютъ, чтобъ «весь свой видъ принять, и на свѣтъ выти, нежели «прочія неодушевленныя вещи. Кому же свѣтъ, отъ «Бога происходящій, мысль возложитъ быть Христіа- «нином, тому въ началѣ уединенно и въ приватномъ «мѣстѣ прежняго его язычества обманы и суевѣрія «показуются и объясняются, однако къ слушанію Бо- «жественныхъ и истинныхъ поученій, которыя для «слушающихъ преподаются, входить не дозволяется: и «паходится той тогда аки въ степени плачущихъ. По-

«томъ къ слушанію оныхъ Христіянскія вѣры поуче- «ній аки на вышній чинъ приводится: и въ семъ чи- «нѣ всѣ находившіися Послушающіе именовались. По- «слѣ на третій чинъ возводится, гдѣ участвуетъ уже «во всѣхъ тѣхъ моленіяхъ, которыя для оглашенныхъ «третьяго чина имѣлись, и власть получалъ на колѣ- «ни въ самой церкви припадать. Оглашенные сего ро- «да, молящіеся и коленопреклоняющіе или Припадаю- «щіе именовались. Наконецъ по исполненіи сихъ трехъ «степеней, какъ общій обычай есть, въ число избран- «ныхъ или стоящихъ съ вѣрными преводится: и по- «томъ св. крещеніемъ омывается, когда и прочимъ къ «сему приспѣетъ время». Избранными тѣхъ нѣкогда именовали, которые, произойдя всѣ катихизическія или огласительныя испытанія, и показавъ о себѣ истинна- го благочестія доказательства, отдѣлялись отъ прочихъ оглашенныхъ, по разсужденію священноначальниковъ достойными почитались крещенія, и оное рано или поздо окончательно принимали.

§ 11.

Въ притворѣ моленія.

Внутренній сей притворъ не токмо употребляется для стоянія оглашенныхъ и кающихся, но потребенъ и для исполненія нѣкіихъ молитвословій церковныхъ. Ибо исполняются въ томъ же притворѣ литіи на ве- черняхъ, и въ обителяхъ по чину монашескому чита- ются девятый часъ, повечеріе, полунощница, и первый часъ, какъ уставы сихъ молитвословій повелѣваютъ. Какъ церковь, яко во образѣ кающихся, смиряясь предъ Богомъ и испрашивая Его помилованія, обще съ тѣми- же кающимися и оглашенными литію на вечернѣ въ притворѣ совершаетъ, о чемъ будетъ показано въ сво- емъ мѣстѣ; такъ наипаче монахи большому покаянію себя предавшіе и большаго смиренія знаки на себѣ являющіе, кромѣ тоя литіи, исходятъ въ тотъже вну- трений притворъ совершать на вечерни девятый часъ

и повечеріе, на утрени полунощницу и первый часъ; и всѣ сіи молитвословія такимъ же образомъ совершаютъ обще съ кающимися и оглашенными, какъ и на литіи. Образъ совершенія всѣхъ сихъ молитвословій въ притворѣ бываемыхъ описуетъ Сим. Сол. въ первыхъ вообще въ гл. 12 о храмѣ: «егда бо предъ храмомъ «(во внутреннемъ притворѣ) молитвы творимъ, оному «Божественному храму глаголемъ быти небомъ, и по-
Завѣса въ западныхъ дверяхъ.
«добитися раю сущему во Едемѣ. Чего ради и завѣса-«ма нѣкіими во священныхъ обителѣхъ, внегда поютъ «внѣ храма (въ притворѣ), преграждаютъ оный храмъ: «отверзаютъ же оныя, внегда входятъ, тѣмъ самымъ «являя, яко Христосъ низыде даже до насъ, средостѣ-«ніе преграды разрушилъ, миръ подаде и на небеса «насъ возведе». И въ гл. 155: «сіе убо и нынѣ явля-«юще, въ началѣ нѣсней стоимъ внѣуду, яко предъ «раемъ или самымъ небомъ, и землю едину образую-«ще: и съ нами многажды кающіися суть, аще же «отъ очрещенія обращающіися, лще же отъ убійст-«венныхъ дѣлъ, аще же словомъ вѣры оглашеніи. «Отверзаемымъ же вратамъ (западнымъ) по внѣшнихъ «(внѣ храма въ притворѣ пѣтыхъ) пѣснехъ мы вхо-«димъ, яко въ рай или небо, въ Божественный храмъ: «внѣуду же они пребываютъ, являюцу дѣлу, яко намъ «отверзошася небесная, и во святая святыхъ уже об-«рѣтохомъ входъ, и восходимъ ко свѣту, и Престолу «Господню ближащеся приходимъ. Къ востоку и ол-«тарю идемъ и восхищаемся, яко наоблацѣхъ Боже-«ственными словесы и пѣсньми, и яко же на воздухъ «во внутренній храмъ къ срѣтенію Господа, иже воз-«веде ны горѣ на небо возшедъ, и уготова намъ путь «Себе Самаго, да всегда съ самимъ Господемъ будемъ «священнодѣйствующимся за ны. Того ради и врата «отверзаются, и завѣсы емлются, яко горнимъ отвер-«зеннымъ и сущимъ на земли соединеннымъ. Они же

«оглашенные и прочіи еще суть на земли или внѣ «весьма оставившеся, яко и Бога отвергшіися и убив-«шіе брата, или мало вшедше.» Потомъ объясняетъ въ особливости изъ притвора во храмъ вхожденіе, по окончаніи самой полунощницы бываемое, и въ гл. 309 говоритъ: «И сице убо средонощная пѣснь (полунощ-«ница) совершися. Врата же храма отверзаются яко «небо, и яко отъ земли на тое восходимъ: якоже и «тогда восхитятся ихъ Христовы на облацѣхъ, и тако «всегда съ Господемъ будемъ. Абіе же вшедшимъ Средніи и боковыя двери въ притворѣ.
«всѣмъ, игумену убо царскими (средними западными), «прочимъ же боковыми, яко подъ крилами его сущимъ «и рабамъ его: іерей же отъ жертвенника благослов-«ляетъ, яко Христовъ служитель, Того благословляяй «со Отцемъ и Духомъ предъ Престоломъ и Святыми «Его; и вси убо поютъ трисвятое и проч». По сему Трисвятое предъ утренею.
поется или читается сіе трисвятое въ единую четыре-десятницу, то есть, когда таже полунощница въ притворѣ совершается: а когда не въ притворѣ, но въ храмѣ, тогда начало дѣлается отъ пріидите поклонимся и проч., какъ показано будетъ 3 части гл. 4, § 2. Отсюда же явствуетъ, что оглашенные, понеже крещеніе ихъ на долгое время отлагалось, такъ же и кающіеся, не токмо отъ таинственной и Божественной литургіи изводимы были, когда возглашается, *елицы оглашенній изыдите,* но и на вечерню по девятомъ часѣ и на утреню по полунощницѣ допускаемы не бы-Кающіяся оглашенные на вечерню и утреню допускаемы не были.
ли; и самую вечерню и утреню, яко святѣйшія службы во храмѣ едины вѣрные исполняли. И для того мона-хи при своихъ обителяхъ въ томъ же притворѣ, въ которомъ частыя и долговременныя службы имѣютъ, какъ для самихъ себя, такъ и для оглашенныхъ и кающихся поставляютъ у стѣнъ многія скамейки къ сидѣнію: и самый тотъ внутренній притворъ, или изъ обычая, отъ древнихъ временъ введеннаго, или для

избѣжанія воздушныхъ непогодъ, не токмо стѣнами со всѣхъ сторонъ оградили, и зданія всея церкви сію часть не подлую возъимѣли: но и внѣ тогоже притвора около крыльца иную паперть или внѣшній притворъ со стѣнами пристроили, входящихъ въ церковь и во внутренній притворъ отъ непогодъ защитить способную, которую и наименовали изъ того внѣшнимъ притворомъ. Однако сія паперть прочихъ частей церкви есть простѣе, стоитъ внѣ оныя, и всѣмъ своимъ пространствомъ церкви широты въ нѣкоторыхъ мѣстахъ не объемлетъ. По обѣимъ же оныя паперти сторонамъ, вмѣсто нашихъ колоколенъ, висятъ до нынѣ въ Греціи доски желѣзныя и деревянныя, нарицаемыя въ нашимъ уставахъ билы и клепалы, для созыванія въ церковь народа удобныя, какъ о томъ у Григоровича Барскаго на многихъ мѣстахъ описуется.

ГЛАВА ОДИНАДЦАТАЯ

О СВЯТОМЪ КРЕСТѢ.

§ 1.

Крестъ вездѣ прилагается.

Понеже св: *Крестъ* на всѣхъ церквахъ поставляется, и въ церквахъ нѣтъ такихъ священныхъ одеждъ, нѣтъ иныхъ вещей или утварей, на которыхъ бы не было *креста*, нѣтъ и таинствъ и всякихъ молитвенныхъ дѣйствій, которыя въ послѣдующихъ частяхъ объясняемы быть имѣютъ, гдѣбъ знаменіе *креста* прилагаемо не было: для того предложить здѣсь слѣдуетъ, что есть *крестъ*? Для чего Христосъ благоволилъ не другою какою смертію жизнь свою окончать на земли, какъ *на Крестѣ? Крестъ* колико силою Божественною одаренъ, и какъ древніе сей *Святый крестъ* почитали?

§ 2.

Что прежде былъ.

Послику крестная казнь издревле была поноснѣйшею: то древніе не преставали нарицать сіе смертное орудіе безчестнѣйшими именами. Одни говорили, что оно есть несчастное древо, проклятая висѣлица, казнь жесточайшая и отвратительнѣйшая; другіе почитали и для подлыхъ людей безчестнымъ наказаніемъ, крайнимъ рабовъ умерщвленіемъ, и человѣка свободнаго, хотя виновнаго, недостойнымъ. Августинъ, разсуждая о словахъ, пріятно и отвратительно трогающихъ чувство, кн. 6 о началахъ діалектики, пишетъ: *отвратительно, когда воспоминаемъ крестъ*. Кн. 80 — ти вопросовъ въ вопросѣ 25 о крестѣ, разсуждая такъ, говоритъ: «ничего не было между всѣми родами смертей того рода «крестнаго отвратительнѣе и страшнѣе.» И въ бесѣдѣ 18 на слова Матѳея: «ничего въ то время не было «безчестнѣе, какъ смерть крестная. Ибо не втуне по«хваляя Христово послушаніе Апостолъ приложилъ: «послушливъ былъ даже до смерти, смерти же крестныя. Подобно и въ трактатѣ 36 на Іоанна: «когда Его по«слушаніе, даже до смерти бывшее, похвалилъ Апостолъ, «мало ему было сказать: былъ послушливъ даже до «смерти, не бо до иной какой смерти, но приложилъ: «смерти же крестныя. Сея смерти ничего хуже не было «между всѣми родами смертей.»

§ 3.

Во порокъ Христіанамъ поставляемъ былъ.

Когда Христосъ Сынъ Божій ради нашего спасенія благоволилъ на земли окончать жизнь свою поноснѣйшею сею *крестною* смертію: язычники и невѣрные Іудеи тѣмъ болѣе на Христіянъ нападали и насмѣхались, что сіи Христа, яко простаго человѣка, и яко болѣе безчестно на крестѣ распятаго, Богомъ и Сыномъ Божіимъ творили, и Ему поклонялись. Чего ради Апостолъ Павелъ, (1 Корин. гл 1, ст. 18) пишетъ: «Слово «крестное погибающимъ убо юродство есть.» И ниже

ст. 23: «Проповѣдуемъ Христа распята, Іудеемъ убо «соблазнъ, Еллиномъ же безуемъ.» Потомъ Св. мученикъ *Іустинъ* въ послѣдней апологіи пишетъ: «Не«вѣрные безумнымъ дѣломъ то наименовали, что Хри«стіане божественную честь человѣку распятому прино«сятъ.» *Лактанцій* кн. 4 гл. 16: «За безчестіе намъ «вмѣняютъ, что мы и человѣка и отъ человѣковъ «крайнею казнію умученнаго и умершвленнаго почи«таемъ.» *Августинъ* въ бесѣдѣ 8 на слова Апостоловъ: «О крестѣ Христовѣ на насъ нападаютъ премудрые «сего вѣка, и говорятъ: какое сердце имѣете вы, ко«торые Богомъ почитаете распятаго?» и въ посланіи 42. «Христосъ не царствомъ земнымъ украшенный, «Христосъ не земными богатствами изобилующій, Хри«стосъ ниже другимъ каковымъ земнымъ щастіемъ «превосходящій: но Христосъ распятый по всему кру«гу земному проповѣдуется. Чему насмѣхались прежде «народы гордыхъ, тому и нынѣ насмѣхаются ихъ «потомки.» *Арновій* кн. 1 противъ язычниковъ: «Не«вѣрные насмѣхаются Христіанамъ сими словами: не «за то боги къ вамъ немилостивы, что вы всемогуща«го Бога почитаете, но за то, что человѣка рожден«наго, и, что людямъ подлымъ безчестно, крестною «казнію умерщевленнаго, и Богомъ быти почитаете, «живущимъ Его потомъ быти вѣруете, и повседнев«ными жертвоприношеніями Ему покланяетесь.»

§ 4.

Что есть нынѣ.

Оставя сіи и другія таковыя отъ язычниковъ и невѣрныхъ Іудеевъ на Христіанъ бывшія насмѣянія, разсмотримъ какъ и св. Отцы противъ таковыхъ ихъ насмѣяній вооружались. Св. *Аѳанасій* великій въ рѣчи противъ язычниковъ такъ на нихъ жалуется: «языч«ники нападаютъ на насъ и зѣвомъ широко развер«стымъ насмѣхаются, не что иное на средину постав«ляя, какъ крестъ Христовъ. Чего ради должно о ихъ

«жребіи сожалѣть, что они, когда крестъ Христовъ «поносятъ, не примѣчаютъ онаго силы и дѣйствитель«ности, всю вселенную наполнившія, и что чрезъ той «такія дѣла, чрезъ которыя Бога познаешь, изданы. «Ни когдабъ они, ежели бы правильно къ познанію «его Божества разумъ свой обратили, вещи толь ве«ликой на смѣхъ не обратили: но болѣе бы познали «Спасителя всего міра, и что крестъ его былъ не «казнь, но искупленіе всея твари.» *Августинъ* въ 15 бесѣдѣ на праздникъ креста: «Сіе есть Христіанское «ученіе, смиренія заповѣдь, смиренія похвала: да не «хвалимся, какъ о крестѣ Господа нашего Іисуса «Христа. Ибо не велико о премудрости Христовѣ хва«литься, но велико о крестѣ похвалиться. Отъ чего «нападаетъ на тебя нечестивый, похваляется отъ того «благочестивый: отъ чего веселится гордый, отъ того «хвалится Христосъ. Не стыдись убо о крестѣ Хрис«товѣ. Для того на челѣ, яко на мѣстѣ стыда, зна«меніе самое ты принялъ: огради чело твое, да не «убоишися языка чуждаго.» И св. *Златоустъ* на Матѳея въ бесѣдѣ 54: «Аще убо речетъ тебѣ кто, распя«тому покланяешся ли? Рцы свѣтлымъ гласомъ, весе«лымъ лицемъ: и покланяюся и покланятися не при«стану. И аще посмѣется, прослезися о немъ, яко не «истовится: благодари Владыку, яко таковыми насъ «благодѣтельствова, яко ниже видѣти можетъ кто «кромѣ вышняго откровенія.» Св. *Кириллъ Іерусалим«скій* въ поученіи огласительномъ 4: «Не стыдимся убо «креста Христова: но аще инъ кто и потаитъ, ты «явѣ на челѣ знаменайся имъ.» Въ поученіи о гл. же 13. «Но похвала похвалъ крестъ есть. И ниже: «не стыдимся убо крестомъ Спасителевымъ, но паче «да хвалимся.»

§ 5.

На чтетъ Христосъ распялся для какихъ причинъ?

Здѣсь наипаче вопросить должно, для чего Спаситель нашъ Господь Іисусъ Христосъ, имѣющій пострадать за весь родъ человѣческій, изъ всѣхъ родовъ смертей не иную смерть избралъ, какъ сію поноснѣйшую и крестную смерть? на сіе древніе церковные учители различныя предлагаютъ причины. *Первая причина*: *Лактанцій* кн. 4, гл. 26 пишетъ, что сіе учинено для того, чтобъ презрѣннымъ симъ смерти родомъ и Свое смиреніе самъ Христосъ намъ предъявилъ: и чтобы вкупѣ научилъ насъ, что страданіе Его спасительно будетъ и самаго низкаго состоянія людямъ. Слова его суть: «Скажетъ можетъ быть нѣкто: «для чего Христосъ, ежели Богъ былъ и благоволилъ «умереть, не умеръ, но крайней мѣрѣ, честнымъ нѣко«торымъ родомъ смерти? Для чего, наипаче, на кресть, что и человѣка свободнаго, хотя виновнаго, «недостойно? Но сіе учинено для того, чтобъ Тотъ, «Который во смиреніи пришелъ, самаго низкаго сос«тоянія людямъ помощь подалъ, и всѣмъ показалъ «надежду ко спасенію: и потому благоволилъ умереть «такою смертію, которою презрѣнные и самые низ«кіе люди умираютъ, дабы не было никого таковаго, «кто бы не могъ Ему послѣдовать.» Сходно съ симъ и св. *Аѳанасій* въ книгѣ о воплощеніи слова на вопросъ, для чего Христосъ не уклонился отъ поноснѣйшей смерти крестной, отвѣтствуетъ: «ежели бы «сіе учинилъ Онъ, явное бы подалъ о себѣ подозрѣ«ніе, что онъ не на всякій родъ смерти, но токмо на «ту, которую Самъ избралъ, возъимѣлъ всю Свою «силу и дѣйствительность. Избралъ, говоритъ и Ав«густинъ въ трактатѣ 36 на Іоанна, послѣдній и под«лѣйшій родъ смерти Тотъ, Который имѣлъ всю умер«твить смерть.»

§ 6.

Вторая причина, что Искупитель нашъ такимъ образомъ благоволилъ умереть, кажется, есть та, чтобъ и при будущемъ воскресеніи тѣло его пребыло цѣлое и нераздробленное. Всякому извѣстно, что Христосъ прежде страданія своего о смерти своей всѣмъ возвѣстилъ, что Онъ имѣетъ власть, когда пожелаетъ, «душу Свою положити, и паки пріяти ю» Іоан. гл. 10, ст. 17. Потомъ пригвожденъ былъ ко кресту, когда душу свою полагалъ: но и убійцы не разсудили тогда на голеняхъ его кости сокрушити, какъ обычай имѣли, но точію ребро его прободили. И такъ цѣлое тѣло со креста снято, и во гробѣ со тщаніемъ положено было. Что все для того учинено, дабы тѣло Его, ежели бы разсѣчено и на части раздроблено было, по востаніи не цѣлымъ видимо не было. Поелику Христу въ такомъ видѣ и съ тѣмиже язвами подобало по воскресеніи явить Себя мірови, въ какомъ и во гробѣ положенъ былъ. Согласуетъ съ симъ мнѣніемъ св. *Аѳанасій Великій* въ преждереченномъ же мѣстѣ: «Ниже «Іоаннову смерть Христосъ принялъ главы отсѣче«ніемъ, ниже такъ какъ Исаіа Пророкъ пилою перепи«ленъ былъ, дабы и въ смерти безъ разсѣченія цѣлое «тѣло Его сохранилось, и дабы чрезъ то поводъ отъ«ять отъ всѣхъ тѣхъ, кои бы Церковь его на части «раздирать пожелали.»

§ 7.

Третія причина: Христосъ и на тотъ конецъ благоизволилъ пригвожденъ быти ко кресту, чтобъ чрезъ то означить, что какъ величество, такъ и страданіе Его всей вселенной вѣдомы и полезны быти имѣютъ. Сіе утверждаетъ вышепомянутый же *Лактанцій* и въ томъ же мѣстѣ: «Главнѣйшая» говоритъ, «причина, для чего «Богъ крестъ избралъ, была и та, что на ономъ не«обходимо потребно было вознестися, и явно сотво-

«рити всѣмъ языкамъ страданіе Божіе. Ибо когда «тотъ, который на висилицѣ повѣшается, видѣнъ всѣ«ми и выше всѣхъ бываетъ: то не иное что для сего «лучшее избрано, какъ крестъ, дабы означить, что «Христосъ столько видѣнъ, и толико вознесенъ бу«детъ, что для познанія Его и для поклоненія Ему «всѣ отъ всея вселенныя народы соберутся. Отсюда «иѣтъ ни единаго народа толь грубаго, иѣтъ страны «толь отдаленныя, гдѣ бы страданіе и величество сла«вы Его вѣдомы не были. И тако распростеръ Онъ «въ страданіи руки Свои и землю измѣрилъ, дабы «чрезъ то доказать, что отъ востока солнца даже до «запада великій народъ, изъ всѣхъ языковъ и племенъ «собранный, подъ крилѣ Его пріидетъ, и печать оную «великую и высокую (крестъ) на челахъ своихъ пріи«метъ.» Согласуетъ съ симъ св. *Аѳанасій* въ вышереченномъ же мѣстѣ: «Ежели смерть Господа нашего «Іисуса Христа есть всѣхъ искупленіе, смертію Его «средостѣніе преграды разрушается, и совершается «призваніе языковъ: то какъ бы насъ призвалъ, ежеели бы не распятъ былъ? Ибо на единомъ крестѣ «смерть распростертыми и подпятыми руками претер«пѣвается. И потому потребно было Господу такимъ «образомъ смерть понести и руки свои распростерти, «дабы, то есть, единою рукою древній народъ, а дру«гою язычниковъ привлечь, и обоихъ ихъ во едино «собрать. Ибо самъ Онъ, показуя, какою смертію всѣхъ «искупить имѣлъ, предрекъ: *Аще Азъ вознесенъ буду «отъ земли, вся привлеку къ Себѣ.*» Іоан. гл. 12, ст. 32. «То есть, когда пригвождонъ Я буду на кресте, тогда «всѣ въ Меня вѣровать будутъ.»

§ 8.

Четвертая причина: *св. Дамаскинъ* о вѣрѣ православной кн. 4, гл. 11: «Яко имже образомъ четыре «кран креста среднимъ центромъ придержатся другъ

«друга и состягиваются: сице Божіею силою и высо«та и глубина, долгота же и широта, сіе есть вся ви«димая и невидимая тварь содержится.» Въ разсужденіи сего *Августинъ* въ посланіи 120 говоритъ; «Не «втуие такой родъ смерти Христосъ избралъ, ежели «бы на ономъ и широты сея и долготы и высоты и «глубины учителемъ не учинился. Ибо широта на «ономъ древѣ есть то, что поперегъ онаго на верху «вдѣлывается: сіе до добрыхъ дѣлъ твоихъ касается, «ибо тебѣ чрезъ сіе распростираются руки. Долгота «на ономъ, что отъ самаго верха древа даже до земли «видится, ибо чрезъ то оно нѣкіимъ образомъ поставляется, то естъ, водружается и укрѣпляется: что долготерпѣнію Его приписуется. Высота является въ той «части древа, которая отъ поперечнаго древа прости«рается, и даже до верха оставляется, то есть до гла«вы распятаго; понеже благоуповающимъ свыше есть «ожиданіе. А наконецъ та часть отъ древа, которая «не видится, которая, сокрыта въ землѣ, и откуда все «сіе древо крестное возвышается прямо въ верхъ, озна«чаетъ глубину туне и безъ заслугъ нашихъ низпосланной благодати; и въ оной многихъ умы сокру«шаются, то испытовать старающіеся, и совершенно для «таковыхъ сказано: *Тѣмже убо, о человѣче! ты кто «еси противъ отвѣщаяй Богови?*» Рим. гл. 9, ст. 20. О таковомъ раздѣленіи креста на четыре части тоже разсужденіе смотри выше гл. 3, § 5, подъ числомъ 8.

§ 9.

Пятую причину св. Григорій Писскій въ рѣчи огласительной гл. 32, изъясняя символъ къ Лавлентію, между прочимъ, предлагаетъ сими словами: «крестъ «тотъ торжество содѣлалъ. Ибо Христосъ, пришедый «на землю, какъ Апостолъ говоритъ, (Филип. гл. 2, «ст. 10,) три равно царства Себѣ покорилъ. Ибо сіе «означаетъ, когда речено есть: *о имени Іисусовѣ вся-*

«*ко кольно поклонится небесныхъ и земныхъ и пре-*
«*исподнихъ;* чрезъ что всѣ сіи три царства своею
«смертію побѣдилъ. Пристойна убо таинству смерть
«изобрѣтена, дабы Христосъ на воздухѣ возвысясь и
«воздушныя покоряя силы, побѣду надъ сими верх-
«ними и небесными явилъ. Простертыя же на древѣ
«руцѣ свои весь день, къ Исаіа Пророкъ говоритъ,
«(въ гл. 65,) содержалъ, для людей сущихъ на земли,
«дабы не покаряющихся возразилъ, и вѣрующихъ приз-
«валъ, и частію древа, въ землѣ водруженною, царства
«преисподнія Себѣ покорилъ.»

§ 10.

Шестую причину распятія Христова древніе обык-
новенно, сверхъ вышепредложенныхъ, и то представля-
ютъ, что какъ первый Адамъ вкушеніемъ запрещен-
наго плода отъ древа родилъ всеродную смерть: такъ
пристойно было и второму Адаму, то есть Христу, на
древѣ же жизнь намъ обрѣсти. Св. *Ириней* кн. 5, гл. 16:
«истребляя Христосъ то непослушаніе человѣка, ко-
«торое въ началѣ содѣлано чрезъ древо, послушливъ
«былъ даже до смерти, смерти же крестныя: то есть
«то преслушаніе, которое учинено чрезъ древо, послу-
«шаніемъ на древѣ содѣявшимся исцѣлилъ.» И въ гл. 17:
«Слово, сокрытое для насъ чрезъ древо. открылось раз-
«положеніемъ древа. Ибо какъ древомъ оное потеряли
«мы, такъ древомъ же паки то все обрѣли. Св. Гри-
«горій Назіанзинъ въ сл. 1: сего ради древо за древо:
«и руки за руки, невоздержно простертую, доблестве-
«нѣ простертыя, за ослабленную, гвоздми пригвож-
«денныя: за извергшую Адама, концы всего міра со-
«единяющія.» Св. Амвросій въ словѣ 51 о крестѣ:
«На древѣ пригвождается Христосъ: а сіе для того
«премудро содѣяно, дабы человѣкъ, какъ въ ран дре-
«вомъ сластолюбія прельщенъ, нынѣ древомъ такъ же
«и спасенъ былъ: и дабы тако таже матерія, которая

«была причиною смерти, содѣлалась средствомъ и къ
«спасенію.» Сіе самое подробнѣе описуетъ св. *Злато-*
устъ въ 1 бесѣдѣ на святый и великій пятокъ:
«Видиши ли, что чѣмъ діаволъ побѣдилъ, тѣмъ самъ
«побѣжденъ: онъ чрезъ древо одолѣлъ Адама, и паки
«Христосъ древомъ превозмогъ противу его. И оное
«древо отсылало насъ во адъ, сіе же и отшедшія от-
«туда вызвало. И еще оное древо плѣненнаго скрыло
«нага, сіе же нагаго побѣдителемъ па высокомъ мѣ-
«стѣ всѣмъ явило. И смерть оная потомки осуждала,
«а сія и прежде Христа бывшихъ воскресила. Кто
«возглаголетъ силы Господни? изъ мертвыхъ учинили-
«ся мы безсмертными. Таковы суть дѣйствія креста!

§ 11.

Седьмую причину св. Аѳанасій въ книгѣ о воплоще-
ніи объясняетъ, говоря: «ежели для того пришелъ Хри-
«стосъ, чтобъ наши смертные грѣхи и клятву нашу на
«себѣ понесть: то какимъ бы другимъ образомъ могъ
«Онъ, вмѣсто насъ, принять на Себя клятву или удо-
«влетворить за насъ Богу въ грѣхахъ нашихъ смерт-
«ныхъ, ежели бы не претерпѣлъ смерти, проклятымъ
«приличествующей: а сіе самое есть крестъ. Писано
«бо есть: Проклятъ всякъ висяй на древѣ.

§ 12.

Осьмую причину предлагаетъ тотъ же *св. Аѳанасій* и
въ томъ же мѣстѣ: «Врагъ рода нашего діаволъ низ-
«падшій съ неба по преисподнему сему воздуху но-
«сится. Пріиде Господь, дабы діавола низвергнуть,
«воздухъ очистить, и путь сотворить намъ на небе-
«са, нѣкогда бывшій непроходимымъ, какъ говоритъ
«Апостолъ, *завѣсою, сирѣчь плотію Его.*» Евр. гл. 10
ст. 20. «И сіе надлежало исполнено быти смертію
«Его. Но какою другою смертію могло бы быть сіе
«учинено, какъ не тою, которая на воздухѣ претер-
«пѣвается? Говорю я о крестѣ: ибо единъ на воздухѣ

«тотъ умираетъ, кто на крестѣ окапчиваетъ жизнь «свою. Слѣдовательно не безъ причины оную подъялъ «Господь. Ибо такимъ образомъ будучи вознесенъ Онъ, «воздухъ очистилъ отъ діавольскаго и всякаго демон- «скаго нападенія, говоря: *видѣхъ сатану яко молнію «съ небесе спадша*, Лук. гл. 18 ст. 18. Таковымъ «образомъ на небеса непроходимый путь очистилъ и «возобновилъ.» И на послѣдокъ заключаетъ тотъ же *св. Аѳанасій* и въ томъ же мѣстѣ такъ: «Правильно убо «и пристойно смерть Христова на крестѣ соверши- «лась, и довольная есть причина, что не иначе какъ «крестомъ спасенію всѣхъ содѣлану быти надлежало.»

§ 13.

Христосъ внѣ града распялся для чего?

Къ симъ причинамъ приложимъ мы и то, для чего Христосъ благоволилъ на ономъ крестѣ кровь свою проліять не внутри, но внѣ града Іерусалима. *Августинъ* о семъ въ бесѣдѣ о крестѣ и разбойникѣ такъ вопрошаетъ: «Для чего на высотѣ крестной умервщ- «ляется и не подъ покровомъ зданія?» Потомъ отвѣ- чаетъ: «Для того, во первыхъ, дабы воздуха естество «очистить. Потомъ и для того не на олтарѣ и не подъ «покровомъ сверху положеннымъ, но подъ небомъ: ибо «воздухъ очищался, когда на высотѣ умерщвлялся «Агнецъ: паки и земля очищалась, когда капала кровь «Господня на оную. Для того паки не подъ покро- «вомъ и не во храмѣ Іудейскомъ, дабы Іудеи не при- «своили себѣ жертвы оной спасительной; ниже думай, «что за тотъ точію народъ сія жертва приносится. И «для того, наконецъ, внѣ града и внѣ стѣнъ, дабы ты «разумѣлъ, что какъ общая есть жертва, за родъ че- «ловѣческій принесенная, такъ общее есть и очищеніе.»

§ 14.

На крестѣ Христа древніе не изображали.

Хотя древніе Христіане не токмо не стыдились сво- его Распятаго, но и хвалились о Немъ: однако снис- ходя немощи изъ язычества или жидовства къ вѣрѣ

вновь обращающихся, не токмо не имѣли обыкно- венія представлять предъ очи всѣхъ прилагаемое изобра- женіе страждущаго на крестѣ Христа такъ явно, какъ послѣ начали, но единъ крестъ простый и праздный показывали, и подъ нимъ не рѣдко былъ видимъ ток- мо поставляемый Агнецъ, знаменующій Спасителя нашего. (Іоан. гл. 1 ст. 29). Чего ради такъ пи- шетъ о семъ нѣкто изъ древнихъ: «Когда при са- «момъ началѣ составлявшейся Церкви крестная висѣ- «лица для преступниковъ, рукою палачей смерти пре- «даваемыхъ, употребляема была: тогда Христа Господа, «который, бывъ весь совершенно безгрѣшенъ, за насъ «однако, яко со беззаконными вмѣпившійся, на крестѣ «распятъ былъ, пригвожденнымъ гвоздьми и на подобіе «другихъ преступниковъ висящимъ изображать обычая «не имѣли, дабы таковый видъ не давно къ вѣрѣ «приступившимъ, изъ образа Христа, ко древу крест- «ному безчестно пригвожденнаго, ежелибъ къ таковому «же древу и въ тотъ же самый день каковаго либо зло- «дѣя и преступника пригвождаема увидѣли, съ ущер- «бомъ вѣры не понесъ стыда и соблазна, также и не «причинилъ имъ ослабленія духа. Ибо люди такова- «го печальнаго и плачевнаго зрѣлища обыкновенно «весьма устрашаются. Чего ради, снисходя до времени «немощи, по мѣрѣ силъ ихъ опасно сіе дѣлали, и пи- «сали единъ токмо крестъ, а образъ Христа, на немъ «висящаго, слагали. Но притомъ самый тотъ крестъ «драгоцѣнными камнями великолѣпно облагали и укра- «шали, иногда и агнца подъ онымъ стоящаго изобра- «жали.» Изъ чего нѣкто стихотворческимъ реченіемъ произнесъ: «Подъ крестомъ, кровію обагреннымъ, въ «видѣ агнца бѣлизною снѣгу подобнаго, Христосъ «предстоитъ.» Сіе для того чинено было, какъ другій нѣкто изъ древнихъ написалъ, «дабы, то есть, въ то «время, когда креста стыдились, изъ язычества къ

«вѣрѣ обращающіеся и во Христа крещающіеся тихимъ «и пріятнымъ образомъ ко уразумѣнію вышшихъ Хри«стіанскія вѣры таинъ привлекаемы были. Не споримъ, «однако, что въ тѣже древнія времена въ обыкнове«ніи имѣли на крестѣ изображеніе самаго Христа Спа«сителя искусною рѣзбою устроять: но ни коимъ об«разомъ прежде временъ Константина Великаго того «чинено не было. Ибо Христіане много прежде, неже«ли получилъ онъ въ свою власть Римскую Имперію, «и чрезъ долгое время послѣ того, доколѣ благополуч«нѣйшія его времена для всего христіанства настали, «единъ крестъ, и Агнца при немъ, или агнца, знаменіе «крестное на себѣ несущаго, на Св. иконахъ изобра«жать обыкповеніе имѣли.

§ 15.

Креста знаменіемъ ограждаются члены тѣла.

Сверхъ сего въ заключеніе здѣсь сказать должно и то, что всѣ древніе Христіане всякое уваженіе и почитаніе ко кресту являли. Ибо исповѣдующіе имя Распятаго во первыхъ такой обычай всегда хранили, что при предпріятіи всякаго дѣла для добраго знака первыми перстами руки знакъ креста изобразивши, чело свое ограждали. Что довольно засвидѣтельствовать можетъ единое мѣсто *Тертулліана*, древнѣйшаго писателя въ книгѣ о вѣнцѣ воин. гл. 3, гдѣ онъ пишетъ: «При всякомъ шествіи и движеніи, при всякомъ входѣ «и исхожденіи, при одѣяніи, при обувеніи, при умы«ваніи, при приближеніи къ столу, при возженіи свѣ«чи, идучи ко сну, садясь на лавку, и при всякомъ «нашемъ упражненіи, знаменіемъ крестнымъ чело ог«раждаемъ.» Лактаній (книга 4, гл. 26,) о Христѣ говоритъ: «Овча совершенно, непорочно, о которомъ «Исход. въ гл. 12, упоминается, былъ Христосъ, то «есть, незлобивый, и праведный, и святый, Который, «отъ тѣхъ же Іудеевъ въ жертву бывъ принесенъ, «всѣмъ тѣмъ есть во спасеніе, которые крови, то есть

«креста, на которомъ кровь Свою изліялъ, знаменіе «на челѣ своемъ начертали.» Св. *Златоустъ* и правоученіе къ сему обыкновенію прилагаетъ въ бесѣдѣ 54 на Матѳея, говоря тако: «Егда убо знаменуешися кре«стомъ, помысли всяку креста силу, и угаси ярость и «прочія всѣ страсти. Егда знаменуешися, исполни чело «многаго дерзновенія, свободну сотвори душу. Ниже «бо простѣ перстомъ начертати крестъ подобаетъ, но «первѣе произволеніемъ со многою вѣрою. И аще та«ко опый вообразиши на лицѣ твоемъ, и ни единъ же «близъ тебѣ стати возможетъ отъ печистыхъ духовъ, «зря мечь, имже язву смертную пріятъ. Аще бо мы, «мѣста зряще, на пихъ же посѣкаются осужденіи, «ужасаемся: помысли, что постраждутъ, діаволы и «бѣсове, оружіе зряще, имже всю силу ихъ разру«ши Христосъ, и главу зміеву отсѣче. Да не постыди«шися толикаго креста, да не постыдится тебе Хри«стосъ, егда пріидетъ со славою Своею, и знаменіе «предъ Нимъ явится свѣтло паче самыя лучи солнеч«ныя. Сіе знаменіе и при прародителяхъ нашихъ, и «нынѣ двери заключенныя отверзе: сіе ядоносныя ча«рованія угаси; сіе губительную былія силу отъя; сіе «звѣрей ядовитыхъ угрызенія изцѣли; сей бо крестъ «вселенную спасе и обрати, заблужденіе изгна, исги«ну возврати, землю небо сотвори, человѣка Ангелы «содѣла. Креста ради бѣсове не къ тому страшни, по «удобь пренебрегаемы, и смерть не кгому смерть, но «сонъ. Креста ради вся долу повержена, и борющая «насъ попрана суть.» Крестнымъ симъ знаменіемъ самихъ себя ограждать или другихъ осѣнять, обрядъ есть древнѣйшій, и отъ неизвѣстнаго произшелъ преданія. Св. *Василій Великій*, (гл. 27,) о Духѣ Святомъ ко Амфилохію: «Чтобы уповающихъ на имя Господа на«шего Іисуса Христа знаменіемъ крестнымъ мы осѣ-

«няли, кто писменно научилъ? не по умолчанному ли «или тайному преданію?»

§ 16.

Креста знаменіемъ всѣ таинства освящаются.

Наипаче *крестному* знаменію такая сила приписуется, что чрезъ оное всѣ таинства и всѣ священныя дѣйствія совершаются, и освященіе пріемлютъ. Св. *Златоустъ* въ той же бесѣдѣ: «Никто убо да стыдится «честными знаменьми спасенія нашего, и главизною «благихъ, еяже ради и живемъ и есмы: но яко вѣнецъ, тако да обносимъ крестъ Христовъ. Ибо вся «наша тѣмъ совершаются. Аще породитися потребно, «крестъ приходитъ; аще напитатися таинственною оною «трапезою, аще рукоположитися, аще что либо ино «сотворити, вездѣ сіе побѣды нашея предстоитъ зна«меніе.» *И Августинъ* въ бесѣдѣ I на Пятьдесятницу о толкованіи Символа: «симъ знаменіемъ крестнымъ «освящается тѣло Господне, освящается источникъ кре«щенія, поставляются равно пресвитеры и степени «церковныя, и всяческая вся очищаются симъ знаме«ніемъ креста Господня съ призываніемъ Христова «имени и освящаются.»

§ 17.

Крестомъ домы, стѣны, врата и писменныя дѣла ограждаются.

Въ *Златоустовы* времена не токмо чело и другія тѣла человѣческаго части, и не токмо храмы, но и самые домы, стѣны и двери крестнымъ знаменіемъ ограждаемы были. Что самъ онъ доказуетъ въ тойже бесѣдѣ: «Сего ради и на храмѣхъ, и на стѣнахъ, и на «дверяхъ, и на челѣ, и въ мысли со многими оное во«ображаемъ тщаніемъ: нашего бо спасенія, и свобож«денія общаго и кротости Господа нашего сіе есть «знаменіе.» Подобно пишетъ *Созоменъ* (церковной исторіи кн. I, гл. 8) о Константинѣ великомъ, «который, «чтобъ пріобучить воиновъ къ почитанію Бога, какъ «и самъ онъ Его почиталъ, тотчасъ на всѣхъ оружіяхъ «ихъ креста знаменіе начерталъ.» О чемъ смотри въ

Четьи-Минеи Сент. 14 дня. А паче оный же благочестивый царь Константинъ и самую крестную казнь отмѣнилъ, дабы уже ни единъ злодѣй оной не терпѣлъ: и образы свои всегда со крестомъ святымъ писати повелѣ. Смотри о семъ у Баронія въ лѣтѣ 325. Чествованіе Креста подтверждается и тѣмъ, что на письменныхъ дѣлахъ, напримѣръ, на завѣщаніяхъ, и на другихъ всякихъ договорахъ и роспискахъ знакъ сего креста бывъ изображенъ, имѣлъ силу подписанія и служилъ совершеннымъ увѣреніемъ всему тому написанному. Сіе доказуется отъ Іустиніанова уложенія или свитка новыхъ заповѣдей (кн. 73 гл. 8), гдѣ повелѣвается: «Неумѣющимъ писать на всякихъ своихъ до«говорахъ при общественныхъ начальникахъ или но«таріусахъ и при сторонніихъ свидѣтеляхъ самимъ со«бою начертать единое знаменіе креста: и сіе знаменіе «содержать за твердое и всякаго вѣроятія достойное «ихъ руки подписаніе.» Въ предисловіи на 99-ю новую заповѣдь, тогоже *Іустиніана*, упоминается, что въ Виѳиніи на скрѣпленной духовной или на завѣщаніи учиненъ былъ такой обманъ, что сами свидѣтели знаменіе креста написали вмѣсто руки нѣкія жены, уже умершія, и акибы послѣ себя оставившія ту духовную. Сверхъ сего у Властара стихіи Е въ гл. 32, также упоминается Льва премудраго 72 заповѣдь въ такой силѣ: «Все написанное, емуже подписася честнаго и «животворящаго креста образъ рукою подписавшаго «то, долженствуетъ быти крѣпкое и непреложное, хотя «опредѣленнымъ наказаніемъ не есть утверждено.» Подобнымъ образомъ и соборовъ дѣянія скрѣпляемы были изображеніемъ *крестнаго* знаменія. Пишется о нѣкоторомъ окончанномъ соборѣ тако: «Императоръ и «всѣ вельможи подписали порознь по единому кресту: «и духовный чинъ, Богу и Государю благодареніе воз«давъ, пѣснь, Тебѣ Бога хвалимъ, воспѣли, и тѣмъ

«совершился соборъ.» О таковыхъ же соборахъ вообще нѣкоторый Государь предписалъ: «Узаконяемъ, да «не разоряются суды Епископовъ, которые отъ насъ «и отъ нашихъ предковъ соборнымъ согласіемъ при«няты, но тверды и нерушимы да пребываютъ: и вся«кому тому соборному дѣянію, которое со знаменіемъ «Св. креста Христова утверждено, тако стоять и тако «храниму быти, какъ оно есть, повелѣваемъ.» Упоминается также, что Кесари: Василій, Константинъ и Левъ на пяти спискахъ собора, на которомъ присутствовали, знаменіе креста изобразили, и потомъ подъ оными свои имена подписали. Наконецъ памятовать намъ должно, что каковый либо креста образъ, дабы не былъ безчествуемый, начертывать или вырѣзывать на полу и на земли издревле запрещено. Ибо св. Отцы, присутствовавшіе на шестомъ вселенскомъ соборѣ, въ правилѣ 73 тако изложили: «Иже на земли крестъ па«писанъ, да загладится: и всяко потщаніе подобаетъ «намъ имѣти, еже достойную честь отдавати животво«рящему Кресту, имъже вѣтхаго преступленія спасени «быхомъ: и аще на земли образъ креста отъ нѣкоего «написанъ будетъ или сложенъ, да потренъ будетъ, или «разверженъ, да не отъ человѣкъ невѣдящихъ или отъ «животинъ попранъ будетъ и поругано будетъ побѣдное «наше оружіе.» Но прежде сего правила Тиверій Кесарь, который былъ истинный христіанинъ, какъ Бароній въ лѣтѣ 582 подъ числомъ 3 пишетъ: «Единою «ходящь въ палатахъ увидя на земли мраморную доску, «па нейже бѣ крестъ Господень изваянъ, и рече: «Твоимъ крестомъ, Господи, чела и перси наши воо«ружаемъ, и по немъ ли имамы ходити? и абіе пове«лѣ оную доску изъяти.» Сказалъ нѣкто изъ писателей: «Гробы и надъ могилами всякія гробницы священны«ми почитай: оныя образомъ креста украшай, и ни«когда ногою попирати не дерзай.»

Крестъ на земли и на полу начертывать запрещается.

ГЛАВА ДВѢНАДЦАТАЯ

О СВЯТЫХЪ ИКОНАХЪ.

§ 1.

По описаніи силы и почитанія св. Креста, слѣдуетъ показать и о св. *Иконахъ*, въ церкви, въ домахъ и внѣ повсюду поставляемыхъ, всѣми равно, какъ и самый Крестъ, благоговѣйно почитаемыхъ. Ибо всещедрый и премилостивый Господь и Богъ, всегда о спасеніи рода человѣческаго промышляяй, не восхотѣлъ вѣрныхъ Своихъ оставити въ невѣденіи благодѣяній спасительныхъ и предивныхъ чудесъ Своихъ, которыя въ человѣчествѣмъ образѣ на земли содѣялъ; но по премногой Своей благости все то на видимое тѣлесными нашими очами зрѣніе во изображаемыхъ св. *Иконахъ* предалъ возлюбленной своей Церкви, которая яко царскою багряницею таковыми св. *Иконами* украсившися, въ достойной чести оныя имѣетъ, и сыновъ своихъ православныхъ къ надлежащему почитанію ихъ привлекаетъ. Какъ не отъ умышленій человѣческихъ св. *Иконы* въ древнемъ законѣ и въ новой благодати, но повелѣніемъ Божіимъ начались и въ церковь введены: потребно здѣсь отъ божественнаго писанія доказать св. *Иконъ* начало; потомъ вкратцѣ исторію предложить, съ какимъ благоговѣніемъ издревле св. *Иконы* почитаемы и коль мужественно защищаемы были, и наконецъ въ какомъ разумѣ почитаются.

Иконы св. отъ Бога преданы.

§ 2.

Въ началѣ самъ Богъ въ древнемъ законѣ повелѣлъ Моисею въ церкви, ради чести и славы Своея, образы сотворити, глаголя къ нему тако: «И да сотвориши «дщицу злату чисту, и изобразиши на ней образъ пе«чати, святыня Господня.» (Исход. гл. 28 ст. 36). Здѣсь повелѣлъ Богъ не Еллинскимъ и не языческимъ

О Иконахъ св. доказательства изъ ветхаго завета.

богамъ, но ради славы Своея сотворити *образы*. Паки повелѣлъ Господь Богъ Моисею сотворити кивотъ свидѣнія и два Херувима, тако глаголя: «Сотвориши два «Херувима злата изваянна, и возложиши я отъ обѣ- «ихъ страпъ очисталища.» И ниже: повелѣлъ Господь Богъ на «опонахъ множество Херувимовъ сотворити.» (Исход. гл. 25, ст. 18 и 19.) Такоже повелѣлъ сотворити змію Моисею, рекъ: «Сотвори себѣ змію (мѣдяну), «и положи ю на знамя: и будетъ аще угрызетъ змія «человѣка, всякъ угрызенный видѣвъ ю, живъ будетъ.» (Числъ гл. 21, ст. 8.) Паки повелѣлъ Господь Богъ Моисею двѣ скрижали (таблицы) каменны сотворити: «И рече Господь къ Моисею: истеши себѣ двѣ скри- «жали камении, якоже и первыя, и взыди ко Мнѣ на «гору: и напиши на скрижалѣхъ словеса.» (Исход. гл. 34, ст. 1.) Сіи двѣ скрижали, ручку имущую манну, и жезлъ Ааронов Моисей въ ковчегъ съ великою честію положилъ. Еще повелѣлъ Богъ Моисею: «И да «помажеши» (святымъ елеемъ) «скинію свидѣнія, и «кивотъ скиніи свидѣнія, и вся сосуды ея, и олтарь «кадильный. И освятиши я, и будутъ Святая Святыхъ: «всякъ прикасаяйся имъ, освятится.» (Исход. гл. 30.) Соломонъ премудрый «сотвори на дверяхъ изваянныя «Херувимы, и объятыя златомъ свѣшеннымъ на изо- «браженіе.» (3 царствъ гл. 6, ст. 35.) Сіе все провидѣвъ пророкъ Давыдъ, и утѣшаясь возглаголалъ: «Гос- «поди) возлюбихъ благолѣпіе дому Твоего, и мѣсто се- «ленія славы Твоея.» (псал. 25.) И паки: «Вниду въ «домъ Твой, поклонюся ко храму святому Твоему въ «страсѣ Твоемъ» (псал. 5.) «Возносите Господа Бога на- «шего, и покланяйтеся подножію ногу Его, яко свято «есть. (Псал. 98.) Сіи всѣ вышеприведенныя свидѣтельства не суть противны тѣмъ повелѣніямъ Божіимъ, когда сказалъ къ людемъ «Израильскимъ: Слыши, Из- «раилю: Господь Богъ нашъ, Господь единъ есть.»

Второзак. гл. 6.) «Да не будутъ тебѣ бози инїи предъ «лицемъ Моимъ: да не сотвориши себѣ кумира, ни «всякаго подобія, елика на небеси горѣ, и елика на «земли низу, и елика въ водахъ и подъ землею: да «не поклонишися имъ, ниже послужиши имъ.» (Второзак. гл. 5 ст. 7, и слѣд.) Здѣсь явно запретилъ Господь Богъ къ чести Еллинскихъ и языческихъ боговъ образы творити, которые они за боги имѣли, и кланялися имъ, какъ и Египтяне творили. Но дабы не навыкнули тому же и людіе Божіи: сего ради Господь Богъ запретилъ имъ таковыя творити подобія. Однако они и самымъ дѣломъ сліяли себѣ тельца въ пустынѣ и вопіяли: Се бози твои Израилю» и были идолослужители. Къ славѣ же Своей не точію не запретилъ Господь Богъ творити *образы*, по повелѣлъ всячески и деку со знаменіемъ Херувимовъ и змію мѣдяную и иныя украшенія церковныя, при кивотѣ быти имѣющія, сотворити, которыхъ не уничижили Израильтяне, ни самъ Моисей, но почитали и кланялись имъ: и не древо, ниже краски величали, но самаго Того, на Егоже честь и хвалу сотворены были.

§ 3.

Къ новой благодати пришедъ, паки обрѣтаемъ, что отъ самаго Христа Господа образы начало свое возъимѣли. Ибо когда Авгарь, царь града Едеса послалъ живописца во Іудею списати съ Господа нашего подобный образъ: томуже не возмогшу, ради блистающія свѣтлости отъ лица Его, сотворити, самъ Господь, приложивъ убрусъ къ своему Божественному и животворящему лицу, вообрази на ономъ Свое изображеніе, и тако посла сіе къ желающему Авгарію. О сей иконѣ болѣе смотри въ Четьи-Минеи Августа 16 дня. Жена кровоточивая въ Кесаріи, гдѣ и родилась, сотворила *образъ мѣдянъ* Господа Іисуса Христа, и изъ ногъ тогоже *образа* произрасло древо нѣкое, которое

Изъ новаго завѣта.

всякія болѣзни исцѣляло. «Той образъ,» какъ повѣдаетъ о себѣ *Евсевій* кн. 7, гл. 18, «пребысть даже до насъ, «и мы когда ни приходили во градъ, оный зрѣли.» Притомъ оный же *Евсевій* въ тойже главѣ и о себѣ самомъ пишетъ: «что мы иконы Апостоловъ Петра и «Павла на дскахъ изображенныя и до нашей даже «памяти сохраненныя видѣли.» Во времена святыхъ Апостоловъ были *образы*: ибо св. *Іоаннъ Дамаскинъ* въ недѣлю православія пишетъ: «пріимп и благовѣстника «Луку, не пречистыя ли Дѣвы Маріи честную икону «написа и къ Оеофилу посла Авва Іосифъ: якоже св. «Апостоли повелѣли Лукѣ Евангелисту образъ Спа«совъ написати.» И ниже: «св. Апостолъ Лука напи«салъ прежде на иконѣ образъ Господа нашего Іисуса «Христа, и пречистыя его Матере, потомъ же св. Апо«столовъ и пророковъ образы на иконѣ исписа.» Пишутъ древнѣйшіе, что «принесены были образы къ «пречистой Дѣвѣ Маріи, которые св. Лука Еванге«листъ написалъ подобія ради пресвятыя Богородицы: «она же благослови пхъ глаголя: благодать Сына Мо«его и Моя да будетъ съ ними. И абіе быша за бла«гословеніемъ Ея многа чудеса отъ тѣхъ образовъ, и «до нынѣ не престаютъ.» А что о семъ не писано во Евангеліи и въ посланіяхъ Апостольскихъ, и того ради иконоборцы не вѣруютъ сему: достоитъ вѣдати, что не вся писана суть во Евангеліи, ибо и самое то Евангеліе свидѣтельствуетъ глаголя: «Многа же ина зна«менія сотвори Іисусъ предъ ученики своими, яже не «суть писана въ книгахъ сихъ.» Іоан. гл. 20 ст. 30. Въ дѣяніяхъ Апостольскихъ написано: «Предаяше ихъ «хранити уставы сужденные отъ Апостолъ и старецъ, «иже во Іерусалимѣ.» Дѣян. гл. 16, ст. 4. И на иномъ мѣстѣ: «Тѣмъ же убо, братіе, стойте, и держите пре«данія наши, имъже научистеся, или словомъ или «посланіемъ нашимъ.» 2 Сол. гл. 2, ст. 15. Изъ чего

явствуетъ, что чего сами Апостолы не написали, сія ученицы ихъ, когда христіанство умножилось, и служба бѣсовская исчезла, писаніемъ предавали и словомъ научали. Св. *Діонисій Ареопагинъ* ученикъ св. Апостола Павла о небесномъ священноначаліи, гл. 15: «Чего ради написуютъ ангела во образѣ человѣчес«тѣмъ? и чего ради Евангелистовъ пишутъ въ четве«ровидныхъ образѣхъ?» отъ сего разумѣется, что во дни св. Апостоловъ имѣлись *образы*. Въ окончаніе перваго ста лѣтъ, по рождествѣ Христовѣ, Евстаѳію Плакидѣ явился образъ распятія Христова. О чемъ смотри въ Четьи сентября 20 дня. Во второмъ столѣтіи по рождествѣ Христовѣ христіане, въ гоненіи лютомъ отъ язычниковъ находясь, не смѣли явно образовъ держати, какъ пишется въ хроникѣ Греческомъ. Внукъ Авгаря царя былъ идолопоклонникъ, и восхотѣлъ нерукотворенный тотъ образъ Христовъ отъ вратъ града, гдѣ его Авгарь съ честію поставилъ, испровращи: по явленію же Божію епископъ Едесскій вложилъ его поцію въ стѣну, и заградивъ поставилъ предъ нимъ свѣщу возженну, и былъ тамо даже до пришествіи *Хоздроя* Персидскаго царя: тогда пречудно обрѣтеся, и принесенъ бысть въ Константинъ градъ. О чемъ смотри въ Четьи августа 16 дня. Сильвестръ папа Римскій великому царю Константину показывалъ образы св. первоверховныхъ Апостоловъ, глаголя: «сіи суть образы явившихся тебѣ въ видѣніи «нощномъ.» *Св. Аѳанасій Великій*, который былъ на первомъ соборѣ, пишетъ: «Жидове во градѣ Впритѣ, «въ странѣ Антіохійстѣй, надъ иконою Христова рас«пятія поруганіе сотворили. И когда кровь и вода «чрезъ прохожденіе отъ иконы изыде, тогдажъ мно«гія чудеса и исцѣленія больныхъ были, многіе отъ «Жидовъ увѣровали во Христа и крестились.» Св. Златоустъ имѣлъ *образы*, когда св. Проклъ, ученикъ его,

«видѣлъ св. Павла и указалъ на образъ его. О чемъ смотри въ житіи его. *Созоменъ* древній и славный историкъ кн. 1 гл. 21 пишетъ: «о образѣ Христовѣ, его «же сокрушалъ Іуліанъ отступникъ, и скоро потомъ «самъ пзчезнулъ.» Въ пятомъ столѣтіи по Христѣ наипаче были *образы*: ибо повелѣніемъ царя Константина великаго многія церкви созданы и св. *Иконами* украшаемы были. Марія Египетская предъ *образомъ* пречистыя Богородицы молилась и въ пустыню изыде: а той *образъ* былъ въ притворѣ церковномъ: и ежели въ притворѣ, то множаѣ паче въ самой церкви были иконы.

§ 4.

Иконы св. издревле почитаются.

Отъ сихъ многихъ лѣтъ по Рождествѣ Христовѣ начепшихся древніе св. Отцы въ великой чести имѣли святыя Иконы. Но ежели бы не по соизволенію Божію были оныя, на соборахъ тѣ отцы отнюдь не приняли бы ихъ: и ежели бы на первомъ соборѣ въ томъ не остереглись, на второмъ, на третіемъ, на четвертомъ или на пятомъ конечнобъ не замолчали. Но на шестомъ соборѣ въ правилѣ 82 такъ изложили: «Не «напиши агнца въ образѣ Христа, но Того самаго.» Въ толкованіи же на оное правило такъ изображено: «Агнецъ преданъ бысть во образъ истиннаго Христа «Бога нашего, и не подобаетъ образы почитати паче «истины, и Агнца на честныхъ иконахъ писати пер«стомъ Предтечевымъ показуема, но самаго Христа «Бога нашего и шаровпыми писаніи по человѣческому «образу написовати.» На седьмомъ вселенскомъ соборѣ св. Богоносные отцы, какъ въ дѣяніяхъ ихъ явствуетъ, о святыхъ Иконахъ такое положеніе учинили: «По «Божественному вдохновенію св. Отецъ и по преда«нію святыя Соборныя Церкве, якоже святый Крестъ «Христовъ, тако и образы Господа Бога и Спаса на«шего Іисуса Христа, и нескверныя Владычицы нашея

«святыя Богородицы, и всѣхъ святыхъ писанные, въ «церкви поставляемы да будутъ: ихъ же почитати «имѣемъ не латріею, сирѣчь не служебнѣ, и не тою «честію, еюже самому Богу служимъ, но якоже по«читаемъ Крестъ Христовъ и Евангеліе и иныя свя«щенныя вещи: ибо честь образа восходитъ и обра«щается на первообразное.» Потомъ тогожъ собора всѣ отцы единогласно возгласили: «всѣ тако вѣруемъ, «всѣ едино исповѣданіе первыхъ соборовъ благословимъ «держимъ, и всѣ подписуемся: сія вѣра Апостольская. «сія вѣра св. Отецъ и прочая.

§ 5.

Ревностно защищаемы были.

Сего ради и сами св. Отцы въ послѣдующіе вѣки, когда иконоборство возникло, не точію писаніемъ, но и мужествомъ своимъ противъ онаго дерзновенно сопротивлялись. Въ книгахъ 3 и 4, совершеннѣе же въ недѣлю православія св. *Іоаннъ Дамаскинъ* писалъ на иконоборцевъ, за что оклеветанъ бывъ отъ еретиковъ, отсѣченіе руки претерпѣлъ, и отъ иконы же пречистыя Богородицы исцѣленіе получилъ. Св. *Андрей Критскій* за Иконы обнаженный, безъ милости біенъ былъ, и чрезъ отсѣченіе ноги скончался. Св. *Германъ* Царяграда патріархъ, за Иконы безчестно изъ дому патріаршаго изгнанъ. Св. *Никифоръ*, Царяграда патріархъ, Иконъ ради святыхъ во изгнаніи и въ скудости потребныхъ на вѣчный покой ко Господу отъиде. Св. *Тарасій*, Царяграда патріархъ, при которомъ и святый Вселенскій седмый Соборъ былъ, за Иконы нѣкій гнѣвъ и различныя бѣдствія претерпѣлъ. Св. *Меѳодій*, Царяграда патріархъ, Икопъ же ради въ земли глубоко ископанной и въ скудости скончался. О чемъ смотри въ житіяхъ ихъ. И когда сами св. православные патріархи за святыя Иконы толико пострадали; коликое число паки отъ клирикъ церковныхъ, иноковъ и всякаго чина правовѣрныхъ за тѣже святыя

Иконы многія муки претерпѣли? Пишется въ житіи тогожъ св. *Андрея Критскаго*: «Многіе крѣпко св. «Отецъ преданія держаше, дерзновенно сопротивляхуся «иконоборцемъ и быша различно мучими: и бѣ видѣти исполнены узы, темницы и глубокіе рвы не разбой-«никами, ни татьми, ниже иными коими злодѣи: по «епископами, священниками, иноками и иными различными людьми благочестивыми.

§ 6.

Въ какомъ разумѣ почитаются.

Таковыя ясныя свидѣтельства ветхаго и новаго завѣта о святыхъ Иконахъ изложивши, наконецъ воспомянемъ, что все то, что въ древнемъ законѣ у людей Божіихъ къ чести и хвалѣ истинному Богу сотворено было, они въ чести имѣли, благолѣпно въ дому Божіи сохраняли: на сія взирая, покланялися Творцу Богу, и всю въ Бозѣ надежду полагали. Такожде и мы Христіане творимъ и образы, которые къ чести истинному Богу Господу нашему Іисусу Христу, пречистѣй Богородицѣ и всѣмъ святымъ его содѣланы, честнѣ имѣемъ: взирая на нихъ все смотрѣніе Избавителя насъ ради содѣянное воспоминаемъ: хвалу ему за сіе воздая, покланяемся Ему, и въ Немъ самомъ всю надежду нашу полагаемъ. А святыхъ такожде почитаемъ словесъ ради Христовыхъ, которыя о нихъ самихъ Онъ произрѣклъ: «И Азъ славу, юже далъ «еси Мнѣ, дахъ имъ, да будутъ едино якоже Мы еди-«но есьмы:—Азъ въ нихъ и Ты во Мнѣ». Іоан. гл. 17, ст. 22 и 23. Посему когда взираемъ на иконы Христа Господа, пречистую Богородицу или Святыхъ Его изображающія: свойственнѣ якобы исторію прочитаемъ ветхаго и новаго завѣта: симъ образомъ на память приводимъ ихъ, и отъ того большую любовь показуемъ къ нимъ. Покланяемся же не дскамъ; *но образамъ* и лицамъ тѣхъ, которыхъ являютъ: на иконы тѣлесными очами взирая, а сердечными, на того, чій

есть образъ, внимаемъ: цѣлуемъ оныя устами, любовь являя къ нимъ въ томъ разумѣ, какъ и блаженный оный Іаковъ патріархъ сына своего возлюбленнаго Іосифа окровавленную ризу цѣловалъ: почитаемъ оныя и любимъ, какъ нѣкогда благочестнѣ Ветхаго Завѣта людіе ковчегъ Моисеевъ почитали, не древу честь воздавая, ниже краски почитая, но Того самаго, въ честь Котораго и славу то содѣлано.

ГЛАВА ТРИНАДЦАТАЯ

О НЕПРЕСТАННОЙ МОЛИТВѢ, О ЧИСЛѢ И ВРЕМЕНИ СЛУЖБЪ ЦЕРКОВНЫХЪ.

§ 1.

Молитву приносить всякому потребно.

Къ безпрестанному молепію обязуютъ насъ писанія пророческія и евангельскія. *Пророкъ Давыдъ* глаголетъ: «Благословлю Господа на всякое время» (псал. 33). Божественный Павелъ учитъ: «Непрестанно молитеся, о «всемъ благодарите». 1 Сол. гл. 5. Наипаче самъ Спаситель нашъ тако повелѣваетъ: «Бдите убо на всяко «время моляпеся». Луки гл. 21. Посему всякъ благочестивый, послѣдуя священныхъ писаній таковому ученію, да глаголетъ молитву на всякое время умомъ своимъ и языкомъ, стоя и путешествуя: и на сіе себе самаго всегда да принуждаетъ. Ибо величайшую тогда пріобрящетъ тишину и радость, какъ искусомъ извѣдали о ней тщапіеся. Хотя сіе дѣло болѣе касается до монаховъ, не до тѣхъ токмо, которые въ уединеніи пребываютъ, но и до тѣхъ, которые въ обществахъ обрѣтаются: однако долгъ о семъ во всякомъ быти подобаетъ, и всѣмъ тщаніе имѣти о дѣйствованіи сея молитвы по силѣ потребно, какъ священнымъ

и монашествующимъ, такъ и сущимъ въ мірѣ. Монашесвующіе, яко па сіе учиненіи, долгъ пе отсроченъ о той да имутъ, подобно и во гласѣ служеній обрѣтающіеся всегда да нудятся тужс дѣйствовати молитву и молитися Господу непрестанно. Ибо хотя расхищеніемъ и ума смятеніемъ плѣненіи суть; но дабы уловленнымъ не быти отъ врага, пе должны о семъ нерадѣти, по возвращатися къ молитвѣ и радоватися возвращаяся. Священіи наипаче сему да прирадѣютъ дѣлу, яко Апостольское званіе на себѣ носяшіе, яко Божественная вся дѣйствія совершаюппе, и яко любовь на себъ самихъ представляющіе Христову. Сущіе же въ мірѣ сію молитву яко печать и знаменіе своея вѣры, убѣжище, святыню и искушенія всякаго прогпапія по силѣ да дѣйствуютъ. Всѣмъ убо священнымъ и сущимъ въ мнрѣ и монахамъ, воставше отъ сна, о Христѣ помышляти, и Христа первѣе поминати, и сіе прежде всякія мысли яко начало и яко жертву Христову Господу спасшему и толпко возлюбившему насъ прпносити подобаетъ. Сверхъ того, Христіане мы есмы и нарицаемся: одѣялись въ Него Божественнымъ крещеніемъ, запечатстовались того мvромъ, святыя Его плоти и крове причастились и причащаемся; уди того есмы и храмъ: и самъ онъ обитаетъ въ насъ. Чего ради любити и поминати всегда Того всѣ мы долженствуемъ.

§ 2.

Молитва есть превосходнѣе другихъ добродѣтелей.

Молитва съ вѣрою и любовію паче прочихъ всѣхъ добродѣтелей возводитъ людей къ Богу. Ибо всякое дѣяніе иное, то есть милостыню, служеніе братіямъ, посѣщеніе немощныхъ, о сущихъ въ темницѣ попеченіе, плѣненныхъ искупленіе и подобпая любве ради совершаютъ человѣцы къ братіямъ, и чрезъ всѣ тѣ добродѣтеля къ Богу возпосятся: нестяжаніе же, постъ, землележаніе, колѣноприклонепіе, бдѣніе и прочіе во истаяніе тѣла подъемлемые подвиги ради чистоты, и

дабы приблизиться къ Богу и любиму быти отъ Него. хотя добры и яко жертва Богу бываютъ: однако не безпосредственно представляютъ человѣка Богу. Молитва же самому представляетъ его Богу, соединяетъ его Тому и любима творитъ: и самъ онъ человѣкъ бесѣдуетъ, дерзаетъ, проситъ и едино творитъ съ нимъ. Долженствуетъ убо молитва немолчно и непрестанно быти, яко и во Ангелѣхъ есть. Попеже сего токмо ищетъ Богъ отъ насъ, дабы мы поминали Его, съ Нимъ были, Его едипаго искали, любили и зрѣли, яко и дары его чисто да пріимемъ и непосредственно. Но какъ сію немолчную и безпрестапную молитву намъ ради покрова плоти пашея и ради пуждъ нашихъ не можно совершеппо исполнити, но и едва пѣціи нѣкогда таковый Божій и равноангельный даръ имѣли: по сей нуждѣ Церковь къ сему дѣлу яко Божественнѣйшему тщаніе возъимѣла, учинила извѣстныя и неотсрочныя времена для молитвы, избрала пѣкое число моленій, и къ онымъ долгъ всякъ да имѣетъ вѣрный.

§ 3.

Службъ дневныхъ седмь.

Частныхъ всѣхъ службъ церковныхъ во дни и нощи на всякій день, кромѣ священнѣйшія и Божественныя литургіи, имѣется седмь по числу даровъ Духа Святаго. Седмь же даровъ Духа Святаго суть: премудрость, разумъ, совѣтъ, крѣпость, вѣдѣніе, благочестіе и страхъ, по реченному отъ Исаіи Пророка, гл. 11. ст. 2 и 3: «И почіетъ на Немъ Духъ Божій, Духъ «премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ «вѣдѣпія и благочестія: исполнитъ Его Духъ страха «Божія». Чего ради и Церковь, подражая числу сихъ седми Духа Святаго даровъ, имѣетъ службъ или моленій во дни и нощи также седмь; понеже и чрезъ Духа Святаго молитвы дѣйствуются и совершаются. О чемъ смотри 2 часни гл. 1, § 5. Всѣ сіи седмь: молепія или службы, по словамъ Сим. Сол., въ гл. 298

положеннымъ, суть слѣдующія и тако зовомыя: «1. «Полунощница; 2. Утреня, совокупно съ первымъ ча«сомъ; 3. Третій часъ; 4. Шестый часъ; 5. Девятый «часъ; 6. Вечерня; 7. Повечеріе». О Седмеричномъ числѣ оныхъ моленій и Пророкъ Давыдъ глаголетъ: «Седмерицею днемъ хвалимъ тя о судьбахъ правды «Твоея». Псал. 118. Здѣсь день разумѣется цѣлое нощедневствіе или нощь и день вкупѣ, какъ въ Бытіи глаголется: «И бысть вечеръ, и бысть утро, день «единъ»: Быт. гл. 1. И о каждомъ упоминаетъ времени псалмоцѣвецъ Давыдъ. О полунощницѣ: «Полуно«щи востахъ исповѣдатися Тебѣ, Господи». Псал. 118. О утренѣ и первомъ часѣ: «Боже, Боже мой, къ Тебѣ «утреннюю: заутра услыши гласъ мой, и заутра пред«стану Тебѣ, и услыши мя». Псал. 5. О третьемъ часѣ, шестомъ и о вечерни тако глаголетъ. «Вечеръ, заутра «и полудне повѣмъ, и возвѣщу, и услышитъ гласъ «мой». Псал. 54. О повечеріи же: «Измыю на всяку «нощь ложе мое, и слезами моими постелю мою омо«чу». Псал. 6.

§ 4.

Службы дневныхъ содержаніе.

Службы церковныя, въ нощи и во дни совершаемыя, свои и различныя содержанія имѣютъ. Ибо есть *полунощница*: 1) ради бдѣнія Ангеловъ и немолчнаго ихъ хваленія; 2) ради безмолвія и тишины ума нашего къ Божественному славословію; 3) Ради Христова востанія, ибо заутра рано во едину отъ субботъ воста Господь, и 4) Ради будущаго втораго пришествія Христова, въ полунощи же быти имѣющаго, котораго мы вѣрніи всѣ ожидаемъ, егда яко отъ сна насъ воздвигнетъ Господь отъ смерти, и самъ Онъ, яко душъ женихъ, пріидетъ въ среди же нощи: и сего ради подобаетъ бодрствовати намъ. *Утреня* ради пришествія дня во благодареніе приводящаго свѣтъ, разрушившаго тму лести и благочестія свѣтъ намъ подавшаго. *Потому и перваго* часа

славословіе со утренею совокупляется: понеже и сіе начало есть дня, и яко даръ со утренею и жертва хваленія приносится Богу. *Третій* часъ поемъ въ честь Троицы: 1) яко прешла отъ четырехъ стихій міра дня четверть; 2) яко въ томъ на Спаса навѣтъ отъ Іудеевъ ко убіенію и изреченіе послѣдовали, и 3) яко въ томъ же часѣ на Апостолы снизше Духъ Святый, въ немъ же мы всѣ сущіе на вселенней вѣрные просвѣтились. Подобно и шестый часъ въ славу Троицы приведшія всяческая: 1) яко и на четверть дня прешла; 2) яко средина есть дня, и 3) яко въ томъ же шестомъ часѣ воплотивыйся насъ ради Христосъ Господь распять бысть на крестѣ: яко тма бысть по всей земли, и яко Спасъ плотію пострадалъ. *Девятаго часа* славословіе ради сего: 1) яко иные тріе часы по шестомъ прешли, и яко концу приближися день; 2) ради Троицы, девятимъ часамъ трикратно ту вѣствующимъ, и 3) наипаче ради того, яко въ томъ же девятомъ часѣ Спасъ папъ возгласивъ предалъ Отцу Божественную Свою душу, и совершенная за насъ жертва учинися: егда и земля потрясеся, каменіе распадошася, гробы отверзошася, и въ предпутіе общаго нашего востанія многая тѣлеса усопшихъ святыхъ восташа: понеже смертію Господнею смерть умертвися, и сущіе во адѣ свободились: чрезъ святую бо Его душу, Отцу предложившуюся, и плоть, вольно въ жертву чрезъ Крестъ давшуюся, души наша отъ рукъ діаволихъ избавились, и тѣлеса наша воставшу Тому безсмертіе приняли. Благодаримъ убо умершему плотію ради насъ и въ руки Отца чрезъ святую свою душу наши души предположившему и смертію Своею насъ оживившему. *Вечерняя пѣснь*, бываемая въ дванадесятомъ часѣ, послѣднимъ во дни тремъ часамъ по девятомъ прешедшимъ, то есть, въ шестомъ по полудни, сама собою являетъ, дабы мы славословили Создателя нашего, яко прешли мы къ

вечеру, сирѣчь дня концу: благодаримъ убо за все для насъ въ прошедшемъ дни собывшееся, то есть, за жизнь нашу, пищу, мысли, словеса и дѣянія: просимъ же и нощь мирну, безгрѣшну и неблазненну прейти, которая, яко предпутіе конца жизни нашея, смерть намъ предзнаменуетъ. Напослѣди же *повечеріе* ради благодаренія есть о началѣ нощи за воспокоеніе отъ трудовъ во дни бывшихъ, и ради воспоминанія о смерти нѣкогда намъ пріити имѣющей. Понеже и сія нощь даръ Божій есть, и едино твореніе Его для насъ и для прочихъ твореній: и да ту безъ опасенія прейдемъ отъ губительныхъ, завистныхъ, темныхъ и мрачнѣйшихъ духовъ, отъ нихъже Христосъ Богъ нашъ да избавитъ насъ. И сіи убо пѣсней чини, которые и седми хваленіями отъ Давыда глаголются. Бываетъ же о сихъ благочиніе и уставленіе и о каждомъ послѣдованіе, яко и въ церковныхъ уставѣхъ написася. Прочее до сихъ службъ принадлежащее показано будетъ въ самыхъ тѣхъ же службахъ.

§ 5.

Литургія не въ числѣ сихъ седми службъ.

Божественная литургія не полагается въ числѣ сихъ седми частныхъ службъ нощеденственныхъ и ниже съ тѣми числится. Понеже сія Божественная и священнѣйшая изъ жертвъ жертва не изъ седми славословій есть, но особная: ибо паче прочихъ славословій есть сіе превосходнѣйшее нѣкое и едино дѣло Божіе, и отъ іереевъ Его единыхъ и не отъ иного кого дѣйствуемое. Посему всѣ иныя изъ седми молитвословій иногда исполняемы бываютъ отъ людей мірскихъ и безъ іерея и въ домѣхъ кромѣ церкви, а св. Литургія совершается не индѣ гдѣ, какъ во храмѣ, и не отъ иного кого, какъ отъ іерея, священство и власть на сіе имѣющаго. Отсюда въ прочихъ славословіяхъ, кромѣ Литургіи, міряне и начало иное творятъ: не благословляютъ бо, нежели какъ іерей начинаетъ и благословляетъ. Понеже не имѣютъ благодати и власти, каковою преимуществуютъ іереи: но молитвами точію отцевъ, Христа помиловати призываютъ, смиряяся во Христѣ и не дерзая себѣ самимъ. Въ числѣ же тѣхъ отцевъ суть не токмо Архіереи и іереи, но и Святыхъ весь ликъ, которыхъ всѣхъ они Отцами нарицаютъ.

Службы какъ начинаются отъ мірскихъ людей.

§ 6.

Службы дневныя съ вечера начинаются.

Службы въ нощедепствіи на праздники Господскіе, Богородичные и святыхъ всѣхъ положенныя, какъ извѣстно, не съ утра яко въ началѣ дня, но всегда съ вечера прошедшаго дня и на вечернемъ пѣніи начинаются. Причины тому суть слѣдующія: 1) Дней Іудейскихъ въ древнія времена двоякое начинаніе было, единое по церковному и другое по гражданскому обряду. кн. Лев. гл. 23, ст. 32, ясно сказано: «Субботы субботъ будутъ вамъ: и смирите души ваша, «отъ девятаго дне мѣсяца отъ вечера, даже до десятаго дне мѣсяца, до вечера, субботствуйте субботы ва«ша.» И паки тойже гл. ст. 27, сказано: «И въ де«сятый день седмаго мѣсяца сего, день очищенія, на«реченъ святъ да будетъ вамъ: и смирите души ваша, «и проч.» Гдѣ въ послѣднемъ 27 стихѣ очищеніе, то есть, воздержаніе, начинается отъ утра до вечера, и весь тотъ день святъ быти долженъ: что относится къ исчисленію дней гражданскому или народному и внѣ церковнаго празднованія или служенія бываемому, по которому и день начинается съ полуночи или отъ восхожденія солнца. А въ стихѣ 23 начало церковнаго празднованія субботъ или служенія производится съ вечера прошедшаго дня и продолжается до вечера же настоящаго дня. 2) Сверхъ сей явственной заповѣди Господней празднованіе или служеніе дней церковное съ вечера пріемлется и отъ исторіи сотворенія міра. Ибо при ономъ день всегда съ вечера отъ самаго Бога соблюдаемъ былъ, когда вечерь во всѣхъ дняхъ

предполагается, а утро послѣ вечера упоминается. «По-«тому о всѣхъ тѣхъ дняхъ сказано: И бысть вечеръ, «и бысть утро, день единъ, вторый, третій, и проч.» 3) Всякая нощь относится и принадлежитъ къ послѣ-дующему дню, а не къ прошедшему. *Св. Аѳанасій великій* доказуетъ то отъ воскресенія Христова къ Ан-тіоху въ 52 вопросѣ, гдѣ вопрошаетъ: «Въ субботу ли «Іудейскую Христосъ воскресъ? ибо нощь она аки суб-«боты бяше.» И самъ отвѣтствуетъ: «Обаче да не об-«рящутъ противу намъ глаголати Еврейстіи отроцы, «яко въ субботу воскресе Христосъ: сего ради пред-«зауспи я Богъ, законоположивъ и имъ отъ вечера «начинати дни субботные.» 4) Тотъ же св. *Аѳанасій* въ 53 вопросѣ къ тому же Антіоху предлагаетъ и та-инственную причину, для которой празднованіе воскре-снаго дня, слѣдовательно и всѣхъ праздниковъ, съ ве-чера начинать мы долженствуемъ, а не съ утра, гдѣ вопрошаетъ: «Что убо Богъ повелѣ намъ отъ вечера «субботнаго начинати недѣлю (день воскресный)?» И такъ же отвѣтствуетъ: «Понеже языки отъ тмы не-«вѣдѣнія отъ закона ко свѣту благоразумія и Еванге-«лія призва въ лѣпоту убо намъ воскресный Его день «отъ вечера начинати и во свѣтѣ совершати повелѣ. «Нелѣпо бо бяше и не прилично отъ свѣта начинатися «Христа истиннаго свѣта днемъ.» О сихъ двухъ во-просахъ и отвѣтахъ смотри приконцѣ въ Скрижали. 5) Празднованія Святыхъ съ вечера начинаются по тѣмъ же причинамъ, которыя Сим. Сол. въ гл. 300 другими словами объясняетъ: «Тѣмъ и отъ вечерних «пѣсней похвалы святыхъ начинаемъ, зане во дни тѣ «поживше свѣтомъ Божія благодати, и яко во дни жи-«тіи семъ совершивше жизнь, душами хотя въ непри-«ступнемъ свѣтѣ суть, но въ тѣлесѣхъ своихъ еще «обдержатся смертію, конечный день невечерній ожи-

«дающе: и вземше обѣтованіе воскреснувши съ нами, «и плотію съ нами да совершится тамо.»

§ 7.

Въ трі-ехъ вре-менахъ совер-шаются.

Хотя всѣ нощедневныя моленія или службы церковныя, на семь частей раздѣляемыя, въ седьми же временахъ въ нощи и во дни исполняемы быти долженствовали; но какъ частое и въ толь многія раз-стоянія часовъ бываемое пѣсней сихъ возношеніе яко пѣкую лѣность и уныніе раждаетъ, наипаче въ душахъ малоблагоговѣйныхъ: Божественнѣйшіе Отцы Божест-веннымъ движиміи Духомъ, и непресѣкаемое всѣхъ славословій преемство сохраняя, и уныція и нерадѣнія подлогъ отвращая не въ седьми, по въ тріехъ токмо временахъ неотсрочныхъ и нужнѣйшихъ всѣмъ тѣмъ славословіямъ, въ честь и славу Бога нашего пресущ-ныя Троицы, опредѣлили бывати. *Первое* время есть отъ полунощи даже до утра: и въ оное совершаются три службы, то есть полунощница, утреня и первый часъ, который хотя со утренею соединяется, и не въ седьми хваленіяхъ числится, однако особный есть и самъ по себѣ имѣется. *Второе* время есть во дни тре-тій (девятый) часъ, въ который паки три совершаются службы, то есть послѣдованіе третьяго часа, послѣдо-ваніе шестаго часа и чинъ изобразительныхъ, который хотя также къ седми хваленіямъ не причисляется и есть поемый съ шестымъ, однако особный есть и самъ по себѣ имѣется. *Третіе* время есть при концѣ того же дня, въ которое совершаются равно же три другія службы то есть послѣдованіе девятаго часа, вечерня и повечеріе. Всѣ сіи три службы дважды Троицу изоб-разуютъ, совокупно, то есть, и раздѣльно. Посему три въ нощедневіи времени, и три въ каждомъ времени пѣсни бываютъ, дабы мы чрезъ тѣ же три времени подражали величайшему Даніилу, по трижды на всякъ день молившемуся. Сверхъ того, совершая мы по три

службы въ каждомъ изъ тріехъ времени, девяти подражаемъ Ангельскимъ чинамъ, въ тріехъ третицахъ сущимъ числомъ и немолчно Бога въ Троицѣ воспѣвающимъ.

§ 8.

Литургія отъ единагосвященника единая въ день совершается, и другія литургіи на томъ же престолѣ не бываютъ.

Наконецъ ежели кто вопроситъ, достоитъ ли единому священнику во единъ день двѣ или три литургіи единую по другой совершати? отвѣтствуется, что никоимъ образомъ не достоитъ, но едина токмо отъ единаго священника и во единъ день да совершается литургія. Понеже Христосъ единою едину жертву за насъ Себе принесе, и на крестѣ единожды умре единъ. Равнымъ образомъ другіе и различные священники, одни послѣ другихъ, на единомъ и томъ же престолѣ, и во единъ и тойже день, совершати многія литургіи также не могутъ, соблюдая томъ единство смерти Христовы, единство страсти Его.

КОНЕЦЪ ПЕРВОЙ ЧАСТИ.

НОВАЯ
СКРИЖАЛЬ

ИЛИ

ПОПОЛНИТЕЛЬНОЕ ОБЪЯСНЕНІЕ О ЦЕРКВИ, О ЛИТУРГІИ И О ВСѢХЪ СЛУЖБАХЪ И УТВАРЯХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ,

СОСТАВЛЕННОЕ

Веніаминомъ,

АРХІЕПИСКОПОМЪ НИЖЕГОРОДСКИМЪ И АРЗАМАССКИМЪ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

ИЗДАНІЕ

Кораблева и *Сирякова*.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФІИ ВОЕННО-УЧЕБНЫХЪ-ЗАВЕДЕНІЙ.

1849.